

श्रीमद्भट्टकलंकदेव विरचित ।

तत्त्वार्थ राजवार्तिक



(भाषा टीका सम्बन्ध)



टीकाकार—

स्वर्गीय पं० पन्नालालजी दूनियाले ।



प्रकाशक—

जिनवाणी प्रचारक कार्यालय, ६३, लोवर चितपुर रोड, कलकत्ता ।

सहृदय सज्जन महाशुभाय ।

भाज हम आपके समक्ष यह राजवार्तिक नामक ग्रन्थराज उपस्थित करते हैं। इसके मूल सूत्र मगवात्र वमा-
सामीने तत्वार्यसूत्र या मोक्षशास्त्र नामसे निर्माण किये हैं। जिनको माबाल बुद्ध समी उच्चतम दृष्टिसे देखते हैं तथा पद
सुनकर पुण्य संबन्ध करते हैं। जिसके पढ़ने मात्रसे हमारे पाप विलीन हो जाते हैं, वन्हीं मोक्षशास्त्रकी तत्वार्य वार्तिक
नामकी वृहती टीका श्रीमद्भद्राकलंक देवने प्रणयन की है।

यह बात निर्विवाद सिद्ध है कि प्रत्येक प्राणोपगण सुखको चाँच्छा किया करते हैं, तथा सुख प्राप्त होनेके हेतुओंका भी
अन्वेषण यथा शक्ति करते रहते हैं। पर मिथ्या विकल्प जालोंमें पड़े हुये भोले प्राणी सांख्य, कपिल, मीमांसक आदि मतानु-
यायियोंके बतलाये हुये मार्गपर चलते हैं, तो कभी बौद्ध मतावलम्बी होते हैं, कभी अन्य मार्गमें ही पग स्थापन करते हैं, परन्तु
शान्ति कहीं ? सुख कहां ? इनको सब्बा मार्ग नहीं मिलता। जिस प्रकार एक पथिक चार मार्गोंको देखकर भ्रम जालमें फँस
जाता है, वस उसी प्रकार संसारसे तलनेवाले प्राणीकी दशा हो जाती है। इनी भ्रमके दूर करनेके लिये हमारे पूज्य श्रीमशुभा-
स्वामी महाराजने सब्बे सुख प्राप्तिका मार्ग बहुत संक्षेपमें गंभीरता पूर्वक बतलाया है कि—

सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः ॥ १ ॥

अर्थात् सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान, सम्यक्चारित्र्य इन तीनोंका समुदाय ही मोक्ष मार्ग है। यद्यपि कल्प भन्त मताव-
लम्बियोंने मोक्षका स्वरूप स्थिर स्थिर माना है जैसे प्रकृति पुरुषार्थिको मोक्ष. इति काण्डः आनन्दरूपो मोक्षः इति वेदा-
न्तः इत्यादि मोक्ष स्वरूप माननेवाले धारियोंका जड़न मली भाँति इसी प्रणयमें किया है तथा जीव, अजीव, आश्रय, बन्ध,
सर्वर निर्जरा, मोक्ष इन सात तत्वोंका स्वरूप खूब विस्तार पूर्वक वर्णन किया है। जिससे प्राणी जीवादि तत्वोंका स्वरूप समझ-
कर श्रेय मार्गकी उपलब्धिकर सब्बा सुख प्राप्त कर सकता है।

श्रीमद्भद्राकलङ्क स्वामीको कौन नहीं जानता है। जिनोंने जैन धर्मको रक्षाके लिये कितनी विपत्तियोंको सहन कर साथे
धर्मका प्रचार किया, जिनोंने राजवार्तिक सरीखे ग्रन्थ लिखकर हजारों प्राणियोंका कल्याण किया। यदि आज राजवार्तिक
सरीखा ग्रन्थ राज न होता तो आज जैन धर्ममें मानो होराका भगवाः हो जाता। जैन धर्मके तत्वोंको कितनी सरलतासे
समझाया है। इसलिये हम उनके विर झूठक हैं कि जिनोंने ऐसे प्रत्यराजको बनाकर हम लोगोंका असौम कल्याण किया

है। इसी ग्रन्थराजकी भाषा वचनिका परिष्कारि भंडित प्रवर श्रेष्ठुत भग्नालालजी दूनीवालोंने सरल, सुमधुर प्राचीन शास्त्रीय भाषामें गहनं गहनं विषयोंको सरल रीतिले समझकर लिखा है जिनसे हमारे भय या प्रेया पाठक पढ़कर पुण्य संबन्ध करेंगे।

हम इस ग्रन्थ राजकी भाषा वचनिका लिये जोर देकर कहेंगे कि यह भाषा प्राचीन भाषा है। आप जानते ही हैं कि प्राचीन कृति कितनी महत्वकी होती है। प्राचीन शास्त्रीय भाषामें जो मात्र संगत सरल रीतिले हो सकता है वह आज कलकी भाषामें कभी नहीं आ सकता, इन्फ्रिये प्राचीन कृति हो श्रेष्ठ मात्रा में। प्राचीनताके लिये लोग कितना परिश्रम करते हैं, यह आप जानते ही हैं कि कितनी प्राचीन बात प्रासांगिक मागीज तो है वह अर्माचीन नहीं। इसलिये हमें और हर्ष है कि यह प्राचीन कृति जैन संसारके समस्त की है।

इस ग्रन्थराजके प्रकाशनमें प्रकाशकजीको इतनी कठिन कठिन विपत्तियोंका सामना करना पडा है जिससे हम समझते थे कि इसका प्रकाशन होना असम्भवता हो है किन्तु विवाहशोल प्रकाशकजीने उर सब कठिनाइयोंका सामना करते हुये बड़े उत्साहके साथ इस खंडका प्रकाशन किया है। प्रकाशकजी प्राचीनतान्वेयो है। इन्होंने अपने जिनयाणी प्रचारक कार्यालयसे प्राचीनता वतलानेवाले, धर्मकी मान पर्यादा रखनेवाले पद्मपुराण, महिमापुराण, शान्तिनाथ पुराण आदि महान् ग्रन्थोंका प्रकाशन किया है। जिन ग्रन्थोंका प्राप्त होना तो ररर किन्तु रगा रोन, भी हमारी समाजको दुर्लभ था, वन्हीं अलम्य ग्रन्थोंको सरकारी लायब्रेरीसे बाबू छोटेअलजी जैन पम० आर० ए० पत्र०के द्वारा प्राप्त कर प्रकाशन किये हैं, जिनको जैन जनता बड़े शोकसे खरीदकर अपनी बान वृद्धि य पुण्य वृद्धि का लाभ उडा रही है। अतः हम उक्त बाबू साहयको कोटियाः धन्यवाद देते हैं कि वे इसी तरह आगामी भी उर अरु ग्रन्थोंके प्रकाशना का सुगम सर देते रहेंगे। प्रकाशकजीके विचार हमेशासे ही प्राचीन कृतिकी ताफ रहे आये हैं, तथा समाजका कश्चण हो इसीमें ये इत वत रखते हैं। इसीलिये किसी तरह भी हो सर्व संकटोंको सहनकर यह ग्रन्थराज प्रकाशित किया गया है।

इस ग्रन्थ-राजके छपानेमें इतनी शोषना की गई है कि अयुद्धियोंका रह जाना अनिवार्य है। हम अगले षण्डमें शुद्धाशुद्धि पत्र लगाकर भेज देंगे। अन्तमें हम जैन समाजसे प्रार्थना करते हैं कि इस प्रथम संस्करणमें जो कुछ त्रुटिया रह गई हों उनके लिये हम क्षमा प्रार्थी हैं क्योंकि—

गच्छतस्खलनं कापि भवत्येव प्रमादत ।

विनीत—

सतीशचन्द्र गुप्त ।

कस्तूरचन्द्र जैन ।

भाज मुझे यह लिखते हुए अत्यंत आनन्द हो रहा है, कि मैं जैन सिद्धान्तका प्रसिद्ध ग्रन्थ श्रीतत्त्वार्थराज वार्तिक भाज समाजके समान रख रहा हूँ। ग्रन्थकी विशेषताके संबंधमें संग्रहक महाशयोंने भूमिका द्वारा अपने विचार जाहिर किये ही हैं अतएव उसका पुनः विष्ट प्रेषण करना व्यर्थ है।

यह ग्रंथ हमारे यहाँ पहिलेसे ही छप रहा था इसकी ग्राहक संख्या भी काफी हो चुकी थी परन्तु एक स्वार्थी पंडितके सुहमें हमारी बढनी हुई ग्राहक संख्याको देखकर पानी आ गया और अपना एक प्रेस है इससे ग्रंथ हमसे पहिले निकालनेके आभिमानमें आकर प्रयराजका आजाकलकी मोहस उपन्यासो भाषामें छपवाना प्रारम्भ कर दिया। हमने लाचार होकर दो प्रेसों द्वारा बडे भारी परिश्रमके साथ यह प्रामम बंड तैयार करवाया है।

यद्यपि इसकी भाषा प्राचीन, सर्वमान्य होते हुए भी कुछ स्वार्थी निरनुमवी पंडितोंको बटकती है परन्तु हम इनकी गीदह मवकियोंसे डरनेवाले नहीं है। प्राचीन साहित्यको प्रकाशमें लानेकी प्रतिज्ञा जब कर ही चुके हैं तब बराबर भविष्यमें भी शीघ्रातिशीघ्र प्रयराजको समाप्त करके स्व० प्राचीन प्रवर पंडित पन्नालालजी दूनी वालोंकी कृतिकी रक्षा अवश्य करेंगे।

यद्यपि स्वार्थी पंडितोंने अपना माया जाल फैलाया था कि यह ग्रंथ अपूरा ही रह जाय, पर, जैसा जिसका उदय होता है वह विरोधियोंके लाज विघ्न धाधाओंके उपलब्ध होते रहनेपर भी होकर ही रहता है। यही कारण है कि आज हम प्रयराजका प्रथम बंड तैयार कर सके हैं।

प्रयराजका कागज बास कीहर देकर तैयार कराया है। छपाई उष्णम हुई है, सस्याकी छपाई और कागजका मिलान ग्राहक गण स्वयं करके देख लें कि कौन सरस है ?

इस ग्रंथके प्रकाशनमें हमें सारी शक्ति लगानी पड़ी है तिसपर भी मूल्य लागत मात्र इस लिये रक्खा है कि स्वार्थी पंडितों द्वारा जो नया अनुवाद छपाकर प्राचीन कृतिका लोप किया जा रहा है उसकी रक्षा हो। सस्याका यह नया अनुवाद सभी स्वार्थी ही हुंदा है और भविष्यमें होनेकी हमें तो आशा नजर नहीं आती, अतएव खंडित ग्रन्थ भगर रखना ही ही यह नया अनुवाद करी है।

अंतमें मैं समाजसे प्रार्थना करूंगा कि वह जिवताणी प्रचारक कार्यालय और प्रकाशन प्रयोगोंको लागत मात्रके मूल्यमें करीव कर पुण्य ग्रंथ करते हुए प्राचीन पुस्तकोंकी कृतिकी रक्षा करें।

इस ग्रंथके पश्चात्में श्रीधर ही श्री विमल पुराणजीकी समाजके समक्ष रखेंगा । उस महान ग्रंथके संबंधमें मैं इतना ही कहना उचित समझता हूँ कि इसकी १ भी प्रति हमारे भंडारोंमें नहीं रही थी, हमारे मित्र बा० छोटेलालजीकी छयासे हमें यह महान ग्रंथ संस्कृत भाषामें प्राप्त हुआ था । इसके श्लोकोंका अर्थ लगाते समय अच्छे २ विद्वानोंकी विद्वता विदा हो जाती है । इसीलिये ऊपर ससुप्त और नीचे मोटे अक्षरोंमें हिन्दी अनुवाद देकर तैयार कराया है । अनुवाद कर्ता श्री पं० गजाधरलालजी शास्त्री हैं जिन्होंने मल्लिनाथपुराणका अनुवाद किया था । पृष्ठ संख्या ४०० से ऊपर हो जायगी पर मूल्य मात्र माहफोंको लिया जायगा—

इसके बाद रामपुराण, चन्द्रप्रभु पुराण शीतलानाथ पुराण हस्तिवंश पुराण आवि ग्रंथ तैयार कराये जा रहे हैं । हमें पूर्ण उम्मेद है कि जैन समाज लागत मात्रमें इन ग्रंथोंको खरीदकर उत्साहको बढ़ावेगी ।

निवेदन—

दुलीचंद परवार 'दिव्यकर'
देवरी (सागर) निवासी ।



मुद्रक—

किशोरीलाल केडिया

“वणिक् प्रेस”

१, सरकार बोन, कलकत्ता ।

नमः सिद्धेभ्यः ।

श्रीमद्भद्रकालंकेदव विरचित ।

श्री तत्त्वार्थ राजवार्तिक ।

भाष्य द्वाचनिका समेत ॥

ओं नम सिद्धेभ्यः । अथ शास्त्रके अवसरमें प्रथम पढ़नेकी पद्धति सार्थक लिखिये है ।

श्लोक-

ओं कारं विन्दुसंयुक्तं नित्यं ध्यायन्ति योगिनः । कामदं मोक्षदं चैव ओं काराय नमो नमः ॥१॥

अर्थ—मनोवांछित कामको देनेवारो अर मोक्षको देनेवारो विन्दु संयुक्त ओंकार जो है ताहि योगीश्वर नित्य ध्यावै है । ऐसो पञ्च परमेष्ठी रूप ओंकार जो है ताके अर्थ नमस्कार होऊ । इहां दीय वार नमस्कारके कहनेतैं वारम्बार नमस्कार होऊ ऐसे जनयो है ॥१॥

छन्द आर्या—अविरलशब्दघनौषधत्राञ्जलितसकलभूतलकलङ्का ।

मुनिभिरुपासिततीर्था सरस्वती हरतु नो दुरितम् ॥२॥

अर्थ—अविरल सम्बन्ध रूप जे शब्द ते ही भये जे मेघ तिनको जो समूह ता करि प्रबालित कियो है सकल पृथिवी तलको कलङ्क जानैं । अर मुनीश्वरनिकरि उपासना कियो है तीर्थ जाको ऐसी सरस्वती जो है सो हमारा दुरितनैं हरो ॥२॥

श्लोक—अज्ञान तिमिरान्धानां ज्ञानांजनशलाकया ।

चक्षुरुन्मीलितं येन तस्मै श्री सुरवे नमः ॥३॥

अर्थ-जाने अज्ञान रूप तिमिर कर अन्य जे हे तिनके नेत्र ज्ञान ला अंजनमयी शलाका करि उद्भवादित क्रिये ते गुरु जे हे तिनके अर्थ हमारी नमस्कार होऊ ॥३॥

परम गुरुभ्यो नमः परमराचार्य श्री गुरुभ्यो नमः ।

अर्थ परम गुरु जे ब्रह्मन्त भगवान तिनके अर्थ हमारी नमस्कार होऊ पर परम्परा चाख्ये गुरु जे गणधरादिक निर्भन्थाचार्य तिनके अर्थ नमस्कार होऊ ।

सकलफलुपविध्वंसकं श्रेयसां परिवर्द्धकं धर्मसम्बन्धकं भव्यजीवमनः प्रनिवोचकारकं पुण्यप्रकाशकं पापप्रणाशकमिदं श्रुतं श्री तत्वकांस्तुभ नामधेयम् ।

अर्थ-समस्त पापको विध्वंस करनेवारी, अर कन्याणको समस्त पणें वृद्धि करनेवारी, और धर्मको सम्बन्धी और भव्य जीवनिने प्रतिबोध करनेवारी, अर पुण्यको प्रकाश करनेवारी, अर पापको प्रणाश करनेवारी यो तत्व कोस्तुभ नाम श्रुत हे ।

अस्य मूलग्रन्थकर्तारः श्री सर्वज्ञदेवास्तदुत्तरग्रन्थ कर्तारः श्री गणधरदेवाः प्रति गणधर-देवास्तेषां वचोनुसारमासाद्य कर्त्ता श्री उमास्वामिना विरचितम् । तत्रोत्तरोत्तरमाह्वयमानया-वपुण्यमुत्पद्यते तपुण्यं वक्तृश्रोतृणां महलं भूयात् ।

अर्थ-या ग्रन्थके मूल कर्त्ता तो श्री सर्वज्ञ देव हे अर ताके उत्तर कर्त्ता श्री गणधर देव प्रतिगणधरदेव हे बहुरि तिनके वचनका अनुसरनें ग्रहण करि आ उमास्वामि जे हे तिन करि विरचित हे तहां उत्तरोत्तर मगलमयी साला जा हे ताकरि जो पुण्य उन्नत होयसा वक्तानिके तथा श्रोतानिके महान निमित्त होऊ ।

श्लोक-महलं भगवान् वीरो महलं गौतमः प्रभुः ।

महलं कृष्टकृन्दाग्रो जनधर्मोस्तु महलम् ॥४॥

अर्थ-महावीर अंतिम तीर्थंकर भगवान् जो हे सो महानरूप होऊ अर अंतिम गणधर गौतम प्रभु जो हे सो महान रूप होऊ अर कृष्ट कृन्द आदि आचार्य जे हे ते महान रूप होऊ, और जेन धर्म जो हे सो महान रूप होऊ ॥४॥ ऐसे अकार पद्धतिनें पढ़ि जो अर्थ तांचें ता मंत्रको प्रथम श्लोक पढ़ि व्याख्यान करे । इति अकार पद्धति सम्पूर्णम् ।

ॐ

नमः सिद्धेभ्यः ।

तत्त्वार्थ रत्नवार्तिक

भाष्य कचनिका समेत ॥



प्रथम अध्याय ।



श्लोक ।

प्रणम्य सर्वविज्ञानमहास्पदमुरुश्रियम् ।

निर्धैतिककल्मषं वीरं वदये तत्त्वार्थवार्तिकम् ॥१॥

अर्थ—सर्व भेद विज्ञानको महान स्थान अर प्रचुर लक्ष्मीवान् अर दूर भयो है कर्म रूप पाप जातै एसौ परम भट्टारक अंतिम तीर्थङ्कर महावीर जो है, ताहि नमस्कार करि तत्त्वार्थके जनावने वारे सूत्र उमास्वामि जे हैं तिनके वार्तिकरूप तत्त्वार्थ वार्तिक कहूंगो ॥१॥ ऐसे मङ्गल निमित्त इष्टदेवने नमस्कार करि तत्त्वार्थ वार्तिक नाम ग्रंथ कहनेकी प्रतिज्ञा अकलंक देव नामा आचार्य्य करी है । वार्तिक—श्रेयोमार्गप्रतिपत्तिसात्सद्रव्यप्रसिद्धेः ॥१॥ अर्थ—आत्म द्रव्यकी प्रसिद्धतातैं मोक्ष मार्गके प्राप्त होनेकी इच्छा होय है । टीकार्थ—मोक्षकरि उपयुक्त भयो ए सो उपयोग स्वभाव आत्मा जौ है ताकी प्रसिद्धता होत सतैं मोक्षमार्ग कूं प्राप्त होनेकी इच्छा उत्पन्न होय है ॥१॥

प्रश्न, या कैसे ? उत्तर रूपवार्तिक-चिकित्साविशेषप्रवृत्तिवत् ॥२॥ अर्थ-चिकित्सा विशेषकी प्रवृत्तिके समान । जैसे व्याधिकी निवृत्तितें उत्पन्न भया फलरूप कल्याण करि उपयुक्त भया रोगीकी प्रसिद्धितानें हीतां संतां चिकित्सा मार्ग विशेष जो ह ताके प्राप्त होनेकी इच्छा उत्पन्न होय है तैसें मोक्ष करि उपयुक्त भया आत्म द्रव्यकी प्रसिद्धितानें हीतां संतां मोक्षमार्ग कूं प्राप्त होनेकी इच्छा उत्पन्न होय है तातें स्वयम्भू सम्बन्धी मोक्ष मार्गकी व्याख्या ही भली है यातें सिद्ध करने योग्य है ॥२। किञ्च, वार्तिक-सवार्थप्रधानत्वात् ॥३॥ अर्थ-और सुनूं कि सर्व अर्थमें प्रधानपणौ है यातें । टीकार्थ-संसारी पुरुषके सर्व पुरुषार्थनिके विषे मोक्ष प्रधान है । अर प्रधानके विषे कियो यत्न फलवान होय है तातें वा मोक्ष मार्गको उपदेश करनौ योग्य है । क्योंकि मार्गका उपदेशके फलवानपणौ है यातें ॥३॥ वार्तिक-मोक्षोपदेशः पुरुषार्थप्रधानत्वादिति चेन्न जिज्ञासमानार्थिप्रश्नापेक्षिप्रतिवचनसद्भावात् ॥४॥ अर्थ-प्रश्न, पुरुषार्थनिम्नै प्रधानपणातें-मोक्षको उपदेश योग्य है ? उत्तर, एसें कहौ सो नहीं है क्योंकि जानेका अर्थी जो है ताका प्रश्नकी अपेक्षा प्रत्युत्तरको सद्भाव है यातें । टीकार्थ-प्रश्न, प्रथम मोक्षको उपदेश ही करनौ योग्य है मार्गको उपदेश करनौ योग्य नहीं है क्योंकि मोक्षहीके पुरुषार्थनिम्नै प्रधान पणौ है यातें क्योंकि सर्व कल्याणनितें पुरुषके अत्यन्त अनुपम कल्याण पणातें मोक्षही परम कल्याण है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि जाननेको इच्छुक अर्थी जो है ताका प्रश्नकी अपेक्षा प्रतिवचनको सद्भाव है यातें क्योंकि जो यो मोक्षको अर्थी जाननेको इच्छुक है सो मार्ग ही पूछत भयो मोक्ष नहीं पूछत भयो । यातें प्रथम मोक्ष मार्गको उपदेश ही करनौ न्याय्य है ॥ ४ ॥ वार्तिक-मोक्षमेवकस्मान्नाप्राप्तीदिति चेन्न कार्यविशेषसम्प्रतिपत्तेः ॥ ५॥ अर्थ-प्रश्न, मोक्ष ही काहेतें नहींप्रश्न कियो ? उत्तर, ऐसे कहौ सो नहीं है, क्योंकि कार्य विशेषकी भले प्रकार प्रतीति है यातें । टीकार्थ-प्रश्न, यो प्रश्नको कर्ता-मोक्षने ही काहेतें नहीं पूछयो और कहा प्रयोजनतें मार्गनें पूछयो ? उत्तर, ऐसे नहीं है

क्योंकि कार्य विशेष रूप मोक्षकी भले प्रकार प्रतीति है यातै । सो ऐसे है कि सर्वभाववादीनिकै मोक्षरूप कार्य प्रति भले प्रकार प्रतीति है अर कारण प्रति प्रतीति नहीं है यातै ॥५॥ वार्तिक-कारण-न्तु प्रति विप्रतिपत्तिः पाटलिपुत्रमार्गविप्रतिपत्तिवत् ॥६॥ अथ-पाटलि पुत्र पटना ताका मार्गमें विवादके समान कारण प्रति विवाद है । टीकार्थ-जैसे कितनेक पुरुष नाना दिशाका भागकी अपेक्षान मार्ग के विषे विवाद करै हैं परन्तु प्राप्त होने योग्य पाटलिपुत्र नगरके विषे विवाद नहीं करै हैं तैसे मोक्ष रूप कार्यन अंगीकार करि वा प्रयोजन प्रति आदररूप भया सर्वभाववादी वाके कारणनिकै विषे विवाद करै हैं । सो ऐसे प्रथम ही कितनेक तो जानतै ही मोक्ष कहै हैं, अर ज्ञान वैराग्य तै मोक्ष कहै हैं । सो : हां पदार्थनिको जानन भाव तो ज्ञान है, और विषय सुखकी निर्वाछां लक्षण वैराग्य है । अर और वादी कियतै ही मोक्ष कहै हैं, क्योंकि नित्य कर्म ही है कारण जाको एसो निर्वाण है या वचनतै ॥६॥ किंच वार्तिक-पराभिप्रायनिवृत्यशक्यत्वात् ॥७॥ अर्थ-और सुनौ कि परका अभिप्राय की निवृत्ति करनेमें असमर्थ पणौ है यातै । टीकार्थ-प्रश्न करनवारो जो पर ताको अभिप्राय हम जे है ते निर्वाण करने कूं असमर्थ है कि मार्गनै मति पूछि मोक्षनै पूछि क्योंकि लोकके भिन्न रुचिपणू है यातै ॥७॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक-कल्पनाभेदात्तद्विप्रतिपत्तिरिति चेन्न कर्मविप्रमोक्षसामान्यात् ॥८॥ अर्थ-प्रश्न, कल्पनाका भेदतै विवाद है ? उत्तर, ऐसे विप्रतिपत्ति नहीं है । क्योंकि कर्मनिका विशेष पणू छूटनैका सामान्य उपदेश है यातै । टीकार्थ-प्रश्न, मोक्षप्रति सर्वके भले प्रकार प्रतीति नहीं है, तो कहा है कि विसंवाद ही है । प्रश्न, काहेंतै ? उत्तर, कल्पनाका भेदतै क्योंकि और वादी और तरै मोक्षका लक्षणनै कल्पना करै है, सो ऐसे है कि कितनेक कहै हैं कि रूप, वेदना, संज्ञा, संस्कार, विज्ञान ये ही भये जे पंच स्कंध तिनका निरोधतै अभाव जो है सो मोक्ष है, अर केई कहै है कि गुण अर पुरुष इनका भेदकी प्राप्तिनै होतां संतां स्वप्न स्वप्न प्रति लुप्त विवेक ज्ञान के समान नहीं प्रकट चैतन्य स्वरूपकी अवस्था जो है सो

मोक्ष है, अर और कहै है कि बुद्धि, सुख, दुःख, इच्छा, द्वेष, प्रयत्न, धर्म, अधर्म, सांस्कार ये नव आत्म गुणजुः हैं तिनका अत्यन्त उच्छेद जो है सो मोक्ष है । तातें कल्पनाका भेदतैं मोक्ष रूप प्रति विसंवाद है ? उत्तर—सो नहीं है, क्योंकि कर्म विप्रमोक्षको समान पणौं हैं यातैं क्योंकि सर्व प्रवादीनि कैं जी तीं अवस्थान प्राप्त होय समस्त कर्मको विप्रमोक्ष ही मोक्ष अभिप्रेत है । यातैं हमारा सिद्धान्ततैं अविरोध है । अर मोक्ष रूप कार्य्य प्रति भल प्रकार प्रतीति है ॥८॥

वार्तिक--कार्य्यविशेषोपलम्भात् कारणान्वेषणप्रवृत्तिरिति चेन्न अनुमानतस्तस्मिन्नेर्घटीयंत्रान्ति-निवृत्तिवत् ॥ ६ ॥ अर्थ—प्रश्न, कार्य्य विशेषका उपलम्भतैं कारणका हेरवा की (ढूढ़नेकी) प्रवृत्ति है ? उत्तर, सो नहीं है । क्योंकि अनुमानतैं मोक्षकी सिद्धि है सो घटी यंत्रका भ्रमणकी निवृत्तिके समान है—टीकार्थ-लौकिक जन जे हैं ते कार्य्य विशेषनैं अङ्गीकार करि कारणके हेरने प्रति आदर युक्त होय हैं कि जैसे ज्वर आदि रोगका दर्शनतैं वैद्य जो है सो वा रोगके सिटनेको कारण जो हैं ताके हेरनेके विषै इलाजको प्रसिद्धिके अर्थ प्रवर्त्तन करै हैं, तैसें मोक्षका दर्शनतैं वा मोक्षको कारण जो है ताको हेरनो न्याय है । बहुरि अभाववादी कहैं हैं कि मोक्ष ही नहीं दीखै है । तातैं मोक्षको कारण हेरनेको अभाव है । उत्तर, ऐसैं कद्यो सो नहीं है क्योंकि अनुमानतैं मोक्षकी सिद्धि है यातैं । भावार्थ-प्रत्यक्षतैं नहीं प्राप्त होता भी मोक्षरूप कार्य्यकी अनुमानतैं प्राप्ति होतां संतां मोक्षका कारणको हेरनो युक्त है । ताको दृष्टान्त कहै हैं कि घटी यंत्रका भ्रमणकी निवृत्तिके समान युक्त है सो जैसे घटी यंत्रके भ्रमण उत्पन्न करनवारा बलदनिका परिभ्रमणतैं ग्रहण करी चाकलाकी भ्रमणनै प्रपञ्चतैं देखि तथा बलदनिका परिभ्रमणका अभावनै होतां संतां चाकलाकी भ्रमणिका अभावतैं घटी यंत्रका भ्रमणकी निवृत्तिनै प्रत्यक्षतैं देखि सामान्यतैं देख्या अनुमानतैं शरीर सम्बन्धी तथा मन सम्बन्धी नाना प्रकारकी वेदना रूप घटी यंत्र के भ्रमण उत्पन्न करनवारा बलदनिके समान कर्मनिका उदय

करि ग्रहण करी चतुर्गति रूप चाकलाकी भ्रमणें प्रत्यक्षैँ देखि ज्ञान, दर्शन, चारित्र्यें भस्म-
भये कर्मनिका उदयका अभ्रावनेँ होतां संता चतुर्गतिरूप चाकलाकी भ्रमणिका अभ्रावतैँ संसाररूप
घटीयंत्रकी भ्रमण जो है ताकी निवृत्ति होने योग्य है, ऐसैँ अनुमान करिये हैं । अर जो या
संसाररूप घटीयंत्रकी भ्रान्तिकी निवृत्ति है सो ही मोक्ष है, ताँ अनुमानतैँ मोक्षरूप कार्यकी
सिद्धि है, यातैँ मोक्षका कारण को निश्चय करनौ न्याय है, हम ऐसैँ अंगीकार करैँ हैं ॥१०॥
किञ्च वार्तिक—सर्वशिष्टसम्प्रतिपत्तेः ॥१॥ अर्थ—सर्व उत्तम पुरुषनिकैँ मोक्षकी भलेप्रकार
प्रतीति है यातैँ । टीकार्थ—और सुनं कि सर्व उत्तम पुरुष जे हैं ते प्रत्यक्षतैँ नहीं प्राप्त होने वारा
भी मोक्षरूप कार्यके अनुमानतैँ अस्तिपणां नैँ अंगीकार करि अपने अपने नियसरूप मोक्षका
कारणनिकैँ विषैँ प्रयत्न करैँ हैं ॥१०॥ किञ्च वार्तिक—आगमात्प्रतिपत्तेः ॥ ११ ॥ अर्थ—आगमतैँ
मोक्षकी प्रतीति है यातैँ । टीकार्थ—प्रत्यक्षतैँ नहीं प्राप्त होने योग्य भी मोक्ष जो है सो आगमतैँ
है ऐसैँ निश्चय करिये हैं ॥ ११ ॥ कथं, वार्तिक—सूर्याचन्द्रमसोर्ग्रहणवत् ॥ १२ ॥ अर्थ—प्ररन,
कैसेँ ? उत्तर, सूर्य चन्द्रका ग्रहण के समान प्रतीति होय है । टीकार्थ—जैसेँ सूर्य चन्द्रको ग्रहण
या समयमें या वर्ण करि या दिशाका भाग करि सर्व भासी अथवा किञ्चित् प्रासी इत्यादि प्रत्यक्ष
नहीं है तो भी ज्योतिषोनिनैँ आगमतैँ जानिये हैं, तैसेँ मोक्ष भी आगमतैँ जानिये है ॥ १२ ॥
किञ्च, वार्तिक—स्वसमयविरोधात् ॥१३॥ अर्थ—और सुनूं कि अपने सिद्धांतमें विरोध आवैँगा यातैँ ।
टीकार्थ—जाके अप्रत्यक्षपणांतैँ मोक्ष नहीं है ऐसो मत है ताके स्वसमय में विरोध होय है क्योंकि
सर्व ही समयवादी मोक्ष आदि अप्रत्यक्षपदार्थनिनैँ अस्तीकार करैँ हैं यातैँ ॥ १३ ॥ प्रत्योत्तररूप
वार्तिक—बंधकारणनिर्देशाद्युक्तमित्तिचेन्न मिथादर्शनादिवचनात् ॥ १४ ॥ अर्थ—प्ररन, बंध

कारणका नहीं कहनेतैं मोक्षका कहना अयुक्त है ? उत्तर, ऐसैं नहीं है क्योंकि मिथ्यादर्शनादिक्र वचन है यातै । टीकार्थ—ऐसैं हैं तो अन्य ग्रन्थनिमें बंधका कारणनिको उपदेश कियो है कि विपर्ययतैं बन्ध है इत्यादि इहां नहीं कियो तातैं मोक्ष कारणका निर्देशकी अयुक्ति है, उत्तर, ऐसैं नहीं है क्योंकि मिथ्यादर्शनादि वचनतैं कहेंगे सो यो सूत्र है “मिथ्यादर्शनात्रिप्रमादक्रयाय-योगाबंधहेतव” इति ॥१४॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—बन्धपूर्वकत्वान्मोक्षस्य प्राक् तत्कारण निर्देश इति चेन्न आश्वासनार्थत्वात् ॥१५॥ अर्थ—प्रश्न, बंधपूर्वकपणां तैं मोक्षकै पहली बंधके कारणनिको कहनौ योग्य है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि विश्वासदेनेरूप प्रयोजनपरणौ है यातैं । टीकार्थ—मोक्ष कारणका उपदेशतैं प्रथम बंधकारणको उपदेश करनौ न्याय है, क्योंकि बंधपूर्वकमोक्ष है यातैं उत्तर, सो नहीं है क्योंकि विश्वासनार्थ पणातैं । भावार्थ—उपदेश करनेको प्रयोजन शिष्यनै विश्वास उपजावनेको है यातैं ॥१५॥ कथम्, वार्तिक—बंधनबद्धत्व ॥१६॥ अर्थ—प्रश्न, कैसे ? उत्तर, बंधनकरि बद्धके समान । टीकार्थ—जैसैं बन्दीगृहमें बंधनकरि बद्ध प्राणी बंधकारणका श्रावणतैं डरे है अर मोक्ष कारणका श्रावणतैं विश्वासनै प्राप्त होय है, तैसैं अनादि संसाररूप बन्दीगृह में रुग्यो आत्मा प्रथम ही बंधकारणका श्रावण तैं मति भयनै प्राप्त हो अर मोक्ष कारणका श्रावणतैं कोई प्रकार विश्वासनै प्राप्त हो यातैं प्रथम बंधकारणनै नहीं कह करि मोक्ष कारणको उपदेश कियो है ॥१६॥ किञ्च, वार्तिक—मिथ्यावादिप्रणीतमोक्षकारणनिराकरणार्थं वा ॥ १७ ॥ अर्थ—और सुनूँ कि मिथ्यावादीनि करि कहे मोक्षके कारण जे हैं तिनका निराकरण करनेको प्रयोजन है यातैं । टीकार्थ—मिथ्यावादीनि करि कहे एक तथा दोय मोक्षके कारण जे हैं तिनका निराकरणके अर्थ यो अहंत भाषितमोक्ष का कारण को उपदेश प्रथम कियो है कि ये तीनों एकत्र हुवा संता

मोक्ष मार्ग है, नहीं एक है, नहीं दोय हैं अर यातें विपरीत मात्रतें उत्पन्न भई संसारको परिपाटी नें कल्पना करि ज्ञान विशेषतें वा संसार प्रक्रियाकी निवृत्ति है ॥१७॥ इत्यादि अनेक मिथ्या-वादीनिकरि प्रणीत मतकी निवृत्ति कै अर्थि तीन प्रकार करि फेलाव नें प्राप्त भयो मोक्षको कारण जो है ताके दिखावनें कै अर्थि सूत्रकार उमास्वामि कहै हैं । सूत्रम्—

सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः ॥ १ ॥

अर्थ—सम्यग्दर्शन, ज्ञान, चारित्रि जे हैं तिनकी एकता जो है सो मोक्ष मार्ग है ।
टीकार्थ—आप तैं अन्य आधुनिक पुरुषनिकी शक्तिकी अपेक्षापरणतें सिद्धांतकी प्रक्रियानें प्रकट करने निमित्त मोक्ष कारणका उपदेशका संबन्ध करि शास्त्रकी अनुपूर्वीनैं रचनैकी इच्छा करतो संतो आचार्य यो सूत्र कह्यो है ऐसैं कहिये है । अर इहां एक शिष्यको अर एक आचार्य को संबन्ध नहीं कहिये है तो कहा है, उत्तर—संसार सागरमें डूब्या अनेक प्राणी गण जे हैं तिनका उद्धारकी बांछा प्रति उद्यमी आचार्य्य जो हैं सो मोक्षमार्गका उपदेश बिना हितको उपदेश दुर्लभ है, ऐसो निश्चय करि मोक्ष मार्गनैं व्याख्यान करनैकी इच्छा करतो संतो यो सूत्र कह्यो है । ऐसैं सूत्रके कहनेको सम्बंध जनाय करि अकलङ्कदेव सूत्र पठित शब्दनिका अर्थनैं तथा शब्दनि-की अनुपूर्वीनैं तथा फलितार्थनैं तथा अन्य वादीनिका प्रश्नोत्तरनैं स्पष्ट करतो संतो सूत्रार्थके अनुकूल वार्तिक रचि करि शिष्यनि कै स्पष्ट अर्थकी प्राप्ति होनैं निमित्त आप ही टीका करि अर्थ नैं विशद करे है । वार्तिक—प्रणिधानविशेषाहितद्वै विध्यजनितव्यापारं तत्त्वार्थश्रद्धानं सम्यग्दर्शनम् ॥ १ ॥ अर्थ—उपयोग विशेष करि ग्रहण किया द्विविधपरणतें उत्पन्न भयो व्यापार. जो है सो तत्त्वार्थ श्रद्धान रूप सम्यग्दर्शन है । टीकार्थ—प्रणिधान, उपयोग, परिणाम ये तीनों शब्द अनर्था-

न्तर है कि एक अथकू कहनें वारे हैं अर जा करि पदार्थ पदार्थान्तरतें भेद नं प्राप्त करिये
अथवा पदार्थान्तरमें प्राप्त हुयो जो पर्याय तातें जो भेदनें प्राप्त होय सो विशेष है । अथवा भेद
करने रूप जो क्रिया सो विशेष है अर प्रणिधान रूप ही जो विशेष सो प्रणिधान विशेष है अथवा
प्रणिधानको विशेष है सो प्रणिधानविशेष है अर आहित, आत्मसाच्छत्, परिच्छीत ये तीनुं शब्द
अनर्थान्तर हैं, अर विध, युक्त, गत, प्रकार ये चार शब्द समान अर्थ देने वारे हैं अर नितर्ग
तथा अधिगम भेदतें दोय है प्रकार जाके सो द्विविध है अर द्वि प्रकारको जो भाव अथवा कर्म
सो द्वे विध्य है । अर प्रणिधान विशेष करि जो युहीत सो प्रणिधानविशेष कहित कहिये अर प्रणि-
धानविशेषाहित है द्विविध फणों जाके सो प्रणिधानविशेषाहितद्वे विध्य कहिये, अर जनित कहिये
उत्पन्न भयो अर व्यापार कहिये वास्तुनि अर्थात् अर्थ का प्राप्त कर वा नें तलर्थ ऐसो जो क्रियाको
प्रयोग सो व्यापार है अर जनित है व्यापार जाके सो जनित व्यापार कहिने । प्रत्त. यो व्यापार
कौनके है ? उत्तर, या प्रकारणमें अंतर्गत दर्शनमोहना उच्छ्रम्ब चय, जयोपयस पर्याय रूप परिणामत
अर वाह्यपरिणामका कारण जे हैं तिनके ग्रहण क्रियो ऐसो आत्मा जो है ताके जीवादिक पदार्थ-
निको प्रिचार है विषय जाको ऐसो अधिगम तथा निसर्गरूप व्यापार है अर, प्रणिधान विशेषाहित
ग्रहण क्रियो द्विविध फणों जो है सो ही उत्पन्न भयो जो व्यापार सो प्रणिधानविशेषाहित द्वे विध्य
जनित व्यापार है । भावार्थ—उपयोग विशेषकरि ग्रहण क्रियो अर नितर्गज तथा अधिगमज
उत्पन्न भयो अर जेयरूप अर्थका प्राप्त कार्वामें समर्थ भयो ऐसो जो क्रियाको प्रयोग तीं रूप है
व्यापार जामें ऐसो तत्त्वार्थ श्रद्धान जो है सो सम्यग्दर्शन है अर “तत्त्वार्थश्रद्धानं सम्यग्दर्शनं” याको
अर्थ ज्ञानि कहेंगे ॥१॥ वार्तिक-नयप्रमाणविकल्पपूर्वको जीवाथर्थयात्स्यवागमः सम्यग्ज्ञानम् ॥२॥
अर्थ-नय और प्रमाणका विकल्पपूर्वक जीवादिक पदार्थनिको यथावत् जाननुं जो है सो सम्यग्ज्ञान है ।

टीकार्थ—नय और प्रमाण जे हैं ते नय प्रमाण कहिये अर नय प्रमाण जे हैं तिनके जे विकल्प से नयप्रमाणविकल्प कहिये अर ते नय दोय प्रकार हैं तहां एक द्रव्यार्थिक है दूसरो पर्यायार्थिक है अर प्रमाण भी दोय प्रकार है, तहां एक प्रत्यक्ष है दूसरो परोक्ष है, अर तिन-नयनि कै तौ नैगमादिक विकल्प कहेंगे, अर तिन प्रमाणनिके मस्यादिक विकल्प कहेंगे, अर इहां पूर्व शब्द ज्ञानकारणवाची है तौलें नयप्रमाणविकल्प पूर्वक धेरा कथा है अर्थात् ज्ञान जो है सो नय प्रमाण विकल्प रूप हेतु जनित है अर जो जी प्रकार करि जीवादिक पदार्थ अवस्थित है तीं तीं प्रकार करि जानौं कि जीवादिक पदार्थनिको यथावत् जानौं जो है सो सम्बन्धान है । इहां मोह संशय विपर्ययकी निवृत्तिके अर्थि सम्बन्धविशेषण है ॥२॥ कार्तिक—संसार कारणाविनिवृत्तिप्रत्यागूर्णस्य ज्ञानवलो बाह्याभ्यन्तरक्रियाविशेषपरमः सम्यक्चारित्र्य ॥ ३ ॥ अर्थ—संसारका कारण जे हैं तिनकी निवृत्ति प्रति उद्यमी ज्ञानवान जे हैं तिनके बाह्य अभ्यन्तर क्रिया विशेषको त्याग जाँ है सो सम्यक्चारित्र्य है । टीकार्थ—द्रव्य, क्षेत्र, क्षेत्र, भवन, भाव रूप परिवर्तनका भेदतै संसार पञ्च प्रकार है तोकै कारण अष्ट विध कर्म है ताकी विशेष करि अल्लस निवृत्ति जो है सो संसार पञ्च प्रकार है तोकै कारण अष्ट विध कर्म है ताकी विशेष करि अल्लस शब्दके प्रशंसा अर्थके विषे मनु प्रत्यय होय हे तौलें जैसे रूपवान् शब्द प्रशंसा तुलकी सत्तालें कहें हैं क्योंकि कोउहीके रूप नहीं है ऐसो नहीं है तथापि रूपवान् शब्द प्रशस्त रूपवानलें कहें हैं तैसे याकै ज्ञान है सो ज्ञानवान् है ऐसै प्रशंसायुक्त ज्ञानकी सत्तालें कहें हैं, क्योंकि कोउ के है ज्ञान नहीं है सो नहीं है क्योंकि सवही आत्मा ज्ञानवान है चैतन्यपणालें, अर मिथ्यादर्शनक उदयनै होता संता विपरीत अर्थका ग्राहीपणालें मिथ्यादृष्टि अज्ञानी है अर मिथ्यादर्शनक अभवानै होता संता यथावत् पणालें अर्थका जानापणालें सम्बद्धदृष्टि प्रशस्त ज्ञानवान है

ताज्ञानवान की क्रिया जाकारि क्रियान्तर तँ भेदतँ प्राप्त होय सो विशेष है । अथवा विशेष रूप जो है सो विशेष है, अर वो क्रियाविशेष दोय प्रकार है । तहां एक वाह्य रूप है दूसरो आभ्यन्तर रूप है तिनमें वाचिक काथिक क्रियाविशेष तो वाह्य इन्द्रियनि के प्रत्यक्ष पणतँ वाह्य रूप है अर मानसक्रिया विशेष छद्मस्थ के अग्रत्यक्ष पणं तँ आभ्यन्तर रूप है । अर वो दोउ ही भेदरूपक्रिया-विशेषको जो त्याग सो सम्यक्चारित्र कहिये हैं बहुरि सो चारित्र वीतरागीनि के विषै तो यथा-ख्यातचारित्र संज्ञक परमउत्कृष्ट होय है अर संयतासंयतादिक सूक्ष्म सांपरायिक का अन्त पर्यंत आरातीय जे नीचली दशावाले हैं तिन के विषै प्रकर्ष अप्रकर्ष का योगरूप होय है ॥ ३ ॥ वात्तिक-ज्ञानदर्शनयोः करणसाधनत्वं कर्मसाधनश्चारित्रशब्दः ॥ ४ ॥ अर्थ—ज्ञान और दर्शनके तो करण-साधनपणों है अर कर्मसाधनरूप चारित्र शब्द है ।

टीकाथ—ज्ञान अर दर्शन ये दोय शब्द तो करणसाधन रूप है, क्योंकि करण अर अधिकरण अर्थके विषै श्रुत प्रत्ययको विधान है यातँ, अर चारित्र शब्द कर्मसाधनरूप है क्योंकि “भुवदिदृङ्भ्यो-णित्र” इनतँ णित्र प्रत्यय होय है अर चरधातुतँ वृत्तअर्थके विषै णित्र प्रत्यय होय है ऐसे कर्ममें विधान है यातँ, अर ज्ञान दर्शन शक्तिविशेषकी शुद्धिताकी निकटतानै होतां संता आत्मा जीवा-दिक पदार्थ नितै जाकारि जाने हें अर देखै है सो ज्ञानदर्शन है अर चारित्रमोहका उपशम, जय, जयोपशमका सद्भावनै होतां संता आचरण करिये सो चारित्र है ॥४॥ प्रश्नोत्तररूप वात्तिक-कर्तृ-करणयोरन्यत्वादन्यत्वनात्मज्ञानादीनां परश्चादिवदिति चेन्न तत्परिणामादग्निवत् ॥५॥ अर्थ—कर्ता-करणकेअन्यपणतँ आत्माके अर ज्ञानके अन्यपणों है सो परसी आदिके समान है । उत्तर, सो नहीं है क्योंकि कर्ता को ही परिणाम है यातँ अनिका उष्ण परिणामके समान है । टीकाथ—इहां

शंका है कि ज्ञानदर्शनके आत्मद्रव्यतै अन्यपणों है, क्योंकि देवदत्तके अर परसीके समान भिन्न देखावपणतै उत्तर, ऐसै नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अग्निके उष्णपरिणाम है तैरे दर्शन ज्ञानरूप आत्माको परिणाम है यातै सो ऐसै है कि जैसे वाद्यद्रव्यक्षेत्र आदि, पञ्च हेतुकी निकटतातै होता संता आभ्यन्तर परिणामका वशतै तैजस्कायिक नाम कर्मका उद्भूय करि प्रकट भयो है औष्यपथ्याय जाके ऐसो आत्मा औष्यरूप परिणामवातै अग्निनामको भजने वारो होय है सो एवम्भूत नयकरि कहने योग्यपणां करि उष्ण पथ्याय तै अनन्य है तैसै एवम्भूत नय करि कहने योग्यपणांका वशतै ज्ञान दर्शन पथ्याय रूप परिणत आत्माही ज्ञानदर्शन है क्योंकि इन के आत्म स्वभावपणौ है यातै ॥ ५ ॥ वार्तिक—अतस्त्वाभाव्येऽनवधारणप्रसङ्गोऽभिवात् ॥ ६ ॥ अर्थ—आत्माको स्वभाव ज्ञान नहीं होता संता आत्माका नहीं जाननेको प्रसङ्ग आवे है। टीकार्थ—जैसे अग्नि उष्ण पथ्याय करि अन्य द्रव्यनितै असाधारणपणां करि धारण करिये है कि यो अग्नि है ऐसै प्रतीति करिये है। अर जो अग्नि उष्ण स्वभाव नहीं है तौ अग्निमात्र के विर असाधारणरूप उष्णपथ्यायका अभावतै अशिका अनवधारणको प्रसङ्ग आवे है। तैसै आत्मा के भी ज्ञानतै अन्यपणानै होता संता आत्माका अनवधारणको प्रसंग आवे है यातै यो आत्मा अन्यद्रव्यनितै असाधारण ज्ञानपथ्याय रूप है। तातै ज्ञानस्वभावतै द्रव्यार्थिव नयका उपदेशतै अनन्य है। अर जो आत्मा ज्ञान स्वभाव नहीं होय तौ आत्मा अज्ञानी होय तातै आत्माका अनवधारणको प्रसङ्ग आवे है ॥ ६ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—अर्थान्तरात्संप्रत्यय इति चेन्नोभयासत्वात् ॥ ७ ॥ अर्थ—प्रश्न, अन्य पदार्थतै भी भले प्रकार प्रतीति होय है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि ऐसै मानै से दोउनि के असत्पणौ प्राप्त होय है। टीकार्थ—अन्यपणां नै होता संता भी अनवधारणको प्रसङ्ग नहीं है। प्रश्न, कहै तै ? उत्तर, और पदार्थनितै भिन्न

पणों हे जाते ॥७॥ तथा प्रश्नरूप वार्तिक-नीलीद्रव्यसम्बन्धाच्छाटीपटकम्बलादिषु नीलीसंप्रत्ययवत् ॥८॥ अर्थ—और सुनूँ किनीली द्रव्यका सम्बन्धते साड़ी पट कम्बल आदिके विधि नीली पणोंकी प्रतीतिके समान है। टीकार्थ—जैसे अर्थान्तरभूत नीली द्रव्यकारि सम्बन्धपणोंते शाड़ीपट काव्यन आदिके विधि नील गुणकी प्रतीति है, तैसे अर्थान्तरभूत उष्ण गुण का समवायते उष्ण अग्नि है तैसे ही अर्थान्तरभूत ज्ञानगुणका समवायते आत्मा ज्ञानी है। उत्तर, लो नहीं है। प्रश्न, कहे कारण ? उत्तर ऐसे भिन्न माने दोउनिके असरपणों आत्रे हे जाते ॥ ८ ॥ कथं, उत्तर रूप वार्तिक—दृढदाग्दवत् ॥ १६ ॥ अर्थ—प्रश्न, कैसे ? उत्तर, दग्द दग्दी के समान है। टीकार्थ, जैसे दग्दका सम्बन्धते पूर्व दग्दी जलवादिक लक्षणनि करि स्वते सिद्धपणोंते सत् है। आ दग्द भी दग्दीका संबन्धते पूर्वदृत्त दीर्घतादि लक्षणनि करि स्वते सिद्धपणोंते सत् है। ताते पुरुषकूँ दग्दका योगते दग्दी काहये हे यो न्याय है। तथा नीली द्रव्यका योगते शाड़ी आदि नील हे यो न्याय है। तासे उष्ण गुणका योगते पूर्व अग्नि के सदभाव को जनावने वारो ओ दिशेष लक्षण नहीं हे जाते अग्नि असत् है, आ अग्निका योगते पूर्व उष्ण गुण के भी असरपणों हे निराश्रय गुणका अभावते आ दोउ असत्की सम्बन्ध नहीं तो दृष्ट है आ नहीं दृष्ट है तैसे ही आत्माके भी ज्ञान गुणका योगते पूर्व विज्ञेष लक्षण का अभावते असरपणों हे आ ज्ञान के भी आत्म द्रव्यका सम्बन्धके पूर्व निराश्रय गुणका अभाव ते असरपणों हे आ दोउ असत्के सम्बन्ध नहीं तो दृष्ट है आ नहीं दृष्ट हे अर्थात् प्रत्यक्ष परोक्षप्रमाण के अभाव है। ताते दोउ-निका असत्पणों ते अर्थान्तर ते भले प्रकार प्रतीति नहीं होय है ॥ ९ ॥ किञ्च वार्तिक-उभयथाप्र-सन्नावात् ॥ १० ॥ कथं ? सदासद्वादिद्वत् ॥ ११ ॥ अर्थ—और सुनूँ कि दोउ पक्षमें ही सन्नाव है

यातें ॥ १० ॥ प्रश्न, कैसे ? उत्तर, सर्व अस्तु वादीके समान । टीकार्थ—और सुनूं कि यो अस्तित्व पूछने योग्य है कि उष्ण गुणका योगतें पूर्व अग्निके विषे उष्ण है ऐसो ज्ञान है कि नहीं है । जो उष्ण गुणका योगतें पूर्व अग्निविषे उष्ण गुण है ऐसो ज्ञान है तो किस प्रयोजनतें उष्ण गुणको योग प्रार्थना करिये है अर जो उष्ण गुणका योगतें पूर्व अग्निके विषे उष्ण गुण नहीं है तो यातें ही उष्ण ज्ञानका अभावतें अनुष्ण स्वभाव रूप अग्निके उष्ण गुणका योगतें उष्ण है ऐसा नासको अभाव है । अर्थात् दरडका योगतें दरडी कहिये है तैसे उष्ण गुणका योगतें उष्ण वा उष्णवान कहना योग्य है । उष्ण कहना नहीं वनै है ॥ ११ ॥ किञ्च, वार्त्तिक—अनवस्था-प्रतिज्ञाहानिदोषप्रसंगात् ॥ १२ ॥ कथम् ? वार्त्तिक—सर्वसत्प्रतिपञ्चवादिदत् ॥ १३ ॥ अर्थ—अनवस्था अर प्रतिज्ञा हानि दोषका प्रसंग आवै है यातें । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, सर्व सत्के प्रतीपञ्ची वादीनिके समान है । टीकार्थ—प्रश्न, कैसे ? उत्तर, सुनूं कि जैसे जो उष्ण गुणका योगतें अग्नि उष्ण है, तैसे उष्ण गुण कौनकरि योगतें उष्ण है । जो उष्ण गुण स्वभावतें उष्ण है तो अग्निके विषे स्वभावतें उष्णता होनेमें कहा असन्तोष है अर जो उष्ण गुणके उष्णपणातें उष्णपणों है तो जो ऐसे है तो उष्णत्वके उष्णपणों स्वतें ही मति ही या कारणतें उष्णत्वके भी और उष्णत्व है । अर वाकै अर अग्निके उष्णपणों स्वतें ही मति ही या कारणतें अनवस्था होय है अर अनवस्था मति होय या कारणतें स्वतें ही उष्णत्वके उष्णत्व है ऐसे मानतें अर्थान्तरतें भलेप्रकार प्रतीति होय है कि अर्थान्तर जो ज्ञान ताका संबन्धतें आत्मके ज्ञान होय है । ऐसे प्रतिज्ञा करी हुती ताकी हानि भई । तैसे ही ज्ञान गुणका योगतें आत्मा ज्ञानी है तो ज्ञान गुण कौन योगतें ज्ञानी है ? जो स्वभावतें है तो आत्मामें स्वभावतें माननेमें कहा असन्तोष है ? अर जो ज्ञानपणातें ज्ञान गुणके ज्ञान नाम है तो ज्ञानपणोंके ज्ञान-

पणों काहेतै है ? जो स्वतै ही है तो अत्माके विषै कहा असन्तोष है । अर जो आत्माके ज्ञानी-पणों स्वतै ही मति हौ या कारणतै ज्ञानत्वके भी अन्य ज्ञानत्व है अर ताके भी अन्य है ऐसै मानै अनवस्था होय है । अर अनवस्था मति हौ या कारणतै स्वतै ही ज्ञानत्वके ज्ञानत्व इष्ट है । ऐसै मानै तै अर्थान्तरतै भलेप्रकार प्रतीति होय है ऐसी प्रतीक्षा करी हुती ताकी हानि होयगी ॥ १३ ॥ किंचिद्वार्त्तिक—तत्परिणामाभावात् ॥१४॥ अर्थ—और सुनुं कि अन्य पदार्थ रूप परिणवे मनको अभाव है यातै । टीकार्थ—जैसै दण्ड सम्बन्धनै होतां संता भी दण्डके दण्डरूप परिणाम नहीं होय है । दण्डी ऐसा नाम मात्रको ग्रहण होय है, तैसै उष्ण गुणके उष्णत्व सामान्यका विशेष सम्बन्धकरि उष्णपणों है । क्योंकि गुण सामान्य विशेष रूप पदार्थनिमै तिहारै भेद है यातै । यातै उष्णत्ववान् उष्णगुण है, आप स्वयमेव उष्णनहीं है ऐसै सिद्ध भयो । तथा उष्ण गुणका सम्बन्धनै होतां संता अग्निकै उष्णपणों नहीं होय क्योंकि द्रव्यगुण रूप पदार्थनिकै तिहारै भेद है यातै । या कारणतै उष्णवान् अग्नि है परन्तु स्वयमेव उष्ण नहीं है । ऐसै सिद्ध भयो । भावार्थ—जैसै दण्डका योगनै होतां संता भी दण्डी दण्डरूप नहीं होय है तैसै ज्ञान गुणका सम्बन्धनै होतां संता भी आत्म ज्ञानरूप नहीं होय है यातै तत्स्वभाव ही माननां योग्य है ॥१४॥ प्रश्नोत्तर रूपवार्त्तिक--समवायादित्चेन्न प्रतिनियमाभावात् ॥१५॥ अर्थ-प्रश्न, समवायतै है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि पदार्थ पदार्थप्रति नियमको अभाव है यातै । टीकार्थ—प्रश्न, दण्ड दण्डके तो संयोग सम्बन्ध है सो पृथक् सिद्ध पदार्थनिकै ही वणै है तातै दण्ड रूप नहीं परिणमै है । अर आत्माके अर ज्ञानादिकनिकै ऐसै मान्य है कि समवाय नामा अश्रुतसिद्धलक्षण सम्बन्ध है । यो समवाय बुद्धिका अर नामका प्रवृत्तिको हेतु है । ता समवायकरि एकत्वनै ही प्राप्त भये हैं कहा ऐसो कहनौ होय है । तातै उष्णपणोंका समवायतै गुण उष्ण है अर उष्णगुणका समवायतै अग्नि

उष्ण है। उत्तर, ऐसै कहो हो सो नहीं है, प्रश्न काहेतें ? उत्तर, प्रतिनियमका अभावतें सो ऐसै है कि उष्णत्वके अर उष्ण-गुणके तथा अग्निके अर उष्ण गुणके अन्यपरानिं होतां संता यो याहीतें मिलै ऐसो नियम कहा है जो उष्ण गुणकौ अग्निके विषै ही समवाय होय अर जलके विषै नहीं होय। अर शीत गुणको समवाय जलके विषै ही है अर अग्निके विषै नहीं है। अर उष्णत्वको उष्ण गुणकरि ही समवाय है अर शीतादि गुणान्तरकरि नहीं है तातें जा विशेषण करि यो भिन्न भिन्न नियम इष्ट करिये है सो नहीं देखिये है। यातें उष्णपरानिं जो है सो निश्चय करि द्रव्यको परिणाम ही है ऐसै सिद्ध है। इहां नैयायिक कहे है कि और याको प्रति नियत नियम करन वारो हेतु नहीं है, स्वभाव ही हेतु है। उत्तर, स्वभाव हेतु है तातें ही द्रव्यका परिणामकी सिद्धि है ॥१५॥ किंच, वार्तिक--समवायाभावो वृत्त्यन्तराभावात् ॥१६॥ अर्थ--और सुनूँ कि समवाय-को अभाव है, क्योंकि समवायने प्रवृत्ति करावने वारा अन्य समवायको अभाव है यातें। टीकार्थ-नैयायिक करि परिकल्पित समवाय नहीं है। प्रश्न, काहेतें ? उत्तर, वृत्त्यन्तरका अभावतें, सो ऐसै है कि जैसे गुण रूप पदार्थनिको द्रव्यकरि समवाय सम्बन्ध है यातें प्रवृत्ति इष्ट है। तैसें समवाय पदार्थान्तर होय कौन सम्बन्धकरि द्रव्यादिकनिमें प्रवृत्तौ। क्योंकि समवायान्तरको अभाव है यातें भव आचार्यने समवाय तत्त्वने एक ही कबो है या वचनतें। अर संयोगकरि भी प्रवृत्ति नहीं है इयोंकि शुत सिद्धिको अभाव है यातें। क्योंकि शुतसिद्धिके अप्राप्ति पूर्वक प्राप्ति है सो संयोग है अर संयोग संबन्धतें तथा समवाय सम्बन्धतें विलक्षण सम्बन्ध नहीं है। जाकरि समवायकी द्रव्यादिकानि कें विषै प्रतीति होय यातें समवायी जे द्रव्य तिनकरि नहीं सम्बन्ध होने तें समवाय नहीं है कि जैसे खर विषाणकी अभाव है तैसें अभाव है ॥ १६ ॥ वार्तिक--प्राप्तिवात् प्राप्त्यन्त-गभाव इति चेन्न व्यभिचारात् ॥ १७ ॥ अर्थ--प्रश्न, प्राप्त होने योग्य द्रव्यादिक है तातें अर

समवाय प्राप्ति रूप है तातें चाके प्राप्त होनेमें अन्य प्राप्त करने वाराको अभाव है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि व्यभिचार है यातें । टीकार्थ—प्रश्न, द्रव्यादिक प्राप्तमान है कि प्राप्त होने योग्य है यातें तिनके त्रिवे कोड़ प्राप्ति होने योग्य हो अर समवाय तो प्राप्ति रूप है कि प्राप्ति होनेवाला प्राप्त मान नहीं है यातें प्रात्यन्तर जो अन्य प्राप्त करने वारो ताका अभावनें होतां संता भी स्वत ही प्राप्त होय है । उत्तर, सो नहीं है, प्रश्न काहेतें ? उत्तर, व्यभिचार है यातें जैसे संयोग भी प्राप्ति रूप है सो प्रात्यन्तर जो समवाय ताकरि प्रवर्त है, तैसे ही समवायके भी प्राप्तिपणौ है यातें व्यभिचार है क्योंकि प्राप्तिव डोलनिमें समान है भावार्थ—संयोग नामा गुण है सो भी प्राप्ति रूप है तथापि समवायतें ही ताका प्रवर्तना पदार्थनिमें मानौं ही तैसे ही प्राप्तिरूप समवाय है यातें व्यभिचार है ॥ १७ ॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—प्रदीपवदिति चेन्न तत्परिणामादन्यत्व सिद्धेः ॥ १८ ॥ अर्थ—प्रश्न, प्रदीपकके समान है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि दीपकका परिणामतें अनन्यपणांकी सिद्धि है यातें टीकार्थ—जैसे दीपक दीपकान्तरकी नहीं अपेक्षा करतो संतो आपनें प्रकाश है अर वट पटादिकनिमें भी प्रकाश है तैसे समवाय भी संबन्धांतरकी अपेक्षा विना ही आपके द्रव्यादिकनिके त्रिवे प्रवृत्तिको हेतु है । अर द्रव्यादिकनिके परस्पर प्रवृत्तिको भी हेतु है । अर्थात्, द्रव्यके अर गुणके भी परस्पर प्रवृत्तिको हेतु है । उत्तर, ऐसे कही हां सो नहीं है प्रश्न, काहेतें ? उत्तर, वा परिणामतें ही अनन्यपणांकी सिद्धि है सो ऐसे है कि जैसे दीपक आपका प्रकाशरूप परिणामतें प्रकाश स्वरूप है, यातें अनन्य है सो प्रकाशान्तरनें नहीं अपेक्षा करे है अर जो दीपक प्रकाश स्वरूप नहीं होय तो प्रकाश स्वरूपतें अन्यपणानें होतां दीपक के अदीपकपणां को प्रसङ्ग आवै । यातें प्रकाश स्वरूपनें छाँड़ि अन्य दीपक नहीं है । तैसे ही द्रव्यतें अन्य गुण, कर्म, सामान्य, विशेष, समवाय नहीं है अर्थात् ये सर्व द्रव्यका परिणाम नहीं है । अर

अन्तरंग बाह्यरूप उभय जे परिणामके कारण तिनकी हे अपेचा जाके ऐसा द्रव्यके ही गुण, कम, सामान्य, विशेष, समवाय इत्यादिक पर्यायांतरकरि परिणाम है अर जैसे दीपक अपने लक्षणनिकरि प्रसिद्ध हो तो संतो घटादिकनिते अन्य है ऐसे समवाय अपने लक्षणनिकरि प्रसिद्ध हो तो संतो द्रव्यते अन्य नहीं है अर द्रव्यके ही गुणादि पर्याय रूप परिणाम है याते दीपकके समान समवायकी सिद्धि नहीं है। अर द्रव्यते गुणादिकनिके अन्यपणौ होत संते द्रव्यके अद्रव्य पणौके प्रसंग आवै है। याते गुणादि पर्यायनिते छाड़िकरि द्रव्य अन्य नहीं है अर जो गुणादिक पर्यायनिते छाड़ि और कोऊ अपना विशेष लक्षण करि द्रव्य प्रसिद्ध है, अर गुणादिकनि करि संबन्धनै प्राप्त होय है तो वो विशेष कही याते गुणादिकका परित्याग करि और द्रव्यको विशेष स्वयमेव प्रसिद्ध नहीं है। ताते द्रव्यके परिणाम ही गुणादिक है ऐसे सिद्ध भयो ॥ १८ ॥ किञ्च वार्तिक—विशेषपरिज्ञानाभावात् ॥ १९ ॥ अर्थ और सुनू कि विशेष परिज्ञानको अभाव है याते। टीकार्थ—और सुनू कि जाके युत सिद्ध पदार्थको अर अयुतसिद्ध पदार्थको ग्राहक विज्ञान एक है ताके अयुतसिद्धनिके विषे तो समवाय है अर युतसिद्धनिके विषे संयोग है ऐसी विशेष विज्ञान है। अर तिहारे ज्ञाननिके एक क्षण वर्ती एक अर्थका विषय पणौते वा विशेष विज्ञानको अभाव है। अर वा विज्ञानका अभावते अयुतसिद्ध युतसिद्धका विकको अभाव है ॥ १९ ॥ वार्तिक—संस्कारादिति चेन्न तस्यापि तादात्म्यात् ॥ २० ॥ अर्थ—प्रश्न, इहां वादी कहे है कि संस्कारते विशेष परिज्ञान होय है? उत्तर, वा संस्कारको भी ज्ञान स्वरूपपणौ है याते। टीकार्थ—ज्ञानते उत्पन्न भयो अर उत्तर ज्ञानको कारण ऐसो संस्कार है ताके यो सामर्थ्य है। उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, काहेते? उत्तर, वा संस्कारके भी ज्ञान स्वरूप पणौ है याते सो ऐसे कहे है कि एकार्थ ग्राही ज्ञानके अर संस्कारके एकार्थ ग्राही ज्ञानका हेतुपणौते अर अनेकार्थ ग्राही ज्ञान-

का अभावमें अनेकार्थ ग्राही ज्ञानको अर अनेकार्थ ग्राही संस्कारको अभाव है। तब पूर्वोक्त अयून-सिद्ध युतसिद्धका विवेक को अभाव कायो हुतो वो ही दोष अवस्थित है। भावार्थ-इहां दोष पन्न-करि प्रश्न करिये हे कि वो संस्कार निहारे मान्यमें ज्ञान स्वरूप हे कि अज्ञान स्वरूप हे जो अज्ञान स्वरूप हे तदि नो वा संस्कारके जानने को तथा अज्ञानके कर्तवो ही नहीं बने, अर जो ज्ञान स्वरूप हे तो ज्ञान एकार्थ ग्राही लक्षणस्थायी हे ता रूप ही यो भयो तबे याके दोउनि को अज्ञानके को सामर्थ्य नहीं सम्भवे। गेसा संस्कारको निराकरण करि प्रथम सूत्रका चौथा बार्तिक को अर्थ अन्यप्रकार करि कहे हे कि प्रश्न, कर्ताके अर करगके अन्यपरणते आत्मके अर ज्ञानाडिकनि के परशु आदिके समान अन्यपरणो हे ? उत्तर, गेसे नहीं हे क्योंकि वा द्रव्यका परिणाम-ते अग्निके समान अन्यपरणो हे सो गेसे हे कि जसे अग्निको स्वभाव उष्णपरणो जो हे तते अन्न दहन करतो दाहक स्वभाव जो हे सो दाह क्रिया को कर्ता हे। प्रश्न, सो कहा कारण स्वरूप हुवो संतो दहे हे ? उत्तर, दहन परिणामने अग्निलक्ष्य ही करण हे तसे आत्मा स्वज्ञान-परणते ज्ञानते अनन्य ज्ञान परिणामते पदार्थनिनि जानतो संतो ज्ञान क्रियाको कर्ता हे। प्रश्न, सो कहा कारण स्वरूप हुवो संतो जाने हे उत्तर, ज्ञान परिणामने ही जाने हे, सो ही ज्ञान करण-परण करि कहिये हे। अर जो ज्ञानने ही करण स्वभाव करि नहीं कहिये तो आत्मने ज्ञानस्वभाव नहीं होला संता आत्मका अनवधारण को प्रसंग अग्निके समान आवे। इत्यादि वाक्यार्थ विवरण दहन स्वभावदिक की अपेक्षा करि जोइवो योग्य हे ॥ २० ॥ किञ्च बार्तिक-अनेकानाल-व्याप्यपर्यायिणोरथान्तरभावस्य घटादिवत् ॥ २१ ॥ अर्थ-अर सुन कि अनेकानते पर्याय पर्या-यिके अर्थान्तर भावको स्थापन घटादिके समान हे। टीकार्थ-घट कपाल बांड शर्करादिकनिके दोउ नयका अपणका अभेदते कथञ्चित् एकपरणो अर कथञ्चित् अन्य परणो हे। प्रश्न, कसे हे ? उत्तर, इहां

पर्यायार्थिक नयका गौण भावनै होता संता द्रव्यार्थिक नयका प्रधानपणत्तै पर्यायार्थिकका अन-
 पणत्तै मृत्तिकारूपद्रव्य अजीव अनुपयोगादि द्रव्यार्थका अपणत्तै कथंचित् एकपणौ है । क्योंकि
 घट कपालादिक मृत्तिका रूप द्रव्य पदार्थन नही छाड़ै है यातै । बहुरि तिनकै ही द्रव्या-
 र्थिक नयका गौण भावनै होता संता पर्यायार्थिक नयका प्रधानपणत्तै द्रव्यार्थका अनपणत्तै
 कारण विशेष करि ग्रहण किया भेदरूप पर्यायार्थका अपणत्तै कथंचित् अन्यपणौ है । क्योंकि
 अन्य घट पर्याय है अन्य कपालादिक पर्याय है यातै अर तथा मृत्तिका कै अर घटादिक पर्या-
 यनिकै कथंचित् एक पणौ है कथञ्चित् अन्यपणौ है । प्रश्न, या कैसे है ? उत्तर, तत्परि-
 णामत्तै एकपणौ है । क्योंकि मृत्तिका रूप द्रव्य ही उभय परिणाम कारणका वशत्तै घट कपालादि
 पर्याय रूप परिणाम्युं घट कपालादि नामको भजने वारो होय है यातै, तातै नही तौ अन्य मृत्ति-
 का है अर नहीं अञ्चित् पर्यायी पर्याय का भेदत्तै अन्य पणौ है, क्योंकि पर्यायी तो मृत्तिका द्रव्य
 है अर पर्याय घटादिक है यातै तैसे ही आत्माके अर ज्ञानादि पर्यायनिक भी कथञ्चित् एक
 पणौ है कथंचित् अनेक पणौ है प्रश्न, कैसे है ? उत्तर—पर्यायार्थिक नयका गौणपणत्तै होला
 संता द्रव्यार्थिक नयका प्रधान पणत्तै पर्यार्थिकका अन्यपणा है अनादि पारिणामिक चैतन्यजीव
 द्रव्य आदि द्रव्यार्थका अपणत्तै कथञ्चित् एक पणौ है क्योंकि ज्ञानादिक अनादि पारिणामिक
 चैतन्य जीव द्रव्य आदि द्रव्यार्थन नही छाड़ै है यातै । अर तिनकै ही द्रव्यार्थिक नयका गौण-
 पणत्तै होता संता पर्यायार्थिक नयका प्रधानपणत्तै द्रव्यार्थका अन्यपणा तै कारण विशेष करि
 ग्रहण किया भेदरूप पर्यायार्थका अपणत्तै कथञ्चित् अन्यपणौ है यातै अन्यज्ञान पर्याय है अर अन्य
 द्रव्यादि पर्याय है । तैसे ही आत्माके अर ज्ञानादिक पर्यायनिकै कथञ्चित् एक पणौ है कथञ्चित्

अन्यपणों। प्रश्न, कैसे है ? उत्तर, तत्परिणाम का उपदेशते कथञ्चित् एकपणों हैं क्योकि आत्मा ही उभय परिणाम कारणका वशते ज्ञान आदि पर्याय रूप परिणाम्यो ज्ञान आदि नामको भजने चारो है। ताते नही तो अन्य आत्मा है अर नही अन्य ज्ञानादिक है क्योकि आत्म द्रव्यते भिन्न ज्ञानादि पर्यायको अभाव है याते। बहुदि कथञ्चित् पर्यायिका अर पर्यायिका भेदते अन्यपणों है, क्योकि पर्यायी तो आत्मा है अर पर्याय ज्ञानादिक है याते ताते एकत्र अन्यत्वं प्रति अनेकांत की उत्पत्ति है, याते तत्परिणामते होतां संतां भी कारण भाव युक्त है ॥२१॥ किञ्च त्रार्तिक—इतरथा हि एकार्थ पर्यायादन्यत्वप्रसिर्वृत्त ॥ २२ ॥ अर्थ—जो ऐसे नही होय तो निश्चय करि एकार्थ पर्यायते अन्यपणोंकी प्राप्ति वृत्तके समान होय है ॥ टीकार्थ—जाके एकान्तरूप कर्ता कारण के विषे अन्यपणों है ताके एकार्थ पर्यायते अन्यपणों प्राप्त होय है। प्रश्न, सो कैसे है ? उत्तर, वृत्तके समान है तैसे पुरुष परशु आदि करि मन्दिर नै करै हैं। इहां कर्ता के अर करणते अन्यपणों है, तैसे वृत्त शाखाभार करि भग्न होय है। इहां एरु वृत्तते शाखाभाररूप अर्थ पर्यायते अन्यपणों प्राप्त होय सौ यो अन्यपणों नही है क्योकि शाखाभार शिखाभार विना अन्यवृत्त नही है। याते अर शाखाभारते अन्यवृत्त नही है सो भी नही है क्योकि शाखाभार करि वृत्त भग्न होय है एसो कहिये है याते अर जो ऐसे नही होय तो एकार्थ पर्यायात्मक कारणको निर्देश है सो नही होय याते तैसे ही आत्मद्रव्य विना आत्मज्ञान नही है। अर आत्मद्रव्य विना अन्यज्ञान नही है सो भो नही है क्योकि आत्मा जाकरि पदार्थनिते जानै है ऐसे एकार्थ पर्यायात्मक कारणको निर्देश है सो नही होय याते ॥ २२ ॥ किञ्च वार्तिक—करणस्योभयथोपपत्ते द्रव्यस्य मूर्त्तिमदमूर्त्तिभेदवत् ॥ २३ ॥ अर्थ—करणकी दोऊतरे उपपत्ति है सो द्रव्यके मूर्त्तिमान अमूर्त्तिमान भेदके समान है। भावार्थ—जैसे द्रव्यके मूर्त्तिमान अमूर्त्तिमान भेदते एकांत

रूप आद्य नहीं है, क्योंकि पुद्गलद्रव्य मूर्तिक है अरु धर्मद्रव्य, अधर्मद्रव्य, आकाशद्रव्य, कालद्रव्य अमूर्तिक है अरु आत्मा अमूर्तिक है सो द्रव्यार्थका आदेशतः है पर्यायार्थका आदेशतः नहीं है क्योंकि जीवकै अर्थादि कर्मण शरीरको सन्बन्ध है यतः मूर्तिक है । तथा कारण दोष प्रकार है सो विभक्त कर्तृ क अविभक्त कर्तृ क भेदतः है । तिनमें कर्त्तातः अन्य है सो विभक्त कर्तृ क है । सो जैसे देवदत्त परशू करि छेद है इहां कर्त्ता देवदत्त तो अन्य है अरु परशू कारण अन्य है, अरु कर्त्तातः अन्य है सो अविभक्त कर्तृ क है सो जैसे अग्नि इंधननः उष्णपणां करि दहै है तैसें आत्मा-ज्ञानकरि पदार्थ नितैः जानै है ऐसें अविभक्त कर्तृ क कारण है ॥ २३ ॥ किञ्च, वार्तिक—दृष्टान्ताच्च कुशूलस्वातंत्र्यवत् ॥२४॥ अर्थ—और सुनूँ कि दृष्टान्ततः कुशूलका स्वतंत्रपणाकै समान है । टीकार्थ—जैसे देवदत्त कुशूलनै भेद है, इहां जा समय कुशूल भेदन क्रियाकी कुशलताकरि स्वतन्त्रताकरि कहने योग्य है ता समय स्वयमेव आपनै भेद है सो ऐसें कहिये है । प्रश्न, वो कहा कारण स्वरूप हुवो संतो आपनै भेद है ? उत्तर, ऐसें कहनेकी इच्छाके विषे कुशूलस्वरूप करि ही कारण पणांकरि अङ्गीकार करिये है तैसें ही आत्माही ज्ञाता अरु कारण होय है ॥२४॥ किञ्च, वार्तिक—एकार्थपर्यायविशेषोपपत्तेरिन्द्रादिव्यपदेशवत् ॥ २५ ॥ अर्थ—और सुनूँ कि एकार्थ पर्याय विशेषकी उत्पत्तितः इन्द्र आदि नामके समान है । टीकार्थ—इहां एक पदार्थके अनेक पर्याय विशेष-निकी उत्पत्ति तो देखी अरु पदार्थके तिन पर्यायनितैः अन्यपणां नहीं देख्यो । प्रश्न, सो कैसें है ? उत्तर, इन्द्र आदि नामका उपदेश के समान है, सो ऐसें है कि जैसें एक देवराज रूप पदार्थ-कै इन्द्र, शक्र, पुरन्दर आदि अनेक व्यञ्जन पर्याय विशेषकी उत्पत्ति है । अरु देवराजके इन्द्र, शक्र, पुरन्दर आदि पर्यायनितैः अन्यपणां नहीं देख्यो है । अरु अनन्य पणांतः जा गुण करि इन्द्र, है ता गुण करि ही शक्र अथवा पुरन्दर नहीं है । अथवा जा गुण करि शक्र है ता गुण करि इन्द्र पुरन्दर नहीं है । अथवा जा गुण करि पुरन्दर है ता गुण करि ही इन्द्र शक्र नहीं है । प्रश्न, सो कैसें

है ? उत्तर, इहां इन्द्रादिक शब्दनिके अपने अपने स्वभाव प्रति नियम रूप व्यंजन पर्यायकी उत्प-
ति हे याते सो ऐसे है कि ऐश्वर्यवानते इन्द्र है अर सामर्थ्यते शक्र है। पुर नगरका भेद करवा-
ते पुरन्दर है अर नहीं इन्दन शकन पुर्दारण रूप व्यंजन पर्यायका भेदते देवराज, इन्द्र, शक्र,
पुरन्दर नहीं हे सो नहीं है। क्योंकि पर्यायको भेद हे याते। अर कथञ्चित् इन्दन आदि पर्याय-
को धारक हे सो ही शक्र, पुरन्दर आदि हे ही, क्योंकि द्रव्य एक हे याते। तैसे ही एक आत्मा
के ज्ञानादि पर्याय विशेषकी उत्पत्ति है। ताते एकार्थ पर्याय विशेषकी उत्पत्तिते आत्म द्रव्यते
एकान्त करि ज्ञानादिकनिके अन्यपर्यायों नहीं हे ॥२५॥ वार्तिक—कर्तृसाधनत्वाद्वा दोषाभावः ॥२६॥
अर्थ—अथवा कर्तृ साधन पर्यायते दोषको अभाव है। टीकार्थ—अथवा ये ज्ञान, दर्शन शब्द
करण साधन नहीं हे तो कहा है ? उत्तर, कर्तृ साधन है, अर तैसे ही चारित्र शब्द भी
कर्म साधनरूप नहीं हे तो कहा है ? उत्तर, कर्तृ साधन है। प्रश्न—सो कैसे है ? उत्तर, एवम्भूत
नयका वशते ज्ञान, दर्शन, चारित्र जे हे ते आत्मा ही इष्ट हे याते। तत्परिणामते ज्ञानादिरूप परि-
णाम्युं आत्मा ही जानै हे सो ज्ञान हे अर देखे हे सो दर्शन हे अर आचरे हे सो चारित्र हे
याते जो कह्यो हुतो कि कर्त्ताके अर करणके अन्यपर्यायते आत्मके अर ज्ञानादिकनिके अन्यपर्यायों
हे। ऐसो दोष आवे हे सो नहीं होय है ॥२६॥ वार्तिक—लक्षणाभाव इति चेन्न बाहुलकात् ॥२७॥
अर्थ—प्रश्न, लक्षण जो सूत्र ताको अभाव है ? उत्तर, बाहुलकते कर्त्ता अर्थ संभवे हे
टीकार्थ—प्रश्न, कर्त्ता अर्थके विषे युट करने वारो सूत्र नहीं है ? उत्तर, ऐसे नहीं हे प्रश्न, काहे-
ते ? उत्तर, बाहुलकात्, शुडव्यावहुलमिति कर्त्तरि युट्णित्रश्च या सूत्रते होय है अर जहां कह्यो
हे तहांते अन्यत्र भी देखिये हे कि भावमें अर कर्ममें जो प्रत्यय कहे हे सो करणादिकनिके भी
देखिये हे ताके उदाहरण ऐसे हे कि स्नात्यनेन स्नानीयश्चूर्णः, ददात्यस्मै इति दानीयोऽतिथिः,
समावर्तन्ते तस्मादिति समावर्तनीयो गुरुः। वहुरि करणाधिकरणयोर्युट् या सूत्रते करण में अर

आधिकारण में शुट प्रत्यय होय है सो कर्मादिकनि में भी देखिये हे ताके उदाहरण ऐसे है कि निरदति तदिति निरदन्तम्, प्रस्कंदति तस्मादिति प्रस्कन्दन्तम्। इनिका विशेष व्याख्यान वचनिका रूप ग्रन्थमें उपयोगी नहीं जाणि नहीं बिरह्यो है ॥२७॥ वार्तिक—अथवा भावसाधना ज्ञानादिशब्दास्तत्त्वकथनाद्वात्रस्य करणव्यपदेशवत् ॥ २८ ॥ अर्थ—अथवा ज्ञानादि शब्द भाव साधनरूप है। ज्योंकि तत्व कथनतें दातलाके करणव्यपदेशके समान है। टीकार्थ—अथवा उदासीनपणां करि अवस्थित तृणादिकनिमें नहीं छेदतौ भी दांतलौ करण है ऐसे कहिये हे तैसे ही उदासीनपणां करि अवस्थित ज्ञान, दर्शन, चारित्र जे हैं ते अपने अपने नियम रूप ज्ञान, दर्शन आचरण रूप क्रिया का व्यापार प्रति निवृत्ति भई है उरुगठा जिनके ऐसे हैं। प्रश्न, सो यो मोक्ष मार्ग कहा है उत्तर, ज्ञान, दर्शन चारित्र है तिनकी निरुक्ति ऐसी है कि ज्ञातिज्ञान; दृष्टिदर्शन; चरणं चारित्रम् इनका अर्थ ऐसा है कि जानै सो ज्ञान, देखै सो दर्शन, आचरै सो चारित्र ऐसे एवम्भूत नयकी अपेक्षा करि परम हईनै प्राप्त भया ज्ञान, दर्शन, चारित्रकं मोक्ष मार्ग कया है। अर क्रियारूप व्यापारतें प्राप्त भये ज्ञानादिक जे हैं तिनके कर्ता आदि कारकको व्यवहार है ॥२८॥ वार्तिक—व्यक्तिभेदादयुक्तमिति चेन्नैकार्थं शब्दान्यत्वाद्व्यक्तिभेदगतेः ॥२९॥ अर्थ—प्रश्न, व्यक्तिभेदतें अयुक्त है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि एकार्थके विषे शब्दके अन्यपणांतें व्यक्तिभेदकी प्राप्ति है यातें टीकार्थ—ज्ञानं आत्मा ऐसे कहना अयुक्त है। प्रश्न, काहें ? उत्तर, व्यक्ति जो लिंग ताका भेदतें क्योंकि अभिधेय जो विशेष्य जो विशेष्य ताके समान अभिधान जो विशेषण ताके लिंग संख्या होय है। तातें ज्ञान आत्मा ऐसे प्राप्त होय है, ऐसे कहतां संता आचार्य उत्तर कहै है कि तुमने कहा सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, एक पदार्थके विषे शब्दका अन्यपणांतें लिंग भेदकी प्राप्ति है यातें एक ही अर्थके विषे शब्द भेदतें लिंग भेद देखिये हे सो ऐसे है कि गेहं कुटी, मठः तथा युष्य; तारका, नचत्रम् ऐसे ही ज्ञानम्, आत्मा ऐसा भी है ॥ २९ ॥ वार्तिक—ज्ञानग्रहण-

मादौ न्याय्यं तत्पूर्वकत्वाद्दर्शनस्य ॥ ३० ॥ अर्थ—ज्ञान को ग्रहण आदिमें न्याय है क्योंकि दर्शनक ता पूर्वकपणों है यातै । टीकार्थ—या सूत्रमें ज्ञान शब्दको ग्रहण आदिमें न्याय्य है । प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, ज्ञानपूर्वकपणों दर्शनके है यातै । क्योंकि पदार्थका तत्वकी उपलब्धिपूर्वक श्रद्धान होय है यातै ॥ ३० ॥ वार्तिक—अल्पाचरत्वाच्च ॥ ३१ ॥ अर्थ—तथा अल्प अचर पणोंतै । टीकार्थ—दर्शनतै ज्ञान अल्प स्वर है यातै भी प्रथम ही कहनै योग्य है ॥ ३१ ॥ उत्तररूपवार्तिक—नोभयोर्युगपत्प्रवृत्तेः प्रतापप्रकाशवत् ॥ ३२ ॥ अर्थ—प्रताप प्रकाशकै समान दोउनिकै युगपत् प्रवृत्ति-तै दोष नहीं है । टीकार्थ—यो दोष नहीं है । प्रश्न; काहेतै ? उत्तर, दोउनिकी साथ ही प्रवृत्ति है यातै । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, प्रकाश अर प्रताप कै समान सो ऐसै है कि जैसे सूर्यके मेघपटलरूप आवरणका अभावनै होतां संतां प्रताप अर प्रकाशकी प्रवृत्ति एकै काल है तैसे ज्ञान अर दर्शनका स्वरूपको लाभ एकै काल है सो ऐसै है कि जा समय दर्शन मोहका उपशमतै तथा व्योपशमतै व्योपशमतै तथा चयतै आत्मा सम्यग्दर्शन पर्य्याय करि प्रकट होय है वा ही समय वाकै सति अज्ञान श्रुत अज्ञानकी निवृत्ति पूर्वक मतिज्ञान श्रुतज्ञान प्रकट होय है ॥ ३२ ॥ वार्तिक—दर्शनस्यैवाभ्यर्हितत्वात् ॥ ३३ ॥ अर्थ—दर्शन कै ही पूज्यपणों है यातै । टीकार्थ—प्रश्न, जो दोऊ साथ ही प्रगट होय है तौहू अल्प स्वरपणोंतै ज्ञानको पूर्वनिपात होनों योग्य है ? उत्तर, सो असत्य है, प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, दर्शनकै पूजन योग्य पणोंतै सो ऐसै है कि ज्ञानतै दर्शन ही पूजनीक है, क्योंकि श्रद्धानकी निकटतातै होतां संतां अज्ञानकै ही ज्ञानभाव होय है यातै अर जानिकरि भी नहीं श्रद्धान कर्ताकै जाननपणोंको अभाव है यातै ॥ ३३ ॥ वार्तिक—मध्ये ज्ञानवचनं ज्ञानपूर्वकत्वाच्चारित्रस्य ॥ ३४ ॥ अर्थ—चारित्रिकै ज्ञानपूर्वकपणोंतै मध्यमें ज्ञानको वचन है टीकार्थ—जीवादिक पदार्थनिका तत्वज्ञानकी निकटतातै होतां संतां चारित्र सोहका उप-शमतै तथा व्योपशमतै तथा चयतै कर्म ग्रहणका कारण रूप क्रिया विशेषका त्यागरूप चारित्र परि

णाम होय है । तातें चरित्रकै ज्ञानपूर्वक पणों है यातें ज्ञान पूर्वक चारित्र शब्द प्रयुक्त है ॥ ३४ ॥
 वार्त्तिक—इतरेतरयोगे द्वन्द्वो मार्गप्रति परस्परापेक्षाणां-प्राधान्यात् ॥ ३५ ॥ अर्थ—इतरेतर योगों में द्वन्द्व समास है क्योंकि परस्पर अपेक्षा सहित जे हैं तिनकै मोक्षमार्ग प्रति प्रधानपणों है यातें ।
 टीकाकर्थ—यो इतरेतर योगमें द्वन्द्व समास है सो ऐसै है कि दर्शनं च, ज्ञानं च, चारित्रं च, दर्शन-
 नज्ञानचारित्राणि इति । प्रश्न, कहतै ? उत्तर, परस्पर अपेक्षायां दर्शन, ज्ञान, चारित्र जे है तिनकै
 मार्ग प्रति प्रधानपणां है यातें ॥ ३५ ॥ वार्त्तिक—यथा प्लक्ष्मन्यग्रोधपलाशा इति ॥ ३६ ॥ अर्थ—
 जैसे प्लक्ष, न्यग्रोध, पलाश पदको समास द्वन्द्व होय है तैसे होय है । टीकाकर्थ—अस्ति आदि समान
 है काल अर क्रिया जिनकै ऐसै परस्पर अपेक्षावान प्लक्षादिकनिकै इतरेतर योगमें द्वन्द्व समास
 होय है क्योंकि सर्व पदार्थनिकै प्रधानपणों है यातें तथा बहुवचनान्त है यातें । तैसे ही अस्ति
 आदि समान काल अर क्रिया है जिनकै ऐसै परस्पर अपेक्षावान दर्शन, ज्ञान, चारित्र जे हैं; तिनकै
 इतरेतर योगमें द्वन्द्व समास होय है, क्योंकि सर्वपदार्थनिकै प्रधानपणों है यातें, तथा बहुवचनान्त
 है यातें । अर परस्पर अपेक्षावान् मिल्या दुआ दर्शनादिक तीन जे हैं तिनकै ही मोक्षमार्गपणां
 प्रति प्रधानता है, अर एककै तथा दोयकै नहीं है ॥ ३६ ॥ वार्त्तिक—प्रत्येकं सम्यग्विशेषणपरिसमा-
 सिभुं जिवत् ॥ ३७ ॥ अर्थ—भुजि क्रियाकै समान एक एक प्रति सम्यग विशेषणें मिलायबो
 योग्य है । टीकाकर्थ—जैसे देवदत्त, जिनदत्त, गुरुदत्त जे हैं ते भोज्यतां कहिये भोजन करो, ऐसै
 भुजि क्रिया एक एक प्रति परिपूर्ण होय है तैसे ही प्रशंसा वाची एक सम्यक शब्दको दर्शनादिकनि-
 करि सम्बन्ध करनेतें सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान, सम्यक् चारित्र ऐसै होय है ॥ ३७ ॥ वार्त्तिक—
 पूर्वपदसमानाधिकरण्यात्तद्व्यक्तिवचनप्रसङ्ग इति चेन्न मोक्षोपायस्यात्मप्रधानत्वात् ॥ ३८ ॥ अर्थ—
 प्रश्न, पूर्वपद जे सम्यग्दर्शनादिक तिनतें समान अधिकरणतें वाही लिङ्गको अर वचनको प्रसङ्ग
 आवै है । उत्तर, सो नहीं है क्योंकि मोक्षका उपायकै आत्म प्रधानपणों है यातें । टीकाकर्थ—दर्श-

नादिकनिकरि समान अधिकरण पणातें मोक्षमार्ग शब्दकें उनको लिङ्ग और वचन जे हैं ते प्राप्त होय है कि सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्र्याणि मोक्षमार्गाणि ऐसा होय है, उत्तर, सो नहीं है प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, मोक्ष मार्गकें आत्म प्रधान पणों है यातें जो मोक्षको मार्ग है सो मोक्षको उपाय है अर मोक्षका उपायको स्वभाव है सो आत्मा जा निज स्वभावकरि मोक्ष-मार्ग कहिये है सो मोक्षमार्ग समस्त दर्शन, ज्ञान, चारित्रिके विषै मिलयो दुबो एक पुरुष लिङ्ग है ताका प्रधानपणातें मोक्षमार्गः ऐसा ही योग्य है अर समान पणांका अधिकरण पणानें होता संतां भी वा लिंगकी अर वचनकी प्राप्ति नहीं है । जैसे साधवः प्रमाणम् ऐसा प्रयोग है ॥ ३८ ॥ वार्तिक--आत्यन्तिकः सर्वकर्मनिचेषो मोक्षः ॥ ३६ ॥ अर्थ--अर अत्यन्तपणों सर्व कर्मनिको जय जो है सो मोक्ष है । टीकार्थ---इहां मोक्ष असनेधातु कूं धञ् प्रत्यय होय है तातें मोक्षणं मोक्ष ऐसी निरुक्ति भाव साधन रूप है । इहां असन शब्द चोपण अर्थ में है सो अत्यन्तपणों सर्वकर्मनिको निर्मल नष्ट होनां जो है सो मोक्ष है ऐसैं कहिये है ॥ ३६ ॥ वार्तिक--मृजेःशुद्धिकर्मणो मार्ग इवार्थोभ्यन्तरीकरणात् ॥ ४० ॥ अर्थ--मृजु धातु शुद्धिकर्म अर्थ में है । ताको मार्ग शब्द वन्यो है अर इव पदनें अभ्यन्तर करवातें मार्गके समान जो है सो मार्ग है । टीकार्थ--जो मृष्ट कहिये शुद्ध है सो यो मार्ग है और मार्गकें समान होय सो मार्ग है । प्रश्न, इहां उपमा अर्थ कहा है ? उत्तर, जैसें स्थाणु, करटक, पाषाण, शर्करा आदि दोषरहितमार्ग करि पथिकजन सुल पूर्वक बांछित स्थाननै प्राप्त होय है, तैसें मिथ्यादर्शन असंयम आदि दोष रहित रत्नयरूप मोक्षमार्गकरि सुलपूर्वक मोक्षनै प्राप्त होय है यो ही उपमा अर्थ है । भावार्थ---इहां मार्ग शब्द है सो मृजुषु शुद्धौ धातुको रूप है । तातें शुद्ध किया है सो मार्ग है । इहां मार्ग शब्दके निकट इव शब्द सूत्र में नहीं है तौहू अर्थकी सामर्थ्यतें ग्रहणकरि टीकाकारनै ऐसो अर्थ कियो है कि मार्गकें समान है ॥ ४० ॥ वार्तिक--अन्वेषणक्रियस्य वा करणत्वोपपत्तेः ॥ ४१ ॥

अर्थ—अथवा अन्वेषण क्रियाके करणपणाकी उपपत्ति है यातें टीकार्थ—अथवा मार्ग अन्वेषणो या धातुको मार्ग सिद्ध होय है। प्रश्न, काहेंतें? उत्तर, सम्यग्दर्शनादिकनिकै करणपणाकी उत्पत्ति है यातें। इहां मोक्षमार्गकी निरुक्ति ऐसी है कि मोक्षो येन मार्यते स मोक्षमार्गः, याको अर्थ ऐसी है कि जाकरि मोक्ष हेरिये कि प्राप्त हूजिये सो मोक्षमार्ग है ॥४१॥ वार्तिक—युक्त्यनभिधानाद्मार्ग इति चेन्न मिथ्यादर्शनज्ञानासंयमानां प्रत्यनीकत्वादौषधवत् ॥४२॥ अर्थ—प्रश्न, युक्तिका नहीं कहवातें अमार्ग है। उत्तर, सो नहीं है, क्योंकि मिथ्यादर्शन अज्ञान असंयमके प्रतिपक्षीपर्यौ है यातें औषधिके समान है। टीकार्थ—प्रश्न इहां कुछ युक्ति नहीं कही कि या हेतुतें सम्यग्दर्शनादित्रय या प्रकार मोक्ष मार्ग है यातें याकै मोक्षमार्गपर्यौ नहीं उत्पन्न होय है? उत्तर, तुमने कहा सो नहीं है। प्रश्न—मिथ्यादर्शन, अज्ञान, असंयम जे हैं तिनका प्रत्यनीक पण्यतें। प्रश्न, कैसें है उत्तर, औषधिके समान है कि जैसें वात आदि विकारतें उत्पन्न भये रोगनिका उच्छेदको कारण निदान पूर्वक प्रतिपक्षी स्निग्ध रूक्ष आदि औषधि है तैसें मिथ्यादर्शन, अज्ञान, असंयमादिकनिका उच्छेदका कारण निश्चयरूप प्रतिपक्षी सम्यग्दर्शनादिक औषधि है ॥ ४२ ॥

इति श्रीमद्भगवदकलकंदेवप्रणीते तत्त्वार्थवार्तिके व्याख्यानालकारे प्रथमे उप्याये षट्पदानाम् राजवार्तिके

सागरोद्भूततत्त्वकौस्तुभे प्रथमसाहिके परिसमाप्तम् ॥ १ ॥

मूल ग्रन्थ संख्या श्लोकमध्ये सूत्र एक और धार्तिक गुणसठि है। तिनमें एक तो मंगलाचरण रूप श्लोक है, अर सत्तरा सूत्रनिकी उत्थानिका रूप है। तिनमें भी तीनतौ मोक्ष मार्गका स्थापनमें शंका समाधान रूप है अर चार मोक्षरूप वाक्यमें ती सर्वके समानता अर मार्गमें विवादका कथन रूप है अर छे मोक्षका स्वरूप में ती विवादका निराकरण और मार्गमें विवादका कथन रूप है अर च्यारमें मोक्षके धन्ध पूर्वक पण्यमें शंका समा-

धानको कथन है अर व्याखीस प्रथम सूत्रका व्याख्यान रूप है तिनमें तीन तौ रत्नत्रयका लक्षण रूप है। अर ग्यारा ज्ञानदर्शनके कारण साधन पणौ अर चारित्रिक कर्म साधन पणौ अर कर्ता कारणके अन्यत्व अनन्यत्वमें शङ्का समाधान रूप है अर १४ समावाय का अर संस्कारका निबेध रूप है। अर पांच पर्याय पर्यायीके अन्यत्व अनन्यत्व में अनेकान्तका स्थापन रूप है अर चार ज्ञानादिकनिकै कर्ता आदिका साधन रूप है अर सात ज्ञानादर्शनके पूर्व निमित्तमें शङ्का समाधानरूप तथा इन्द्र समासादिका कथन रूप है अर पांच सम्यक् शब्दका तीनके सम्बन्ध करनेमें तथा मार्ग शब्दका अर्थ कथनमें है अर एक मार्गके अमर्गपणाकी शङ्काका समाधान रूप है ॥ ५८ ॥ ऐसै प्रथम आहिक में वार्तिक गुणसठि है। तिनकी देशभाषामें बचनिका रूप अर्थ परिहृत फतैलालजीके सम्मति में श्रीमज्जिमवचन प्रकाशक श्रावक संघी पञ्जालाल दूनीवाल ज्ञानावरण कर्मकाबयोपशम निमित्त निज बुद्धि प्रमाण लिख्यो है, तामें ग्रन्थ प्रमाण श्लोक चार सौ पच्चास है ॥ ४५० ॥

अथ द्वितीयमाह्निकं लिख्यते ।

तहां आदिमें प्रश्नरूप वार्तिक विपर्ययाब्धन्धस्यात्मलाभे सति ज्ञानादेव तद्विनिवृत्तेः स्वीत्वा नुपपत्तिः ॥ १ ॥ अर्थ—प्रश्न, विपरीततै बंधका आत्मलाभमें होतां संतां भी ज्ञानतै ही तिन मिथ्यादर्शनादिकनिकी विनिवृत्ति है यतै तीन पणाकी अनुपपत्ति है। टीकार्थ—इहां कोऊ कहै है कि विपरीत ज्ञानतै बंधकौ आत्मलाभ है अर विपरीत ज्ञानका अभावतै तत्त्वज्ञानने होतां संतां बंधकी विनिवृत्ति है। क्योंकि कारणका अभावतै निश्चय कार्यको अभाव होय है। अर बंधक विनिवृत्ति जो है सो ही मोच है। तातै मोचमार्गके तीन पणौ नहीं उत्पन्न होय है। वार्तिक—प्रतज्ञात्मात्रमिति चेन्न सर्वथाभविस्त्वादात् ॥२॥ अर्थ—प्रश्न, प्रतिज्ञा मात्र है? उत्तर, सो नहीं

है क्योंकि या विषयमें सर्वकै विसंवादको अभाव है यातै । टीकार्थ --विपरीत ज्ञानतै बंध है यो वचन प्रतिज्ञा मात्र ही है । उत्तर, सो नहीं है प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, सर्व वादी प्रतिवादीनिकै या वचनकै विषै विसंवाद है यातै । अर्थात् सर्व प्रतिवादी यामें विसंवाद नहीं करै है सो ऐसैं है कि वार्तिक--धर्मण गमनमूर्ध्वमित्यादिवचनसेकेषाम् ॥३॥ अर्थ--धर्म करि ऊर्ध्वगमन होय है इत्यादि एक को वचन है । टीकार्थ--धर्म करि ऊर्ध्व गमन होय है कि ब्राह्म्य १ सौम्य २ प्राजापत्य ३ इन्द्र ४ गान्धर्व ५ यजु ६ राजस ७ पिशाच ८ इन अष्ट जातिमें उत्पन्न होय है । अर अर्थमं करि अधो-लोक प्रति गमन होय है कि निश्चय करि मानुष १ पशु २ मृग ३ मत्स्य ४ सरीसृप ५ स्थावर ६ इन षट् स्थाननिकै विषै अधर्म करि गमन होय है । अर ज्ञानकरि अपवर्ग होय है अर जा समय या आत्माके रजोगुण, तमोगुण का गौण भावतै सतो गुणका प्रधान पणतै प्रकृतिका अर पुरुषका अन्तरको परिज्ञान प्रकट होय ता करि अपवर्ग होय है । अर विपरीत ज्ञानतै बन्ध इष्ट करिये है । अर जो या आत्माके अव्यक्त महत् अहङ्कार अर शब्द, स्पर्श, रस, गन्ध, वर्णरूप तन्मात्रा पांच ऐसैं आत्मस्वरूपतै अन्यरूप अष्ट प्रकृति जे हैं तिनके विषै अर अहंकारतै उत्पन्न भई ऐसी विकाररूप इन्द्रिय जे हैं तिनके विषै अपनापणां को अभिमान जो है सो विपरीत ज्ञान है तातै बंध होय है । ऐसैं कितनेकको वचन है ॥३॥ वार्तिक--तथा ज्ञात्माभियेज्वात्साभिमानविपर्ययात्स्य-शब्दाद्युपलब्धिरादियुगपुरुषान्तरोपलब्धिर्नतः ॥ ४ ॥ अर्थ--अथवा अनात्मीय पदार्थनिकै विषै आत्मपणांका अभिमान रूप विपरीत भावनितै आत्माके संसार है । अर शब्दादिककी उपलब्धि आदि गुण अर पुरुषका अंतरकी उपलब्धि जो है सो संसारको अन्त है । टीकार्थ--तथा यावत् आत्मा कै श्रोत्र आदि इंद्रियनिकी प्रवृत्तिरूप जे श्रवणादिक तिनके विषै में श्रोता हूं इत्यादि अभेदरूप प्रतीति है तथा पञ्चभूतमयी मस्तक हस्त आदि का समूहरूप शरीरके विषै में पुरुष हूं

ऐसी प्रतीति है तावत् अप्रति बुद्धयणतै संसार है । बहुरि जा समय गुणकै अर पुरुषकै अन्तरताकी उपलब्धि जो है सो ही संसारको अभाव है सो ऐसै है कि जा समय पुरुष विना और सर्व प्रकृतिकृत राजस तामस सात्विक गुण रूप है अर अचेतन है, भोग्य है ऐसै जानै है अर प्रधानतै अन्य भोक्ता अकर्ता चेतन पुरुषनै जानै हैं अर गुणनिनै अचेतन जानै है, ता समय ताकै गुणका अर पुरुषका अन्तरकी उपलब्धि जो है सो संसारको अन्त है या प्रकार ज्ञानतै मोचि है । अर त्रिपरीत ज्ञानतै बन्ध है । ऐसै कितनेकानिको मत है ॥४॥ वार्तिक—इच्छा द्वेषाभ्यामपरेषाम् ॥५॥ अर्थ—इच्छा द्वेषतै संसार है ऐसै औरनिको मत है । टीकार्थ—इच्छा, द्वेष पूर्वक धर्म अधर्मकी प्रवृत्ति है अर धर्म, अधर्मकी प्रवृत्ति करि सुख दुःख होय है । अर सुख दुःखतै इच्छा द्वेष होय है ऐसै संसार चक्र है अर विगत मोहके इच्छा द्वेषनहीं है । क्योंकि मिथ्यादर्शनको अभाव है यातै । अर मोह है सो अज्ञान है । अर विगत मोह यती पट् पदार्थनिको ज्ञाता वैराग्यवान् जो है ताकै सुख, दुःख, इच्छा द्वेषको अभाव है । अर इच्छा द्वेषका अभावतै धर्म अधर्मको अभाव है अर धर्म अधर्मनै होतां संता नवीन कर्मका संयोगको अभाव है । अर पुनर्जन्मको अभाव है सो मोचि है । प्रश्न, तिन धर्माधर्मका अभावनै होतां संता अपवर्ग कैसे है ? उत्तर, प्रदीपकका अभावनै होतां संता प्रकाशका अभावकै समान है क्योंकि निश्चय करि जो जी भावनै ग्रहण करि अपना स्वरूपनै प्राप्त होय सो वा कारण रूप पदार्थका अभावतै आप भी अभावनै प्राप्त होय है सो ऐसै है कि प्रदीपकका अभावतै प्रकाशको अभाव होय है तैसें होय है अर बंध अदृष्टतै होय है, प्रश्न, कैसे ? उत्तर, अधर्म संज्ञक अदृष्टतै अज्ञान होय है अर अज्ञानतै मोह होय है अर मोहवान्कै इच्छा द्वेष उत्पन्न होय है अर इच्छा द्वेषतै धर्म, अधर्म होय है सो यो बन्ध है । अर या बंधतै संसारकी उत्पत्ति है । तातै अदृष्टका अभावनै होतां संता संयोग को अभाव होय ।

प्रश्न, कौनका संयोगको अभाव होय ह ? उत्तर, जीवन नामा संयोगको अभाव होय है प्रश्न, जीवन किस कूं कही हो ? उत्तर, देह धारी आत्मा जो है ताकै धर्माधर्मकी है अपेचा जाके ऐसा मन करि संयोग जो है सो जीवन है अर वा जीवनको धर्माधर्मका अभावतें अभाव है अर पुनर्जन्मको भी अभाव है । अर प्रत्यय शरीर जो नवीन शरीर ताका अत्यन्त अभाव है सो मोक्ष है । प्रश्न, अभाव कैसैं है ? उत्तर, धर्माधर्मकी अनागत अनुत्पत्ति अर संचित निरोध जे हैं तिनकरि अनागत अनुत्पत्ति अर संचित निरोध रूप दोय प्रकार अभाव है तिनमें प्रथम धर्माधर्म को अनागत अनुत्पत्ति होय है । तिनमें भी शरीर इंद्रिय मनतें भिन्न आत्माका दर्शनतें अकुशल रूप अधर्म जो है ताकी अनुत्पत्ति है । क्योंकि अधर्मका साधन शरीरादिक जे हैं तिनका परिवर्जनतें अर धर्मकी भी अनागतानुत्पत्ति है । क्योंकि धर्मका साधन भी शरीरादिक जे हैं तिनका नहीं सम्बन्ध होवात आत्मा नहीं सम्बन्धनै प्राप्त भया कर्मनै नही बान्धे है । अर संचित निरोध भी है । क्योंकि संसारतें उद्वेगरूप तथा परिलेदरूप फलतें अधर्मको नाश है सो ऐसैं है कि शरीर तत्त्वका अवलोकनतें संसारतें उदासीनता रूप उद्वेग होय है । अर शीत उष्ण शोक आदि है निमित्त जानै ऐसा शरीरके परिलेदनै देय अधर्म रूप अदृष्ट दूरि होय है । अर भोगनिमें दोषका दर्शनतें तथा छद्म पदार्थनिका तत्वके निर्णयतें आनन्दनै प्राप्तकरि धर्म अदृष्ट विनाशनै प्राप्त होय है यातें मोक्ष है ऐसैं औरिनिको मत है ॥ ५ ॥ वार्तिक—दुःखादि-निवृत्तिरित्यन्येषाम् ॥ ६ ॥ अर्थ—दुःखादिकनिकी निवृत्ति जो है सो मोक्ष है ऐसो अन्यका मत है टीकाथ—दुःख जन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानामुत्तरोत्तरायाये तदनन्तराभावान्निश्रेयसाधिगमः, यो सांख्य मतको सूत्र है याको अर्थ ऐसो है कि दुःख, जन्म, प्रवृत्ति, दोष, मिथ्याज्ञान, ये पांच जे हैं तिनका उत्तरोत्तर नाशनै होतां संता इनिके अनंतर नवीन

बंधका अभातें मोक्ष की प्राप्ति है। ऐसे सांख्यको मत है सो ऐसे है कि या सांख्य सूत्रमें मिथ्याज्ञान उत्तर है कि अंतमें पठित है सो सर्वमें उत्तर मिथ्याज्ञान जो है ताकी तत्वज्ञानतै निवृत्ति होतां संतां जो याकै अनन्तर अर्थ हैं ताकी निवृत्ति है। प्रश्न, यो अर्थ कहा है ? उत्तर, दोष है सो दोष निश्चयकरि मिथ्याज्ञानतै अनन्तर हैं क्योंकि याकै मिथ्याज्ञानको कार्यपणौ हैं। अर सो दोष प्रवृत्तितै उत्तर है और प्रवृत्ति अनन्तर है। क्योंकि याकै दोषको कार्यपणौ है यातै। ता पीछे दोषका अभावनै होतां संतां प्रवृत्तिको अभाव होय है अर प्रवृत्ति भी जन्मतै उत्तर है तातै जन्म अभाव होय है। क्योंकि प्रवृत्तिको कार्य है यातै और दुःखतै जन्म उत्तर है यातै जन्मका अभावतै दुःखकी निवृत्ति होय है अर दुःखकी निवृत्तिनै होतां संतां जो अत्यंत सुख दुःखको अनुपमभोग है सो मोक्ष है ॥ ६ ॥ वार्तिक—अविद्याप्रत्ययाः संस्कारा इत्यादिवचनकेषाञ्चित् ॥ ७ ॥ अर्थ—अविद्या है कारण जिननै ऐसै संस्कार है इत्यादि वचन कितनेकानिको है। टीकार्थ—अविद्या जो है सो सर्व भावनिके विषै नित्य सात्मक शुचि सुखका अभिमान रूपा है। अर सो ह कारण जिनका ऐसो संस्कार है। इत्यादि वचन केइकनिके है। प्रश्न, वे संस्कार कौनसे हैं ? उत्तर, रागादिक हैं ते भी तीन प्रकार है कि पुण्य संस्कार अपुण्य संस्कार है आनेज्य संस्कार है तिनमें पुण्यके कारण संस्कार जे हैं तिनको पुण्यका उदयनै होतां संतां विज्ञान होय है यातै। या कहिये कि अविद्या है कारण जिननै ऐसे संस्कार हैं अर वस्तु वस्तु प्रति नियम रूप जानना भाव जो है सो विज्ञान है, अर अपुण्यके कारण संस्कार जे हैं तिनको अपुण्यका उदयनै होतां संतां विज्ञान होय है यातै या कहिये है कि संस्कार है कारण जानै ऐसो विज्ञान है अर विज्ञानतै उत्पन्न भये च्यार स्कंध हैं ते ही च्यार महाभूत हैं तिनकै नाम रूपनाम १ रूप नाम २ रूपं ३ नाम रूपं ४ अर आनेज्य के कारण संस्कार जे हैं तिनको आनेज्य का उदयनै होतां संतां विज्ञान होय है।

याँ या कहिये है कि विज्ञान है कारण जानै ऐसो नाम रूप है । अर नामरूप करि मिली हुई इन्द्रियाँ हैं ते षडायतन कहिये हैं याँ नामरूपकी वृद्धि करि षडायतन द्वार करि कर्म तथा क्रिया उत्पन्न होय है । ताँ नाम रूप है कारण जानै ऐसो षडायतन है या कहिये है । अर तीनु धर्मनि को संनिपात जो है सो स्पर्श है । प्रश्न, वे तीन कौन हैं ? तिनको संनिपात कहिये है, विषय इन्द्रिय, विज्ञान इनिको मिलाप जो है सो स्पर्श है । अर षडायतन करि षट् स्पर्शकाय प्रवर्तै है । याँ षडायतन है कारण जानै ऐसो स्पर्श है । अर स्पर्शको अनुभवन जो है सो वेदना है अर जी जातिको स्पर्श होय ती जाति ही की वेदना प्रवर्तै है । याँ या कहिये है कि स्पर्श है कारण जानै ऐसी वेदना है, अर वेदनाको अध्यवसान जो है सो तृष्णा है याँ ती वेदना विशेषनि आखादन करै है कि अभिनन्दन करै है कि अध्यवसायरूप करै है कि तृष्णा रूप करै है । याँ वेदना है कारण जानै ऐसी वा तृष्णा है ऐसै कहिये है । अर तृष्णाकी विपुलता जो है सो उपादान है अर वा मेरी प्रिया अनुराग सहित है ऐसै कहिये है । ऐसै नित्य अपरित्याग रूप वारंवार प्रार्थना होय है ताँ तृष्णा है कारण जानै सो उपादान है ऐसै कहिये है । अर उपादान है कारण जानै ऐसो अन्य जन्मको उत्पन्न कलन वारो कर्म होय है सो भव कहिये है । ऐसै प्रार्थना कारतो संतो अन्य जन्मका कारणभूत कर्मनै पाय करि तथा मनकरि तथा वचन करि उत्पन्न करै है । अर कर्म है हेतु जानै ऐसो स्कंध उत्पन्न होय है सो जाति है जाहि जन्म कहै हैं । अर जाति करि रवे स्कंध जे हैं तिनको जो अपचय सो परिपाक है । अर जाति स्कंधको परिपाक है सो जरा है । अर परिपाकत विनाश होय है सो मरण है ताँ ऐसै जाति है कारण जिननै ऐसै जरा अर मरण कहिये है या प्रकार यो द्वादशंग जा मरण मरणकी प्रतीतिको उपजावन वारो है अर अन्योन्य हेतुक है, तहां सर्व भावनि के विषे अविपरीत भेदज्ञान जो है सो विद्या है । क्योंकि अनित्य अनात्मक, अशुचि, दुःखरूप सर्व

भाव जे है तिनके विषे अनित्य, अनात्मक, अशुचि, दुःख रूप अज्ञान जो है सो विद्या है ताँ मोक्ष है । प्रश्न, कैसे है ? उत्तर, विद्यातँ अविद्याकी निवृत्ति होय अर अविद्याकी निवृत्तितँ संस्कारको निरोध होय है । अर संस्कारका निरोधतँ विज्ञानका निरोध होय अर विज्ञानका निरोधतँ नामरूपको निरोध होय अर नाम रूपका निरोध तँ षडायतन का निरोध होय । अर षडायतन का निरोध तँ स्पर्शको निरोध होय अर स्पर्शका निरोधतँ वेदनाको निरोध होय अर वेदनाका निरोधतँ तृष्णाका निरोध होय, अर तृष्णाका निरोधतँ उपादानको निरोध होय अर उपादानका निरोधतँ जन्मको निरोध होय अर जन्मका निरोधतँ जराको निरोध होय है । अर जराका निरोधतँ मरणको निरोध होय है । ताँ अविद्यातँ बंध होय है अर विद्यातँ मोक्ष होय है ॥७॥ वार्तिक—मिथ्यादर्शनादेरिति मतं भवतां ॥ ८ ॥ अर्थ—मिथ्यादर्शन आदि बंधको कारण है ए सो तुम जैनीनिको मत है ॥ ८ ॥ टीकार्थ—मिथ्यादर्शनअविरतिप्रमादकषाययोगाबन्धहेतवः । यो तुम अहंतेके सेवक जो हैं तिनको भी मत है । अर पदार्थनिको विपरीताभिनवेश रूप अज्ञान जो है सो मिथ्यादर्शन है । अर विपरीताभिनवेश मोहतँ होय है । अर मोह है सो अज्ञान है । अर अज्ञानतँ बंध है यो मिथ्यादर्शन बन्धको आदि कारण है । अर सामायिक मात्रकी प्रतिपत्तितँ अनन्ता जीविकी मोक्ष भई है क्योंकि अनन्ता सामायिकमात्रसिद्धा; यो वचन है याँ अर सामायिक है सो ज्ञान है याँ अहंतेके जे है तिनके भी ज्ञानतँ मोक्ष है, या प्रकार अविसेवातँ त्रितयात्मक मोक्ष मार्गकी कल्पना युक्त नहीं है ॥८॥ किञ्च, वार्तिक--दृष्टांतसामर्थ्यात् वणि-कस्वप्रिबैक पत्रवत् ॥९॥ अर्थ--दृष्टांतकी सामर्थ्यतँ वणिकके एक अपना प्यारा पुत्रके समान है ॥९॥ टीकार्थ—जैसे कोऊ वणिक अपना प्यारा एक पुत्रके समान शरीरवान बालकनै गजकरि मर्दित देखि अति दुःख जन्ति तिरस्कार करि प्राप्त भई मूर्खा करि गत प्राणके समान होत भयो, अर

विशेषणों निवृत्ति भई है कायादिककी क्रिया जाके ऐसा वा वणिकके कुशल मित्रनिकरि उपाय पूर्वक बहुरि प्राप्त भई प्राणनिकी प्रवृत्तितें अपना पुत्रने ही दर्शनका विषयने प्राप्त होतों संतायी मेरो पुत्र है इत्यादि प्रकट भयो है तब ज्ञान जाके ताके अपना पुत्रकी सादृश्यतातें प्रकट भया मिथ्याज्ञान जनित दुःख जो हुतो सो अभूतपूर्वके समान होत भयो तैसे ही अज्ञानतें बन्ध है अर केवल ज्ञानतें मोच है ॥६॥ वार्तिक—नवानान्तरीयकवादरसायनवत् ॥१०॥ अर्थ—नान्तरीयकपणातें कि तीननिके अमित्रपणातें रसायनके समान एक ज्ञानतें ही मोच नहीं है ॥१०॥ इहां जैनी कहै है कि केवल ज्ञानतें ही मोच कहौ ही सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, नान्तरीय कपणातें सो ऐसैं है कि तीनों विना मोचकी प्राप्ति नहीं है, प्रश्न, कैसे है ? उत्तर, रसायनके समान है सो जैसे रसायनका ज्ञानतें ही रसायनका फलकरि सम्बन्ध नहीं होय है क्योंकि रसायनका श्रद्धानको और क्रियाको अभाव है यातें । अर जो रसायन ज्ञानमात्रतें ही रसायनका फलको सम्बन्ध कोईके देख्यो है तो कहौ सो है नहीं । तथा रसायनकी क्रिया मात्रतें ही रसायनका फलकरि सम्बन्ध नहीं होय है क्योंकि रसायनका ज्ञान श्रद्धानको अभाव है यातें तथा रसायनका श्रद्धान मात्रतें ही रसायनका फलकरि सम्बन्ध नहीं है क्योंकि रसायनका ज्ञान पूर्वक क्रियाका सेवनको अभाव है यातें तातें रसायनका ज्ञान श्रद्धान क्रियाका सेवन करि संयुक्त पुरुषके रसायनका फलकरि सम्बन्ध होय है या प्रकार यो उपदेश निर्विवाद है तैसे ही केवल मोक्षमार्गका ज्ञानतें ही मोचकरि सम्बन्ध नहीं होय है क्योंकि दर्शन चारित्रको अभाव है यातें अर केवल श्रद्धानतें ही मोचकरि सम्बन्ध नहीं होय है क्योंकि मोक्षमार्गका ज्ञान पूर्वक क्रियाका अनुष्ठानको अभाव है यातें अर केवल क्रिया मात्रतें ही मोचकरि सम्बन्ध नहीं होय है क्योंकि क्रिया, ज्ञान श्रद्धान रहित निष्फल है यातें अर जो ज्ञानमात्रतें ही कहूं कार्यकी सिद्धि देखी है तो वा कहौ सो या है नहीं यातें मोक्षमार्ग-

कै त्रितयात्मकपणांकी कल्पना सर्वोत्तम है। अर अन्ताः सामायिकसिद्धाः यो आगम कह्यो सो त्रितयात्मकपणांनै ही साधे है। प्रश्न, कैसे है ? उत्तर, ज्ञान स्वभाव आत्मतत्त्वनै श्रद्धान करती जो है ताके सामायिक रूप चारित्रकी उत्पत्ति है यातै अर समय, एकत्व, अभेद ये तीन शब्द अर्थान्तर नहीं हैं, अर समये भवं सामायिक ऐसी निरुक्ति है ताको अर्थ ऐसो है कि समय जो एकत्व ताके विषै होय सो सामायिक कहिये सो चारित्र है अर सो ही सर्व सावधकी निवृत्ति है ऐसे अभेद-करि संग्रह कियो है यातै ॥ उक्तं च—

हतं ज्ञानं क्रिया हीनं हता चाज्ञानिनां क्रिया ।

धावन् किलांधको दग्धः पश्यन्नपि च पंगुलः ॥ १ ॥

संयोगमेवेह वदंति तज्ज्ञां न ह्येक चक्रेणरथः प्रयाति ।

अंधश्च पंगुश्च वने प्रविष्टौ तौ संप्रयुक्तौ नगरं प्रविष्टौ ॥ २ ॥

अर्थ—क्रियाकरि हीन ज्ञान जो सो नष्ट है। अर अज्ञानोन्की क्रिया जो है सो भी नष्ट है ताको दृष्टान्त ऐसो है कि निश्चयकरि अंध पुरुष जो है सो दौड़तो संतो भी दग्ध भयो। भावार्थ-ज्ञानकरि रहित पुरुष अंधके समान हुनो संतो आचरण करतो भी नष्ट होय है। अर पांगलो पुरुष देखतो संतो भी नष्ट भयो। भावार्थ-आचरण रहित पुरुषदेखतो संतो भी नष्ट होय है ॥१॥ अर इहां उनकूं जान-नेवारे पुरुष संयोगनै ही सुखको कारण कहै हैं, क्योंकि एक चक्रकरि रथ नहीं गमन करै है। ताको दृष्टान्त ऐसो है कि अंध अर पंगुल दोऊ वनमें प्रवेश कियो ते पिले संते पीछे नगरमें प्रवेश कियो भावार्थ- पांगुलो पुरुष आंधाका कांधापरि चढ़ि गमन करतो संतो कुशलपूर्वक अपने स्थानतक पहुंचै है अर्थात् केवल दर्शनतै तथा ज्ञानतै तथा केवल चारित्रतै मोचनै नाही प्राप्त होय है अर श्रद्धान युक्त आचरण करतो संतो ही पुरुष मोचनै प्राप्त होय है ॥२। १०॥ वार्त्तिक—ज्ञानादेव मोच इति

चेदनवस्थानादुपदेशाभावः ॥ ११ ॥ अर्थ—प्रश्न, ज्ञानतै ही मोच होय है ? उत्तर, ऐसै है तो अनवस्थानतै उपदेशको अभाव होय है । टीकार्थ—जाके सतमै ज्ञानतै ही मोच है ताके अनवस्थानतै उपदेशको अभाव है सो ऐसै है कि जैसै दीपकके अंधकारकी निवृत्तिका हेतुपणतै दीपक-ने विद्यमान होतां सता सुदूर्तमात्र भी अंधकार नहीं तिष्ठै है अर या नहीं है कि दीपक नाम पदार्थ तो प्रज्वलित रहे अर अंधकार तिष्ठयो करे तैसै ही आत्म स्वरूप ज्ञानतै प्रगट होनेके अनंतर ही आसके मोच होय है । ऐसौ मत युक्तिमान नहीं है क्योंकि ज्ञानके अनन्तर ही आसके शरीरकी तथा इन्द्रियनिकी प्रवृत्ति आदिकी निवृत्तितै प्रवचनका उपदेशको अभाव होय ॥ ११ ॥ वार्तिक—संस्काराद्यवस्थानादुपदेश इति चेन्न प्रतिज्ञातविरोधात् ॥ १२ ॥ प्रश्न, संस्कारका अविनाशतै अवस्थान रहे है यातै उपदेश है ? उत्तर, सो नहीं है, क्योंकि प्रतिज्ञाको विरोध है यातै ॥ १२ ॥ टीकार्थ—यावत् जा आत्मके संस्कार नहीं चय होय तावत् आसका अवस्थानतै उपदेश उत्पन्न होय है । उत्तर, ऐसै नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, प्रतिज्ञातै विरोध है यातै क्योंकि जो उत्पन्न भयो है ज्ञान जाके ऐसो आत्मा भी संस्कारका चयकी अपेक्षा पणतै तिष्ठै है अर मोच नहीं होय है तो ज्ञान तै ही मोच नहीं है । प्रश्न, काहैतै ? उत्तर, संस्कारका चयतै मोच है यातै जो प्रतिज्ञा करी हुती कि ज्ञानकरि ही मोच है तातै विरोध है ॥ १३ ॥ किंच, वार्तिक—उभयथादोषोपपत्तेः ॥ १३ ॥ अर्थ—और सुनू कि दोऊ प्रकार करि ही दोषकी उत्पत्ति है यातै टीकार्थ—और सुनू कि इहां यो विचारने योग्य है कि संस्कारका चयको कारण ज्ञान है कि कोऊ और है । जो ज्ञानतै ही संस्कारको विरोध है तो भी प्रवचनका उपदेशको अभाव है । क्योंकि ज्ञानके होतै ही संस्कारको निरोध होय । अर संस्कारको निरोध होतै ही मोच होय तब उपदेश कैसे प्रवर्तै । अर जो संस्कारका चयको कारण और है तो सो ज्ञानतै अन्य चारित्र ज

है ताँ अन्य कौन होनेकूँ योग्य है । अर्थात् चरित्र ही है । ऐसँ होतँ भी प्रविज्ञानेँ विरोध है ॥ १३ ॥ किञ्च, वार्तिक—प्रवृत्त्याद्यनुष्ठानाभावप्रसंगश्च ॥ १४ ॥ अर्थ—और सुनूँ कि दीक्षा आदि अनुष्ठानका अभावको प्रसंग होय है । टीकार्थ—और सुनूँ कि जो ज्ञानतँ ही मोक्ष है तो ज्ञानके होनेमें ही यत्न करने योग्य है अर्थात्—पठन पाठन ही करना योग्य है अर मस्तक डाढ़ीको मुण्डन तथा काथिया बलका धारण आदि है लज्जण जाको ऐसी दीक्षा अर यम नियम भावना आदिका अभावको प्रसंग होय है ॥ १४ ॥ वार्तिक—ज्ञानवैराग्यकल्पनायामपि ॥ १५ ॥ अर्थ—ज्ञान वैराग्यकी कल्पनाके विषेँ भी उपदेशको अभाव होय है । टीकार्थ—अवस्थान का अभावतँ उपदेशको अभाव है इत्यादि पदार्थनिका परिज्ञानेँ होतां संतां अर विषयनिसेँ अनाशक्ति लज्जण वैराग्येँ होतां संतां आसकेँ वा ही लज्जणें मोक्षकी उत्पत्ति है याँतँ भी उपदेशको अभाव है क्योंकि अवस्थानको अभाव है याँतँ ॥ १५ ॥ किञ्च, वार्तिक—नित्यानित्यैकांतावधारणे तत्कारणासम्भवाः ॥ १६ ॥ अर्थ—नित्य अनित्यको जो एकांत ताका अवधारणेँ होतां संतां मोक्षका कारणको असम्भव है । टीकार्थ—पदार्थ नित्य है ही तथा अनित्य ही है ऐसा एकांतका अवधारणेँ होतां संतां मोक्षका कारणको असम्भव है कि मोक्षका कारण ज्ञान वैराग्य जेँ हैं तिनको असम्भव है ॥ १६ ॥ सो ऐसँ है कि वार्तिक—नित्यत्वैकांतपि विक्रियाभावाद् ज्ञानवैराग्याभावः ॥ १७ ॥ अर्थ—नित्य पणांका एकांतके विषेँ भी विक्रियाका अभावतँ ज्ञान वैराग्यको अभाव होय है । टीकार्थ—विक्रिया दोष प्रकार है तिनमें एक तौ ज्ञानादि विपरिणामन लज्जण है अर दूसरी देशांतरमें प्राप्त होने रूप है अर जिनका मतमें आत्मा नित्य ही है तथा सर्व गत ही है तिनके दोऊ ही विक्रिया नहीं है कि ज्ञानादि विपरिणाम लज्जण भी नहीं है अर देशांतर संक्रमण लज्जण भी नहीं है ताँतँ प्रत्यक्ष, अनुमान, उपमान, शब्दका तनिकर्षतेँ तथा

प्रत्यक्ष, अनुमान, शब्दका संतिकर्षते तथा प्रत्यक्ष अनुमानकी सन्निकर्षते तथा प्रत्यक्ष रूप सन्निकर्षते उत्पन्न भया विज्ञानको अभाव है अरु वैराग्यरूप परिणामको भी अभाव है ताते ही पूर्वापरकालते तुल्य प्रवर्तवाते आत्मा आकाशके समान सौक्ष्मिको अभाव है । प्रश्न, समवायते है । उत्तर, समवायके तिरस्काररूप व्याख्यान पणौ है याते नहीं है अर्थात् समवायको तो खण्डन पूर्व कियो है ॥१७॥ वार्तिक—क्षणिकैकांत्यवस्थानाभावाज्ज्ञानवैराग्यभावनाभावः ॥ १८ ॥ अर्थ—बहुदि क्षणिक एकांतते होतां संतां भी अवस्थानका अभावते ज्ञान वैराग्य भावनाको अभाव होय है टीकार्थ—बहुदि जिनके मतमें सर्व संस्कार क्षणिक मान्य है तिनके भी उत्पत्तिके अनन्तर ही विना शन होतां संतां ज्ञानादिकनिको अवस्थान नहीं है अरु तीन ज्ञानादिकनिते अन्य तिष्ठते वारे वस्तु नहीं विद्यमान है याते तिष्ठने वारा वस्तुका अभावते ज्ञान वैराग्य भावनाको अभाव है ताते ही उत्पत्तिके अनन्तर निरन्वय विनाशका अंगीकार करवाते परस्पर मिलापका अभावते होतां सन्ता निमित्त नैमित्तिक व्यवहारका लोपते अविद्या है कारण जिनकू ऐसे संस्कार हैं इत्यादिक कछो हुतो सो विरोधने प्राप्त होय है अरु सन्तानकी कल्पनाने होतां संतां अन्यत्व अनन्यत्वके विषे अनेक दोषनिको संबध होय है सो ही उत्तर पुराण समन्धी श्लोकनिमें भी कछो है ॥१८॥ वार्तिक-विपर्ययाभावः प्रागनुपलब्धेरुपब्धौ वा बन्धभावः ॥ १९ ॥ अर्थ—विपर्ययको अभाव है क्योंकि प्राक् अनुपलब्धि तथा उपलब्धिते होतां संतां बन्धको अभाव है ॥ ६॥ टीकार्थ—या लोकके विषे पूर्व कालमें अनुपलब्धि किया है स्थाणका तथा पुरुषका विशेष जाते ताके प्रकाशका अभावते संदेह होवाते तथा इन्द्रियनिका विकल्पपणौते भेदकी अप्राप्तिते होतां संतां विपर्यय ज्ञान देखिये हैं अरु पृथ्वी तलके मध्यवर्ती भवनमें उत्पन्न भयाके तथा पूर्व नहीं प्रतीतमें आयो है भेद जाके ताके विपर्यय प्रतीत नहीं होय है तेसे अनादि संसार में नहीं प्रगट भई है शक्ति जाकी

ऐसा पुरुषकै गुण पुरुषान्तरकी उपलब्धि नहीं है। यातं पूर्वं नहीं भई है अनुलब्धि जाके ताके विपर्यय ज्ञान नहीं होय है तैसे ही अनित्य, अनात्मक, अशुचि, दुःखरूप सर्व भावनिके विषय नित्य, सात्मक, शुचि सुखरूप करि विपर्यय ज्ञान नहीं होय है क्योंकि तिनको पूर्व नहीं अनुभूत विशेष पणों है यातं अथवा यो अप्रसिद्ध सामान्य विशेषको कौइके विपर्यय ज्ञान उपपन्न भयो देख्यो होय सो कहो। अर नहीं कहिये है यातं विपर्ययका अभाव तें बन्धको अभाव है। तातें वहां कह्यो हुतो कि विपर्ययतें बन्ध हाय है सो विशेषपणें हत्यो जाय है। अथवा अनादि संसारीके पूर्व सामान्य विशेषकी उपलब्धि अंगीकार करिये तो याही समय गुण पुरुषान्तरकी उपलब्धि है हेतु जानें ऐसो मोक्ष होवो योग्य है। ऐसैं भी बन्धका अभाव है ॥ १९ ॥ किञ्च, वार्तिक--प्रत्यर्थवशवतिस्वाच्च। अर्थ--और सुनूं कि अर्थ अर्थ प्रतिवशवर्ती पणोंतें बन्धको तथा मोक्षको अभाव है। टीकार्थ--जिनके या मत है कि अर्थके वशवर्ती विज्ञान है तिनके पुरुष है विषय जाको ऐसो विज्ञान जो है सो पुरुषनैं नहीं ग्रहण करे है अर स्थाणु है अर स्थाणु जाको ऐसो विज्ञान जो है सो पुरुषनैं नहीं ग्रहण करे है यातें परस्पर विषयको जो मिलाप ताका अभावतें संशय भी नहीं होय है अर विपर्यय भी नहीं होय है। तैसे ही सर्व पदार्थनिके विषे अनेक अर्थनिकुं ग्रहण करने वारा एक विज्ञानका अभावतें विपर्ययनैं नहीं होनां संतां बन्धको अभाव है अर तातें ही पदार्थ विशेषकी अनुपलब्धितें मोक्षको अभाव है क्योंकि एकार्थ ग्राही विज्ञान स्थाणु पुरुषका अन्तरनैं नहीं जाने है यातें ॥ २० ॥ वार्तिक--ज्ञानदर्शनयोर्गुणपरस्परवचरेकत्वमिति चेन्न तत्त्वाद्यायथ्यद्धानभेदात्ताप्रकाशवत् ॥ २१ ॥ अर्थ--प्ररत, ज्ञानदर्शनके युगपरस्परवृत्तितें एक पणों है? उत्तर, सो नहीं क्योंकि तत्त्वका ज्ञान अवाय श्रद्धानमें भेद है यातें ताप प्रकाशके समान है। अर्थ--प्ररत, ज्ञान दर्शनके एक पणों है क्योंकि दोजनिकी एकै काल प्रवृत्ति है यातें उत्तर,

सो नहीं है। प्रश्न, कहां कारण ? उत्तर, तत्वका ज्ञान अरु श्रद्धाका भेदतैं भेद है। प्रश्न, कैसे ? उत्तर, तापका काशका भेदकै समान भेद है। सो जैसे तापका अरु प्रकाशका स्वरूप को लाभ एकै काल है तथापि दाहक अरु प्रकाशक सामर्थ्यका भेदतैं एकपणों नहीं है तैसे ही ज्ञान दर्शनका तत्वका जानना श्रद्धान रूप भेदतैं एक पणों नहीं है। क्योंकि तत्वको जानना भाव जो है सो ज्ञान है अरु श्रद्धान भाव जो है सो दर्शन है तथा वार्तिक—दृष्टिविरोधात् ॥ २२ ॥ अर्थ—तथा प्रत्यक्षमें विरोध है यातैं। टीकार्थ—जाके एकै काल स्वरूप लाभ होनी एकरूपणोंमें हेतु मान्य है ताके प्रत्यक्ष विरोध आवै है कि गौका दोउ सींग एकै काल उत्पद्यमान हैं तौ हू तिनके नाना पणों देखिये है यातैं ॥ २२ ॥ वार्तिक—उभयनयसद्भिव्यतरस्याश्रितत्वाद्धारुपादिपरिणामवत् अर्थ—अथवा दोउ नयका सद्भावनैं होतां संतां एक नयका आश्रित पणतैं रूपादि परिणामकै समान दोष नहीं है। टीकार्थ—अथवा दोउ नयका सद्भावतैं होतां संतां रूपादिक एक नयका आश्रितपणतैं दोष नहीं है। प्रश्न, कैसे ? उत्तर, रूपादि परिणामके समान दोष नहीं है। सो जैसे परमाणु आदि पुद्गल द्रव्यनिकै वाह्य अभ्यन्तर परिणामको कारण निकट होत संतैं एकै काल रूप, रस, गंध, वर्णादि परिणामनैं होतां संता भी रूपादिकनिकै एक पणों नहीं है। तैसे ही ज्ञान दर्शनिकै भी एकपणों नहीं है। अथवा दोउ नयका सद्भावनैं होतां संतां एक नयका आश्रित पणतैं जैसे रूपादि परिणामनिकै द्रव्यार्थिक पदार्थार्थिके समे एकका गौरा प्रधान भावका अर्पणतैं कथंचित् एक पणों है कथंचित् नाना पणों है। प्रश्न, कैसे ? उत्तर, इहां पर्यायार्थिक नयका गौरापणनैं होतां संतां द्रव्यार्थिक नयका प्रधान पणतैं पर्यायार्थका अनर्पणतैं अनादि परिणामिक पुद्गल द्रव्यरूप पदार्थका उपदेशतैं एक पणों है सो जैसे रूपपर्याय पुद्गल द्रव्य है तैसे ही रसादिक भी द्रव्यार्थिकका उपदेशतैं पुद्गल द्रव्य है। वदुरि तिन रूपादिकनिकै ही

द्रव्यार्थिक नयका गौण पणोंते होतां संतो पर्यार्यार्थिक नयका प्रधान पणोंते द्रव्यार्थका अनर्पणोंते भिन्न भिन्न नियम रूप रूपादिक पर्यार्यार्थ करि आपर्णित जे हें तिनके कथंचित् अन्य पणों हे याँते रूप पर्यार्य अन्य हे अर रसादिक अन्य हे तैसे ही ज्ञान दर्शनके भी याही विधि करि अनादि पारिणामिक चेतन्य जीव द्रव्यार्थिकका उपदेशते कथंचित् एक पणों हे । याँते द्रव्यार्थका उपदेशते जैसे ज्ञान पर्यार्य आत्म द्रव्य हे तैसे ही दर्शन भी आत्म द्रव्य हे । अर इन दोउनिके ही अपने अपने नियम रूप ज्ञान दर्शन पर्यार्यरूप अर्थका अनर्पणोंते कथंचित् अन्यपणों हे । याँते अन्य ज्ञान पर्यार्य है । अर अन्य दर्शन पर्यार्य है ॥ २२ ॥ वार्तिक—ज्ञानचारित्रयोरकालभेदादेकत्वमगम्यात्रवोधवदिति चेन्नाश्रुत्पत्तौसूक्ष्मकालाप्रतिपत्तेरुत्पत्तपत्रश्लव्यनवत् ॥ २३ ॥ अर्थ—प्रश्न, ज्ञान चारित्रिके काल भेदका अभावतें एक पणों हे सो अगम्यका अवबोधके समान हे सो नहीं हे । क्योंकि शीघ्र उत्पत्तिके विषे सूक्ष्मकालकी अप्रतीतितें कमल पत्रका सैकड़ाका बोधनके समान हे । टीकार्थ—प्रश्न, ज्ञानके अर चारित्रिके एक पणों हे जैसे कोऊ मोहका उदय करि ग्रहण करी प्रश्न, कैसे ? उत्तर, अगम्याका ज्ञानके समान हे सो जैसे कोऊ मोहका उदय करि ग्रहण करी हे अन्य अंगनां प्रति गमन करनेकी उत्कंठा रूपबुद्धि जानें ऐसा पुरुषने मेघका उदयकरि उत्पन्न भया अधिक अंधकार रूप रात्रिके विषे मार्गका अन्तरालमें वि्यभचारिणी माता आपने अभिलाष रूप करी याहीते स्पर्श करी वाही समय बीजलाने प्रकाश कीयो ता प्रकाश करि जानी कि या माता हे ऐसो ज्ञान जा समयके उत्पन्न भयो वाही समय अगम्य पणोंका ज्ञानते अगम्यागमनकी निवृत्ति भई ताँते अगम्याका अवबोध अर अगम्या गमनकी निवृत्तिके काल भेद नहीं हे तैसे ही जा समय ज्ञानावरणका चयोपश्रमते जिनके विषे जीवी पणों को ज्ञान प्रगट होय हे ताही समय जीव नहीं हिंसा करने योग्य हे । या प्रकार जीव हिंसाका कारणकी

निवृत्ति है अर निवृत्ति है सो चारित्र है । याँ जीवका ज्ञानकै अर हिंसाकी निवृत्तिकै काल भेद नहीं है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, शीघ्र उत्पत्तिके विषे सूक्ष्म-कालका नहीं ज्ञान होय है याँ, क्योंकि तहां भी काल भेद है परंतु सूक्ष्मपणां करि प्रतीतिमें नहीं आवै है । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, कमलके सौ पत्र जे हैं तिनका भेदनके समान है सो जैसे कमल पत्र सौका भेदनका अनुक्रम असंख्यात समय प्रमाण है सो सर्वज्ञक प्रत्यक्ष अति सूक्ष्म है । परंतु छद्मस्थनिकरि नहीं कहिये है याँ । यावत् खड्ग एक कमल पत्रनै भेदनकरि दूसरानै भेद है तावत् असंख्यात समय व्यतीत होय है याँ कालको सूक्ष्म उपदेश है तैसे ही अगम्याका अवबोधको काल अन्य है अर निवृत्तिको काल अन्य है ॥२३॥ वार्तिक—अर्थ भेदाच्च ॥२४॥ अर्थ—किंच पुनः अर्थ भेदतँ दोउनिमें भेद है, प्रश्न, कहा कारण ? टीकार्थ—अथवा ज्ञानको तो तत्वावबोध अर्थ है अर चारित्रको कर्म ग्रहणका कारण रूप क्रिया विशेषको त्याग अर्थ है या प्रकार अर्थ भेद है ताँ नानां पणों है ॥ २४ ॥ वार्तिक—कालभेदाभावो नार्थाभेदहेतुर्गतिजात्यादिवत् ॥ २५ ॥ अर्थ—काल भेदको अभाव अर्थकै आदिकी हेतु नहीं है सो गति जाति आदिकै समान है । टीकार्थ—काल भेदको अभाव जो है सो अर्थका अभेदको कारण नहीं है यो न्याय है । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, गति जाति आदिकै समान है सो जैसे जा समय देवदत्तको जन्म है ताही समय मनुष्यगति पंचेन्द्रिय जाति शरीर वर्ण गंधादिकनिको भी जन्म है । अर देवदत्तका जन्म-को काल अन्य नहीं है । अर मनुष्य गत्यादि पर्यार्यको भी जन्म काल अन्य नहीं है अर एकका काल पणतँ मनुष्य गत्यादिकनिकै एक पणों नहीं है अर जाके काल भेदको अभाव एक पणां-को हेतु इष्ट है ताँ मनुष्यगत्यादि पर्यार्यनिकै एक एक पणांको प्रसंग आवै, अर उनके एक पणों इष्ट नहीं है याँ काल भेदका अभावतँ ज्ञान चारित्रकै एक पणों नहीं है ॥२५॥ वार्तिक—

उक्तं च ॥ २६ ॥ अर्थ—पूर्व कहाँ ही है। टीकार्थ—पूर्व कहाँ है। प्रश्न, कहा कहाँ है। उत्तर, उभय नयका सद्भावतै कथंचित् एक पणौ है कथंचित् नाना पणौ है ॥ २६ ॥ वार्तिक—लक्षण मे दोनेयामे रुमार्गानुयत्तिरिति चेन्न परस्परसंसर्गे सत्येकत्वं प्रदीपवत् ॥२७॥ अर्थ—प्रश्न, लक्षण मे दतै तिनके एक मार्ग पणोंकी अनुपपत्ति है। उत्तर, सो नहीं है क्योंकि परस्पर संसर्गले होतां संतां एक पणौ दीपकके समान है। टीकार्थ—तिन सम्यदर्शनादिकनिकै एकमार्ग पणौ नहीं उत्पन्न होय है क्योंकि लक्षण मे द हें यातै भिन्न लक्षण वाननिकै एक पणौ नहीं योग्य होय है तातै ए तीन मोचके मार्ग होय हें। उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, परस्पर सिद्धापतै होतां संतां एक पणौ है। प्रश्न, कैसे है ? उत्तर, प्रदीपकके समान है कि जैसे परस्पर विलक्षण भावी तेल अग्निरूप पदार्थनिकै वाद्य अभ्यन्तर परिणामका कारणनिकरि ग्रहण किया संयोग रूप पर्याय जे हें तिनका उदयनै होतां संतां एक दीपक है। परंतु तीन दीपक नहीं हें। तसै ही परस्पर विलक्षण सम्यदर्शनादिक तीन जे हें तिनका उदयनै होतां संतां एक मोच मार्ग है परंतु तीन मार्ग नहीं है ॥ २७ ॥ किञ्च, वार्तिक—सर्वयामविसंवादात् ॥ २८ ॥ अर्थ—सर्व सत वारेनिकै अविसेबाद है यातै भावार्थ-विलक्षण जे हें तिनके एक पणोंकी प्राप्ति आदिकै विषे प्रतिवादी विसंवाद नहीं करै है तिनमें कितनेक कहै हें कि प्राशद लाघव शोष ताप आवरण सादनां आदि भिन्न २ लक्षणवान् सत्व रसस् तम जे हें तिनको एकत्व होत सतै प्रधान एक है परंतु तिनका तीन पणौतै प्रधानके तीन पणों नहीं है। भावार्थ—सतोणुण, तमोगुणकी एकता रूप प्रधान एक है, अर प्रसन्नता रूप तथा लाघव रूप ती सतोणुण है, अर शोषरूप तथा ताम रूप रजोगुण है, आवरण रूप तथा विराधनारूप तमोगुण है, तथापि तीननिकी एकता रूप एक प्रधान है तीन प्रधान नहीं है। वदुरि और कहै है कि काकवइतादिक च्यार भूत जे हें तिनके भौतिक

वर्णादिक च्यार विलक्षण जे हैं तिनको समुदाय रूप एक परमाणु है परन्तु भूतनिकै भेदतै परमाणुके अनेक पणौं नहीं है, तथा प्रमाण प्रमेयका अधिगमरूप विलक्षण रागादिक धर्म जे हैं तिनका समुदाय रूप एक विज्ञान है, परन्तु रागादिकनिका भेदतै विज्ञानमें भेद नहीं है बहुरि और कहै हैं नाना रङ्गयुक्त तन्तु जे हैं तिनका समुदायरूप चित्रपट एक है परन्तु तन्तु भेद-तै पटकै भेद नहीं है तैसे ही इहां भी भिन्न लक्षणवान सम्यग्दर्शनादिकनिका समुदाय रूप एक मोक्षमार्ग है। यामें कहा विरोध है ॥ २८ ॥ वार्तिक—एषां पूर्वस्य लाभे भजनीयमुत्तरम् । ॥ २९ ॥ अर्थ—इन तीननिकै पूर्वका लाभनै होतां संता उत्तर, भजनीय है। टीकार्थ—तिन? सम्यग्दर्शनादिकनिमें पूर्वका लाभ होतां संता उत्तर के भजनीय जानने योग्य है। भावार्थ-सम्यग्दर्शनके हुये पीछे ज्ञान चारित्र वा जन्ममें होय तथा नहीं होय ॥ २९ ॥ वार्तिक—उत्तर, लाभे तु नियतः पूर्व लाभः ॥३०॥ अर्थ—उत्तरका लाभ नै होतां संता पूर्वको लाभ नियम रूप है। टीकार्थ—बहुरि उत्तरका लाभ नै होतां संता नियम तै पूर्वको लाभ देखने योग्य है। इहां सम्यग्दर्शन, ज्ञान, चारित्रनिका पाठ प्रति पूर्व पणौं उत्तर पणौं है सो ऐसै हैं कि पूर्व सम्यग्दर्शन जो है ताका लाभा नै होतां संता उत्तर ज्ञान जो है सो भजनीय है कि वा भवमें होय अथवा नहीं होय अर दर्शनतै उत्तर ज्ञान है ताका लाभ नै होतां संता नियम तै पूर्व सम्यग्दर्शन जो है ताको लाभ होय है। तथा चात्रितै पूर्वज्ञान जो है ताका लाभ नै होतां संता उत्तर चारित्र जो है ताको लाभ भजनीय है कि होय अथवा नहीं होय अर ज्ञानतै उत्तर चारित्र जो है ताका लाभनै होतां संता नियमतै पूर्व सम्यग्दर्शन ज्ञान जे हैं तिनको लाभ होय है ॥ ३० ॥ वार्तिक—तदनुपपत्तिरज्ञान-पूर्वकश्रद्धानप्रसंगात् ॥ ३१ ॥ अर्थ—ताकी अनुपपत्ति है क्योंकि अज्ञान पूर्वक श्रद्धानको प्रसंग आवै है यातै। टीकार्थ—पूर्वको लाभनै होतां संता उत्तर भजनीय है। या वचनकी अनु-

पपत्ति है । प्रश्न, काहेतैं ? उत्तर, अज्ञान पूर्वक अज्ञानको प्रसंग आवै है यातैं जो पूर्व समय-
दर्शन का लाभमें उत्तर ज्ञानको लाभ भजनीय है तो ज्ञानका अभावतैं अज्ञान पूर्वक अज्ञानको
प्रसंग आवै है ॥ ३१ ॥ किंच, वार्तिक--अनुपलब्धस्वदेऽर्थे अज्ञानानुपत्तिरविज्ञातफलरसोप-
योगवत् ॥ ३२ ॥ अर्थ--नहीं प्राप्त भया निज तत्त्व रूप अर्थकै विषै अज्ञानकी अनुपपत्ति । स
अज्ञात फलका रसका उपयोग कै समान है । टीकार्थ--जैसे अज्ञात फलकै विषै वाका रसको
ज्ञान नहीं होय है कि या फलको यो रस उत्पन्न होय गो ऐसो अज्ञान नहीं होय है तैसे ही अज्ञात
निज तत्त्व रूप जीवादिक जे हैं तिनकै विषै अज्ञान नहीं होय है यातैं । अज्ञानको अभाव होय है
॥३२॥ किञ्च, वार्तिक--आत्मस्वरूपाभावप्रसङ्गात् ॥३३॥ अर्थ--आत्मस्वरूपका अभावको प्रसङ्ग
होय है यातैं, टीकार्थ--जो सम्यग्दर्शनका लाभनै होतां संता ज्ञान भजनीयपणतैं असत् है, क्योकि
विरोध है यातैं सो ऐसै है कि मिथ्याज्ञानकी निवृत्तिनै होतां संतां भजनीय जो सम्यग्ज्ञान ताका
अभावतैं आत्मकै ज्ञानोपयोगको अभाव प्राप्त होय है तातैं लक्षणका अभावतैं लक्ष्य जो आत्मा
ताको भी अभाव होय है अर आत्माका अभावतैं मोक्ष मार्गकी परीचा व्यर्थ है ॥३३॥ वार्तिक--
न वा यावति ज्ञानमित्येतत्परिसमाप्यते तावतोऽसंभवाननयापेक्षं वचनम् ॥ ३४ ॥ अर्थ--अथवा
यो दोष नहीं है क्योकि यावत् ज्ञान परिपूर्ण नहीं होय तावत् ज्ञान पणांको असम्भव है यातैं
यो नया पेक्ष वचन है । टीकार्थ--इहां आचार्य्य कहै है कि यो दोष नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ?
उत्तर, यावत् काल ज्ञान परिपूर्ण होय तावत् काल ज्ञानको असम्भव है ऐसो नयापेक्ष यो वचन
है कि उत्तरके भजनीय है । प्रश्न, वो ज्ञान कहां परिपूर्ण होय है ? उत्तर, श्रुत केवलीकेविषै परि-
पूर्ण होय है क्योकि श्रुत केवली ग्राह्य शब्द नय है सो श्रुत केवलीनै अर केवलीनै ही प्राप्त होय
है और न नहीं इच्छा करै है क्योकि और ज्ञानकै अपरिपूर्ण पणों है यातैं वाकी अपेक्षा सहित

क. ३०१७

संपूर्ण द्वादश्यांग चतुर्दश पूर्व लक्षण श्रुत केवल अर केवलज्ञान जो है सो भजनीय कब्यो है तैसे पूर्व सम्यग्दर्शनको लाभन होतां संतां देश चारित्र संयतास्यतको अर सर्व चारित्र प्रमत्त गुणस्थान त आरम्भ करि सूक्ष्म सांपरायका अन्त पर्यन्तनिको जो जितनौ कहै सो नियमतैं है परन्तु संपूर्ण यथाख्यात चारित्र भजनीय कब्यो है ॥३४॥ वार्तिक—पूर्वसम्यग्दर्शनज्ञानलाभे भजनीयसुत्तरमिति चेन्न निर्देशस्यागमकत्वात् ॥३५॥ अर्थ—प्रश्न, पूर्व सम्यग्दर्शन ज्ञानका लाभनै होतां संतां उत्तर चारित्र जो है सो भजनीय है । उत्तर, सो नहीं है क्योंकि निर्देश के आगमक पणौं है यातैं । टीकार्थ—प्रश्न, अज्ञान पूर्वक अज्ञानको प्रसङ्ग नहीं आवै है क्योंकि पूर्व जे सम्यग्दर्शन ज्ञान तिनका लाभनै होतां संता उत्तर जो चारित्र सो भजनीय है ऐसा अर्थका संबधतैं ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, वार्तिक में कब्यो जो निर्देश ताके तिहारा कब्या अर्थको गमक पणौं नहीं है यातैं सो ऐसैं हैं कि यो तिहारो कब्यो अर्थ युक्त है परन्तु अर्थ अर्थको पूर्वस्य लाभ ऐसो यो निर्देश गमक नहीं है क्योंकि यो तिहारो अर्थ वार्तिककर्म संबन्ध योग्य हो तो तो पूर्वयो ऐसैं द्विवचन रूप निर्देश कहने योग्य हो तो । प्रश्न, पूर्वशब्दका सामान्य निर्देशतैं उभय गति कल्पना करिये है अर्थात् पूर्व शब्द सामान्य वाची है यातैं सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान दोउ जेहें तिनकी गति है । उत्तर, ऐसैं करनेकूँ समर्थ नहीं हूजिये है । क्योंकि व्यवस्था विशेषको विवचित पणौं है यातैं । अर्थात् सूत्र में तीन शब्द भिन्न भिन्न प्रतिपादित हैं यातैं दोय शब्दनिक्कूँ पूर्व शब्द करि ग्रहण करना विवचित नहीं है, यातैं अर जो दोय शब्द ही विवचित होय तो उत्तर शब्दमें भी तैसे ही दोय शब्द विवचित होत संतैं तिन पूर्वोक्त दोषनिको उल्लंघन नहीं होय है । तातैं पूर्वोक्त ही अर्थ है । क्योंकि नयापेक्ष वचन है यातैं अथवा चायिक सम्यग्दर्शनका लाभनै होतां संतां चायिक सम्यग्ज्ञान भजनीय है । अथवा एकै काल दोउनिका लाभनै होतां संतां साहचर्यतैं दोउनिकै ही

पूर्वपणों है। जैसे साहचर्यतै पवर्त नारदकै विषे हे कि पर्वतको ग्रहण करि नारदको ग्रहण होय है। अर नारदका ग्रहण करि पर्वतका ग्रहण होय है तैसे ही सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञानके मध्य एकका आत्म लाभने होतां संतां उत्तर चारित्र जो हे सो भजनीय है।

इति श्रीमद्भगवदकलङ्कदेव प्रणीते तत्त्वार्थवार्तिके व्याख्यानालङ्कारे प्रथमऽध्याय तदपर नाम

राजवाणिकसागराद्दधृत तत्त्वकौस्तुभे द्वितीयमान्दिक परिसमाप्तम् ॥२॥

यामें मूल ग्रन्थ संख्या श्लोक दोयसै चौतीस है। मध्यमें वार्तिक पैतीस हैं, तिन में तौआठ ज्ञानतैं ही मोक्षको स्थापन वादी कियौ है अर एकमें बणिक पुत्रको दृष्टांत कही है अर ग्यारामें रत्न त्रयके मोक्षमार्ग पणों स्थापन कियौ है अर सातमें ज्ञान दर्शनके गुणपत्रप्रवृत्तितैं एक पणोंको स्थापन वादीनैं कियौ ताको निषेध कियो है अर सातमें उत्तरोत्तर भजनीय पणोंको स्थापन कियो है ऐसैं द्वितीय आन्धिकमें वार्तिक है। तिनकी देश भाषामयी वचनिकारूप अर्थ परिदृत फतै लालजीकी सम्मतितैं श्रीमज्जिन वचन प्रकाशक [श्रावक संघी पन्नालाल ज्ञानावरण कर्मका जयनिमित्त निज बुद्धि प्रमाण लिख्यो है तामें ग्रन्थ संख्या प्रमाण श्लोक ४७५ हे।

अथ तृतीयमान्दिकं लिख्यते।

यामें प्रथम ही सूत्र है ताकी उत्थानिका लिखिये हे कि सम्यग्दर्शनादिकनिके मोक्ष कारण सामान्यपणों होत संतैं सामान्य कया जो सम्यग्दर्शनादिक तिनके विशेष ज्ञानकी प्राप्तिके अर्थ यो सूत्र कहै है। सूत्रम्—

तत्त्वार्थश्रद्धानं सम्यग्दर्शनम् ॥ २ ॥

अर्थ—तत्त्वार्थनिको श्रद्धानं जो हे सो सम्यग्दर्शन है। प्रश्न, या सूत्रमें जो सम्यग्दर्शन

है सो कहा कहै है ? उत्तररूप वार्तिक—सम्य-गिति प्रशंसाथो क्विन्तो क्योतो वा ॥ १ ॥
 अर्थ—सम्यक् ऐसी पद प्रशंसा अर्थ में निपातरूप है अथवा क्विन् प्रत्यय वान है ।
 टीकार्थ—सम्यग् यो शब्द निपातरूप प्रशंसा अर्थ वाची जानवे योग्य है ताँ उदयमें आये ऐसै
 सराहने योग्य रूप गति, जाति, कुल, आयु, विज्ञान आदि सर्व जे हैं तिनकी अर सीचको प्रधान
 कारण पणतै प्रशंसा योग्य जो दर्शन सो सम्यग्दर्शन है । प्रश्न, सम्यक् शब्द इष्ट अर्थमें तथा
 तत्व अर्थमें प्रवर्तै है या वचनतै प्रशंसा अर्थको अभाव है । उत्तर, सो नहीं है । क्योकि
 निपातनिके अनेकार्थ पणौ है याँ । अथवा सम्यक् यो शब्द तत्त्वार्थ रूप निपात है ताँ तत्व
 दर्शन सम्यग्दर्शन ऐसी निरुक्ति है । याको अर्थ ऐसो जानौ कि अविपरीत अर्थरूप जो विषय
 सो तत्व है ऐसै कहिये है । अर्थात् यथावस्थित विषय जो है सो तत्व है उत्तर, तत्त्वरूप अज्ञान जो
 है सो सम्यग्दर्शन है । अथवा क्विन् प्रत्यय है अन्तर्विषे जाके ऐसौ यो शब्द है । ताकी निरुक्ति ऐसी
 है कि समञ्जतीति सम्यक् याको अर्थ ऐसो है कि जैसे पदार्थ लिष्ट है तैसे ही प्राप्त होय कि अज्ञान
 रूप होय सो सम्यक् । प्रश्न, यो दर्शन शब्द कहा स्वरूप है । उत्तर रूप वार्तिक—करणादिसाधनो
 दर्शनशब्द उक्तः ॥२॥ अर्थ—करणादि साधन रूप दर्शन शब्द कहाँ है । टीकार्थ—दृशि धातु-
 तै करणादि साधनके विषे घुट प्रत्यय होय है ऐसै दर्शन शब्दको पूर्वे व्याख्यान कियो है ॥ २ ॥
 वार्तिक-दृशे श्लोकार्थत्वाद्भिप्रैतार्थसंप्रत्यय इति चेन्ननेकार्थत्वात् ॥३॥ अर्थ-दृशि धातुके आलोकार्थ
 पणतै अभिप्रायरूप अर्थ अप्रतीति है । उत्तर, सो नहीं है क्योकि धातुके अनेकार्थ पणौ है
 याँ । टीकार्थ-प्रश्न, यो दृशि धातु आलोक अर्थ में प्रवर्तै है । अर आलोक नाम इन्द्रिय अनिन्द्रिय
 पदार्थकी प्राप्ति रूपको है । अर यो इन्द्रिय अनिन्द्रिय पदार्थकी प्राप्तिरूप अर्थ इहां लिहारे अभिप्रैत
 नहीं है । अर अज्ञान अर्थ लिहारे इष्ट है । अर अज्ञान अर्थकी प्रतीति नहीं होय है । उत्तर,

सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, अनेकार्थ पणां इहां अद्धान इष्ट है। ऐसैं संबन्ध करिये है। प्रश्न, इहां आलोक अर्थ तो नहीं इष्ट अर अद्धान अर्थ इष्ट है ऐसैं कैसे जानिये है। या उपरांति उत्तर कहै है। वार्तिक—मोक्षकारणप्रकरणच्छुद्धानगतिः ॥ ४ ॥ अर्थ—मोक्ष कारणका प्रकरणतै अद्धान अर्थकी गति है। टीकार्थ—मोक्ष कारणको प्रकरण है अर तत्वार्थ विषय अद्धान मोक्षको कारण है। अर आलोक मोक्षको कारण नहीं है। या प्रकरणतै अद्धान अर्थकी गति है। प्रश्न, तत्वं या शब्द करि कहा कहिये है? उत्तर रूप वार्तिक—प्रकृत्यपेक्षत्वात् प्रत्ययस्य-भावसामान्यसंग्रह्यत्ववचनात् ॥५॥ अर्थ—प्रत्ययकी अपेक्षा पणांतै प्रत्ययकै भाव सामान्य ही भलै प्रकार प्रतीति है। क्योंकि तत्व वचन है यातै टीकार्थ—तथा प्रकृति सामान्यको कहन वारी है, क्योंकि तत् शब्दकै सर्त्रनाम पणां है यातै अर त्व प्रत्यय जो है सो भावकै विषे उत्पन्न होय है। प्रश्न, कौनका भावकै विषे त्व प्रत्यय उत्पन्न होय है? तत् या शब्द करि जो अर्थ कहिये है। प्रश्न, यो कौन अर्थ है? उत्तर, सर्व अर्थ है यातै ताकी अपेक्षा पणांतै भाव कुभाव सामान्य कहिये है। अर तत्व शब्द करि यो अर्थ जैसे अवस्थित है तेसो ताका होनी जो है सो है ॥ ५ ॥ वार्तिक—तन्वेनार्यत इति तत्त्वार्थः ॥ ६ ॥ अर्थ—तत्व करि जानिये सो तत्वार्थ है। टीकार्थ—अर्थते, गम्यते, शायते इकका जानन अर्थ है। अर तत्व करि जो अर्थ है सो तत्वार्थ है। जो भाव करि जो अर्थ व्यवस्थित है ता भावकरि ता अर्थको ग्रहण जाकी निकटतातै होय सो सम्यग्दर्शन है ॥ ६ ॥ वार्तिक—अद्धानशब्दस्य करणादिसाधनत्वं पूर्ववत् ॥७॥ अर्थ—अद्धान शब्दकै करणादि साधनपणां पूर्ववत् है। टीकार्थ—जैसे दर्शन शब्दकै करणादिसाधन पणां व्याख्यान कियो तैसे ही अद्धान शब्दकै भी जानबो योग्य है ॥७॥ वार्तिक—सत्वात्मपरिणामः ॥८॥ अर्थ—बहुरि सो आत्म परिणाम है। टीकार्थ—अद्धान शब्दकै वाच्यकरणादि नामको भजने वारो अर्थ

जो है सो आत्मपरिणाम जानवै योग्य है ॥८॥ वार्तिक--वक्ष्यमाणनिर्देशादिसूत्र विवरणाः-पुद्गल-
द्रव्यसंप्रत्यय इति चेन्नात्म परिणामेऽपि तदुपपत्तेः ॥ ६ ॥ अर्थ--प्रश्न, आगे कहेंगे ऐसा निर्देश
स्वास्तित्वादि सूत्रका विवरणतैं पुद्गल द्रव्यकी भलेप्रकार प्रतीत होय है । उत्तर, सो नहीं है ।
क्योंकि आत्म परिणामनैं होतां संतां ही मोक्ष मार्गकी उत्पत्ति है यातैं टीकार्थ आगे कहेंगे
ऐसा निर्देशादि सूत्रका विवरणतैं पुद्गल द्रव्यकी प्रतीति प्राप्त होय है । उत्तर, सो नहीं है
प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, आत्म परिणामकै विषैं ही मोक्ष मार्गकी उत्पत्ति, है । प्रश्न, तत्त्वार्थ
श्रद्धान कहा है ? उत्तर, आत्म परिणाम है । प्रश्न, कौनकै ? उत्तर, आत्मकै इत्यादिक जानना ॥९॥
वार्तिक--कर्मभिधायित्वेऽप्यदोष इति चेन्नमोक्षकारणत्वेन स्वपरिणामस्य विवक्षितत्वात् ॥१०॥ अर्थ--
प्रश्न, कर्मकै अभिधेय पणानैं होतां भी अदोष है, उत्तर, सो नहीं है क्योंकि मोक्षका कारण
पणां करि आत्म परिणामकै ही विवक्षित पणानैं है यातैं टीकार्थ--प्रश्न, सम्यक्त्व नाम
वर्ग पुद्गलका अभिधायी पणानैं होतां संतां भी दोष नहीं है ? उत्तर, सो नहीं है ।
प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, मोक्ष कारणपणा किं नित परिणामकै विवक्षित पणां
है यातैं औ पशमिक आदि सम्यक्त्व ननैं आत्म परिणाम पणानैं मोक्षका कारण
पणां करिकहिये है । अर सम्यक्त्व नाम कर्म पर्य्याय जो है सो नहीं कहिये है । क्योंकि
याकै पौगदलिक पणानैं होतां संतां परपर्याय पणानैं है यातैं ॥ १० ॥ वार्तिक--स्वपरनिमित्त-
त्वाद्दुःखादस्येति चेन्नोपकरणमात्रत्वात् ॥ ११ ॥ अर्थ--प्रश्न, उत्पादकै स्व अर पर निमित्त पणानैं
अदोष है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि उपकरण मात्र पणानैं है यातैं । टीकार्थ--स्व पर निमित्त
उत्पाद देखिये है कि जैसै घरको उत्पाद मृत्तिका निमित्त अर ढंडादि निमित्त देखिये है तैसै
सम्यक्त्वदर्शनको उत्पाद आत्म निमित्त अर सम्यक्त्व नाम पुद्गल निमित्त है । तातैं सम्यक् नाम

पुद्गल कर्मके भी मोक्ष कारण पणों उत्पन्न होय है। उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, उपकरण मात्रपणों। क्योंकि उपकरण मात्र जो है सो बाह्य साधन है ॥ ११ ॥ किञ्च, वार्तिक—आत्मपरिणामादेव तद्रसघातात् ॥ १२ ॥ अर्थ—आत्म परिमाणों ही दर्शन मोह-का रसकौ घात होय है यत्तै। टीकार्थ—यो यो दर्शन मोह नामा कर्म आत्म गुणको घाती है सो ही कोउ आत्म परिणामतै ही बीण शक्तिमान जैसे होय तैसे सम्यक्त्व नामने प्राप्त होय है। यत्तै सम्यक्त्व नामा कर्म पुद्गल जो है सो मोक्षको कारण नहीं है अर आत्म परिणामको प्रधान कारण आत्मा ही है सो ही अपनी शक्ति करि दर्शन पर्य्याय करि उत्पन्न होय है। या कारणतै आत्म परिणामके ही मोक्ष कारण पणों युक्त है ॥ १२ ॥ किञ्च, वार्तिकअहेय-त्वात्स्वधर्मस्य ॥ १३ ॥ अर्थ—और सुनुं की निज धर्मके अहेयपणों हे यत्तै। टीकार्थ—और सुनुं कि नहीं नाशने प्राप्त होय अर नहीं त्यागन कियो जाय सो अहेय कहिये है। अर ओ सम्यक्त्व परिणाम आत्माको आभ्यन्तरवर्ती गुण है यत्तै आत्मके सम्यक्त्व परिणाम अंतरगसे होतां संतां नियम करि आत्मा सम्यदर्शन पर्य्याय करि प्रगट होय है। अर बाह्य कारण रूप सम्यक्त्व नाम कर्म पुद्गल जो है सो त्याज्य है। क्योंकि तीं विना ही बायिक सम्यक्त्व परिणामतै मोक्ष होय है यत्तै ॥ १३ ॥ किञ्च, वार्तिक—प्रयोनत्वात् ॥ १४ ॥ अर्थ—आर सुनुं कि आत्म परिणाम रूप सम्यदर्शनके प्रधान पणों है यत्तै। टीकार्थ—और सुनुं कि आभ्यन्तरवर्ती आत्माको सम्यदर्शन परिणाम जो है सो प्रधान है। अर सम्यदर्शनने प्रधान होतां संतां बाह्य कारणके उपग्राहक पणों हे यत्तै बाह्य है सो अंतर गतको उपग्राहक है। क्योंकि पर जो है सो पदार्थके विषे नहीं प्रवर्ते हे यत्तै ही अप्रधान है ॥ १४ ॥ किंच वार्तिक—प्रत्यासत्तेः ॥ १५ ॥ अर्थ—सम्यदर्शन निकट वर्ती है यत्तै। टीकार्थ—आर सुनुं कि निश्चय करि सम्यदर्शनरूप आत्म परिणाम जो है सो मोक्षका तादात्म्य

करि प्रगट होवातें निकटवर्ती कारण है । अर सम्यक्त्व नाम कर्म जो है सो विप्रकृष्टांतर पणातें कि दूरवर्ती पणातें अर तादात्म्य करि अपरिणामवातें कारण नहीं है । तातें अहेयपणातें तथा प्रधान पणातें तथा निकट पणातें मोक्षको कारण आत्म परिणाम ही योग्य है । सम्यक्त्व नाम कर्म योग्य नहीं है ॥ १५ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—अल्पबहुत्वकल्पनाविरोध इतिचेन्नोपशमा-द्यपेक्षस्य सम्यग्दर्शनत्रयस्यैव तदुपपत्तेः ॥ १६ ॥ अर्थ—प्रश्न, अल्प बहुत्वरूपकी कल्पना विरोध रूप है । उत्तर, सो नहीं है क्योंकि उपशम आदिकी है अपेक्षा जाके ऐसा सम्यग्दर्शनके ही अल्प बहुत्वकी कल्पना उत्पन्न होय है । टीकार्थ—प्रश्न, सम्यग्दर्शनके आत्म परिणाम पणातें होतां संतां अल्प बहुत्व कल्पनामें विरोध आवैगौ ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, उपशमा-दिककी है अपेक्षा जाके ऐसा सम्यग्दर्शन न त्रयके ही अल्प बहुत्वपणांकी उत्पत्ति है यातें सो घेसै है कि सर्व में अल्प तो उपशम सम्यग्दृष्टी है । अर तिनतें संसारी चायिक सम्यग्दृष्टी असं-ख्यात गुणां है । अर चायिक सम्यग्दृष्टीतें चायोपशमिक सम्यग्दृष्टी असंख्यात गुणां है अर चायो-पशमिक सम्यग्दृष्टीतें चायिक सम्यग्दृष्टी सिद्ध अनन्त गुणा है । तातें हम जे हैं ते सम्यग्दर्शन रूप आत्म परिणामनै ही कल्याणके सन्मुख निश्चय करै है ॥ १६ ॥ प्रश्न रूप वार्तिक—तत्त्वाग्रहण-मर्थश्रद्धानमित्यस्तु लघुत्वात् ॥ १७ ॥ अर्थ—प्रश्न, तत्व पदको अग्रहण होय अर्थ श्रद्धान ऐसो ही है क्योंकि लघुपणां होय है यातें । टीकार्थ—कोऊ कहै है कि सूत्रमें तत्व शब्दको ग्रहण जो है सो अनर्थक है अर अर्थश्रद्धान इतनौ ही होनां योग्य है । प्रश्न, काहेंतें ? उत्तर लघुपणातें ॥ १७ ॥ उत्तर रूप वार्तिक—न सर्वार्थप्रसङ्गात् ॥ १८ ॥ अर्थ—उत्तर, सो नहीं है क्योंकि सर्व अर्थको प्रसंग आवै है यातें । टीकार्थ—यो लघुपणां योग्य नहीं है प्रश्न काहेंतें ? उत्तर, सर्व अर्थका प्रसंगतें क्योंकि तत्व ग्रहण विना मिथ्यावादी प्रणीत सर्व अर्थके विषे श्रद्धान जो है सो सम्यग्दर्शन है ऐसा अर्थ-

की प्राप्ति होवे याँ सूत्रमें तत्व शब्द कहनो योग्य है ॥१८॥ वार्तिक—संदेहाच्चार्यशब्दस्यानेकार्थत्वात् ॥ १६ ॥ अर्थ—तथा संदेह होय है क्योंकि अर्थ शब्दके अनेकार्थ परणों है याँ । टीकार्थ-अर्थ शब्दके अनेकार्थ परणों अर्थमें संदेह होय है सो ऐसै है कि कहूँ तो अर्थ शब्द द्रव्य गुण कर्म जे हैं तिनके विषै प्रवर्तै है । क्योंकि द्रव्य गुण कर्मसु यो वचन है याँ अरु कहूँ प्रयोजनके विषै प्रवर्तै है कि कहा अर्थ तुम्हारे आगमन भयो है कि कहा प्रयोजन है अरु कहूँ धनके विषै प्रवर्तै है कि यो देवदत्त अर्थवान है कि धनवान है । अरु कहूँ अभिधेयमें प्रवर्तै है कि शब्दको अरु अर्थको संबंध है । ऐसै अभिधेयके विषै प्रवर्तै है ऐसै अर्थ शब्दके अनेकार्थ अभिधायी परणों होतां संतां संदेह होय है कि कौनसा अर्थको अछान सम्यग्दर्शन है याँ तत्त्वार्थ शब्द ही योग्य हैं ॥१६॥ वार्तिक—सर्वानुग्रहाददोष इति चेन्नासदर्थविषयत्वात् ॥२०॥ अर्थ—प्रश्न-सर्व मत वारेनि परि अनुग्रहते अदोष है । उत्तर, सो नहीं है क्योंकि वा अर्थके असत् पदार्थ विषय परणों है याँ ॥ टीकार्थ—प्रश्न, यो सर्वार्थ प्रसंग जो है सो दोष नहीं है क्योंकि सर्वार्थ विषय अछान जो है सो सम्यग्दर्शन है ऐसै होतां सतां सर्वमतवारेनि परि अनुग्रह कियो होय है । अरु तुम्हारे या समय मत्सरता कहा है जो याँ दूषण कही । सर्वलोक उदय करि युक्त हौ । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? सत्यार्थ विषय परणों अछान जो है सो संसार को कारण है । याँ सबके अनुग्रहके अर्थ ही अर्थ शब्दनें तत्र शब्द करि विशेषरूप करिये हैं ॥ २० ॥ वार्तिक—अर्थग्रहणादेवतत्सिद्धिरिति चेन्न विपरीतग्रहण-दर्शनात् ॥२१॥ अर्थ—प्रश्न, अथ पदके ग्रहणों ही इष्ट अर्थकी सिद्धि है । उत्तर, सो नहीं है टीकार्थ—अर्थ शब्दकी ऐसी निरुक्ति है कि अर्थते इति अर्थः, याकी अर्थ ऐसो है कि

निश्चय करिये सो अर्थ या निरुक्तिमें मिथ्या वादी प्रणीत अर्थ जे हैं ते अर्थ तो अर्थ नहीं हैं क्योंकि उनके असत्यगणों हैं यातें परन्तु अर्थ शब्दका ग्रहणै ही तत्वकी प्रतीति होय है यातें । तत्व शब्दका ग्रहण करि प्रयोजन नहीं है, उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, विपरीत अर्थका ग्रहणको दर्शन है यातें सो ऐसैं है कि जैसे पित्तका उदय करि व्याकुल है इन्द्रिय जाकी ऐसो पुरुष मधुर रसनें कटुक माने हैं । तैसें ही आत्मा मिथ्याकर्मका उदयरूप दोषतें अस्तित्व, नास्तित्व, नित्यत्व, अनित्यत्व, अनन्यत्व आदि एकांतरूप कर मिथ्या अंगीकार करे है यातें तिनका निराकरणकै अर्थित्व शब्दको ग्रहण है । प्रश्न, ऐसैं है तो अर्थ शब्दको ग्रहण कहा प्रयोजन निमित्त है क्योंकि तत्व जे हैं ते ही अर्थ हैं क्योंकि अर्थनिके तत्वनितें समान अधिकरण पणानें तत्व वचन करि ही अर्थकी प्रतीति सिद्ध होय है । उत्तर, कहिये है ॥ २१ ॥ वार्तिक--अर्थग्रहण-मव्यभिचारार्थम् ॥ २२ ॥ अर्थ पदको ग्रहण अव्यभिचारकै अर्थ है । टीकार्थ --अव्यभिचारके अर्थ अर्थ शब्द ग्रहण करिये है ॥ २२ ॥ वार्तिक--तत्वमिति चेदेकांतनिश्चितेपि प्रसंगः ॥ २३ ॥ अर्थ--तत्व है ऐसौ अज्ञान है सो सम्यग्दर्शन है । ऐसैं होतें एकांत करि निश्चित तत्वके विषे भी अज्ञानको प्रसङ्ग आवे है । टीकार्थ --तत्व रूप जो अज्ञान सो तत्व अज्ञान है ऐसैं कहिये तो एका-न्तकरि निश्चित जो तत्व ताके विषे भी अज्ञान प्राप्त होय अर एकांतवादी जे हैं ते निश्चयकरि आत्मा नहीं है इत्यादि तत्वनें अज्ञान करे है यातें ॥ २३ ॥ वार्तिक-तत्वस्य अज्ञानमिति चेत्भावमात्र-प्रसंगः ॥ २४ ॥ अर्थ--तत्वको अज्ञान है सो सम्यग्दर्शन है । ऐसैं है तो भाव मात्रका प्रसंग आवे है । टीकार्थ--तत्वको जो अज्ञान सो तत्व अज्ञान ऐसैं कहिये तो भाव मात्रको प्रसंग आवे । क्योंकि तत्व शब्द भाव सामान्यवाची है, इहां केई कहे है कि द्रव्यत्व गुणत्व कर्मत्व आदि सामान्य जो है सो द्रव्यादिकनितें अर्थान्तर है तातें वाको अज्ञान सम्यग्दर्शनतें प्राप्त होय । अर द्रव्यादिकनितें अन्य

सामान्य युक्तिमान नहीं है जो पूर्वं परीक्षा कियौ है ताँतै । अथवा तत्व नाम एक पणोंकी है । ताँतै कहै है कि जो सर्व दृष्टिगोचर है सो पुरुष ही है । इत्यादि वचनको श्रद्धान जो है सो सम्यग्दर्शननै प्राप्त होय अरु जो श्रद्धान युक्त नहीं है, क्योंकि क्रियाका अरु कारकका भेदका लोपको प्रसंग आवै है याँतै ॥ २४ ॥ वार्तिक—तत्त्वेन श्रद्धानमित्तिचेत्कस्य कस्मिन्नेतिप्रश्नानिवृत्तिः ॥२५॥ अर्थ-तत्त्वकरि श्रद्धान है सो सम्यग्दर्शन है ऐसै है तो कौनको अथवा कौनकेविषै ऐसा प्रश्नकी निवृत्ति नहीं होय है । टीकार्थ--जी तत्रकरि श्रद्धान है सो सम्यग्दर्शन है ऐसै कहिये तो कौन कौनकेविषै श्रद्धान ऐसो प्रश्न नहीं निमड़े है । ताँतै अर्थ, शब्दको ग्रहण अव्यभिचारकै अर्थि भलेप्रकार कह्यो है ॥२५॥ वार्तिक—इच्छाश्रद्धानमित्यपरे ॥२६॥ अर्थ-इच्छा करि जो श्रद्धान है सो सम्यग्दर्शन है ऐसै और वर्णन करै है । वार्तिक—तदयुक्तं मिथ्यादृष्टेरपि प्रसंगात् ॥२७॥ अर्थ—सो अयुक्त है । क्योंकि मिथ्यादृष्टिकें भी सम्यग्दर्शनको प्रसंग आवै है । टीकार्थ—मिथ्यदृष्टी जे है ते बहु श्रुत पणोंकी इच्छा करि तथा अहंत मतको जीतनेकी इच्छा करि अहंत मतनै पढ़ै है । अरु इच्छा विना पढ़ना नहीं होय है याँतै तिनके भी सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति होय है । या कारणतै इच्छा करि श्रद्धान जो है सो सम्यग्दर्शन है ऐसै कहा सो युक्त नहीं है ॥२७॥ वार्तिक—केवलिनिसम्यक्त्वाभाव प्रसंगाच्च ॥ २८ ॥ अर्थ—अथवा केवलीकै विषै सम्यग्दर्शनका अभावको प्रसंग आवै है टीकार्थ—जो इच्छा करि श्रद्धान है सो सम्यक्त्व है तो विचारनेकी बातों है कि इच्छा शब्द लोभ शब्दको पर्याय शब्द है । अरु चीण मोह केवली जे हैं । तिनके विषै लोभ नहीं है अरु लोभका अभावतै इच्छाको अभाव है याँतै सम्यक्त्वको अभाव होय ताँतै जो औपशमकादि भावतै आत्मा जैसे हैं तैसेँ पदार्थनै ग्रहण करै है सो सम्यग्दर्शन है । ऐसो श्रद्धान करने योग्य है ॥ २८ ॥ वार्तिक—तद्द्विविधं सरागवीतरागविकल्पात् ॥ २९ ॥ अर्थ—सराग वीतराग भेदतै सो सम्यग्दर्शन

द्वोय प्रकार है। प्रश्न, काहेंते उत्तर, सराग वीतराग विकल्पते ॥ २६ ॥ वार्तिक—प्रथमसंवेगानु-
कंपास्तिक्याभिव्यक्तलक्षणं प्रथमम् ॥३०॥ अर्थ—प्रश्न संवेग अनुकम्पा आस्तिक्य आदिको अभि-
व्यक्त लक्षण जो है सो प्रथम सम्यक्त्व है। टीकार्थ—रागद्वेषादिकनिको नहीं उदय होनो जो है
सो प्रश्न है। अर संसारतें भयवानता जो है सो संवेग है। अर सर्व प्रणीतके विषे मित्रता भांव
जो है सो अनुकंपा है। अर जीवादिक पदार्थ यथा योग्य अपने अपने भावनि करि अविस्थित है
एसी बुद्धि जो है सो आस्तिक्य है। ये चार गुण जे है तिनकरि प्रगट लक्षण जो है सो प्रथम
सराग सम्यक्त्व है एसे कहिये है ॥ ३० ॥ वार्तिक—आत्मा विशुद्धमात्रमितरत् ॥ ३१ ॥ अर्थ—
आत्माकी विशुद्धिमात्र दूसरो भेद है। टीकार्थ—चार तौ अनंतानुबंधी क्रोध मान माया लोभ अर
मिथ्यात्व सम्यग्मिथ्यात्व सम्यक्त्व एसे सप्त प्रकृति जे हैं तिनका अत्यंतपणौं नाशनें होतां संतां
आत्माकी विशुद्धि मात्र जो है सो दूसरो वीतराग सम्यक्त्व है। ऐसे कहिये हैं। तिनमें प्रथमको जो
है सो तौ साधनरूप है। अर दूसरो साधनरूप भी है अर साध्यरूप भी है ॥ ३१ ॥ अर्थ तीसरा
सूत्रकी उत्थानिकारूप प्रश्न, कि जीवादि पदार्थ है विषय जाको ऐसो यों सम्यग्दर्शन जो है सो कैसे
उत्पन्न होय है यातें सूत्रकार कहें हैं। सूत्रम्—

तन्निर्गर्हाधिगमाद्वा ॥ ३ ॥

अर्थ—सो सम्यग्दर्शन निर्गर्हत तथा अधिगमते उत्पन्न होय है। टीकार्थ—प्रश्न, यो निसर्ग
शब्द कहा वाची है? उत्तर, निर्पूर्वक सृज धातुतें भाव साधन घञ् प्रत्यय होय है ताकी निरुक्ति
ऐसी है कि निसर्जन निसर्गः याको अर्थ स्वभाव है। प्रश्न, यो अधिगम शब्द कहा वाची है?
उत्तर, अधि पूर्वक गम धातु तें भाव साधन अच् प्रत्यय होय है। ताकी निरुक्ति ऐसी है कि अधि-

गमनं अधिगम याको मर्थ उपदेश है। अर इति दोज शब्दनिको हेतु १ पणां करि
 निदेश है ताँ निसर्ग जो चभाव अर अधिगम जो उपदेश नाँ । प्रश्न. यहाँ कौनको
 अध्याहार कसिये है। उत्तर. क्रियाको अध्याहार कसिये है। प्रश्न. या क्रिया कौन
 सी है? उत्तर. उत्पद्यते या क्रियाको अध्याहार कसिये है ताँकि सत्रनिके सापेक्षार
 पणाँ है कि अन्य शब्द करि उपकार सहित पणाँ है याँ नौं पेंना मर्थ निरु भयो हुकि सो यो
 सम्बन्धन निसर्ग तथा अधिगमनं उत्पन्न होय है ॥३॥ इहाँ होऊ करे है। वातिक-सम्बन्धन-
 वैविध्यकल्पनानुपपत्ति अनुपपत्तयश्च श्रमनाभावात् स्थायनम् ॥ १ ॥ अर्थ-सम्बन्धनके दो
 विधि पणाँको कल्पनाकी अनुपपत्ति है क्योंकि अनुपपत्तय तल पुरुषके स्थायनके नामत श्रद्धानको
 अभवत है याँ नैसागिक सम्बन्धन नहीं है ॥ टीकाथ-दोय प्रकार सम्बन्धन न है पेसी कल्पना
 नहीं उत्पन्न होय है। प्रश्न. सहित? उत्तर. नहीं प्राप्त भयो है तल जाँके ऐसा पुरुषके अन्तर्गत
 भावत। प्रश्न. कैसे? उत्तर. स्थायनके समान जेमे अत्यंत परोच है स्थायन रूप तलको फन जा-
 के ताँके स्थायनके विषे श्रद्धान नहीं देगिये है तेंमें नहीं जान् है जीवादि तल जाँके ऐसा पुरुष-
 के जीवादि तल के विषे श्रद्धान नहीं देगिये है याँ नैसागिक सम्बन्धनको अभवत है ॥ १ ॥
 वातिक-शब्दवदभक्तिवदिति चिन्त वेपम्यात् ॥ ३ ॥ अर्थ-चदुरि गद्री भाशना उदाय कहे है कि शब्दके
 वदके विषे भक्तिके समान कहा ही सो नहीं है, क्योंकि दृष्टांतक विषम पणाँ है याँ । टीकाथ-जन्
 नहीं प्राप्त भयो है वेदाथं जाँके ऐसा शब्दके वेदाथंके विषे सात्यतिक भक्ति है तेंमें नहीं प्राप्त भयो
 है जीवादिक तल जाँके ऐसा पुरुषके अन्तर्गत है, तेंमें कहेगे सो नहीं है। प्रश्न. कहा कारण? उत्तर.
 दृष्टान्तके विषम पणाँ है याँ. क्योंकि शब्दके भागादिकका अर्थन तथा वेदाथंके जाननेवाँका सच-
 नहीं अंगीकारादिक करि वेदाथंके विषे भक्ति युक्त दृजिये है सो पा भक्ति नैसागिकी नहीं है अर इहाँ



तिहारे नैसर्गिकी रुचि इष्ट है। या प्रकार दृष्टान्तके विषमपरणों है अथवा सम्यक्त्वका अधिकारतै जीवादिक पदार्थनिका तत्वकी उपलब्धि पूर्वक सम्यग्दर्शनमें मोक्षका कारण करि होवो योग्य है। अर शूद्रके ऐसो श्रद्धान नहीं है या प्रकार भी दृष्टान्त के विषम परणों हैं ॥२॥ वार्तिक--मणिग्रहणवद्वि चैन्नप्रत्यक्षेणोपलब्धिसम्भावात् ॥३॥ अर्थ-प्रश्न, बहुरि वादो कहे है कि मणि ग्रहणके समान कहे हो सो नहीं है क्योंकि मणिके प्रत्यक्ष करि उपलब्धिको सम्भाव है यातें। टीकार्थ--प्रश्न, जैसे नहीं जाण्यु है मणि विशेष जानै ऐसा पुरुषके भी मणि ग्रहण होय है ताके फल देखिये है तैसे नहीं जाण्यु है जीवादिक तत्व जानै ताके भी तत्व ग्रहण होय हैं ताके फल देखिये है या प्रकार वो नैसर्गिक सम्यग्दर्शन है। ऐसे कहौगो सौ भी नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, वा मणिकी प्रत्यक्षतै प्राप्ति को सद्भाव है यातें अत्यंत परोक्ष मणिनै नहीं ग्रहण करे है तो कहा है ? उत्तर, मणिनै प्रत्यक्षतै प्राप्त होय ग्रहण करे है, अर विपर्यय विशेषनै नहीं ग्रहण करे है, अर्थात् मणितै भिन्न पदार्थनै नहीं ग्रहण करे है यातें नहीं प्राप्त भयो है मणि विशेष जाके ताके प्रत्यक्ष दर्शनतै ग्रहण होनो न्याय है। अर अत्यन्त परोक्ष जीवादिक तत्व जे हैं तिनके विषे याके निसर्गज सम्यग्दर्शनकी सिद्धि कैसे न्याय है। अर सामान्य अधिगमके विषे तो अधिगम सम्यग्दर्शन ही है ॥ ३ ॥ वार्तिक--तापप्रकाशवद्युगपदुत्पत्तेरभ्युपमाच्च ॥ ४ ॥ अर्थ--बहुरि वादो कहे है ताप और प्रकाशके समान एकै काल उत्पत्ति होय है यातें निसर्गज सम्यग्दर्शनका अभावको अंगीकार है यातें। टीकार्थ--ताप प्रकाशके समान एकै काल उत्पत्तिका अंगीकारतै। प्रश्न, कहा उत्तर, निसर्गज सम्यग्दर्शनको अभाव है ऐसो अर्थ अनुवर्तै है सो ऐसे है कि याके जा समय सम्यग्दर्शन उत्पन्न होय है वा ही समय प्राचीन मति अज्ञान भुत अज्ञान सम्यक्त्व रूप परणमें है यातें अधिगमज ही सम्यग्दर्शन होय है अर जाके ज्ञानतै पूर्व दर्शन होय ताके निसर्गज सम्यग्दर्शन

होय सो तुम जैनी जो हो तिनके अनिष्ट हे ऐसैं कहिये हे ऐसा प्रश्ननैं होतां संता जैनी कहे हे ॥ ४ ॥ वार्तिक—उभयत्रतुल्येऽन्तरङ्गहेतौ बाह्योपदेशोपेक्षानपेक्षभेदाद्भेदः ॥ ५ ॥ अथ—दोउ भेदिनिमें समान अंतरंग हेतुनैं होतां संतां बाह्य उपदेशकी अपेक्षा अनपेक्षाका भेदतैं भेद हे । टीकार्थ—दोउ सम्यग्दर्शनके विषैं अन्तरंग हेतु तुल्य हे कि दर्शनमोहको उपशम त्रय ज्योपशम हे अर अन्तरङ्ग हेतुनैं होतां संतां जो बाह्य उपदेश विना श्रद्धा उत्पन्न होय सो निसर्गज हे अर जो पर का उपदेश पूर्वक जीवादिकनिको अधिगम हे निमित्त जानैं सो अधिगमज हे । या प्रकार इन दोउनिके विषैं यो भेद हे ॥ ५ ॥ वार्तिक—अपरोपदेशपूर्वके निसर्गाभिप्रायो लोकवत् ॥ ६ ॥ अर्थ—परोपदेश रहित पूर्वक के विषैं निसर्ग शब्दको अभिप्राय लोकके समान प्रवर्त हे । टीकार्थ—लोकके विषैं हरि शार्दूल स्याल भुजंगादि जे हें ते कूरपणा शूरपणां कायरपणां पवनाहारपणां आदिकी भले प्रकार प्रवृत्तिमें निसर्गतैं प्रवर्तैं हे ऐसे कहिये हें तथापि या प्रवृत्ति अकस्मात् भई नहीं हे क्योंकि याके कर्म निमित्त पणौं हे यतैं । अर नहीं अकस्मात्भई भी जो हे सो निसर्गजा हे क्योंकि परोपदेशको अभाव हे यतैं तैसैं ही इहां भी परोपदेशका अभाव पूर्वक होतां संता निसर्गज शब्दको अभिप्राय हे ॥६॥ इहां और कोऊ कहे हे । वार्तिक—भव्यस्य कालेन निःश्रेयसोपपत्तेरधिगमसम्यक्त्वाभावः॥७॥ अर्थ—प्रश्न, भव्यके कालकरि मोचकी उपपत्ति हे यतैं अधिगम सम्यक्त्वको अभाव हे । टीकार्थ—भव्यके काल लब्धिकरि मोचकी उत्पत्ति हे यतैं अधिगम सम्यक्त्वको अभाव हे क्योंकि जो केवलीका ज्ञानमें धारण किया मोचकाकालतैं पूर्व अधिगम सम्यक्त्वका बलतैं मोच होय तो अधिगम सम्यग्दर्शनके सफलता हे सो यो सफलपणौं हे नहीं यतैं जो कालकरि ही याके मोच हे तो यो मोच निसर्गज सम्यक्त्वतैं ही सिद्ध हे ॥ ७ ॥ उत्तर रूप वार्तिक—विवचितापरिज्ञानात् ॥ ८ ॥ अर्थ—उत्तर सो नहीं हे क्योंकि वक्ताका अभि-

प्रायको तिहारै अपरिज्ञान है यातैं । टीकार्थ—उत्तर, यो प्रश्न युक्त नहीं है । प्रश्न, काहेंतैं ? उत्तर सूत्रकारके कहनेका अपरिज्ञानतैं क्योंकि सम्यग्दर्शनादि त्रय जे हैं तिनतैं मोक्ष कह्यो है, तहां जो प्रथम है सो काहेंतैं उत्पन्न होय है ऐसा प्रश्नतैं होतां संतां निसर्गतैं तथा अधिगमतैं उत्पन्न होय है यो अर्थ इहां कह्यो है । अर जो ज्ञान चारित्ररहितकेवल निसर्गज तथा अधिगमज सम्यग्दर्शनतैं ही मोक्ष इष्ट होय तो भव्यके कालकरि मोक्षकी उत्पत्ति है यो कहनो युक्त होय सो यो अर्थ इहां नहीं विवक्षित है कि कहनेकी इच्छाका विषय रूप नहीं है अथवा जैसें कुरुक्षेत्रमें कर्हू २ कनक बाह्य पुरुषार्थ रूप प्रथलका अभावतैं ही उत्पन्न होय है तैसें बाह्य पुरुषका उपदेश पूर्वक जीवादिकनिका जानन विना जो उत्पन्न होय है सो निसर्गज है अर जैसें कनक पाषाण विधिपूर्वक उपायनैं जानन वारा पुरुषका प्रयोगकी है अपेक्षा जाके ऐसेो कनक भावनैं प्राप्त होय है तैसें जो सम्यग्दर्शन विधि पूर्वक उपायकूं जानने वारा मनुष्यका मिलापतैं जीवादिक पदार्थनिका तत्वनैं जाननेकी है अपेक्षा जाके ऐसेो सम्यग्दर्शन उत्पन्न होय सो अधिगमज सम्यग्दर्शन है, यो अर्थ विवक्षित है अर इनि दोऊ भेदनिमें एक भेदको अभाव नहीं है यातैं विवक्षितका अपरिज्ञानतैं अधिगमको अभाव है ऐसें कह्यो हुतो सो सम्यग नहीं है ॥८॥ वार्तिक—कालानियमाच्चनिर्ज रायाः ॥९॥ अर्थ—अथवा निर्जराके कालको नियम नहीं है टीकार्थ—जीवनिके समस्त कर्मकी निर्जरापूर्वक मोक्ष जो है ताके कालको नियम नहीं है यातैं क्योंकि कितनेक भव्य तो संख्यात कालकरि सिद्ध होहिगे अर कितनेक भव्य असंख्यात काल करि सिद्ध होहिगे अर कितनेक भव्य अनन्तकाल करि सिद्ध होहिगे अर और अनन्तानन्त काल करि भी सिद्ध नहीं होहिगे तातैं भव्यके कालकरि मोक्षकी उत्पत्ति है ऐसें कह्यो हुतो सो युक्त नहीं हैं ॥ ९ ॥ वार्तिक—चोदनानुपपत्तेश्च ॥ १० ॥ अर्थ—ऐसी प्रेरणा नहीं उत्पन्न होय है यातैं । टीकार्थ—सर्व ही मतवारेनि कै या प्रेरणा नहीं उत्पन्न होय है क्योंकि

ज्ञानतैं ही मोक्ष है तथा क्रियातैं ही मोक्ष है तथा ज्ञान क्रियातैं मोक्ष है तथा दर्शन ज्ञान क्रिया तैं मोक्ष है ऐसे कहन बारे सर्व जे हैं तिनके भव्यको काल करि मोक्ष है । यो कहनौं युक्त नहीं है अर जो सर्व अतवारैतिके मोक्षको हेतु काल इष्ट होय तो प्रत्यक्ष अनुमान रूप बाह्य अभ्यन्तर कारण जे हैं तिनका नियमके विरोध प्राप्त होय ॥१०॥ वार्तिक-तादित्यन्तरनिदेशार्थम् ॥१॥ अर्थ-सूत्रमें तत् यो शब्द जो है सो पूर्व निकटवर्ती सम्यग्दर्शनजो है ताके जनावनै निमित्त करिये है । प्रश्न, यो प्रकरण तो तत् वचन बिना ही सिद्ध है ॥१॥ उत्तर रूप वार्तिक—इतरथा हि मार्गसम्बन्धप्रसंगः ॥ १२ ॥ अथ---तत् शब्द बिना निर्चय करि मार्ग शब्दतैं सम्बन्ध को प्रसंग आवे । टीकार्थ—तत् वचन नहीं करतां संता मोक्ष मार्गको प्रकरण है ताकरि संबन्ध होय है अर मार्गतैं संबन्ध होवतैं निसर्ग मात्र करि मोक्षमार्ग को लाभ कह्यो होय अथवा बहु श्रुतपणांकी विख्यातताकी इच्छा करि मोक्ष मार्गका ज्ञान मात्रतैं ही मिथ्यादृष्टिनिके भी मोक्ष इष्ट होय । प्रश्न, निकटवर्ती जे हैं तिनको ही विधि अथवा निषेध होय है, या वचनतैं निकटवर्ती सम्यग्दर्शन करि ही संबन्ध होनौं न्याय है । उत्तर, निकटवर्तीतैं प्रधान जो है सो बलवान है या वचनतैं मार्ग करि संबन्धनै प्राप्त होय तातैं तत् वचन विशेष पणौं स्पष्ट करने निमित्त करिये है ॥ १२ ॥

इति श्रीमद्भगवदकलङ्कदेव प्रणीते तत्त्वार्थवास्तिके व्याख्यानालङ्कारे प्रथमेऽध्याय तदपरानाम

राजवार्तिकसागराद्द्यूत तत्त्वकौस्तुभे तृतीयमाह्निकं परिसमाप्तम् ॥ ३ ॥

शार्ङ्गमूल ग्रन्थ संख्या १३७ मध्यमें सूत्र दोय, वार्तिक तियालीस हैं तिनमें भी दूसरा सूत्रका व्याख्यान रूप तो इकतीस हैं तिनके विषे आठ तो तत्त्वार्थादि शब्दनिका व्युत्पत्ति साधन रूप है अर सात सम्यक्त्व शब्दके आत्म परिणामपणांका साधनमें तथा सम्यक्त्व कर्मका निषेधमें है

अर एक आत्मपरिणामके अल्प बहुत्व पणामें शङ्का समाधान रूप है अर नव तत्वशब्दका तथा अर्थ शब्दका सार्थक पणोंका कथन रूप है अर तीन इच्छा श्रद्धानका निषेध रूप है अर तीन सराग वीतराग सम्यग्दर्शन का स्वरूप कथन में है अर तीसरा सूत्रका व्याख्यान रूप द्वादश है तिनके विषे दश तो सम्यग्दर्शन निसर्गज तथा अधिगमज भेदका शङ्का समाधानमें है अर दोय तत् शब्दका स्थापनमें है ऐसै तृतीय आहिकमें वार्तिक तियालीस तिनकी देशभाषायी वचनिका रूप अथ पण्डित फतेलालजीकी सम्मतितें श्रीमज्जिन वचन प्रकाशक श्रावक संघी पन्नालाल दूनीवाल ज्ञानावरण कर्मका बयोपशम निमित्त बुद्धि प्रमाण लिख्यो है । तामें ग्रन्थ प्रमाण श्लोक तीनसै इकवीस हैं ।

अथ चतुर्थीहिकं लिख्यते ।

ताकी आदिमें चतुर्थ सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि तत्वार्थ श्रद्धान है सो सम्यग्दर्शन है ऐसै कद्यौ तातै प्रश्न करै है कि तत्व कहा है यातै यो सूत्र कहै है । सूत्रम्—

जीवाजीवाश्रवबंधसंस्वरनिर्जरसोद्वास्तत्वम् ॥ ४॥

अर्थ—जीव, अजीव, आश्रव, बंध, संस्वर, निर्जरा, मोक्ष ये सात तत्व है ॥ ४ ॥ प्रश्न, इनि सात नामनिको सूत्रमें अंगीकार काहेतै कियो ? द्रव्यं तत्वं ए सै ही कहनौ योग्य है । क्योकि द्रव्यके ही भेद सर्व पदार्थ हैं यातै उत्तर कहै है । वार्तिक—एकाद्यनंतबिकल्पोपपत्तौ विनेयाशयवशान्मध्यमाभिधानम् ॥१॥ अर्थ—एक आदि अनंत बिकल्पकी उत्पत्तिनै होतां संतां विनयवान शिष्यका आशयका वशतै मध्यम क्रमकरि कथनहै । टीकार्थ—एक, दोय, तीन, संख्यात, असंख्यात, अनंत ऐसै पदार्थ भेदनै प्राप्त होय है, तहां पदार्थ एक है क्योकि एकं द्रव्यमनंत-

पर्यायमिति वचनात् कहिये एक द्रव्य है, अर अनंत पर्याय है यो वचन है यातें अथवा दोय पदार्थ हैं क्योंकि जीव अजीवको भेद है यातें । ऐसैं और भी वचन विकल्पकी अपेक्षा करि तथा ज्ञानज्ञेय विकल्पकी अपेक्षा करि असंख्यात अनंत विकल्प है । तिनमें शिष्यका आशयका वशतें पदार्थका निरूपणमें भेद है । यातें मध्यम क्रमकरि कथन कियौ है । क्योंकि अति संबेपरूप कथन करतां संतां सुन्दर बुद्धिदानिकै ही ज्ञान होय अर अति प्रपंचरूप कथन करि अत्यन्त काल करि भी ज्ञान नहीं होय । इहां कोऊ कहै है कि प्रश्नरूप वार्तिक-जीवाजीवयोरन्यतरत्रैवांतर्भावादा अवादीनामनुपदेशः ॥ २ ॥ अर्थ—जीव अर अजीव जे हैं तिनकै विषै कोऊ एकमें ही अन्तर भाव होवातै आश्रवादिकनिको उपदेश करने योग्य नहीं है । टीकार्थ—निश्चय करि आश्रव जीव है कि अजीव है ? जो जीव है तो जीवके विषै अन्तर भाव है । अर जो अजीव है तो अजीवके विषै अन्तरभाव है । ऐसैं ही संवरादिक भी जाननां तातें इनको अनुपदेश है कि अनर्थक उपदेश है ॥ २ ॥ उत्तररूप वार्तिक—न वा परस्परो-पश्लेषे संसारप्रवृत्तितदुपरमप्रधानकारणप्रतिपादनार्थत्वात् ॥ ३ ॥ अर्थ—सो नहीं है क्योंकि दोउनिका परस्पर उपश्लेषनै होतां संतां तौ संसारकी प्रवृत्ति अर वा संसार कौ उपरम जो विभ्राम अर्थात् अभाव ये ही भये जे मुख्य पदार्थ तिनका प्रधान कारण जनानरूप प्रयोजन पणौं है यातें । टीकार्थ—उत्तर, अनर्थक उपदेश नहीं है । प्रश्न, काहेंतें ? उत्तर, जीव अर अजीव जे हैं तिनको परस्पर उपश्लेष कहिये मिलाप जो है तांनै होतां संतां तो संसारकी प्रवृत्ति अर संसारतें भिन्न होनीं जो मोच तिन दोउनिकै प्रधान कारणनिका प्रतिपादनार्थ पणातें । अर इहां मोच मार्गको प्रकरण है ताकौ फल अवश्य मोच दिखाने योग्य है सो मोच कौनको होय या हेतुतें जीवको ग्रहण है । अर सो मोच संसार पूर्वक है । अर सो संसार जीवकै अजीवनै होतां संतां

होय है। या हेतुतैं अजीवको ग्रहण है। अर तिन दोउनिको परस्पर उपश्लेष जो है संसार अर वा संसारके प्रधान कारण आश्रव अर बंध है। या हेतुतैं आश्रव बन्धको ग्रहण है। अर संसारका अभावरूप मोक्षका प्रधान हेतु संवर निर्जरा है। या हेतुतैं संवर निर्जराको ग्रहण है। अर संसारका कारण तथा मोक्षका कारण जे हैं तिनका परिपूर्ण ज्ञानतैं होतां संतां प्राप्त होने योग्य मोक्ष जो है ताको परिपूर्ण ज्ञान होय है अर और सून कि सामान्यमैं अन्तर्भूत विशेष जो है ताको भी पृथक् ग्रहण प्रयोजनके निमित्त होय है जैस कहै है कि सर्व चत्रिय आगया अर सूरवर्मा भी आ गयो। इहां सूरवर्मा चत्रियनिमैं अंतरभूत है। तथापि प्रयोजनका वशतैं भिन्न नाम कहो है तैसैं ही जीव अजीवमें आश्रवादिक अंतर्भूत है तथापि संसार मोक्षका कारण भूत जानि भिन्न ग्रहण किया है ॥३॥ किंच, वार्तिक—उभयथापिचोदानुपपत्तिः ॥ ४ ॥ अर्थ—भिन्न अभिन्न दोऊ ही पचनैं ग्रहण करतां संतां ही प्रेरणाकी अनुपपत्ति है। टीकार्थ—जो वादी जीव अजीवकेविषैं आश्रवादिकनिको अंतर्भाव बतावै है ताकै दोऊरीतितैं ही कहनौ नहीं उपजै है। प्रश्न, कैसैं ? उत्तर, आश्रवादिक जे हैं ते जीव अजीवनितैं पृथक् ग्रहणकरि कहै है कि पृथक् नहीं ग्रहण करके है जो पृथक् ग्रहणकरि कहै है तो पृथक् ग्रहण करवातैं ही उनकै अर्थान्तरपरणौ सिद्ध है अर जो पृथक् नहीं ग्रहणकरि कहै है तो पृथक् ग्रहण करवातैं ही उनकै अर्थान्तरपरणौ सिद्ध है अर जो पृथक् नहीं ग्रहणकरि कहै है तो पृथक् नहीं ग्रहण करवातैं ही प्रश्न करनेको अभाव है कि कहनौ नहीं वने है क्यौंकि जो पृथक् ग्रहण नहीं होय ताका अंतरभूत करनेकी प्रेरणा ही नहीं उत्पन्न होय है अर और सुनौं कि जीव अजीवतैं पृथक् सिद्ध जे आश्रवादिक तिननैं कहै है कि पृथक् असिद्धनैं कहै है। सिद्धनैं कहै है तो वा सिद्धपरणौ तैं ही अर्थान्तर भाव है। अथवा असिद्धनैं कहै है तो अन्तरभाव कैसैं कहै है क्यौंकि असिद्ध जे अर विषाणादिक तिनिको अन्तरभाव कहनैं योग्य नहीं होय है ॥ ४ ॥ वार्तिक—अनेकांताच्च ॥५॥

अथवा यो जीव शब्द रूढि शब्द है, अर रूढि शब्दमें क्रिया जो है सो शब्द सिद्ध करने निमित्त ही है। अत्रार्थ रूप नहीं है यातें कोऊ काल संबंधी जीवनि नै अपेचा करि कालमें जीवनवर्त है। ताको हृष्टांत ऐसो है कि जैसे कोउ कालमें गमन करने की अपेचा करि सर्व कालमें गमन प्रवर्त है कि गौ शब्द प्रवर्त है ॥७॥ वार्तिक—तद्विपर्ययोऽजीवः ॥ ८ ॥ अर्थ—जीवका लक्षणतैं विपरित लक्षणवान् अजीव है। टीकार्थ—जाको जीवन लक्षण कद्यो सो यो नहीं है। तातैं जीवतैं विपर्यय है यातैं अजीव है। ऐसै कहिये है ॥८॥ वार्तिक—आश्रयनेनाश्रयणमात्रं वाश्रयः ॥९॥ अर्थ—जाकरि कर्म आश्रवै अथवा कर्मनिकों आश्रवनों जो है सो आश्रव है ॥९॥ वार्तिक—वश्यतेऽनेन बन्धनमात्रं वा बन्धः ॥१०॥ अर्थ—जाकरि बंधिये अथवा बन्धन मात्र जो है सो बन्ध है। टीकार्थ—जाकरि बन्धन प्राप्त हूजिये कि जाकरि पराधीन करिये अथवा पराधीन करण मात्र जो है सो बन्ध है ॥१०॥ वार्तिक संप्रियतेऽनेन संवरणमात्रं वा संवरः ॥ ११ ॥ अर्थ—जा करि रुकिये अथवा रुकना मात्र जो है सो संवर है ॥ ११ ॥ टीकार्थ—जाकरि संवर करिये अथवा जाकरि रुकिये अथवा संवर मात्र जो है सो संवर है ॥ ११ ॥ वार्तिक—निर्जीर्यते यया निर्जरणमात्रं वा निर्जरा ॥ १२ ॥ टीकार्थ—जाकरि कर्म नाशने प्राप्त होय अथवा कर्मनिका नाश मात्र जो है सो निर्जरा है ॥ १२ ॥ वार्तिक—मोक्ष्यते येन मोक्षणमात्रं वा मोक्षः ॥ १३ ॥ अर्थ—जाकरि छुटिये अथवा छुटना मात्र जो है सो मोक्ष है। टीकार्थ—जाकरि कर्म चय होय अथवा कर्मनिको चय मात्र जो है सो मोक्ष है। इनि सप्त तत्वनिको इतरेतर योगमें द्वंद्व समास होय है। अर इनको नाम मात्र तो कद्यो अथै लक्षण कहिये है ॥ १३ ॥ वार्तिक—चेतनास्वभावत्वाच्चद्विकल्पलक्षणो जीवः ॥ १४ ॥ अर्थ—चेतना स्वभावपर्यातैं वा चेतनाको विकल्प है लक्षण जाको सो जीव है। टीकार्थ—जीवको स्वभाव चेतना है यातैं और द्रव्यनितै भेद प्राप्त होय है। अर वा चेतनाका विकल्प ज्ञानादिक है। जाका निकटतैं आत्मा ज्ञाता,

अर्थ—अथवा अनेकांततै प्रश्नकी अनुपपत्ति है यातै । टीकार्थ--अनेकांततै कहने ही अनुपपत्ति है । प्रश्न, कैसे ? उत्तर द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिकके गौण प्रधान पणों करि अर्पण अनर्पणका भेदतै जीव अजीवके विषै आश्रवादिकनिको कथंचित् अन्तरभाव है सो ऐसै है कि पर्यायार्थिकका गौण भावनै होतां संता द्रव्यार्थिकका प्रधान पणोंतै आश्रवादिकनिकै भिन्न भिन्न नियम रूप पर्यायार्थिकका अनर्पणतै अनादि परिणामिक चैतन्य अचैतन्य आदि द्रव्यार्थका अर्पणतै आश्रवादिकको जीव अजीवके विषै कथंचित् अन्तर्भाव है । अथवा द्रव्यार्थिकका गौण भावनै होतां संतां पर्यायार्थिकका प्रधान पणोंतै आश्रवादिक भिन्न भिन्न नियम रूप पर्यायार्थका अर्पणतै अनादि परिणामिक चैतन्य अचैतन्य आदि द्रव्यार्थका अनर्पणतै आश्रवादिकनिको जीव अजीवके विषै कथंचित् अन्तर्भाव है । अर इहां पर्यायार्थिककी अपेक्षा करि उपदेश अर्थवान है ॥ ५ ॥ वार्तिक--तेषां निर्वचन-लक्षणक्रमहेत्वभिधानम् ॥ ६ ॥ अर्थ--प्रश्न, तिनकै नाम तथा लक्षण तथा अनुक्रमको हेतु कहनै योग्य है । टीकार्थ--प्रश्न, तिन जीवादिकनिका पृथक् उपदेशमें प्रयोजन तौ दिखायौ अर अवि तिनको नाम मात्र कथन लक्षण अनुक्रम हेतुको कथन करने योग्य है ? उत्तर, सो कहिये हैं ॥ ६ ॥ वार्तिक--त्रिकाल विषय जीवनिका अनुभवन-तौ जीव है । टीकार्थ--दश प्राण जे हैं तिनके विषै यथा योग्य ग्रहण किया प्राण पर्याय करि वर्तमान, भूत, भविष्यत् कालके विषै जीवनका अनुभवनतै जीव है जीवत भयो जीवितौ यातै जीव है । ऐसै होत सतै सिद्धनिके भी जीव पणों सिद्ध होय है, क्योंकि जीवित पूर्व पणों है यातै । प्रश्न, ऐसै है तो वर्तमानमें सिद्ध नहीं जीवै है ? उत्तर, भूत पूर्व गति करि सिद्धनिके जीव पणों है प्रश्न, या जीव पणोंके तौ औपचारिक पणों है अर उनके मुख्य जीवपणों इष्ट है ? उत्तर, यो दोष नहीं है । क्योंकि भाव प्राण रूप ज्ञान दर्शनका अनुभवनतै वर्तमानमें भी जीवपणों है

दृष्टा, कर्ता, भोक्ता है सो चेतना है लक्षण जाको ऐसा जीव है ॥ १४ ॥ वार्तिक--तद्विपरीतत्वाद्-जीवस्तदभावलक्षणः ॥ १५ ॥ अर्थ--जीवतै विपरीत पणतै अजीव जो है सो तिन विकल्पनिका अभाव लक्षण है । टीकार्थ--जीवनै विपरीत पणतै अचेतन स्वभाव पणतै ज्ञानादिकनिको अभाव जाको लक्षण है सो अजीव है । प्रश्न, निरूपण कहिचे निरूप है नाम जाको एसो अभाव जो है सो वस्तुको लक्षण कैसें होय ? उत्तर, अभाव भी वस्तु धर्म है क्योंकि हेतुका अङ्गपणा आदितै भावके समान है, यतै अभाव रूप लक्षण जो है सो युक्त है, अर जो अभाव वस्तु धर्म नहीं होय तो सर्व द्रव्य संकर होय । प्रश्न, जो एसै है तो वनस्पत्यादिकनिके अजीव पणतै प्राप्त होय है । क्योंकि ज्ञान दर्शनरूप चेतना अभाव तै अर ज्ञानादिकनिकी उपलब्धि प्रवृत्तितै है अर तिन वनस्पत्यादिकनिके ज्ञान दर्शन पूर्वक प्रवृत्ति नहीं है क्योंकि हितकी प्राप्ति अर अहितका वर्जन को अभाव है यतै, इहां उक्तं च श्लोक है ।

बुद्धिपूर्वा क्रियां दृष्ट्वा स्वदेहेऽन्यत्र तद्ग्रहात् ।
मन्यते बुद्धि पूर्वक सा न येषु न तेषु धीः ॥ १ ॥

अर्थ--अपनी देहके विषै बुद्धि पूर्वक क्रिया देखि अर वाका ग्रहणतै अन्यकै विषै बुद्धिको सदभाव मानिये है अर जिनकेविषै वा बुद्धि पूर्वक क्रिया नहीं है तिनकै विषै बुद्धि नहीं ॥ १ ॥ उत्तर, यो दोष नहीं है क्योंकि तिन वनस्पत्यादिकनिके विषै भी ज्ञान दर्शन आदि है ते सर्वकै प्रत्यक्ष है । अर औरनिके आगमतै जानतै योग्य है । तथा आहारका लाभ अलाभनै होतां संतां पुष्टिका अर म्लानि आदिका दर्शन करि युक्ति गम्य भी है । अथवा अंडामें तिष्ठतां तथा गर्भमें तिष्ठतां तथा मूर्छादिककेविषै जीवपणतै होतां संतां भी ज्ञान दर्शन पूर्वक प्रवृत्तिका अभावतै हेतुके व्यभिचार है यतै ॥ १५ ॥ वार्तिक--पुण्यपायागमनद्वारलक्षण आश्रवः ॥ १६ ॥ अर्थ--पुण्य

पापका आगमन द्वार है लक्षण जाको सो आश्रव है । टीकार्थ—पुण्य पाप लक्षण कर्मका आगमन-
को द्वार जो है सो आश्रव है ऐसे कहिये है । आश्रव जो छिद्र ताके समान होय सो आश्रव है ।
प्रश्न, इहां उपमारूप अर्थ कहा है ? उत्तर, जैसे समुद्रके विषे जल नदीनिका मुखकरि निरंतर परि-
पूर्ण हुजिये हे तैसे मिथ्यादर्शन आदि द्वार करि अनुप्रविष्ट कर्म जे हैं तिनकरि आत्मा निरंतर परि-
पूर्ण होय है । यतैं मिथ्यादर्शनादिक द्वार जो है सो आश्रव है ॥ १६ ॥ वार्तिक—आत्मकर्मणो-
रन्योन्यप्रदेशानुप्रवेशलक्षणो बंधः ॥ १७ ॥ अर्थ—आत्माका अर कर्मका परस्पर प्रदेशाको अनुप्र-
वेश लक्षण जो है सो बंध है । टीकार्थ—मिथ्यादर्शन आदि कारण करि ग्रहण किये कर्म प्रदे-
शनिको अर आत्म प्रदेशनिको परस्पर अनुप्रवेश हे लक्षण जाको सो बंध है अर बन्धके
समान है सो बन्ध है । प्रश्न, इहां उपमारूप अर्थ कहा है ? उत्तर, वेड़ी आदि द्रव्य
बन्धनकरि बद्ध देवदत्त जो है सो पराधीन पणतैं बाँछित स्थाननै प्राप्त होनेका अभावतै
अति दुःखी होय है । तैसे ही आत्मा कर्म बन्धन करि बद्ध हुवो संतो पराधीन पणतैं
शरीर सम्बन्धी दुःख करि पीड़ित होय है ॥ १७ ॥ वार्तिक—आश्रवनिरोधलक्षणः संवरः
॥ १८ ॥ अर्थ—आश्रवनिको रुकनौ हे लक्षण जाको सो संवर है । टीकार्थ—पूर्वोक्त आश्रव
द्वार जो हैं तिनको शूद्र परिणामका वश्यतै रुकनों जो है सो संवर है । सो संवरके समान होय
सो संवर है । प्रश्न, इहां उपमारूप अर्थ कहा है ? उत्तर, जैसे भलेप्रकार छिप्या है तथा ढवया है
द्वारका कपाट जाका पेसो भलेप्रकार रचित पुर जो है सो शत्रूनिकरि दुःसाध्य होय है । तैसे भले
प्रकार सुप्ति, समिति, धर्म, अनुश्रेया, परिपह जय चारित्ररूप आत्माके तथा संवररूप हे इन्द्रिय
कषाय शोण जाके ताके नवीन कर्मका आगमन द्वार जो है तिनका रुकवातै संवर है ॥ १८ ॥ वार्तिक—
एकदेशकर्मसंचयलक्षणा निर्जरा ॥ १९ ॥ अर्थ—एकोदेश कर्मनिका सन्धक जय है लक्षण जाको

ऐसी निर्जरा है। टीकार्थ—ग्रहण किया कर्मको तप विशेषकी निकटतानें होतां संतां एक देश संचय लक्षण जो है सो निर्जरा है। अर निर्जराके समान जो है सो निज रा है। प्रश्न, इहां उपमारूप कहा अर्थ है? उत्तर, जैसे मन्त्र औषधका बलतैं नष्ट भयो है वीर्यको विपाक जाको ऐसो विष जो है सो दोषको देनेवारो नहीं होय है। तैसे सविपाक तथा अविपाक निर्जराका कारणरूप तप विशेष जो है ताकरि नष्ट भयो है रस जाको ऐसो कर्म संसाररूप फलको देनेवारो नहीं होय है ॥ १६ ॥ वार्तिक—कृत्स्नकर्मवियोगलक्षणो मोक्षः ॥ २० ॥ अर्थ—समस्त कर्मनिको वियोग है लक्षण जाको ऐसो मोक्ष है। टीकार्थ—सम्यग्दर्शन आदि कारण जे हैं तिनका प्रयोगकी प्रकर्ष-तानें होतां संतां समस्त कर्मका चतुर्विध बन्धनको वियोग जो है सो मोक्ष है। अर मोक्षके समान जो है सो मोक्ष है। प्रश्न, इहां कौन उपमारूप अर्थ है? उत्तर, जैसे वेड़ी आदि द्रव्यके छूटने-तैं स्वतंत्रतानें होतां संतां बांछित देशका गमनादिकतें पुरुष सुखी होय है तैसे ही समस्त कर्मनि-का वियोगनैं होतां संतां स्वधीन अत्यन्त ज्ञान दर्शनरूप अनुपम सुखनैं आत्मा अनुभव करे है। या प्रकार सातूं तत्त्वनिका लक्षण तां कहा अर अवे सातूं तत्त्वनिका अनुक्रमकी हेतु कहिये है। ॥ २० ॥ वार्तिक—तादर्थ्यात्परिस्पंदस्यादौ जीवग्रहणम् ॥ २१ ॥ अर्थ—परिश्रमके आत्मारथ पर्या-तें जीवकौ ग्रहण आदिके विष है। टीकार्थ—जो यो मोक्षमार्गरूप तत्वका प्रगट करने निमित्त परिश्रम है सो आत्माके अर्थ है, क्योंकि आत्माके मोक्षरूप पर्यार्यको परिणमन है यातें अथवा जीवादिकनिका उपदेशरूप परिश्रम जो है सो आत्माके अर्थ है क्योंकि आत्माके ही उप-योग स्वभाव पर्यातें होतां संतां प्राहक पर्यातें है यातें यो हेतुतें आदिमें जीवकौ ग्रहण है ॥ २१ ॥ वार्तिक—तदनुग्रहात्त्वत्तान्तरमजीवाभिधानम् ॥ २२ ॥ अर्थ—आत्माके अनुग्रहार्थ पर्यातें जीवके अनन्तर अजीवकी कथन है। टीकार्थ—यातें अजीव जो है सो शरीर वचन मन प्राण अपान आदि

उपकार करि आत्मनै अनुग्रहरूप करै है ताँतै जीवके अनन्तर अजीवकौ कथन है ॥२२॥ वार्तिक—
तदुभयाधीनत्वात्तस्मीपे आश्रवग्रहणम् ॥ २३ ॥ अर्थ—तिन दोउनिका आधीन पणतै अजीवका
निफटके चिपै आश्रवकौ ग्रहण है । टीकार्थ—यानै आत्माके अर कर्त्तव्ये परस्पर आश्लेषनै होतां
संतां आश्रवकी प्रसिद्धि है ताँतै अजीवका समीपमें आश्रवको ग्रहण है ॥ २३ ॥ वार्तिक—तत्पूर्व-
कत्वाद्धन्वस्थ ततःपरं वन्ध वच ॥२४॥ अर्थ—वन्धके आश्रवपूर्वक पणतै आश्रवके परे वन्धको
वचन है । टीकार्थ—याँतै आश्रव पूर्वक वन्ध है ताँतै आश्रवके परे वन्धको वचन करिये है ॥२४॥
वार्तिक—संवृतस्य बन्धाभावात्तत्प्रत्यनीकप्रतिपत्त्यर्थं संवरवचनम् ॥ २५ ॥ अर्थ—संवरवानके
वन्धका अभावतै वन्धका प्रतिपत्तीकी प्रतीतके अर्थ वन्धका समीपमें संवरको वचन है । टीकार्थ—
याँतै संवररूप आत्माके वन्ध नहीं है ताँतै वन्धका प्रतिपत्तीकी प्रतीतके अर्थ वन्धके अनन्तर
संवरको वचन है ॥ २५ ॥ वार्तिक—संवरै सति निर्जरोपपत्तेस्तदन्तरं निर्जरावचनम् ॥ २६ ॥
अर्थ—संवरनै होतां संतां निर्जराकी उपपत्ति है याँतै संवरके अनन्तर निर्जराको वचन है ।
टीकार्थ—याँतै संवर पूर्वक निर्जरा है ताँतै संवरका अन्तमें निर्जराको वचन है ॥ २६ ॥ वार्तिक—
अंतै प्राप्तवान्मोक्षयति वचनम् ॥ २७ ॥ अर्थ—अन्तमें प्राप्त होवाँतै मोक्षको वचन अन्तके विषे
है । टीकार्थ—कर्मनिकी निर्जराका अन्तमें मोक्ष प्राप्त होय है याँतै अन्तमें मोक्षको वचन है ॥२७॥
वार्तिक—पुरयपापदार्थोपसंख्यानमिति चेन्नाश्रवे वन्धे वान्तर्भावात् ॥२८॥ अर्थ—प्रश्न-पुरय पाप पदार्थ
को उपसंख्यान करने योग्य है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि आश्रवमें तथा वन्धमें अन्तर भाव होय
है याँतै । टीकार्थ—इहां पुरय पाप रूप पदार्थनिको भी सूत्रमें संग्रह करनो योग्य है क्योंकि अन्य ग्रन्थ-
कारनिनै भी कहे हैं याँतै ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, आश्रवमें तथा वन्धमें
अन्तर भाव है याँतै क्योंकि आश्रव अर वंध पुरय पापात्मक ही है ॥२८॥ प्रश्न रूप वार्तिक—तच्च-

शब्दस्य भाववाचित्वाज्जीवादिभिः सामानाधिकरण्यानुपपत्तिः ॥ २९ ॥ अर्थ—प्रश्न, तत्त्व शब्दके भाव वाची पणतैं जीवादिकनि करि समान अधिकरण पणोंकी अनुपपत्ति है । टीकार्थ—प्रश्न, तत्त्व शब्द भाव वाची है या प्रकार व्याख्यान कियौ तातैं तत्त्व शब्दके जीवादिक द्रव्य वाचो वचननि करि समान अधिकरण पणों नहीं उत्पन्न होय है ॥ २९ ॥ उत्तर रूप वार्तिक--न वा व्यतिरेकात्तद्भाव-सिद्धे ॥ ३० ॥ अर्थ--उत्तर, अथवा अभिन्न है यातैं तद्भावकी सिद्धि है तातैं दोष नहीं है । टीकार्थ-यो दोष नहीं है । प्रश्न, कहां कारण ? उत्तर, अभिन्न है यातैं ता भाव की सिद्धि है क्योंकि द्रव्यतैं भिन्न भाव नहीं है यातैं तातैं द्रव्यनै भाव करि ही अंगीकार करिये हैं याको दृष्टांत ऐसो है कि जैसें ज्ञान ही आत्मा है । हर्हा ज्ञान रूप भाव जो है ताकूं ही आत्मा कह्यो है प्रश्न, जो द्रव्य कूं ही भावकरि अंगीकार करिये है तो द्रव्यनिको जो लिंग है तथा संख्या है ताकी ही अनुवृत्ति प्राप्त होय है ॥ ३० ॥ उत्तर रूप वार्तिक--तल्लिंगसंख्यानुवृत्तौ चोक्तम् ॥ ३१ ॥ अर्थ—वा लिंग तथा संख्याकी अनुवृत्तिमें है उत्तर पूर्व कह्यो है । टीकार्थ—ताका लिङ्ग तथा संख्याकी अनुवृत्तिके विषै समाधान सम्बन्धदर्शनज्ञानचरित्राणि या सूत्रकी व्याख्यामें पूर्व कह्यो है । प्रश्न, कहां कह्यो है ? उत्तर, नहीं ग्रहण किया व्यक्ति वचन पणतैं अर्थात् इहां वचनकी व्यक्ति करनेको प्रयोजन नहीं है । इहां तो वस्तु स्वरूपकी व्यक्ति करनेको प्रयोजन है यातैं ॥ ३१ ॥

इति श्रीमद्भगवदकलङ्कदेव प्रणीत तत्त्वार्थवार्तिके व्याख्यानालङ्कारे प्रथमऽध्याय तदपरनाम

राजवार्तिकसागरादृष्ट तत्त्वकौस्तुभे चतुर्थमान्दिक परिसमाप्तम् ॥ ४ ॥

यामें मूलग्रंथ संख्या श्लोक एक शत है ताकै मध्य सूत्र एक अर वातिक ३१ हैं । तिनमें पांच तो तत्त्वकी संख्याकी नियममें तथा आश्रवादिकनिका अनंतर भावका कथनमें हैं अर आठ

तत्त्वनिका व्युत्पत्ति कथनमें है अर सात तत्त्वनिका लक्षण कथनमें है अर सात तत्त्वनिका अनुक्रम कथनमें है अर चार पुण्य पापका सप्त तत्त्वनिमें ही अतरगत करनेके कथनमें तथा तत्त्व शब्दका समानाधिकरण पणांका कथनमें तथा लिङ्ग संख्याका कथनमें है ऐसे चतुर्थ आन्विकमें इकतीस वार्तिक हैं तिनकी देश भाषामय वचनिका रूप अर्थ पंडित फतेलालजी की सम्मतित्तै श्रीमडिजन वचन प्रकाशक श्रावक संघी पन्नालाल दूनीवाल ज्ञानावरण कर्मका चयोपशम लिमित्त निज बुद्धि प्रमाण लिख्यो है ।

अथ पञ्चमार्हिकं लिख्यते ।

तोकी आदिमें पंचम सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है या प्रकार नामकरि तथा स्व लक्षणपणां आदि करि कहे जे जीवादिक तत्त्व तिनको भला व्यवहार विशेषमें व्यवहारको निवृत्तिकेअर्थ सूत्रकार कहै है । सूत्रम्—

नामस्थापनाद्रव्यभावतस्तन्त्यासः ॥ ५ ॥

अर्थ—नाम, स्थापना, द्रव्य, भाव जे हैं तिनतै सम्यग्दर्शनादिकनिको तथा जीवादिकनिको स्थापन होय है । टीकार्थ-जाकरि पदार्थ प्राप्त हजिये कि जानिये अथवा जो पदार्थनै सन्मुख करै सो नाम अर स्थापन करै प्रतिनिधि करिये सो स्थापना है । अर गुणांकरि द्रोष्यते कहिये प्राप्त हूजिये कि जानिये अथवा गुणनिनै प्राप्त होयगो सो द्रव्य है । अर होनों जो है सो अथवा है सो भाव है अर नामादिकनिके इतरेतर योग है लक्षण जाको ऐसो द्रव्य समास होय है । तातै ऐसो अर्थ होय है कि नाम स्थापना द्रव्य भाव जे हैं तिनकरि स्थापन होय है । अथवा नाम स्थापना द्रव्य भावतै स्थापन होय है । इहां अद्यादित्वात् दृश्यतेऽन्यतोपीति या बुचित्तै तसि प्रत्यय होय है अर

स्थापन जो है सो अथवा स्थापन करिये न्यास है अर्थात् निजोप जो सो न्यास है ताँतें तिनको न्यास है सो तन्न्यास है । प्रश्न, इनि नामादिकनिका लक्षण कहा है ? इहां उत्तर कहिये है । वार्तिक—निमित्तांतरानपेक्षं संज्ञा कर्म नाम ॥ १ ॥ अर्थ—निमित्तान्तरकी अपेक्षा विना संज्ञाका करना जो है सो नाम है । टीकार्थ—निमित्त जो है सो निमित्तांतर कहिये अरु निमित्तांतरकी अपेक्षा रहित करी जो संज्ञा सो नाम है । ऐसैं कहिये है याको उदाहरण ऐसो है कि जैसे परम ऐश्वर्य लक्षण इंदन क्रिया रूप निमित्तांतरकी अपेक्षा रहित कोऊको इन्द्र ऐसो नाम करिये तैसे ही जीवन क्रियाकी अपेक्षा रहित तथा श्रद्धान क्रियाकी अपेक्षा रहित कोऊको जीव तथा सम्यग्दर्शन नाम करिये ॥ १ ॥ वार्तिक—सोयमित्यभिसंबंधत्वेनान्यस्य व्यवस्थापनामात्रं स्थापना ॥ २ ॥ अर्थ—सो यो है ऐसा संबंधपणां करि अन्यको स्थापन मात्र जो है सो स्थापना है । टीकार्थ—सो यो है ऐसैं अभि संबंधपणां करि अन्यकी अन्य में व्यवस्थापना मात्र जो है सो स्थापना है । याको उदाहरण ऐसो है कि जैसे परमऐश्वर्य लक्षण स्वरूप यो है ऐसैं अन्य वस्तुमें प्रतिनिधि करिये सो स्थापना है । ऐसैं ही यो जीव है तथा यो सम्यग्दर्शन है तथा अचनिचेपादिकनिके विषे सो यो है ऐसैं व्यवस्थापना मात्र जो है सो स्थापना है ॥ २ ॥ वार्तिक—अनागतपरिणामविशेषं प्रतिग्रहीताभिमुख्यं द्रव्यम् ॥ ३ ॥ अर्थ—अनागत परिणाम विशेष प्रति ग्रहण कियो है सम्मुखपणों जनिं सो द्रव्य है । टीकार्थ—जो होए हार परिणामकी प्राप्ति प्रति योग्यताने धारण करै तो द्रव्य है ऐसैं कहिये ॥ ३ ॥ वार्तिक—अतद्भावं वा ॥ ४ ॥ अर्थ—अथवा अनागत परिणामरूप नहीं होना जो है सो द्रव्य है । टीकार्थ—अथवा अतद्भावं जो है सो द्रव्य है ऐसैं कहिये है याको उदाहरण ऐसो है कि जैसे इंद्रके अर्थ त्यागो काष्ट इन्द्र प्रतिमात्पर्यथकी प्राप्ति प्रति सम्मुख भयो सो इन्द्र कहिये है । तैसे जीव तथा सम्यग्दर्शन पर्यायकी प्राप्ति प्रति ग्रहण कियो है सम्मुखपणों जान सो

द्रव्य जीव है, तथा द्रव्य सम्यग्दर्शन है ऐसे कहिये हैं । प्रश्न, सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति प्रति ग्रहण कियो है सन्मुख पणों जानै ऐसे एक कह्यो सो तो युक्त है अर नहीं है वो परिणामन जाके ऐसा जीवके असंभव है यातै या अयुक्त है कि जीवन पर्यायकी प्राप्ति प्रति ग्रहण कियो है सन्मुखपणों जानै ऐसे कहनो अयुक्त है । प्रश्न, काहेंतै ? उत्तर, जीव तो सदा ही जीवन परिणामस्वरूप यातै । अर जो पूर्वे जीवन स्वरूप नहीं है तो अजीव है एसे प्राप्त होय है । उत्तर, यो दोष नहीं है क्योंकि मनुष्य जीव आदि विशेषकी अपेक्षा वो उपदेश जानवे योग्य है ॥ ४ ॥ वार्तिक—तद्धि वधमागमनोऽगमभेदात् ॥ ५ ॥ अर्थ—स य आगम नोऽगम भेदतै दोय प्रकार है । टीकार्थ—सो यो द्रव्य दोय प्रकार । प्रश्न, काहेंतै ? उत्तर, आगम नो आगमका भेदतै एक तो आगम द्रव्य जीव है दूसरो नो आगम द्रव्य जीव है तथा एक आगम द्रव्य सम्यग्दर्शन है दूसरो नो आगम द्रव्य सम्यग्दर्शन है ॥ ५ ॥ वार्तिक—अनुपयुक्तः प्राभृतज्ञाय्यात्सागमः ॥ ६ ॥ अर्थ—आगमके विचारमें नहीं लाग्यो भी प्राभृतकू जानने वारो आत्मा जो है सो आगम जीव है । टीकार्थ—नहीं उपयुक्त भयो भी प्राभृतको ज्ञाता आत्मा जो है सो आगम द्रव्य है ऐसे कहिये है ॥ ६ ॥ वार्तिक—इतरत् त्रिविधं ज्ञायकशरीरभावि तद्व्यतिरिक्तभेदात् ॥ ७ ॥ अर्थ—नो आगम जीव है सो प्रथम ज्ञायक शरीर दूसरा भावी तीसरा तद्व्यतिरिक्त भेदतै तीन प्रकार है । टीकार्थ—अर दूसरो नो आगम द्रव्य जो है सो तीन प्रकार पणानें प्राप्त होय है । प्रश्न, काहेंतै ? उत्तर, ज्ञायक शरीर १ भावि २ तद्व्यतिरिक्त ३ भेदतै है तनमें ज्ञाताको त्रिकाल गोचर जो शरीर है सो ज्ञायक शरीर है । अर जीवनरूप तथा सम्यग्दर्शनरूप परिणामकी प्राप्ति प्रति सन्मुखद्रव्य जो है सो भावी है एसे कहिये हैं । अर कर्म नो कर्मको विकल्प जो है सो तद्रव्यतिरिक्त है । ७ ॥ वार्तिक—वर्तमानतत्पर्यायोपलब्धितं द्रव्यं भावः ॥ ८ ॥ अर्थ—वर्तमान वा पर्याय करि उपलब्धित

द्रव्य है सो भाव है । टीकाथ—वत्तमान जो जीव अर वत्तमान जो सम्यग्दर्शन पर्याय ता करि संयुक्त द्रव्य जो है सो भाव है तथा भाव सम्यग्दर्शन है ऐसैं कहिये है । याको उदाहरण ऐसो है कि जैसे इन्द्र नाम कर्मका उदय करि ग्रहण कयो जो इंदन क्रियारूप पर्याय ताकरि परिणाम्य आरामा जो है सो भावेंद्र है ॥ ८ ॥ वार्तिक—स द्विविधः पूर्ववत् ॥ ९ ॥ अर्थ—सो भाव पूर्ववत् दोष प्रकार । टीकार्थ—यो भाव दोष प्रकार जानने योग्य है कि पूर्ववत् आगम नो आगम भेदतै ॥ ९ ॥ वार्तिक—तत्राश्रुतविषयोपयोगविष्ट आत्मागमः ॥ १० ॥ अर्थ—वो प्राश्रुत है विषय जाको ऐसा उपयोग करि व्याप्त रूप हें सो आगम भाव जीव है । टीकार्थ— जीवादि प्राश्रुत विषय रूप उपयोगकरि व्याप्त आत्मा जो है सो आगमतै भाव जीव है, तथा भाव सम्यग्दर्शन है ऐसैं कहिये है ॥ १० ॥ वार्तिक—जीवादिपर्यायाविष्टोऽन्यः ॥ ११ ॥ अर्थ— जीवन आदि पर्यायाविष्ट है सो नो आगम भाव जीव है । टीकार्थ—जीवन आदि पर्यायकरि व्याप्त आत्मा जो है सो अन्य है कि नो आगम भाव है ऐसैं कहिये है ॥ ११ ॥ वार्तिक—नामस्थापनयो- रेकत्वं संज्ञाकर्माविशेषादिति न्नादरानुग्रहाकांचित्त त् स्थापनायां ॥ १२ ॥ अर्थ—प्रश्न, नामके अर स्थापनाके एक पणौ है क्योंकि संज्ञा करनेमें विशेष नहीं है यातै । उत्तर, सो नहीं है । क्योंकि स्थापनाके विषै आदर अनुग्रहकी आकांचा है यातै । टीकार्थ—प्रश्न, नामके अर स्थापनाके एक पणौ है । प्रश्न, काहेतै? उत्तर, संज्ञाकर्मका अविशेष है यातै कि नाममें अर स्थापनामें संज्ञाको करनौ समान है । अर नामनै नहीं करतां संतां स्थापना नहीं करिये हैं । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, काहेतै उत्तर, स्थापनाके विषै आदरको अर अनुग्रहको वांच्छापणौ है यातै याको उदाहरण ऐसो है कि जैसे मनुष्यके अरिहंत इन्द्र स्वामी कार्तिकेय ईश्वर आदिकी प्रतिमाकेविषै आदर अनुग्रहको वांच्छापणौ है तैसे नामके विषै नहीं प्रवतै है तातै दोउनिमें भेद है ॥ १२ ॥ वार्तिक—द्रव्यभावयोरेकत्वमव्यतिरेका-

द्वितिचेन्न कथंचित् संज्ञा स्वालक्षणयादिभेदात्तत्रेदसिद्धिः ॥ १३ ॥ अर्थ—प्रश्न, द्रव्यके और भावके एक पणों है क्योंकि दोउनिके अभेद है यातें ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि संज्ञा और निज लक्षण आदिका भेदतैं तिनके भेदकी सिद्धि है यातें । टीकार्थ—द्रव्यके अर भावके एक पणों प्राप्त होय है । प्रश्न, काहेतैं ? उत्तर, दोउनिके अभेद पणों है यातें सो ऐसैं है कि द्रव्यतैं भिन्नभाव नहीं प्राप्त होय है अर भावतैं भिन्न द्रव्य नहीं प्राप्त होय है यातें दोउनिके एक पणों है । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, काहेतैं ? उत्तर, नामतैं तथा निज लक्षण आदिका भेदतैं दोउनिके भेदकी सिद्धि है यातें या लोकमें जिनके विषै नाम करि तथा निज लक्षण पणों आदिकरि कियो भेद है तिनके विषै भेद पणों प्राप्त होय है, तैसैं ही द्रव्य अर भावके विषै भी नामा पणों है ॥ १३ ॥ इहां कोऊ कहै हे वार्तिक—द्रव्यस्यादौ वचनं न्याय्यं तत्पूर्वकत्वान्नामादीनाम् ॥ १४ ॥ अर्थ—प्रश्न, आदिकेविषै द्रव्यको वचन न्याय्य है क्योंकि नामादिकनिके द्रव्य पूर्वक पणों है यातें । टीकार्थ—प्रश्न, द्रव्यको वचन आदिमें कहनों न्याय है प्रश्न, काहेतैं ? उत्तर, नामादिकनिके द्रव्य पूर्वक पणों है यातें । उत्तर, यो दोष नहीं है ॥ १४ ॥ उत्तररूप क्योंकि विद्यमान संज्ञीकै ही नामादिक होनों योग्य है । उत्तर, यो दोष नहीं है ॥ १४ ॥ उत्तररूप वार्तिक—संध्यवहारहेतुत्यासंज्ञायाः पूर्ववचनम् ॥ १५ ॥ अर्थ—भलाव्यवहारका हेतु पणोंतैं संज्ञाको प्रथम वचन है । टीकार्थ—प्रश्न, भलाव्यवहारका हेतु पणोंतैं नामको पूर्ववचन करिजे है क्योंकि सर्व ही लोक व्यवहार नाम पूर्वक है अर लोक व्यवहारके नामालोककरणे है यातैं अर लोक व्यवहारके नामात्मवपणों नहीं दोतां संतां वस्तु व्यवहारको विच्छेद होय है अर लोक व्यवहारके नामालोक पणोंतैं ही स्तुति निंदाके विषै राग द्वेषको प्रवृत्ति सिद्धि है ॥ १५ ॥ वार्तिक—सतःस्थापनावचन-माहितनामकस्य स्थापनोपपत्तेः ॥ १६ ॥ अर्थ—नामतैं परै स्थापनाको वचन है क्योंकि ग्रहण कियो है नाम जानै ताकै स्थापनाकी उपपत्ति है यातें । टीकार्थ—नामतैं परै स्थापना करिये है । प्रश्न,

काहें ? उत्तर, नाम धारक जो है ताकै स्थापनकी उपपत्ति है अर ग्रहण कियो है नाम जाको ताकै ही सो यो है ऐसै कोउ प्रतिनिधि करिये है ॥ ६ ॥ वार्तिक—द्रव्यभावयोः पूर्वापरन्यासः पूर्वी-तरकाच वृत्तिवात् ॥१७॥ अर्थ--द्रव्यकै अर भावके पूर्व उत्तर न्यास है क्योंकि पूर्व उत्तर कालवर्ती पर्यौ है यौतै । टीकार्थ-द्रव्यके अर भावके पूर्वापर न्यास है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, पूर्वोत्तर काल वर्ती पर्याप्तै क्योंकि पूर्वकालवर्ती तो द्रव्य है अर उत्तर कालवर्ती भाव है यौतै ॥१७॥ वार्तिक—तत्त्वप्रत्यासत्ति प्रकर्षप्रकर्षभेदोद्वा तत्क्रमः ॥१८॥ अर्थ—अथवा तत्त्वकी निकटताका प्रकर्ष अत्र-कर्ष भेदतै नामादिकनिकी अनुक्रम है । टीकार्थ--अथवा तत्त्वकी निकटतातै प्रकर्ष अकर्षका भेदतै तिन नामादिकनिका कथनको क्रम जानिवे योग्य है । अर तत्त्व शब्द जो है सो भाव अर भाव सो प्रधान है क्योंकि और द्रव्यादि जे हें ते भावके अर्थ है अर तहां निकटतातै भावका ससीपमें द्रव्यप्रयुक्त है क्योंकि द्रव्यके ही भावकी प्राप्ति है यौतै अर द्रव्यके पूर्व स्थापनाको ग्रहण है । क्योंकि अतद्भावके विषे भी तद्भावप्रति स्थापनाके प्रधान हेतुपर्यौ है यौतै अर ता स्थापनातै पूर्व नामको ग्रहण है क्योंकि भाव प्रति अत्यंत दूर पर्यौ है यौतै ॥१८॥ प्रश्न, रूपवार्तिक । नामादिचतुष्टयाभावो विरोधात् ॥१९॥ अर्थ—प्रश्न, नामादि चतुष्टयको अभाव है क्योंकि चारनिके विरोध है यौतै । टीकार्थ-प्रश्न, इहां कोउ कहै है कि नामादिक चतुष्टयको अभाव है । काहें ? उत्तर, विरोध है यौतै प्रश्न, काहें ? विरोध है ? उत्तर, एक शब्दार्थक नामादि चतुष्टय विरोधने प्राप्त होय है सो ऐसे हैं कि जहां नाम तहां एक नाम ही है, स्थापना नहीं है अर नाम ही स्थापना इष्ट करिये है तो यो नाम नहीं है यो स्थापना है अर स्थापना नाम नहीं है यौतै एक नामार्थ जो है सो विरोधतै स्थापना नहीं है तैसे ही एक जीवादिक अर्थके तथा सम्यग्दर्शनादिकके विरोधतै नामादिकको अभाव है ॥ १९ ॥ उत्तर रूपवार्तिक--न वा सर्वेषां संबन्धहारं प्रत्यविरोधात् ॥ २० ॥ अर्थ—उत्तर, सर्व नामादिकनिके

भला व्यवहार प्रति अविरोध है यातें। टीकार्थ-उत्तर, अथवा यो दोष नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ?
 उत्तर, सर्वनामादिकके भला व्यवहार प्रति अविरोध है यातें क्योंकि लोकके विषे सर्वनामादि-
 कनि करि भली व्यवहार देखिये हैं कि देवदत्त इन्द्र है ऐसे नाम है। अर प्रतिमादिकके
 विषे इन्द्र है ऐसे स्थापना है अर इन्द्रके अर्थ काष्टरूप द्रव्य जो है ताके विषे व्यवहार है कि
 इन्द्र ल्यायो हूँ या बचनतै अनागत परिणामरूप अर्थकेविषे द्रव्य शब्दको व्यवहार लोकमें
 देखिये है कि यो बालकरूप द्रव्य आचार्य तथा श्रेष्ठी तथा वेद्यकरणी तथा राजा होणहार है
 ऐसा व्यवहारका देखिवतै अर सचीपति भावमें इन्द्र है ऐसे विरोध नहीं है ॥ २० ॥
 किञ्च, वार्तिक—अभिहितानद्योधात् ॥ २१ ॥ अर्थ—और सुनूँ कि कहाका नहीं जानवते
 श्री विरोध नहीं है। टीकार्थ—और सुनूँ कि जैसे नाम एक नामनं ही दृष्ट करै है अर
 स्थापना नहीं। इष्ट करै है ऐसे कली जो तुं तामें कहाकी नहीं जाननों प्रकट करै है
 क्योंकि ऐसे नहीं कहिये है कि नाम ही स्थापना है। अर, तो कहा कहिये ? उत्तर, एक अर्थको
 नाम स्थापना द्रव्य भाव करि स्थापन करिये है ऐसे कहिये हैं ॥ २१ ॥ वार्तिक—अनेकांताच्च
 ॥ २२ ॥ अथवा अनेकांततै विरोध नहीं है। टीकार्थ—अथवा एकांत करि या नहीं प्रतिका
 करिये है कि नाश ही स्थापना है अथवा नहीं है तथा स्थापना ही नाम है अथवा नहीं है
 प्रश्न, कैसे ? उत्तररूप वार्तिक—मनुष्यब्राह्मणवत् ॥ २३ ॥ अर्थ—जैसे कथंचित् ब्राह्मणके
 मनुष्यपण्यौं है तैसे कथंचित् स्थापनाके नाम पण्यौं है। टीकार्थ—जैसे कथंचित् ब्राह्मण मनुष्य है
 क्योंकि ब्राह्मणके मनुष्य जात्यात्मकपण्यौं है यातें अर मनुष्य कथंचित् ब्राह्मण है अथवा नहीं है
 क्योंकि मनुष्यके ब्राह्मण जात्यादि पर्यायात्मक पण्यौंका अदर्शनतै, तैसे ही स्थापना जो है सो कथं-
 चित् नाम है क्योंकि नहीं कियो है नाम जाको ताकी स्थापना नहीं उत्पन्न होय है यातें अर नाम

जो है सो कथंचित् स्थापना है कथंचित् नहीं है क्योंकि दोऊ ही प्रकार देखिये हे यातें तैसेही द्रव्य कथंचित् भाव है क्योंकि भावरूप द्रव्यार्थका उपदेशतैं अर भाव पर्यायरूप अर्थका उपदेशतैं द्रव्य नहीं है अर भाव जो है सो कथंचित् द्रव्य है कथंचित् द्रव्य नहीं है क्योंकि दोउ प्रकारको दर्शन हे । यातें ॥ २२ ॥ किञ्च, वार्तिक—अतस्तस्मिन्नेः ॥२३॥ अर्थ—और सुनू कि नामादिकनिके विरोध कही हौ तातैं ही तिनके सदभावकी सिद्धि हे । टीकार्थ—और सुनू कि जातैं ही नामादि चतुष्टयके विरोध तुम कही हौ यातैं ही अभाव नहीं है । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, या प्रकारमें जो यो विरोध कही सो सहानवस्थान लक्षण विरोध है कि वध्यघातक लक्षण विरोध है । इनिका अर्थ ऐसा जानना कि दोऊसाथि नहीं स्थित रहै सो तो सहानवस्थान विरोध है अर एक वध्य होय दूसरो घातक होय सो वध्यघातक विरोध है सो दोउ ही विरोध सत् स्वरूपनिके होय है असत् स्वरूपनिके नहीं होय है तिनमें सहानवस्थान विरोध तो काकके अर उलूकके है । बहुरि वध्यघातक विरोध छायाके अर आतापके है अर काकदन्त तथा खरविषाणके विरोध नहीं है क्योंकि दोउनिके असत् पणौं है यातैं ॥ २३ ॥ किञ्च वार्तिक- नामाद्यात्मकत्वानात्मकत्वे विरोधस्याविरोधकत्वात् ॥२४॥ अर्थ—नामाद्यात्मक पणोंके अनात्मक पणोंनैं होतां संतां विरोधके अविरोध पणों है यातैं । टीकार्थ—जो नामादि चतुष्टयके विरोध है सो नामाद्यात्मक है कि नहीं है ? इहां दोउ प्रकार विरोधका अभाव है अर जो वरोध नामाद्यात्मक है तो यो विरोध करनेवारो नहीं हैं । क्योंकि नामाद्यात्मकके समान है यातैं अर जो नामाद्यात्मक भी विरोध नामादिकनिको विरोध करने वारो होय तो नामाद्यात्मक भी विरोध होय । तातैं नामादिकनिका अभावतैं विरोधही नहीं होय । बहुरि विरोध नामाद्यात्मक नहीं है तो ऐसैं भी नामादिकनिको यो विरोध करने वारो नहीं है क्योंकि अर्थान्तरपणौं है यातैं अर अर्थान्तर भावनें होतां संतां भी विरोधपणौं इष्ट करिये है तो सर्व पदा-

र्थनिके परस्परतै नित्य विरोध होय सो हे नहीं यातै विरोधको अभाव है ॥ २४ ॥ वार्तिक-तादृ-
 ग्याभावस्य प्रामाण्यामिति चेन्नेतरव्यवहारनिवृत्तेः ॥ २५ ॥ अर्थ-द्रव्यका गुणपणतै भावकै ही
 प्रमाणाता है अर्थात् नामादिकनिके प्रमाणाता नहीं है । उत्तर, और व्यवहारकी निवृत्ति होय है ।
 टीकार्थ-तद्गुण कहिये अर ताको जो भाव सो ताद्गुण कहिये यातै भाव ही ऽकारण है नामा-
 दिक प्रमाण नहीं है क्योंकि इनमें तद्गुणपणको अभाव है यातै । उत्तर, सो नहीं है प्रश्न, कहा
 कारण ? उत्तर, और व्यवहारकी निवृत्ति होय यातै क्योंकि नामादिकनिके अप्रमाणाता होत संतै
 नामादिकनिके आश्रव व्यवहार जो है सो लुप्त होय है अर नामादिकनिके आश्रव व्यवहार है ही
 यातै भावके ही प्रमाणाता नहीं है अर्थात् नामादिक सर्व जे है तिनके भी प्रमाणाता है ॥ २५ ॥
 वार्तिक-उपचारादिति चेन्न तद्गुणाभावात् ॥ २६ ॥ अर्थ-उपचारतै प्रमाणाता है । उत्तर, सो
 नहीं है द्रव्यका गुणको अभाव है यातै । टीकार्थ-प्रश्न, जो भावके ही प्रमाणाता है तथापि नामादि
 कनिके विषे व्यवहार नहीं निवृत्त होय है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, उपचारतै भावककै विषे सिंह
 शब्दका व्यवहारके समान है । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, तद्गुणका अभाव-
 ते क्योंकि बालककै विषे सिंह शब्दको व्यवहार है सो तो क्रूरपणां शूरपणां आदिगुणनिका एक
 देशका योगतै है । अर इहां नामादिकनिके विषे जीवन आदि गुणनिको एक देश कछू भी नहीं
 है यातै उपचारका अभावतै व्यवहारकी निवृत्ति होय ही है । यातै नामादिकनिके उपचारतै
 व्यवहार मानना योग्य नाहीं ॥ २६ ॥ वार्तिक-मुख्यसंप्रत्ययप्रसंगाच्च ॥ २७ ॥ अर्थ-अथवा मुख्य-
 में ही प्रतीतिको प्रसंग आवै है यातै । टीकार्थ-अथवा जो उपचारतै नामादिकनिके विषे व्यवहार
 मानिये तो गौख अर मुख्य जे हैं तिनके विषे मुख्यमें ही व्यवहारकी प्रतीति होय या न्यायते,

मुख्यकी ही प्रतीति होय नामादिकनिकी नहीं होष्यतै । अथ प्रकरणदि विशेष लिंगका अभाव-
 नै होतां संता भी सर्वत्र नामादिकनिके विषे कृतसंगति पुरुषके अविशेषरूप प्रतीति होय है ताते
 नामादिकनिके विषे उपचार्ते व्यवहार नहीं है ॥२७॥ प्रनरूप कति क--कृत्रिमाकृत्रिमयोः कृत्रिमे
 संप्रत्ययो भवतीति लोके ॥२८॥ अर्थ--कृत्रिम और अकृत्रिम जे है तिनके विषे कृत्रिममें ही लोकमें
 सव्यक प्रतीति होय है । टीकार्थ--कृत्रिम अकृत्रिम जे है तिनमें कृत्रिममें भलेप्रकार प्रतीति होय है
 या लोकमें प्रसिद्ध है सो ऐसै है कि गोपालकनै ल्याओ तथा कटेजकनै ल्याओ ऐसै कहतां संता
 जाको यो नाम है सो ल्याइये है अर जो गौने पाले है तथा चटाईमें उत्पन्न भयो है सो नहीं ल्याइये
 है । ऐसै ही इहां भी जाको यो जीव आदि नाम कियो है ताकी ही भले प्रकार प्रतीति होय है
 और की प्रतीति नहीं होय है । भावार्थ--कृत्रिम तो नास है अर अकृत्रिम भाव है तथापि तिनमें
 लोक व्यवहारकेविषे कृत्रिममें ही प्रतीति होय है सो ऐसै है कि जैसे गोपालनै ल्यावो ऐसै कहतां संता
 गोपाल नासा पुरुकनै ही ल्याइये है अर गोपालनै नहीं ल्याइये है । उत्तररूप वार्तिक--तन्न किं कारण-
 सुभयगतिदर्शनात् ॥ २९ ॥ अर्थ--उत्तर, सो नहीं है । प्रन, ५ हा कारण ? उत्तर, दोउ ही अर्थकी
 प्राप्तिको दर्शन है थतै । टीकार्थ--उत्तर सो नहीं है । प्रन, कहा कारण ? । उत्तर, निश्चयकरि
 लोककेविषे अर्थतै तथा प्रकरणतै कृत्रिममें भले प्रकार प्रतीति होय है सो ऐसै है कि जाकी जा
 नामकरि प्रसिद्धता है ताकी ता नामकरि व्याख्यान करिये सो तो अर्थ है अर जहां यो व्याख्या
 ऐसो करने योग्य है ऐसो उपदेश होय तहां प्रकरण होय है ताते अर्थतै तथा प्रकरणतै लोकके
 विषे प्रतीति होय है क्योंकि छोटा ग्राममें रहनेवालो रज करि व्याप्त अंगकी धारक खुर पादक नामक
 प्रकरणकं नहीं जाननेवारा तत्काल आयो पुरुष जो है ता प्रति गोपालकनै ल्यावो तथा कटेजकनै
 ल्यावो ऐसै यथेच्छ तुम कहो हो वा पुरुषकं दोउ ही प्रकार ज्ञान होइंगे ॥ २९ ॥ किञ्च वार्तिक--

अनेकांतात् ॥ ३० ॥ अर्थ-या विषयमें अनेकांत है तातें । टीकार्थ-और सुनूं कि यो एकांत नहीं
 है कि यो नाम कृत्रिम ही है अथवा कृत्रिम नहीं है । प्रश्न, तो कहाँ है । उत्तर, अनेकांत है सो
 ऐसे है कि नाम जो है सो सामान्य अपेक्षाकरि तो कथंचित् अकृत्रिम है अर विशेषकी अपेक्षा-
 करि कथंचित् कृत्रिम है । ऐसे ही स्थापनादिक भी अनेकांत स्वरूप ही जानवे योग्य है । प्रश्न, तात
 कहा सिद्ध भयो ? उत्तर, कृत्रिम अकृत्रिम जे हैं तिनके कृत्रिममें ही प्रतीति होय है ऐसे कद्यो
 हुतो जाको अभाव सिद्ध होय है ॥ ३० ॥ किंच, वान्तिक-नयद्वयविषयत्वात् ॥ ३१ ॥ अर्थ-और
 सुनूं कि नामादिकनिके दोउ नयको विषय है यातें । टीकार्थ-और सुनूं कि नय दोय हैं एक
 द्रव्यार्थिक दूसरो पर्यायार्थिक है तिनको विषयरूप नामादिकनिको न्यास है तिनमें नाम स्थापना द्रव्य
 ये तीन तो द्रव्यार्थिकके विषय हैं क्योंकि इनके सामान्यात्मक पणौं यातें अर भाव जो है सो पर्या-
 यार्थिकको विषय है क्योंकि याके परिणति प्रधान पणौं है यातें प्रश्न, यातें कहा सिद्ध भयो
 उत्तर, गौण अर मुख्य जे तिनमें मुख्यमें ही प्रतीति होय है । अर कृत्रिम अकृत्रिम जे हैं
 तिनमें कृत्रिममें ही प्रतीति होय है या प्रकारको एकांतरूप अग्रह नहीं होय है क्योंकि विषय विषय
 नयको भेद है यातें ॥ ३१ ॥ प्रश्नरूप वार्तिक-द्रव्यार्थिकपर्यायार्थिकांतर्भावान्नाभादीनां तयोश्च
 नयशब्द अभिधेयत्वात्पौनरुक्त्यसंसर्गः ॥ ३२ ॥ अर्थ-नामादिकनिक द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिकके त्रिभे
 अंतरभाव होवातें तिन दोउ नयनिके नयशब्द कर अभिधेयपणांत पुनरुक्त पणांक प्रसंग आवे
 है । टीकार्थ-प्रश्न, जातें नाम स्थापना द्रव्य जे हैं ते द्रव्यार्थिकके विषय हैं अर भाव पर्यायार्थिकको
 विषय ऐसे कद्यो तातें नामादिक १ ६ य जे है तिनके विषे अंतरभाव है यातें अर नयके
 विकल्प जे हैं तिनके वक्ष्य माण पणौं है यातें पुनरुक्त पणौं प्राप्त होय है ॥ ३२ ॥ उत्तररूप वार्तिक-
 न वा विनेयमतिभेदाधीनत्वाद्द्रव्यादिनयविकल्पनिरूपणस्य ॥ ३३ ॥ अर्थ-उत्तर, यो दोष नहीं है

क्योंकि प्रधान पणों है यातें ॥ ३५ ॥ वार्तिक--विशेषातिदिष्टत्वाच्च ॥ ३६ अर्थ—अथवा विशेष रूप दिखावा वा पणतैं । टीकार्थ-अथवा जीवादिक जे हैं ते सम्यग्दर्शनका विषयपणां करि विशेषण रूप करि दिखाया है ते प्रकरणमें आयो जो सम्यग्दर्शनादिकनिको त्रिक तानें नहीं बाँधे हैं क्योंकि विशेषणकरि दिखाये जे हैं ते प्रकरणमें आयानें नहीं बाँधे है ॥ ३६ ॥ उत्तररूप वार्तिक—सर्व-भावाधिगमार्थन्तु ॥ ६७ ॥ अर्थ—उत्तर, अथवा सर्व भावनिका जाननके अथ तत् शब्दको ग्रहण है टीकार्थ—उत्तर, जीवाजीवादिक तो अप्रधान अर सम्यग्दर्शनादिक प्रधान ऐसैं सर्व भाव जे हैं । तिनका जाननके अर्थ तत् शब्दको ग्रहण है अर निश्चय करि जो तत् शब्दको ग्रहण नहीं करिये तो प्रधानतैं ही संबन्ध होय ऐसैं ही अजीवादिकनिके विषैं तथा ज्ञान चारित्र जे हैं तिनके विषैं नामादिकनिका न्यासको विकल्प जोड़िवो योग्य है ॥ ३७ ॥ अत्रै छठा सूत्रकी उत्पनिका लिखिये है कि अधिकारमें किये अभिधान अभिधेयका व्यवहारमें व्यभिचारकी निवृत्तिके अर्थ नामादिकनि करि स्थापन किये ऐसैं सम्यग्दर्शनादिक तथा जीवादिक पदार्थ जे हैं तिनका तत्त्व जाननेको हेतु कहने योग्य है । ऐसो प्रश्न होत सतैं सूत्रकार कहै है । सूत्रम—

प्रमाणनयैरधिगमः ॥ ६ ॥

अर्थ—प्रमाण और नय जे हैं तिन करि जानपन होय है । टीकार्थ—प्रमाण और नय जे हैं ते प्रमाण नय कहिये अर प्रमाण और नय जे हैं तिन करि सम्यग्दर्शनादिकनिको तथा जीवादिकनिको जानपन होय है । अर प्रमाण और नय जे हैं ते वक्ष्यमाण लक्षण हैं प्रश्न, नयशब्दके अल्प खरवान पणतैं पूर्व निपात होनों योग्य है कि सूत्रमें प्रथम नय शब्द कहनों योग्य है उत्तर-रूप वार्तिक—अभ्यर्हितत्वात्प्रमाणशब्दस्यपूर्वनिपातः ॥ १ ॥ अर्थ—उत्तर, पूज्यपणतैं प्रमाण

शब्दको पूर्वनिपात है। टीकार्थ—उत्तर, जो पूज्य होय सो पूर्व प्राप्त होय है या हेतुतै प्रमाण शब्द को पूर्वनिपात जानवे योग्य है। प्रश्न, प्रमाणके पूज्यपणौ कैसे है? उत्तररूप वार्तिक—प्रमाण-प्रकाशितेष्वर्थेषु नयप्रवृत्तेर्व्यवहारहेतुत्वादर्थः ॥२॥ अर्थ—प्रमाण करि प्रकाशरूप किया अर्थके विषै नयकी प्रवृत्ति है यातै व्यवहारका कारणपणातै पूज्यपणौ है ॥ २ ॥ टीकार्थ—प्रमाण करि प्रकाशित अर्थ जे हैं तिनके विषै नयकी प्रवृत्तिके व्यवहारको हेतुपणौ है यातै पूज्य है अर जो प्रमाण करि प्रकाशित अर्थ नहीं है ताके विषय नयकी प्रवृत्ति नहीं है यातै प्रमाणके पूज्यपणौ है ॥ २ ॥ तथा वार्तिक—समुदायावयव विषयत्वाद्वा ॥ ३ ॥ अर्थ—अथवा समुदाय अर अवयव विषय पणौ है यातै। टीकार्थ—अथवा समुदाय विषय तो प्रमाण है अर अवयव विषय नय है यातै भो प्रमाणके पूज्यपणौ है। अर तैसे ही प्राचीन आगम कहै है कि सकलादेशः प्रमाणाधीनो विकलादेशः नयाधीनः इति याको अर्थ ऐसो है कि समस्त उपदेश जो है सो प्रमाणके आधीन है अह विकल उपदेश जो है सो नयके आधीन है ॥ ३ वार्तिक—अधिगमहेतुर्द्विधः स्वाधिगमहेतुः पराधिगमहेतुश्च ॥ ४ ॥ अर्थ—ज्ञान होनेको हेतु दोय प्रकार है कि एक स्वाधिगम्य है दूसरो पराधिगम्य है। टीकार्थ—अधिगमको हेतु दोय प्रकार है। ता कारण करि स्याद्वाद नय करि स्माररूप कियो जो आगम प्रमाण ताकरि पर्याय पर्यायप्रति सभंसगवान जीवादिक पदार्थ जानवे योग्य है। इहां कोऊ कहै है कि—या सतभंगी कहा है? उत्तर, इहां कहिये है। वार्तिक—प्रश्न-वशादेकस्मिन् वस्तुन्यविरोधेन विधिप्रतिषेधविकल्पना सतभंगी ॥ ५ ॥ अर्थ—प्रश्नका वशतै एक एक वस्तुमें अविरोध करि विधि निषेधकी कल्पना जो है सो सतभंगी है। टीकार्थ—एक वस्तुके विषै अविरोध करि प्रश्नका वशतै प्रत्यक्ष अनुमानरूप प्रमाणकरि अविरुद्ध विधि निषेधकी कल्पना जो है सो सतभंगी जानवे योग्य है। सो ऐसो है कि कथंचित् घट है १ कथंचित् अघट है, २

कथंचित् घट भी है अर अघट भी है ३ कथंचित् अवक्तव्य है कथंचित् घट है ४ अर अवक्तव्य है ५ कथंचित् अघट है अर अवक्तव्य है ६ कथंचित् घट भी है अर अघट भी है अर वक्तव्य भी है ७ ऐसे अपित अनपित नयको सिद्धिते निरूपण करने योग्य है । तहां स्वात्मा करि घट है अर परात्मा करि अघट है प्रश्न, घटको स्वात्मा कहा है अर परात्मा कहा है ? उत्तर, घटबुद्धिकी प्रवृत्तिको अर घट नामकी प्रवृत्तिको लिंग जो है सो स्वात्मा है अर जहां तिन दोउनिकी अप्रवृत्ति है सो परात्मा पटादिक है । अर निज स्वभावका उपादान अर पर स्वभावका त्याग स्वरूप व्यवस्था करि ग्रहण कियो ही वस्तुके वस्तुपरणौ है । अर जो पटतै आपनै भिन्न करने रूप परणति आपके विषै नहीं होय तो सर्व स्वरूप करि घट है ऐसे कहिये है । अर जो पर स्वरूप करि आपनै भिन्न करतां संता भी निज स्वरूपका ग्रहणरूप परिणति आपके विषै नहीं होय तो खर विषाणके समान अवस्तु होय । अथवा नाम रथापना द्रव्य भाव जे हैं तिनके विषै जो विवचित है सो तो स्वात्मा है अर और जे हैं ते परमात्मा हैं तिनमें विवचित स्वरूप करि घट है अन्य स्वरूप करि घट नहीं है । अन्य स्वरूप करि भी घट होय तो विवचित स्वरूप करि अघट होय ऐसे नामादिक व्यवहारको उच्छेद होय अथवा जहां विवचित घटके शब्दके वाच्य सादृश्य सामान्य संबंधी जे हैं तिनके विषै कोऊ ग्रहण किया घट विशेष में ही नियमरूप जो संस्थान आदि है सो स्वात्मा है अर और परात्मा है । तहां प्रति नियत रूप करि घट है और रूप करि घट नहीं है अर जे और स्वरूप करि भी घट है तो एक घट मात्रको प्रसंग आवै । अर्थात् जहां सादृश्यमें प्रतिनियत रूप जो है ता करि घट प्रमानिये है, तहां अन्य घटके जनावनेवारे जे सामान्य संबंधी प्रतिनियमरूप तिन करि भी उस ही घटकूं घट कहिये तो अन्य घटका अभावतै एक घट मात्रको ही प्रसंग आवै अर सामान्यके आश्रय व्यवहार जो है सो नाशने प्राप्ति होय थतै जहां जा प्रति नियत रूप करि घट मानिये तहां ता रूप करि ही घट है । अन्य रूप

करि अघट है अथवा कालांतरमें स्थिर रहनेवाला वाही घट विशेषकेविषे पूर्वकालवर्ती तो कुशूल
 अर उत्तर काल वर्ती कपाल आदि अवस्थाको समूह जो है सो परात्मा है अर तिनका मध्यमें
 प्रवर्त्तनेवारो जो है सो स्वात्मा है सो तीं स्वरूपकरि ही घट है क्योंकि वाके विषे ही घटको कर्म
 घटका गुण घटको नाम देखिये है। अर कुशूलादि अन्य जे हैं तिनके विषे नहीं देखिये है। अर
 जो निश्चयकरि कुशूलादि कपालांतर स्वरूप करि भी घट होय तो घट अवस्थाके विषे भी कुशू-
 लादिकनिको भी प्राप्ति होय, अर घटकी उत्पत्तिके अर्थ तथा विनाशके अर्थ पुरुष्का प्रयत्नको
 जो फल ताको अभाव प्राप्त होय। अर अंतराल वर्ती पर्याय स्वरूप करि भी अघट है तो घटके
 कर्त्तको फल नहीं प्राप्त होय, अथवा जण जण प्रति द्रव्यका परिणाम रूप उपचय तो सामिल
 होतो अर अमचय भिन्न होतो इन भेदनिर्ते अर्यान्तर की उपपत्तिं चतुसूत्रनयकी अपेक्षा करि
 प्रत्युत्पन्न घट स्वभाव जो है सो स्वात्मा है; अर घट पर्याय ही अतीत अनागत
 जो है सो परात्मा है; अर वा अविद्यमान प्रत्युरान्न स्वभाव करि ही वो घट है। अर और
 अविद्यमान पर्याय करि घट नहीं है। तथा उपलब्धि अनुपपत्तियिका सद्भाव अतीत
 प्रत्युत्पन्न स्वभाव घट जो है ताकी उपलब्धि होय है; अतीत अनागतकी उपलब्धि नहीं होय
 है यत्तं। अर जो ऐसे नहीं है तो निश्चय करि प्रत्युत्पन्न घट स्वभावके समान अतीत
 अनागत स्वभाव करि भी घटपणनिं होतां संता एक समय मात्र ही सर्व होय। अर अतीत
 अनागतके स्वभाव प्रत्युत्पन्नका अभावने होतां संता विलुप्त अनुत्पन्न घट व्यवहारका
 अभावके समान घटके आश्रय व्यवहार जो है ताको अभाव प्राप्त होय। अथवा पर
 स्फरोपकार वर्ती रूपादिकका समुदाय रूप प्रत्युत्पन्न घट विषे प्रयुक्तान्याकार जो है सो तो
 स्वात्मा है। अर और वा घटके अंतरगत अवयव जे हैं ते परात्मा है। अर वा प्रयुक्तान्याकार

करि जो हे सो घट है अर और आकार करि घट नहीं है । अर घट व्यवहारको पृथुबुध्नाकार पणानें होतां संतां ही भाव है । अर पृथुबुध्नाकारका अभावनैं होतां संता घट व्यवहारको अभाव है । अर जो निश्चय करि पृथुबुध्नाकार स्वरूपकरि भी घट नहीं है तो वो घट नहीं है अर जो अन्य स्वरूप करि भी घट होय तो पृथुबुध्नाद्याकार विना भी अन्य पदार्थनिके विषै घट व्यवहार प्राप्त होय । अथवा रूपादि सैनिवेश विशेषरूप संस्थान है तहां नेत्रनि करि घट ग्रहण करिये है । या हेतुतै या व्यवहारके विषै रूप मुख करि घट ग्रहण करिये हैं यातै रूप खात्मा है अर रसादिक परात्मा है यातै सो घटरूप करि ही है । अर रसादिक करि नहीं है क्योंकि भिन्न भिन्न नियमरूप इन्द्रियनि करि प्राह्य पणानें है यातै अर नेत्रनि करि ही घट ग्रहण करिये है । अर इहां रसादिक भी घट है ऐसै ग्रहण करिये तो सर्वके रूप पणानेको प्रसंग आवै तातै अन्य इन्द्रियनिको कल्पना अनर्थक होय अर जो रसादिकके समान रूप भी घट नहीं ग्रहण करिये तो या घटके नेत्रनिके विषय पणानें नहीं होय अथवा शब्दभेदनैं होतां संता निश्चय अर्थ भेद होय है यातै घट कुट आदिशब्दनिके भी अर्थ भेद है क्योंकि घटनैं तें घट है और कुटिल पणानें कुट है यातै या विक्रियारूप परिणतका चणके विषै ही वा शब्दकी प्रवृत्तिरूप है । तहां घटन क्रिया है विषय जाको ऐसो कर्तृ भाव है सो स्वात्मा है । अर और भाव है परात्मा है । तहां घटन क्रिया करि घट है कुटिल पणानकरि घट नहीं है तैसै ही अर्थको समभिरोहण है कि प्रकाशन है यातै और घटन क्रियाकी परिणति मुखकरि भी अघट होय तो घट व्यवहारकी निवृत्ति होय । अर जो कुटिलादि क्रियाकी अपेचा करि भी घट है तो घटन क्रिया रहित पटाटिक जे हैं तिनके विषै भी घट शब्दकी प्रवृत्तिहोय । अर वस्तुके एक शब्द वाच्य पणानें होय अथवा घट शब्दका प्रयोगके अनंतर उत्पन्न भयो उपयोगाकार जो है सो स्वात्मा है क्योंकि याके अहेय पणानें है तथा अन्तरंग

पणों है यातै । अर बाह्य घटाकार जो है सो परात्मा है वयोंकि बाह्य घटका अभावनें होतां संता भी घट शब्दका व्यवहारको दर्शन है यातै सो घट उपयोगाकार करि है अन्य आकार नहीं है । अर जो निश्चय करि उपयोगाकार स्वरूपकरि भी अघट है तो बका श्रोताके हेतु फलरूप उपयोगरूप जो घटाकार ताका अभावतै उपयोगके आधीन व्यवहार जो है सो विनाशने प्राप्त होय, अर जो उपयोगाकारतै दूरवर्ती भी पदार्थ घट होय तो घट आदिके भी घटपणोंको प्रसंग आवै । अथवा चैतन्यशक्तिका ही दोय आकार है तहां एक ज्ञानाकार है दूसरो ज्ञेयाकार है । तिनमें नहीं उपयुक्त भयो है प्रतिबिंबको आकार जो विषै ऐसो आदर्शका तलके समान तो ज्ञानाकार है, अर प्रतिबिंबके आकार परिणामया आदर्शका तलके समान ज्ञेयाकार है तिनमें ज्ञेयाकार तो स्वात्मा है वयोंकि घट व्यवहारके ज्ञेयाकार मूलपणों है यातै । अर ज्ञानाकार परात्मा है । वयोंकि वाकै सर्व प्राणीमात्रमें साधारण पणों है यातै सो घट ज्ञेयाकार करि है ज्ञानाकार करि नहीं है । अर जो ज्ञेयाकार करि भी घट अघट है तो ज्ञेयाकारके आश्रय भी कर्तव्यताको निरास होय । अर निश्चयकरि ज्ञानाकार करि भी घट है तो घटादिकनिका ज्ञानसमयमें भी ज्ञानाकारका निःकर्मतै घट व्यवहारकी प्रावृत्ति प्रस होय । ऐसै कह्या प्रकार करि अर्पण कियो घटपणों अघटपणों परस्परतै भिन्न नहीं है । अर घटपटके समान भेदतै प्राप्त होय तो समान आधारपणांकरि घटबुद्धिकी अर घट नामकी प्रवृत्ति नहीं होय । तातै परस्पर अविनाभावनें होतां संता दोउनिका ही अभावतै वाकै अश्रय व्यवहार जो है ताको छिपाव कियो है । यातै घट अघट स्वभाव रूप यो अनुक्रम करि तत्शब्दकी वाच्यताने धारण करती कथंचित् घट है कथंचित् अघट है ऐसै कहिये है । बुद्धि जो घट अघट स्वरूप वस्तु घट ही है । ऐसै कहिये तो घट स्वरूपका असंग्रहतै अनृत ही है वयोंकि वस्तु तितनों ही नहीं है अर और शब्द घट अघट स्वरूप अवस्थाका तत्वकूं वहन वारो नहीं

विद्यमान है यातें यो घट वचन गोचर रहित पणोंतें कथंचित् अवक्तव्य है ऐसैं कहिये है बहुरि घट स्वरूपका अर्पण मुख्य करि कह्यो अर कह्यो जो अवक्तव्य स्वरूप ताकरि उपदेशरूप करि कियो सो ही पदार्थ है । यातें कथंचित् घट है अर अवक्तव्य है । बहुरि निरूपण किया अघट भंगका संग करि अर दिखाया अवक्तव्य मार्गकरि उपदेश्यो सो ही पदार्थ है यातें कथंचित् अघट है अर अवक्तव्य है । बहुरि घट अघटका कर्मको जो अर्पण अर क्रमरूप दोउ धर्मको जो अर्पण ताका वशतें प्रकट भयो है उपदेश जाको सो ही पदार्थ तातें कथंचित् घट है अर अघट है अर अवक्तव्य है या प्रकार या सप्तभंगी जीवादिक तत्त्वनिके विषैं तथा सम्यदर्शनादिकनिके विषैं द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक नयका अर्पणका भेदतें जोड़िवो योग्य है । तहां द्रव्यार्थिकको एकांत जो है सो भी अनिश्चित तत्व है यातें सो ही है ऐसैं अवधारणतें उन्मत्तके समान है । अर पर्यायार्थिकको एकांत जो है सो भी तैसे ही अनिश्चित तत्व है । क्यौंकि अतत् वस्तुनें सो ही है ऐसैं अवधारण तें उन्मत्तके समान है । अर स्याद्वाद निश्चितार्थ है क्यौंकि सापेच पणांकरि यथावत् वस्तुका वादी पणां करि अनुमत्तका वचनके समान है । अर अवक्तव्यको एकांत भी असत्य वाहो है क्यौंकि स्ववचनविरोध है यातें याको दृष्टांत ऐसो है कि जैसे सदा मौन ब्रती कहै कि मेरे मौन ब्रत है । अर्थात् मौन ब्रती है तो या कैसे कहै है कि मैं मौन ब्रती हूं तैसे ही अवक्तव्य है तो अवक्तव्य है ऐसैं कहै है अर कथंचित् अवक्तव्य कहनों जो है सो असत्यार्थ नहीं है क्यौंकि याके वक्तव्य अवक्तव्य वादी पणों है यातें, भावार्थ—कथंचित् अवक्तव्य कहनवारके अभिप्रायमें वस्तुको स्वरूप सर्वथा अवक्तव्य नहीं है कि दोउ ही धर्मवान वस्तु है ऐसैं मानै है यातें सत्य वचन अर असत्य वचनका भेदकं जानने बाराका वचनके समान है ॥ ५ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—अनेकांतें तद्भावा-दव्यतिरिचित्चैन्न तत्रापि तदुपपत्तेः ॥ ६ ॥ अर्थ—प्रश्न, अनेकांतकेविषैं सप्तभंगका अभावतें लक्षणकी

अव्याप्ति है ? उत्तर, सो नहीं है, क्योंकि अनेकांतमें भी सप्तभंगकी उपपत्ति है यातै । अथ—प्रश्न, अनेकांतके विषे सो सप्तभंगरूप विधिनिषेधकी कल्पना नहीं है । अर जो है तो यो अनेकांत नहीं है । अर अनेकांत नहीं होय तहां एकांत दोषको मिलाप होय अर अनवस्था होय तातै जहां अनेकांतपर्यौ ही है तहां सप्तभंगी प्राप्त होनेवारी नहीं है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अनेकांत पर्यौ ही है तहां सप्तभंगी होनेवारी नहीं है उत्तर, अनेकांतमें भी सप्तभंगीकी उपपत्ति है सो ऐसै है कि कथंचित् एकांत है कथंचित् अनेकांत है कथंचित् एकांत अनेकांत दोउ है । कथंचित् अवक्तव्यहै कथंचित् एकांत भी है अर अवक्तव्य भी है कथंचित् अनेकांत भी है अर अवक्तव्ये है कथंचित् प्रमाणनयार्पणाभेदात् ॥७॥ अर्थ-उत्तर, प्रमाणका और नयका अर्पणका भेदतै । अर्थ-एकांत दोय प्रकार है कि एक सम्यक् एकांत दूसरो मिथ्या एकांत है । अर अनेकांत भी दोय प्रकार है । कि एक सम्यक् अनेकांत है दूसरो मिथ्या अनेकांत है । तिनमें हेतु विशेषकी सामर्थ्यकी अपेचा सहित प्रमाण करि प्ररूपित अथका एकदेशको उपदेश जो है सो तो सम्यक् एकांत है । अर वस्तुका एक स्वरूपका अवधारण करि और ससस्त स्वरूपका निराकरण करवामे प्रवीण उपयोग जो है सो मिथ्या एकांत है । अर एक वस्तुके विषे सप्रतिपत्ती अनेक धर्म स्वरूप जे हैं तिनको निरूपण युक्ति अर आगम करि अवरुद्ध जो है सो तो सम्यक् अनेकांत है । अर वा स्वाभाव रूप तथा अन्य स्वभावरूप वस्तु करि शून्यकल्पना रूप अनेकात्मक केवल वाक् विज्ञान जो है सो मिथ्या अनेकांत है तिनमें सम्यक् एकांत जो है सो तो नय है अर सम्यक् अनेकांत जो है सो प्रमाण है । ऐसै कहिये है तातै नयका अर्पणतै तो सम्यक् एकांत है क्योंकि सम्यक् नयके एक स्वरूपका निरचय कर वामे प्रवीण पर्यौ है यातै । अर प्रमाणका अर्पणतै अनेकांत है । क्योंकि

सम्यक् प्रमाणके अनेक स्वरूपका निश्चयको आधारपणी है यहाँ अर जो अनेकान्त सवथा अनेकान्त स्वरूप ही है ता एकान्त सर्वथा नहीं होय अर सर्वथा एकान्तका अभावतै एकान्तका समूह स्वरूप प्रमाण जो है ताको भी अभाव होय सो जैसे शाखादिकका अभावतै होला संता यत्नादिकका अभाव तैसे प्रमाणको भी अभाव होय क्यों कि प्रमाणतै अविनाभावी विशेष जे है तिनका निराकरणतै पदार्थका लोपन होला संता सर्वको लोप होय ऐसे एकान्त अनेकान्तको स्वरूप तो कह्यो अर अने कहेंगे जे ससभंग युक्ति करी जोड़ने योग्य है सो ऐसे है कि अनेक धर्मात्मक जो वस्तु तामें विनचित एक धर्मकी अपेक्षा करि कथंचित् एकान्त है। बहुरि तहां ही अविनचित अन्य धर्माकी अपेक्षा करि कथंचित् अनेकान्त है। बहुरि तहां ही विनचित अविनचित धर्मनिका अनुक्रम करि धर्माकी अपेक्षा करि कथंचित् उभयात्मक है। बहुरि वहां ही उभय धर्मनिकू युगपत् कहने वारा शक्य है धर्माकी अपेक्षा करि कथंचित् अवक्तव्य है। बहुरि वहां ही विनचित अर पूर्वोक्त अवक्तव्य शक्य है धर्माकी अपेक्षा करि कथंचित् एकान्त अवक्तव्य है। बहुरि वहां ही विनचित अन्य धर्म जे है तिनका अपेक्षा अर पूर्वोक्त अवक्तव्य अंगकी अपेक्षा करि कथंचित् अनेकान्त अवक्तव्य है। बहुरि तहां ही विनचित धर्मनिका अपेक्षा अर पूर्वोक्त अवक्तव्य अंगकी अपेक्षा करि कथंचित् धर्मान्त धर्मनिका अवक्तव्य है ॥ ७ ॥ प्रगोत्तररूप वार्त्तिक—ब्रह्ममात्रमनेकान्त इति चेन्नब्रह्मलक्षणाशाखात् ॥ ८ ॥ अर्थ—प्रश्न, ब्रह्म मात्र अनेकान्त है। उत्तर, सो नहीं है, क्योंकि अनेकान्तमें ब्रह्म लक्षणको अभाव है गान्। टीकार्थ—प्रश्न, सो ही है सो ही नहीं है सो ही नित्य है तो ही अनित्य है भेद अनेकान्त अक्षया है सो ब्रह्म मात्र है, उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा अक्षय? उत्तर, ब्रह्म लक्षणका अभावमें क्योंकि अक्षयको लक्षण ऐसे कह्यो है कि अर्थका विकल्पकी अपेक्षा करि वचनको विघात जो है सो अक्षय है ताको उदाहरण ऐसे है कि जैसे कोउने कहा कि

नवकंवलोच्य, ऐसैं विशेष रहित कहा अर्थके विषे वक्ताका अभिप्रायतं अर्थान्तरकी कल्पना कि नव कहिये नौ संख्या प्रमाण कंवल है चार तीन नहीं है अथवा याके नवीन कंवल है पुराणों नहीं है सो नव कंवल है तैसें अनेकान्त वाद नहीं है क्योंकि उभय गुणका प्रधान भाव करि ग्रहण किया अर्पित अनर्पित व्यवहार सिद्धि विशेषकी जो बल ताका जायते प्राप्त भई युक्ति-रूप पुष्कल अर्थ जो है सो अनेकान्तवाद है यातें ॥६॥ अर्थ—प्रश्न, अनेकान्त वातिक—संशयहेतुरिति चेन्न विशेषलक्षणोपलब्धे ॥ ६ ॥ अर्थ—प्रश्न, अनेकान्त संशयकी हेतु है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि विशेष लक्षणकी उपलब्धि हे यातें । टोकाथ—प्रश्न, अनेकान्त वाद जो है सो संशयको हेतु है । प्रश्न, कैसें ? उत्तर, एक आधारके विषे विरोधी अनेक धर्मनिको असंभव हे यातें अर तिहारो आगम ऐसैं प्रवृत्ते है कि “एकं द्रव्यमनंतपर्यायमिति” याको अर्थ ऐसो हे कि एक द्रव्य है अर अनंतपर्याय है । प्रश्न, आगमकी प्रमाणातातें कहा है ? उत्तर है कि नहीं है ? नित्य है कि अनित्य है ? कहाँ स्वरूप है ? ऐसा प्रश्न, होत सतैं आचार्य कहे है कि तेनें कहाँ सो नहीं है ? प्रश्न, काहेतें ? उत्तर, संशयका लक्षणतैं अनेकान्त वादका लक्षणके भेदकी उपलब्धि हे यातें सो ऐसैं हे कि सामान्यका प्रत्यक्ष होवातें अर विशेषकी स्मृतिका होवातें संशय उत्पन्न होय है सो ऐसैं हे कि स्थाणुके अर पुरुषके योग्य देशके विषे नहीं हे अत्यंत प्रकाश जा विषे अर नहीं हे अत्यंत अंधकार जा विषे ऐसा कलुपतारूप समयके विषे अंधापणो मात्र समान रूप तान देखतो अर वक्र कोटर अर विशेषरूप उपपत्ति अर नीचा मुडना आदि स्थाणुमें प्राप्त भया विशेषनिनें अर वक्रता हलना अर मस्तकः । खूजालना चोटीका बांधना आदि पुरुषमें प्राप्त भया विशेषनिनें नहीं प्राप्त होतो अर तिन विशेषनिनें स्मरण करतो पुरुष जो है ताके संशय उत्पन्न होय है अर संशयके समान अनेकान्त वादके विषे विशेषकी अनुपलब्धि नहीं हे यातें क्योंकि स्वात्मा परात्माका आदेशके वशीकृत

विशेष कहे है ते वस्तु वस्तु प्रति प्रकट प्राप्त हूँ जिये हैं तातें विशेषकी उपलब्धितें अनेकान्त संशय-
 को हेतु नहीं है ऐसैं जो हम कहत भये सो भलेप्रकार जनावत भये । प्रश्न, ऐसैं भी संशय है । प्रश्न,
 कैसे ? उत्तर, इहां प्रथम यो प्रश्न करने योग्य है कि इनि अस्तित्वादिक धर्मनिका साधनैं वारा
 भिन्न भिन्न नियमरूप हेतु है कि नहीं है जो नहीं है तो ज्ञानवाननि प्रनि कहनों असम्भव है अर
 है तो एक के विषैं विरुद्धसाधनका हेतुनिकी निकटतानैं होतां संता संशयनैं हानों योग्य है ॥ ६ ॥
 उत्तर कहिये है । वार्तिक—विरोधाभावात्संशयाभावः ॥ १० ॥ अर्थ—विरोधका अभावतैं संशय
 को अभाव है । टीकार्थ—जो विरोध होय तो संशय उत्पन्न होय अर नयनि करि अंगीकार किये
 धर्मनिकै विरोध नहीं है ॥ १० ॥ प्रश्न, काहेंतैं ? उत्तररूप वार्तिक—अर्पणाभेदाद् विरोधः
 पितृपुत्रादिसम्बन्धवत् ॥ ११ ॥ अर्थ—उत्तर, अर्पणका भेदतैं पिता पुत्रादिका सम्बन्धनैं विरोध
 नहीं है । टीकार्थ—उत्तर, कया अर्पणका भेदतैं एक वस्तुके विषैं अविरोध करि अनेक धर्मनिको
 अविरोध है कि स्थित रहनों है सो पिता पुत्र आदि सम्बन्धके समान है सो ऐसैं है किछु जाति
 कुलरूप संज्ञा व्यपदेश करि संयुक्त एक देवदत्त जो है ताके पिता पुत्र भ्राता भाणज, ऐसा अनेक
 प्रकारका सम्बन्ध पुत्र पिता पणौआदि शक्तिका अर्पणका भेदतैं नहीं विरोधनैं प्राप्त होय है सो
 ऐसैं है कि एक अपेक्षा करि पिता है अर शेष अपेक्षा करि भी पिता है तो पुत्रादिक नामको भजने
 वारो नहीं है या हेतुतैं कही अपेक्षा करि ही पुत्र आदि नामको भजने वारो होय है अर पिता पुत्रादि
 कृत संबन्धकी बहुपणों जो है सो देवदत्तका एकपणों करि नहीं विरोधनैं प्राप्त होय है तैसे ही
 अस्तित्व आदि अनेक धर्म एक द्रव्यके विषैं विरोधनैं नहीं प्राप्त होय है ॥ ११ ॥ वार्तिक—सपत्न्या-
 सपत्न्यापिपलाञ्छितसत्त्वासत्त्वादिभेदोपचितैकधर्मवद्वा ॥ १२ ॥ अर्थ—अथवा सपत्न्य विपत्न्यकी
 अपेक्षा युक्त सत्त्व असत्त्व आदि भेदनिको आधार एक पत्न्य धर्म जो है ताकै समान है ।

टीकार्थ—अथवा—सपत्न तथा विपत्नकी अपेक्षा करि उपलब्धित सत्त्व आदि भेद जे हे तिनको आधार जो एक पत्न धर्म ताकरि सर्व द्रव्य तुल्य है अर निश्चय करि निरपेक्ष सत्त्व असत्त्व जे हे तिनको वादी प्रतिवादीका प्रयोगकी अपेक्षा करि पदार्थके विषे होनों सो संशय कह्यो हे । अर जो जैसे नहीं मानिये तो निश्चय करि पचधर्ममें भी संशयको कल्पना कनिये ॥ १२ ॥

वार्तिक—एकरूप हेतोः साधकद्रूपकत्वानिसंवादवद्वा ॥ १३ ॥ अर्थ—अथवा एक हेतुके साधक दूषणप्रणामें अविस्मवादका अभावके समान है । टीकार्थ—अथानंतर ऐसे उपासि करि अविरोध रूप कहतां संता भी स्थिया दर्शनका अभिनिवेशतें जो तत्त्वं नहीं आंगीकार करे हे ता प्रति सर्व लोकके साम्य हेतुवाद जो है ताने आश्रय करि कहिये है कि इहां स्वपत्नकी पर्यादाने नहीं उल्लंघन करि न्ययधर्मन अनुपालना कारण बाधे । अर अप्रियायरूप प्रतिज्ञाको ना अर्थकी सिद्धि नें बाँझ परतो ऐसो वादी जो है ताँ हेतु नहीं कहतां संतो सर्व बाँझितार्थकी सिद्धि प्रतिज्ञा मानतै ही मति प्राप्त हो यातै अति प्रसंग दोषकी निवृत्तिके अर्थि जो हेतु उपदेश करिये तें सो साधकरूप आ दूषकरूप है कि निज पचने साधे है अर परपचने बाधे है अर जे साधनरूप तथादूषणरूप अथ हेतु त साध्य नहीं है । अर अन्यप्रणों भी नहीं है न्योंकि जा धर्म करि साधक है ता धर्म करि दूषक नहीं है अर जा धर्म करि दूषक है ता धर्म करि साधक नहीं है अर तिनके संकर आ विरोध दोष हा नहीं है जैसे फलती अनेकालसकी प्रक्रिया सर्व पदार्थनिके विषे विरोधरूप बाणनै दूर करे है ॥ १३ ॥

वार्तिक—सर्वप्रमाथिविप्रतिपत्तेश्च ॥ १४ ॥ अर्थ—तथा एकरूप अनेकधर्म कल्पेसे सर्व प्रतिवादीनिके विसंवादको अभाव है यातै । अर्थ—अथवा या अर्थमें सर्व प्रतिवादी जे हे ते विसंवाद नहीं करे है अर कहै है कि एक अनेकार्थक है तिनमें प्रथम ही कितनेक कहै है कि सत्वगुण रजो गुण तमोगुण जे हैं तिनकी साम्य अवस्था जो है सो प्रधान है । अर तिनके प्रसाद लाषव

शेष ताप आबरण साद्वनादि भिन्न भिन्न स्वभाववान् जे प्रधान स्वरूप तिनके परस्पर विरोध नहीं है । प्रश्न, जो गुणनितै अर्थान्तर भूल प्रधान नामा एक पदार्थ नहीं है तो कहा है ? उत्तर, वै ही गुण साम्य पणानै प्राप्त भया प्रधान नामने प्राप्त होय है । उत्तर, ऐसै है तो प्रधानके बहुपणों होय है । ऐसै नहीं है तो कहा है ? उत्तर, तिनको समुदाय जो है सो एक प्रधान है ? उत्तर, यतै ही अथ अथ स्वरूप गुण जे हैं तिनका समुदायके अविरोध सिद्ध होय है । भावार्थ-एक प्रधानरूप पदार्थनै भिन्न स्वभाव जे असाद लाघवादि गुण तिनके परस्पर विरोध नहीं है । बहुवि और ऐसै माने हे कि अनुवृत्ति कहिये फलना अर विनिवृत्ति कहिये लिमटमारूप बुद्धि अर नाम है लक्षण जिनके ऐसै जे सामान्य अर विशेष है तिन पुरुषनिके सामान्यरूप ही जो विशेष सो सामान्य विशेष है ऐसी निरुक्ति होय है । योसै एक खरूपके उभयात्मक पणों विरोधनै नहीं प्राप्त होय है । बहुवि और कहे हे कि वर्णादि परमाणुको समुदाय जो है सो रूप परमाणु है । तिन पुरुषनिके काकषणा अर वटपणा आदिके समान भिन्न लक्षण जे रसात्मक परमाणु तिनके परस्पर विरोध नहीं है । बहुवि औरनिके ऐसै मान्य है कि परमाणु नामा कोउ वाह्य द्रव्य ही नहीं है । प्रश्न, तो कहा है ? उत्तर, तदाकार प्रमाणु परमाणु नामके योग्य विज्ञान नहीं है ऐसै कहिये है । इहां आचार्य कहे है कि ऐसी मान्यमें भी ग्राहक कहिये ग्रहण करने वारो अर विषयाभास कहिये विषयको प्रकाश करने वारो अर संवित्ति कहिये जानन रूप जो शक्तित्रयको आकार लागो आधार भूत एक विज्ञान जो है ताको अनीकारतै विरोध नहीं है । भावार्थ-विज्ञानसै भी तीन शक्ति पाइये है अर विरोध नहीं है अर और सुनू कि ने सर्व ही मन वारे जे हे तिनके ही पूर्वोत्तर काल भावी अनस्था विशेषका अप्रपणका भेदतै एकके कार्यकारण शक्तिको समन्वय है अर विरोधको स्थान नहीं है या प्रकार अनेकांतमें अविरोध सिद्ध है ॥ १४ ॥ अर सातमा सूत्रकी

उत्थानिका कहै है कि ऐसैं प्रमाण और नय जे हैं तिनकरि जे जीवादिक पदाथ तिनका और भी जाननेका उपायांतर दिखावनेके अर्थ सूत्रकार कहै है। सूत्र—

निर्देशस्वामित्वसाधनाधिकरणस्थितिविधानतः ॥७॥

अर्थ--निर्देश १ स्वामित्व २ साधन ३ अधिकरण ४ स्थिति ५ विधान ६ इनिपट् अनुयोगनिः तैं भी जीवादिकनिको जानपन होय है। अर्थ--प्रश्न, यो निर्देशादिक कहा है? उत्तर, पदार्थका स्वरूपको अवधारण जो है सो निर्देश है अर्थात् नाम मात्र कहना जो है सो निर्देश है। अर अधिपति पणों जो है सो स्वामित्व है। अर कारण जो है सो साधन है। अर प्रतिष्ठा कहिये जा विषैं स्थापन करिये अधिकरण है अर कालकरि व्यवस्था जो है सो स्थिति है। अर प्रकार जो है सो विधान है। इहां इनि करि तथा इन्हैं अधिगम कहिये जाननों होय है ऐसो संबन्ध अनुवर्तौ है। अर पर्ववत् सिद्धि प्रत्यय होय है। प्रश्न, कौनको अधिगम होय है? उत्तर, सो अधिगम जीवादिकनिको तथा सम्यग्दर्शनादिकनिको होय है। प्रश्न, ऐसैं है तो तैसैं ही पण्यन्त निर्देश करने योग्य है कि जीवादीनां तथा सम्यग्दर्शनादीनां ऐसैं सूत्रमें करनौ योग्य है। उत्तर, नहीं करनौ योग्य है। क्योंकि अर्थका वशतैं विभक्तिको विपरिणाम होय है सो ऐसैं है कि देवदत्तको ग्रह उच्च है ताहि दुलाव। इहां षट्चान्त देवदत्त पद जो है ताको आसंभरण रूप अर्थका वशतैं कर्म संज्ञा करि द्वितीयांतको प्रयोग है। प्रश्न, निर्देशनैं आदिमें कहा निमित्त कहिये है? उत्तररूप वार्तिक--अवधृतार्थस्य धर्मविकल्पप्रतिपत्तेरादौ निर्देशवचनम् ॥ १ ॥ अर्थ--अवधारण किया पदार्थका धर्म विकल्पकी प्रतीति होय है यातैं आदिके विषैं निर्देश वचन है। अर्थ--स्वरूप करि धारण किया पदार्थकी स्वामित्वादिक धर्मनिका विकल्प रूप प्रतीति होय है। यातैं या निर्देश-

को वचन आदिके विषे करिये है ॥१॥ वार्तिक—इतरोयां प्रश्नवशात् क्रमः ॥२॥ अर्थ—स्वामित्वादि और जे है तिनको अनुक्रम प्रश्नका वशतै है। अर्थ—और स्वामित्वादिकनिको अनुक्रम प्रश्नका वशतै जानवो योग्य है ॥ २ ॥ जो ऐसे है तो कौन जीव है ? उत्तर, सो ही कहिये है। वार्तिक—औपशमिकादिभावपर्यायो जीवपर्यायादेशात् ॥ ३ ॥ अर्थ—पर्यायका आदेशतै औपशमिकादि भाव पर्याय जाके है सो जीव है। अर्थ—आगे कहनेमें आँवगे ऐसे औपशमिकादिभाव है पर्याय जाके सो जीव है ऐसे पर्यायार्थिक नयका उपदेशतै कहिये है ॥३॥ वार्तिक—द्रव्यार्थादेशान्नामादिः ॥ ४ ॥ अर्थ—द्रव्यार्थका आदेशतै नामादिकनिका वचन है। अर्थ—द्रव्यार्थिक नय उपदेशतै नामादिक जीव हैं ऐसे कहिये है ॥४॥ तदुभयसंग्रहः प्रमाणम् ॥५॥ अर्थ—दोउ नयनिका संग्रहरूप प्रमाण है। अर्थ—पर्यायार्थिक द्रव्यार्थिक दोउनिका अर्थको संग्रह करनवारो प्रमाण रूप निर्देश है ऐसो कहिये है ॥ ५ ॥ प्रश्न, जीव कौनको स्वामी है ? उत्तर रूप वार्तिक—तत्परिणामस्यभेदाद्गौरौध्यवत् ॥ ६ ॥ अर्थ—निश्चयतै वा परिणामको स्वामी भेदतै अग्निके उष्णपणाके समान है। अर्थ—सो है परिणाम जाको सो तत्परिणाम है अर तत्परिणामको जो यो स्वामी सो जीव कहिये। प्रश्न, काहँतै ? उत्तर, कथंचित् परिणाम परिणामीका भेदतै भेद कल्पनाको सद्भाव है याँतै। सो अग्निके उष्णपणाके समान है सो ऐसे हैं कि जैसे उष्णपणां रूप स्वभावत्मक अग्निके दहन पचन स्वेदन आदि क्रियाको सामर्थ्यरूप औध्यय जो है ताँनै भेदकरि कहिये है ॥६॥ वार्तिक—व्यवहारनयवशात्सर्वेषाम् ॥ ७॥ अर्थ—व्यवहार नयका वशतै सर्वको स्वामी है। अर्थ—जीवादिक सर्व ही पदार्थ जे हैं तिनको व्यवहार नयका वशतै जीव स्वामी प्रश्न, जीवको साधन कहा है ? उत्तररूप वार्तिक—परिणामिकभावसाधनो निश्चयतः ॥ ८ ॥ अर्थ—निश्चयतै परिणामिक भाव साधन है। टीकार्थ—जो यो जीवात्मा परिणामिक है सो ही परिणाम साधन रूप

जीव है यातें यो निश्चय नय करि परिणाम स्वरूप जीवात्मा करि ही अपना स्वरूपमें सर्वकाल प्राप्त होय है ॥८॥ वार्तिक-औपश्रमिकादिभावसाधनश्च व्यवहारात् ॥९॥ अर्थ-व्यवहारतै औपश्रमिकादि भाव साधन है । अर्थ-व्यवहार नयका वशतँ औपश्रमिकादि भाव है साधन जाके ऐसो जीव है ऐसे कहिये है अरु च शब्द करि शक शोणित आहार आदि है साधन जाने ऐसो है । अरु, कहा अधिकरण जीव है ? उत्तररूप वार्तिक-स्वप्रदेशाधिकरणो गिरचयतः ॥ १० ॥ अर्थ-निर्चयतँ अपने प्रदेश अधिकरण है । अर्थ-जो यो निज प्रदेशनिकरि असंख्यात स्वरूप हे सो कर्ष कृत शरीर परिलाएके अनुकूल पणाने होलां सन्ता भी नहीं इस भयो है हीर्वाधिक भाव जाके ऐसो है तौ स्वप्रदेशाधिकरण जीव हे याको दृष्टान्त ऐसो है कि जैसे अपना स्वरूपमें है प्रतिष्ठा जाकी ऐस । आकर्षके समान है ॥ १० ॥ वार्तिक-व्यवहारतः शरीरव्यधिष्ठानः ॥ ११ ॥ अर्थ-व्यवहार तै शरीर आदि अधिकरण है । भावार्थ-व्यवहार नयका वशतँ आत्मा कर्मकरि ग्रहण कियो शरीर है अधिकरण जाको ऐसो लिष्ठै है ऐसै कहिये है ॥ ११ ॥ अरु, कहा स्थितिमान जीव है ? उत्तर, रण वार्तिक-स्थितिस्तस्य द्रव्यपर्यायापेक्षानाद्यनवशानासमयादिका च ॥ १२ ॥ अर्थ-द्रव्यकी अपेक्षा अनादि अनन्ती है अरु पर्यायकी अपेक्षा करि दोय प्रकार कल्पना करिये है लो ऐसै है कि जीवकी स्थिति द्रव्यकी अरु पर्यायकी अपेक्षा करि दोय प्रकार कल्पना करिये है लो ऐसै है कि द्रव्यकी अपेक्षा करि लो अनादि अनन्त है वर्यौकि जीव द्रव्य निश्चय करि चलन्य जीव द्रव्य उप योग असंख्यात प्रदेशतँ सोमान्य उपदेशतँ सर्व काल नहीं द्युत होय है । अरु पर्याय अन्य अन्य हे तिनकी अपेक्षा करि समय आदि परिणामवान स्थिति कल्पना करिये है ॥ १२ ॥ अरु, या जीव को विधान कहा है ? उत्तररूप वार्तिक-नारकादिसंख्येयासंख्येयानन्तप्रकारो जीवव्यवहारात् । अर्थ-व्यवहारतँ संख्यात असंख्यात अनन्त प्रकार जीव है । अर्थ-व्यवहार नयकी अपेक्षा करि

जीवका नारकादिक संख्यात असंख्यात अन्त प्रकार भेदने प्राप्त होय है अरु निश्चय नयकी अपेक्षा जीवके प्रकार नहीं है ॥ १३ ॥ प्रश्न, अजीवके भी निर्देशादिक कहां ? उत्तररूप वाचिक-तयारेयमागनाधिरोमात्रिर्देशादिमचनम् ॥ १४ ॥ अर्थ—तैसे ही जीवतें अन्य अजीवादिक जे हैं तिनके आगमका अविरोधतें निर्देशादि वचन है । टीकार्थ—वा ही प्रकार करि आगमतें अविरोध करि जीवतें अन्य अजीवादिक जे हैं तिनका निर्देशादिक कहलै योग्य है सो ऐसै है कि प्रथम हां अजीव जो है सो निश्चय नयकरि दश प्राण रूप पर्याय रहित है अरु व्यवहार नय करि नामादिक हैं ऐसै निर्देश है अरु निश्चय करि अजीवको स्वामी अजीव ही है । अरु व्यवहार नयकरि भोक्ता पणां करि जीव है । अरु पुद्गल स्कंदिनके अणुत्वादिकनिको साधन भेदादिक है अथवा भेद आदि हे निमित्त जानै ऐतें कालादिक है । अरु धर्म अधर्म काल आकाश भेद जे हैं तिनके गति स्थिति वर्तना अत्रगाह रूप हेतुयणों पारिणामिक है सो अगुरु लघु गुण करि अनुग्रहरूप कियो हुवो है अरु वो परिणामन स्वात्मभूत सत्ता समन्ध रूप है अर्थात् निज स्वरूप सत्ताकं नही छांडै है अरु व्य-वहार नयतें गति आदिका हेतु जीव पुद्गल आदि है क्योंकि जीव पुद्गलकी अपेक्षा पणांतै गति प्रादिका हेतु पणांको प्रगटता धर्मादिकनिमें होय है । बहुरि अधिकरण सर्व द्रव्यनिके निज स्वरूप हेतु क्योंकि सर्व द्रव्यनिके निज स्वरूपमें ही अवस्थितपणों है यातें अथवा अधिकरण दोय प्रकार हेतु तिनमें आकाश तो साधारणरूप है अरु जलादिकनिको घटादिक असाधारणरूप है बहुरि स्थिति जा है सो द्रव्यकी अपेक्षा करि अनादि अनिधन है अरु पर्यायकी अपेक्षा करि एक समय आदिकी हेतु अरु विधान जो है सो धर्म अधम आकाश ये तीन जे हैं तिनको प्रतिनियत अनादि परिणा-मिक द्रव्यरूप अर्थका उपदेशतें एक एक ही है । अरु पर्यायार्थिक नयका उपदेशतें अनेक है सो संख्यात असंख्यात अन्त द्रव्यनिकी गति स्थिति अवगाहन आदि उपकाररूप पर्यायको उप-

देशतै कथंचिन् एक है अर कथंचिन् संख्यात है अर कथंचिन् अतंख्यात है कथंचिन् अतंत है बहुरि काल जो है सो पर निमित्ततै संख्यातो असंख्यातो अन्तो है । बहुरि पुद्गल द्रव्य जो है सो रूप स्थं आदि परिणामिक द्रव्यरूप अर्थका उद्देशतै एक है अर भिन्न भिन्न निगमरूप एक अनेक संख्यात असंख्यात अन्त ग्रइंशरूप पर्यायका उद्देशतै कथंचिन् अनेक है कथंचिन् संख्यात है कथंचिन् असंख्यात है कथंचिन् अन्त है ऐसे जीवादिक छद् द्रव्यनिका निद्देशादिक कह करि सत तत्त्वनिका भो कइनेकी इच्छाकरि आश्रवका निद्देशादिक कहै है कि फाय वचन मनकी क्रियारूप परणाम जो है सो आश्रव है अथवा नामादिक भो आश्रव है ऐसै तो निद्देश है अर याको स्वायी जीव है अथवा कर्म है क्योकि योके कर्म निमित्त पणो है यतै । नहुरि याको साधन आश्रव ही है क्योकि शूद्रके आश्रवको अभाव है यतै अथवा कर्म है क्योकि कर्पनें होतां सना हो आश्रवको प्रवृत्ति है यतै । बहुरि आश्रव करि सहिन हो यो जीव अधिरुण है योकि आश्रव सहित आत्मके विषं हो आश्रवको फल देखिये है यतै अर कर्मके विषं तथा कर्म कृत कार्यादिकके विषं फल उपचातै है । बहुरि स्थिति जो है सो मन कृत तथा वचन कृत आश्रवकी तो जवन्परि एक समय है अर उत्कर्षकरि अंतर्मुहूर्त है अर कथ कृत आश्रवकी स्थिति जवन्परि तो अंतर्मुहूर्त अर उत्कर्षकरि अतंत काल है तमिं पुद्गल परिवर्तन असंख्याता होय है । भावार्थ—इहां स्थिति आश्रवके निरंतर होनेकी कही जानतो । बहुरि विधान जो है सो वचन कृतका तथा मन कृतका सत्य सृया उभय अनुभव भेइतै चार चार विकल्प रूप संख्यावान है अर कार्याश्रव औदारिक वैक्रियक आहारक औदारिक मिश्र वैक्रियक मिश्र आहारक मिश्र कार्माण भेइतै सत प्रकार है तहां औदारिक औदारिक मिश्र तो मनुष्य तिर्यञ्चनिके होय है और वैक्रियक वैक्रियक मिश्र देव नारकीनिके होय है अर आहारक आहारक मिश्र च्छि प्राप्त संयती-

निके होय है अर कार्माण कायाश्रव विग्रह गतिनं प्राप्त भया प्राणोमात्रकै है अर समुद्रधाने
 प्राप्त भया केवलिनिके है अथवा आश्रवका प्रकार अशुभ अर शुभ रूप है तिनमें कार्याक आश्रव
 नो हिंसा अनुर सनेय अत्र अदि जं हैं तिनके विषै प्रवृत्ति निवृत्ति संज्ञक है अर्थात् इति पंच
 पापनिमें प्रवृत्ति रूप तो अशुभ है अर निवृत्ति रूप शुभ है अथव चिक्र आश्रव कठोर पुकार चुगली
 परका उभयानरु प्रारे गवा के यों प्रप्ति रू। तो अशुभ संज्ञक है अर निवृत्ति रूप शुभ संज्ञक है
 अर मानस आश्रव मिथ्या शु। ईर्ष्या ग्लानि आदिके विषै मनकी प्रवृत्ति रूप तो अशुभ संज्ञक है
 अर निवृत्ति रूप शुभ संज्ञक है। बहुरि बंधका निर्देशादिक कहे है कि जीवका अर कर्मका प्रदेशा-
 की परस्पर मिलाप जो है सो बंध है अथवा नामादिक बंध है यो तो निर्दश है सो बंध जोत्रके है
 क्योंकि जीवके विषै ही बंधका फलको दर्शन है यत्तै अगम कर्मके बंध है क्योंकि बंधकै दृष्टिपणो
 है यत्तै अथत् बंधको स्वामी जीव है अर सिंथ्यदर्शन अविरत प्रमाद कमाय योग जे हैं ते बंधका
 साधन है अथवा तिनरूप परिणम्यो आत्मा जो है सो साधन है अर स्वामो संमंथके योग्य होवस्तुको
 अधिकरण होय है क्योंकि वक्ताकी इच्छां कारककी प्रवृत्ति है यत्तै अर बंधकी स्थिति जन्म उरु-
 ष्ट रूप है तिनमें जन्म स्थिति तो ऐसै है वेदनिय की तो द्वादश सुहूर्त है अर नाम गोत्रकी अठ
 सुहूर्त है अर अशेष पांच कर्म जे हैं तिनकी अंतपुर्त की है अर उरुष्ट ऐसै है कि ज्ञानावरण
 दर्शनावरण वेदनिय अंतराय जे हैं तिनको तो तीसकोटा कोटि सागरोपप है अर सोहिनोय की सत्ता
 कोटा कोटि सागरोपप है अर नामकी तथा गोत्रकी बीस कोटा कोटि सागरोपप है अर आयुकी
 तीस सागरोपप है अथवा अमश्यनिक बंध संन रू। पर्यायका उमंशुनं कथचि अनादि अ-
 निधन है अर जे अनंतकाल करि भी नहीं सिद्ध होहिगे तिन कितनेक भयनिके भी अनादि अनि-
 धन है अर ज्ञानावरणादि कर्मका उत्पाद विनाशतै कथंचित् सादि सनिधन है अर विधान जो है सो

बंध सामान्यता उपदेशतें तो एक है आ शुभ अशुभ हा भेदनें दाय प्रकार है आ द्रव्य भाव उभय-
का विक्रमते तोन प्रकार है आ प्रकृति स्थित अनुभाग प्रदेशका भदते च्यार प्रकार है आ मिथ्या-
दर्शनादि हेतुका भेदते पांच प्रकार है आ नाम स्थापना द्रव्य क्षेत्रकाल भावकरि पट्ट प्रकार है आ
वे ही पट्ट भेद भव ओदिकरि-सात प्रकार है आ जालवरणादि मूल प्रकृतिका भेदनें अठ
प्रकार है ऐसं हेतु फलका भेदते संख्यात असंख्यात अनेन विक्रम है । बहुरि संस्कारा निर्देशादिक
कहे हे कि आश्रयको निरोध जो हे सो संस्कार है अथवा नामादिक संस्कार हे यो तो निर्देश हे आ
संस्कारो स्वामी जीव हे अथवा कर्म हे यथाकि निरोधको रूकने योग्य वस्तु विषयमणी हे यतें आ
संस्कारा साधन गुति समिति हे धर्म आदि हे आ समां संबंधके योग्य ही अधिकाण हाय हे ऐसं
कश्यो हे यतें आत्मा हो हे । आ संस्कारकी स्थिति जगत्प करि अंनुहूर्त है आ उत्कृष्ट किंचि चादि
कोटि पूर्व हे आ संस्कारको विद्यात एक आदि अऽऽत्ता शत प्रकार है ता पीछें उत्तर भेद संख्या-
तादिक विक्रम लर निरोध निरोधरुका भेदते जानवे योग्य हे नितमें अऽऽत्ता शत प्रकार कहिये
हे कि तीन गुति पांच समिति दशविध धर्म द्वादश अनुभवा द्वारिंशति परीमद् द्वादश विधि तप
नत्र विधि प्रापश्चित चतुर्विध वित्तव दश विध वेदावृत्य पंच विध स्वायाय दोष विध बुधुःसर्ग दश
विधि धर्मयान च्यार विधि तथा च्यार प्रकार शुरु ध्यान ऐवं एक सो अठ प्रकार समाका
जानत । अं निर्जंगके निर्देशादिक कहे हे कि यथा विक्रमते कहिये स्वयमेव कर्मते पक्रमेनें तया
तगत पक्रमेनें उमृक वीर्य कहिये शक्ति शून भयो कर्म जो हे सो निर्जंग है अथवा नामादिक
निर्जंग है सो निर्जंग आत्माके हे तथा कर्म के हे यथाकि द्रव्य भावको भेद हे यतें प्रभात् द्रव्य
निर्जंग तो कर्मको हे आ भाव निर्जंग आत्माके हे । बहुरि साधन तम हे तथा यथा कर्म विधाक हे
आ अधिकाण आत्मा हे अथवा निर्जंग स्वरूप ही अधिकाण हे आ स्थिति जगत्प करि तो एक

समय है अर उच्छ्वस्त करि अंतमुहूर्त है सो ध्यानकी अपेक्षाकरि है अर्थात् परिपूर्ण ध्यानतै समस्त कर्मनकी निजराकालकी अपेक्षा जघन्य करि तो एक समयमें ही होय अर कालकी अपेक्षा उत्कर्ष करि अंतमुहूर्तमें होय सो सादि सपर्यवसान है अर विधान सामान्यतै एक है अर यथा काज प्रक्रमिक भेदतै निर्जरा दोय प्रकार है अर्थात् एक सविपाक है दूसरी अविपाक है अर कर्म मूल दृष्टित्वा भेदतै अष्ट प्रकार है ऐसे कर्म रसका निर्जरा वाका भेदतै संख्यात असंख्यात अनंत विचल्प है अवै मोक्षका निर्देशादिक कहै है कि समस्त कर्मको संक्षय जो है सो मोक्ष है अथवा नामादिक मोक्ष है अर मोक्षको स्वामी परमात्मा है अथवा मोक्ष स्वरूप ही स्वामी है अर साधन सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र है अर स्वामी संबंधके योग्य अधिकरण है अर्थात् परमात्मा अधिकरण है क्योंकि मोक्षके परमात्म विषय पणों है यातै अर मोक्षकी स्थिति सादि अनिधन है अर विधान सामान्य उपदेशतै एक मोक्ष है अर द्रव्य भाव छोड़नै लायकके भेदतै अनेक है ऐसै सस तत्वनिका निर्देशादिक दिखाय सम्यग्दर्शनादिकनिके निर्देशादिक कहै है कि तत्त्वार्थ श्रद्धान जो है सो सम्यग्दर्शनको निर्देश है तथा नामादिक निर्देश है सो आत्माके है अर्थात् सम्यग्दर्शनको स्वामी आत्मा है । अथवा सम्यग्दर्शनको स्वामी सम्यग्दर्शन ही है अर दर्शन मोहका उपशमादिक साधन है अथवा बाह्य उपदेशादिक है अथवा आपनो स्वरूप है अर स्वामि सम्बन्धको भजने वारो आत्मा अधिकरण है अर स्थिति जघन्य करि अन्तर्महूर्त है अर उत्कर्ष करि किञ्चित् अधिक व्याख्याटि सागरोपम है अथवा औपशमिक चायोपशमिक तो सादि सनिधन है अर चायिक सादि अनिधन है अर विधान सामान्यतै एक है तथा निसर्गज अधिगमज भेदतै दोय प्रकार है अर औपशमिक चायिक चायोपशमिक विचल्पतै तीन प्रकार है ऐसै अध्यवसानका भेदत संख्यात असंख्यात अनंत विचल्प रूप है । बहुरि ज्ञानका निर्देशादिक कहै है जीवा

दिक तरबनिकी प्रकाशन जो है सो ज्ञान हे यो ज्ञानको निदेश है अथवा नामादिक है सो निदेश सो ज्ञान आत्माकै है अर्थात् ज्ञानको स्वामी आत्मा है अथवा अपना आकारको स्वामी है अर ज्ञाना-
 वरणदिक कर्मनिका जयोपशमादिक साधन है अथवा अपना प्रगट होना रूप शक्ति आपमें है सो साधन है अर अधिकरण आत्मा है अथवा अपनी आकार है सो अधिकरण है क्योंकि अपनी आकारमें ही अधिष्ठान है यतैं अर स्थिति दोय प्रकार है कि चायोपशमिक ज्ञान च्यार प्रकार है सो तो सादि सनिधन है अर चायिक ज्ञान सादि अनिधन है अर विधान सामान्यतैं एक ज्ञान है अर प्रथम परोक्ष भेदतैं दोय प्रकार है अर द्रव्य गुण पर्यायरूप विषयभेदतैं तीन प्रकार है अर द्वासादिक विकल्पतैं च्यार प्रकार है अर मत्यादिक भेदतैं पंच प्रकार है ऐसैं जे याकार रूप परि-
 णतिका भेदतैं संख्यात अर स्यात अंत विकल्प है । बहुरि चारित्रिका निदेशादिक कहै है कि कर्म अदृश वा कारणकी निवृत्ति जो है सो चारित्र है अथवा नामादिक है सो चारित्र है ऐसैं तो निदेश है सो चारित्र आत्माके है अर्थात् चारित्रको स्वामी आत्मा है । अथवा चारित्र निज स्वरूप-
 को स्वामी है अर चारित्र मोहका उपशमादिक है ते साधन है अथवा निज शक्ति जो है सो साधन है अर स्वामी सम्बन्धको भजनैं वरो आत्मा जो है सो अधिकरण है अर थिति जो है सो जघन्य करि अंतरमुहर्त है अर उत्कर्ष करि किञ्चित् घाटि कोटि पूर्व है अथवा औपशमिक चारित्र जो है सो तो सादि सपथवसान है अर चायिक चारित्र जो है सो शक्ति व्यक्तिकी अपेक्षा करि सादि अनिधन है अर विधान जो है सो सामान्यतैं एक है अर बाह्य अ भ्यन्तर त्यागका भेदतैं दोय प्रकार है अर औपशमिक चायिक चायोपशमिक विकल्पतैं तीन प्रकार है अर यमका च्यार भेदतैं च्यार प्रकार है अर साक्षायिकादि विकल्पतैं पांच प्रकार है ऐसैं परिणामका भेदतैं संख्यात असख्यात अनंत विकल्प रूप है ॥ १४ ॥ अवे आटमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि — प्रश्न, निदेश-

शादिकनिकारि. ही जीवादिकनिको जानपन होय है अथवा और भी जाननेको उपाय है ऐसे प्रश्न, करतौ संता आचार्य कहै है। सूत्र—

सत्संख्यात्त्रैत्रस्पर्शनकालांतरभावालपवद्वैश्च ॥ ८ ॥

अर्थ—सत्संख्या क्षेत्र स्पर्शन काल अन्तर भाव अल्प बहुस्वरूप आठ अनुयोग जे हैं तिन करि भी जीवादिकनिको जानपन होय है। सूत्रमें यो अधिगम पद नहीं है तथापि अर्थके संबन्धतैं अनुभवतैं है। वार्तिक—प्रशंसादिषु सच्छब्दवृत्तिच्छातः सद्भावग्रहणम् ॥ १ ॥ अर्थ—प्रशंसादि अर्थानके विटै सत् शब्दकी प्रवृत्ति है यातें वक्ताकी इच्छातैं सद्भावको ग्रहण है। टीकार्थ—सत् शब्द प्रशंसदिक अर्थानिके विषै प्रवर्तै है सो ऐसे है कि तिनमें प्रथम तो प्रशंसा अर्थमें है कि सत्पुरुष है, सत् अरव है। इहां सत् शब्द प्रशंसा वाचक है यातैं प्रशंसित पुरुष तथा प्रशस्त अश्व ऐसा अर्थ होय है अर कहुँ अस्मितमें है कि सद्भावमें है जैसे सत्घट है सत् पट है इहां विद्यमान घट विद्यमान पट ऐसा अर्थ होय है। अर कहुँ प्रतिज्ञारूप किया अर्थमें है कि प्रव्रजितः सत् कथं अनंतं वयात् याको अर्थ ऐसा है कि दीक्षित भयो सन्तो असत्य कैसे कहो इहां प्रव्रजितः शब्द है सो दीक्षितको वाचक है। इहां सत् शब्दका योगतैं दीक्षाकी प्रतिज्ञा युक्त ऐसो अर्थ होय है अर आदर अर्थमें है कि सत्कृत्य अतिथिन् भोजयति याको अर्थ ऐसो है कि आदर करि अर्थानिमें सूत्र भोजन करतैं है। इहां सत्कृत्य शब्द है सो आदर करि ऐसा अर्थको वाचक है तिन अर्थानिमें सूत्र इहा वक्ताकी इच्छातैं सद्भाव अर्थ ग्रहण करिये है ॥ १ ॥ वार्तिक—अव्यभिचारः सर्वमूलत्वाच्च तस्यादौ वचनम् ॥ २ ॥ अर्थ—अव्यभिचारतैं सर्वका मूलपणतैं सत्शब्दको आदिके विषै वचन है। टीकार्थ—योः सत्य कहिये सत् पणौ, जो है सो सब पदार्थका विषय पणौतैं अव्यभिचारी है

क्योंकि ऐसी कोऊ भी पदार्थ नहीं है जो सत्प्रणानि त्यागै है अर जो त्यागै है तो वचनका अर
 विज्ञानका गोचर प्रणति रहित होय है अर रूपादिक गुण तथा ज्ञानादिक गुण कितनेक द्रव्यनिमे
 है कितनेक द्रव्यनिमे नहीं है अर्थात् रूपादिक गुण तो पुद्गलमे ही है अन्य पांच द्रव्यनिमे नहीं
 है अर ज्ञानादिक गुण जीवमे ही है अन्य पांच द्रव्यनिमे नहीं है अर परिस्पंदस्वरूप क्रिया जीव
 पुद्गलमे ही है अन्य चार द्रव्यनिमे नहीं है यातै सर्वमे व्यापने वारी नहीं अर विचार करने योग्य
 सब द्रव्य जे है तिनको मूल अस्तित्व है ता कोरण करि निश्चित वस्तुके ही उत्तर सख्योदिक जे
 है ते जुड़े है कि संभवै है यातै अस्तित्वको वाचक सत् शब्द जो है सो आदिमे करिये है ॥ २ ॥
 वार्तिक—सतः परिणामोपलब्धेः संख्योपदेशः ॥ ३ ॥ अर्थ—परिणामकी उपलब्धि है यातै सत्
 शब्दके अनंतर संख्याको उपदेश है । टीकार्थ—विद्यमान वस्तुके ही संख्यान असंख्यात अनन्त परि
 णामकी उपलब्धि है यातै सख्यातने आदि लेय परिणाम जे है तिनमे कोई परिणामका अवधा-
 रणके अर्थ भेद है लक्षण जाको ऐसी संख्या उपदेश करिये है ॥ ३ ॥ वार्तिक—निर्जात संख्यस्य
 निवासविप्रतिपत्तेः क्षेत्रावधानम् ॥ ४ ॥ अर्थ—जानी है संख्या जाकी ताका निवासमे विवाद होय
 है यातै संख्याके अनन्तर क्षेत्रको विधान है । भावार्थ—निश्चय करि जानी है संख्या जाकी ऐसा
 पदार्थको निवास उपर है कि नीचे है कि तिर्यक है ऐसै विवाद होय है यातै उपरि आदि कोऊ
 एक स्थानमे निवासका निश्चयके अर्थ क्षेत्रको नाम है ॥ ४ ॥ वार्तिक—अवस्थाविशेषस्य
 वैचित्र्यात् त्रिकालविषयोपरलेष निश्चयार्थं स्पर्शनम् ॥ ५ ॥ अर्थ—अवस्था विशेषके विचित्र प्रणति
 त्रिकाल विषय मिलापका निश्चयके अर्थ क्षेत्रके अनंतर स्पर्शन शब्द है । टीकार्थ—अवस्थाविशेष
 त्रयस्य चतुरस्र आदि जो है सो विचित्र है ताको त्रिकाल विषय मिलाप जो है सो स्पर्शन है कोऊ
 द्रव्यके तो दो क्षेत्र ही स्पर्शन है अर्थात् धर्म द्रव्य अर्थात् धर्म आकाश द्रव्य काल द्रव्यके तो जो

लोकाकाश क्षेत्र है सो ही स्पर्शन है अर कोऊके द्रव्य ही स्पर्शन है अर्थात् द्रव्य द्रव्य प्रति नियत गुण जे हैं तिनके वो वो द्रव्य ही स्पर्शन है अर कोऊके पट् राजू तथा अष्ट राजू स्पर्शन है अर्थात् सोलमा स्वर्ग निवासीदेव अभोगमन करे तो मध्यलोक पर्यन्त षट् राजू होय अथवा तीसरा नरक पर्यन्त गमन करे तो आठ राजू होय ताँतें षट् राजू आठ राजू स्पर्शन कह्यो है ॥५॥ वार्त्तिक-स्थितिमतोऽधिपरिच्छेदार्थं कालोपादानम् ॥ ६॥ अर्थ—स्थिति मानकी अवधिका परिज्ञानके अर्थ काल पदको ग्रहण है । टीकार्थ—स्थितिमान पदार्थकी अवधि जाननें योग्य है याँतें कालको उपादान करिये है ॥ ६ ॥ वार्त्तिक—अन्तरशब्दस्यानेकार्थवृत्तेरिदमध्यविरहेष्वन्यतमग्रहणम् ॥ ७ ॥ अर्थ—अन्तर शब्दकी अनेक अर्थमें प्रवृत्ति है याँतें छिद्र मध्य विरह अर्थनिमें कोऊ एक अर्थको ग्रहण है । टीकार्थ—अन्तर शब्दको बहुत अर्थनिके विषै दृष्ट प्रयोग है कि कहुं छिद्र अर्थमें वत्तै है कि सांतरं कष्टं याको अर्थ ऐसो है कि सांतर कहिये छिद्र सहित काष्ट ह । इहां अन्तर शब्द छिद्र वाची है अर कहुं अन्यत्व अर्थमें वत्तै है कि द्रव्याणि द्रव्यांतरमारभन्ते याको अर्थ ऐसो है कि द्रव्य द्रव्यांतरनें रचै है; इहां अन्तर शब्द अन्यत्व वाची है अर कहुं मध्य अर्थमें वत्तै है कि हिमवत्सागरान्तरः याको अर्थ ऐसो है कि हिमवान पर्वतके अर सागरके मध्य है; इहां अन्तर शब्द मध्य वाची है अर कहुं सामीप्य अर्थमें वत्तै है कि स्फटिकस्यशुक्लरक्ताद्यन्तरस्य तद्वर्णता याको अर्थ ऐसो है कि शुक्ल रक्त आदिके समीप तिष्ठता स्फटिकके तद्वर्णता होय है इहां अन्तर शब्द समीपवाची है । अर कहुं विशेष अर्थमें वत्तै है कि “वाजिवारणलोहानां काष्टपाषाणवाससां । नारीपुरुषतोयानामन्तरमहदन्तरम्” याको अर्थ ऐसो है कि अश्व गज लोह जे हैं तिनके अर काष्ट पाषाणजे हैं तिनके अर नारी पुरुष नीर जे हैं तिनके अन्तर जो है सो महान् अंतर है; इहां अंतर शब्द महान् विशेष वाची है अर कहुं बहिर योग अर्थमें वत्तै है कि ग्रामस्यांतरे कृपा याको अर्थ ऐसो

है कि ग्रामका वाह्य प्रदेशमें रूप है, इहां अन्तर शब्द नगरकी वाह्य भूमि वाची है अरु कहुं उपसं-
ख्यान अर्थमें वतै है कि अंतरे शाटका परिधानिया याको अर्थ ऐसो है कि या साड़ी धारण करने
योग्य है इहां अंतर शब्द उपसंख्यान अर्थको वाची है कि धारण करनेको वाची है अरु कहुं विरह
अर्थमें वतै है कि अनभिप्रेतश्रोतृजनांतरे मंत्रं मंत्रयते याको अर्थ ऐसो है कि नहीं अभिप्राय-
कूं जानने वारे श्रोता जननिका विरहके विषे मंत्रने मंत्रै है कि रचै है इहां अन्तर शब्द विरह
वाची है इनि अर्थनि विषे सूं इहां छिद्र अर्थ तथा मध्य अर्थ विरह अर्थमें सूं कोऊ अर्थ जानवे
योग्य है ॥ ७ ॥ वार्त्तिक—अनुपहृतवीर्यस्य न्यग्भावे पुनरुद्भूति दर्शनात्प्रवचनम् ॥ ८ ॥ अर्थ—नहीं
हरयो है वीर्य जाको ताकी पर्यायका अभोवनें होतां संता बहुरि वाही पर्यायका उपपादका दर्शनतै
अन्तर वचन प्रवतै है । टीकार्थ—नहीं जीण भयो है वीर्य जाकी ऐसो द्रव्य जो है ताकै निमत्त-
का वशतै कोऊ पर्यायका अभोवनें होतां संता बहुरि निमित्तांतरतै वाही पर्यायका प्रगट होनेका
दर्शनतै उन दोऊ पर्यायनिका विरह जो है सो अंतर है ऐसे कहिये है ॥ ८ ॥ वार्त्तिक—परिणाम
प्रकारनिर्णयार्थ भाववचनम् ॥ ९ ॥ अर्थ—परिणामके जे प्रकार तिनके निर्णयके अर्थ २ वको वचन
है । टीकार्थ—औपशमिकादि परिणामका प्रकार निर्णय करने योग्य है, यातै भाववचन करिये है ॥ ९ ॥
वार्त्तिक—संख्याताद्यन्यतमनिश्चयेव्यन्यविशेषप्रतिपत्त्यथमल्पबहुत्ववचनम् ॥ १० ॥ अर्थ—
संख्यातादिकनिमें कोऊ एकका निश्चय होतां संता ही परस्पर विशेषकी प्रतीतिके अर्थि अल्प बहुत्व
वचन है । टीकार्थ—संख्यातादिकनिके विषे कोऊ परिणाम करि निश्चित जे हैं तिनके परस्पर
विशेषका ज्ञानके अर्थि अल्प बहुत्व वचन करिये है, याको उदाहरण ऐसो है कि ये इतने अल्प है
अरु ये इतने बहुत्व है ॥ १० ॥ प्रश्नरूप वार्त्तिक—निर्देशवचनात्सत्वप्रसिद्धे रसद्वन्द्वहणम् ॥ ११ ॥
अर्थ—प्रश्न, निर्देश वचनतै सतपणांको सिद्धिनें होतां संता बहुरि सत् वचन अनर्थक है ।

टीकार्थ—निवेशवचनतै ही सत् पणौ सिद्ध है क्योंकि असत्को निर्देश ही नहीं होष है यातै इहां सत् वचनको ग्रहण जो है सो असत् ग्रहण है कि अनर्थक है ॥ ११ ॥ उत्तररूप वार्तिक—न वा व्वास्ति व्व नास्तीति चतुर्दशमार्गणस्थानविशेषणार्थत्वात् ॥ १२ ॥ अर्थ—उत्तर अनर्थक नहीं है क्योंकि कहुं है कहुं नहीं है ऐसैं चतुर्दश मार्गणा स्थानको विशेषणार्थ पणौ है यातै टीकार्थ—उत्तर, यो दोष नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, या सत् वचन करि सम्यग्दर्शनादिकको सामान्य करि सत् पणौ नहीं कहिये है । प्रश्न, तो कहा कहिये है ? उत्तर, गति इन्द्रिय काय आदि चतुर्दश मार्गणा स्थान जे हैं तिनके विषै सम्यग्दर्शनादिक कहां हैं कहां नहीं हैं ऐसा विशेष करनेके अर्थ सत् वचन है ॥ १२ ॥ वार्तिक—सर्वभावाधिगमहेतुत्वाच्च ॥ १३ ॥ अर्थ—अथवा सर्व पर्यायरूप भावनिकुं जाननेका हेतुपणतै सत् वचनके सार्थक पणौ है । टीकार्थ—अथवा अधिकाररूप किये जे सम्यग्दर्शनादिक तथा जीवादिक तिनको तो निर्देश वचन करि आस्तित्व प्राप्त भयो पंतु नहीं अधिकाररूप किया जे जीवका पर्याय क्रोधादिक अर अजीवका पर्याय वर्णादिक तथा घटादिक है तिनका अस्तित्वने जनावनेके अर्थ बहुरि सत् वचन कइयो है ॥ १३ ॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—अनधिकृतत्वादिति चेन्न सामर्थ्यात् ॥ १४ ॥ अर्थ—प्रश्न पर्यायनिके अधिकृतपणौ नहीं है यातै पर्यायको ग्रहण नहीं होष है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि सत् वचन दूसरे कहनेरूप समर्थतै पर्यायको ग्रहण होष है । टीकार्थ—प्रश्न, वै क्रोधादिक तथा वर्णादिक जे हैं ते अधिकार रूप नहीं है तातै बहुरि तिनको ग्रहण युक्त नहीं अर्थात् अधिकारमें नहीं आयाको ग्रहण पुनरुक्त शब्दतै भी नहीं होष है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, सामर्थ्यतै तिनको भी ग्रहण होष है । भवार्थ । दूसरां कहनेकी सामर्थ्यतै ही ग्रहण होष है ॥ १४ ॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—विधानग्रहणात्संख्यासिद्धिरिति चेन्न भेदगणनार्थत्वात् ॥ १५ ॥ अर्थ—प्रश्न, विधानका ग्रहणतै संख्याकी

सिद्धि है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि बिधानकेभी भेदनिकी गणनाको प्रयोजन पणों है यातै। टीकार्थ-प्रश्न, विधानका ग्रहणतै ही संख्याकी सिद्धि है। उत्तर, सो नहीं है ? प्रश्न, कहा कारण—उत्तर, भेदनिकी गणनाका प्रयोजन पणतै अर्थात् प्रकारकी गणनाके विषे ही ता प्रकारका भेदकी गणनाके अर्थि यो संख्या शब्द कहिये है याको उदाहरण ऐसेो है कि उपशम सम्यग्दृष्टि इतने हैं जायिक सम्यग्दृष्टि इतने हैं। भावार्थ सम्यग्दर्शनके औपशमिक जायिक जायोपशमिक तो विधान है अर तिन भेदनिकी प्रत्येक गणना जो है सो संख्या है ॥ १५ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक--चेत्रधिकरण-योरभेद इति चेन्नोक्तत्वात् ॥ १६ ॥ अर्थ—प्रश्न, चेत्रके और अधिकरणके अभेद है, उत्तर, सो नहीं है क्योंकि यकै उक्तपणों है यातै कि दोउनिके सामान्य विशेषणों दिखायो है यातै। टीकार्थ-प्रश्न, जो ही अधिकरण है सो ही चेत्र है यातै दोउनिके भिन्न ग्रहण अनर्थक है, उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, या प्रश्नके उक्तार्थ पणों है यातै सो यो कब्यो है कि सर्व भावनिको जनावनैरूप प्रयोजन पणों अधिकरणके पूर्व कब्यो है यातै अर्थात् सामान्यरूप तो अधिकरण है अर विशेषरूप चेत्र है इतनों ही दोउनिके भेद है ॥ १६ ॥ प्रश्नरूप वार्तिक--चेत्रे सति स्पर्शनोपलब्धे-रंघटवस्तुग्रहणम् ॥ १७ ॥ अर्थ—प्रश्न, चेत्रनें होतां संता स्पर्शकी अनुपलब्धितै जल घटके समान स्पर्शनको ग्रहण अनर्थक है। टीकार्थ—अश्न, जैसें इहां घटरूप चेत्रनें होतां संता जलको अवस्थान है यातै सो नियमतै घट स्पर्शन है अर या नहीं है कि घटमें जल तो तिष्ठै अर घटनें नहीं स्पर्शै तथा आकाशरूप चेत्रमें जीवको अवस्थान है सो नियमतै आकाश स्पर्शन है यातै चेत्रका कथन करि ही स्पर्शनका अर्थको ग्रहणपणों है स्पर्शनको ग्रहण अनर्थक है ॥ १७ ॥ उत्तर रूप वार्तिक--न वा विषयवाचित्वात् ॥ १८ ॥ अर्थ—अथवा दोउनिके विषय वाची पणों है यातै दोप नहीं है क्योंकि स्पर्शन तो सामान्य विषय वाची है अर चेत्रावशेष विषय वाची है यातै दोउनिके

भेद है। टीकार्थ—अथवा यो दोष नहीं है। प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, एक देश विषय वाची पणतै क्योंकि एकदेश विषयवाची क्षेत्र शब्द है जैसे राजा जनपद क्षेत्रमें लिखे हैं परंतु समस्त जनपदका क्षेत्र नहीं स्पष्ट है एक देशने ही स्पष्ट है अर समस्त विषय स्पर्शन है अर्थात् घटरूप क्षेत्रको जलके स्पर्शन है सो तो स्पर्शन है अर जनपदरूप क्षेत्रको राजाके स्पर्शन है सो स्पर्शन नहीं है। भावार्थ—सामान्य विशेषको भेद है कि क्षेत्र तो विशेष है अर स्पर्शन सामान्य है ॥१२॥ तथा वार्तिक—त्रैकाल्य गोचरत्वाच्च ॥१६॥ अर्थ—अथवा स्पर्शन शब्दके त्रिकाल विषय वाची पणतै है यातै। टीकार्थ—जैसे वर्तमान कालवर्ती जल वर्तमान कालवर्ती घट क्षेत्रे स्पर्श है परन्तु अतीत अनागत घट क्षेत्रे नहीं स्पर्श है तैसे आत्माके वर्तमान क्षेत्रके स्पर्शनके विषे स्पर्शन शब्दको अभिप्राय नहीं है क्योंकि स्पर्शनके त्रिकाल गोचरपणतै है यातै ॥१६॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक-स्थिति कालयोरर्थंतरत्वाभाव इति चेन्नमुख्यकालास्तित्वसंप्रत्ययार्थम् ॥२०॥ अर्थ—प्रश्न, स्थितिके अर कालके भिन्नपणतै को अभाव है? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि मुख्य कालका अस्तित्वकी प्रतीतिके अर्थि इहां बहुरि काल शब्दको ग्रहण है। टीकार्थ—प्रश्न, स्थिति ही काल है अर काल ही स्थिति है यातै इन दोउतिके अर्थंतर भाव नहीं है? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, मुख्यका अस्तित्वकी प्रतीतिके अर्थि बहुरि काल शब्दको ग्रहण कियो है क्योंकि काल दोय प्रकार है एक मुख्यकाल है एक व्यवहारिक काल है तिनमें मुख्य तो निश्चय काल है अर पर्यायी पर्यायकी अवधिको ज्ञान जो है सो व्यवहारिक काल है अर इन दोउतिको निर्णय आगानं कहेंगे। अर पूर्वे कियो है। प्रश्न, कहा कियो है? उत्तर, कालके सर्व भावनिको अधिगमको हेतुपणतै है यातै अर्थात् छहूँ अव्यनिकूँ जनावने वारो काल है यातै। भावार्थ—सर्व भावनिकी] परिणतिते निमित्त कारण काल है अर भावनिका जाननेमें कारण परिणति है यातै ॥ २० ॥ प्रश्नोत्तररूप

वार्तिक—नामप्रदिपुर्भावग्रहणात् पुनर्भावाग्रहणमित्तिचनौपशमिकाद्येचेत्वात् ॥ २१ ॥ अर्थ—प्रश्न, नामादिकनिर्भेद भाव पदका ग्रहणतै बहुरि भाव पदको ग्रहण अनर्थक है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि इहां औपशमिकादि भावनिकी अपेक्षापणौं है यातै । टीकार्थ—प्रश्न, नामादिकनिके विषे भाव शब्दको ग्रहण कियो है ताकरि ही सिद्ध पणतै बहुरि भाव शब्दको ग्रहण अनर्थक है, उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, औपशमिकादि भावनिकी अपेक्षापणतै बहुरि भाव शब्दका कहना योग्य है क्योंकि पूर्व नामादिकनिर्भेद भाव शब्द है सो तो द्रव्य नहीं है ऐसा अर्थका कर्त्तव्य तत्पर है अरु यो भावशब्द औपशमिकादि वक्ष्यमाण भावनिकी अपेक्षा है । प्रश्न, सम्यग्दर्शन कहा है ? उत्तर, औपशमिक अरु चायिक है इत्यादि भेद रूप है ॥ २१ ॥ वार्तिक—विनेयाशयवशो वा तत्त्वाधिगमहेतुविकल्पः ॥ २२ ॥ अर्थ—अथवा विनयवान शिष्यका आशयका वशतै तत्त्वनिके जाननेके हेतुनिका विकल्प है यातै पुनरुक्त होते भी दोष नहीं है । टीकार्थ—अथवा यो सर्वको परिहार है कि शिष्यको जो आशय ताका वशतै तत्त्वनिका अधिगमका होनेका हेतुनिका विकल्प जानवे योग्य है क्योंकि कितनेक शिष्य तो संज्ञेप करि ही जनायवे योग्य है अरु कितनेक शिष्य विस्तार रूप करि जनायवे योग्य है अरु जो ऐसें नहीं है तो केवल प्रमासका ग्रहण करि ही सिद्ध होय तदि और अधिगमका उपायनिको ग्रहण अनर्थक है ॥ २ ॥

इति श्रीमदकलकन्देवप्रणीते तत्त्वार्थवार्तिके व्याख्यानालकारे प्रथमे उप्याये तदपरनाम राजवार्तिके सागरोद्भूततत्त्वकौस्तुभे पञ्चमार्किके परिसमाप्तम् ॥ ५ ॥

यामें मूल ग्रंथ संख्या श्लोक च्यासै पिचेत्तरके मध्य सूत्र चार है अरु वार्तिक अख्यासो है तिनमें सैतीस तो पांचमां सूत्रकी व्याख्या रूप हैं तिनमें ग्यारा तो नामादिकका लक्षण तथा द्रव्य

भावके आगम नो आगमपणांको कथन तथा तिनका भेदनिकी कथन हे अर दोय नाम स्थापना का तथा द्रव्य भावका एक पणामें शंका समाधानमें हे अर पाचमें नामादिकनिका अनुक्रमको कथन हे । अर छै एक वस्तुमें नामादि चतुष्टयका असंभवपणांकी शंकाका समाधानमें हे अर सात नामादिकनिके उपचारतैं प्रमाणाता स्थापन करै हे ताका निर्धेमैं तथा नाम स्थापना द्रव्यके तो द्रव्यार्थिक नयका विषयपणांका कथनमें तथा भावके पर्यायार्थिक नयका विषयपणां कथनमें हे अर दोय नामादिकनिका दोउ नयनिमें अंतर भावका शंका समाधानमें हे । अर च्यार तत शब्दका विवेचनमें हे और चौदा छठा सत्रकी व्याख्या रूप हे तिनमें तीन तो प्रमाणा नयका पूर्व निपातमें शंका समाधान रूप हे अर दोय अधिगमका हेतुका कथनमें तथा सप्तमगीका कथनके हे । अर नव अनेकांतका निरूपणमें तथा विरोधादि स्पष्ट दूधणका निराकरणमें हे अर चौदा ही सातमां सूत्रकी व्याख्या रूप हे तिनमें दोय तो निर्देशादिकनिका अनुक्रम कथनमें हे अर ग्यारा जीवका निर्देशादि कथनमें हे अर एक जीव अजीव आश्रव बंध संवर निर्जरा मोक्ष दर्शन ज्ञान चारित्रका निर्देशादिकनिका कथनमें हे अर वाईस आठमां सूत्रकी व्याख्या रूप हे तिनमें दश तो सत् आदिका अनुक्रम कथनमें हे अर च्यार सत्के अर निर्देशके भिन्न पणांका समाधान रूप हे अर एक विधानका ग्रहणतैं ही संख्याकी सिद्धि होनेमें शंका समाधान रूप हे अर एक क्षेत्रके अर अधिकरणके अभेदमें शंका समाधान रूप हे अर तीन स्पर्शके अर क्षेत्रके शंका समाधान रूप हे अर तीन स्थिति अर कालके तथा नामादिकमें ताके अर इहां भाव शब्दका ग्रहण हे ताके भिन्नपणांका शंका समाधान रूप हे ऐसैं वार्तिक हे तिनकी देश भाषामयीः वचनिका रूप अर्थ परिदत फतेबालजीकी

सम्मतिं श्रीमद्भिन्नवचन प्रकाशक श्रावक संघी पन्नालाल दूनीवालनें ज्ञानावरण] कर्मका, ज्ञय
निमित्त निज बुद्धि प्रमाण लिख्यो है तामें ग्रंथ संख्या प्रमाण श्लोक ॥ २३५० ॥

अथ अष्टम आह्निकं लिख्यते ॥

यामें प्रथम ही नवमां सूत्रकी उस्थानिका लिखिये हे कि पूर्वोक्त प्रकार प्रथम ही उपदेश रूप
कियो जो सम्यक् दर्शन ताको लक्षण तथा उत्पत्ति तथा स्वामी तथा विषय तथा न्यास तथा अ-
धिगमका उपाय दिखाया अर सम्यग्दर्शनका संबंध करि जीवादिकनिकी संज्ञा तथा परिणामा-
दिक दिखाया अत्रे वाके अनंतर सम्यग्ज्ञान विचार करनें योग्य है यातें सूत्रकार कहै है । सूत्रम-

मतिश्रु तावधि मनःपर्ययकेवलानि ज्ञानम् ॥ ६ ॥

अर्थ-मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अत्रयिज्ञान, मनःपर्यय ज्ञान, केवल ज्ञान, ऐसैं पांच भेद रूप ज्ञान है ।
प्रश्न, ये मति आदि शब्दका स्वरूप है । उत्तररूप वार्तिक—मतिशब्दो भावकर्तृकरण साधनः ॥१॥
अर्थ—उत्तर, मति शब्द भाव साधन, कर्तृ साधन, कारण साधन रूप है । टीकार्थ—यो मति शब्द
भाव साधनमें तथा कर्तृ साधनमें तथा कारण साधनमें है तिनमें सूं कोउ एक साधन रूप जानवे
योग्य है सो ऐसैं है कि मन धातुतें भाव साधनके विषे कि प्रत्ययतें मति शब्द सिद्ध होय है अर
मति ज्ञानावरणका व्योपशमनें होतां संतां इंद्रिय अर अनिन्द्रियकी अपेक्षावान ऐसो जो पदार्थको
मनन कहिये जानन जो हैं सो मतिज्ञान है ऐसैं तो भाव साधन रूप है अर उदासीन पणाकरि
तात्वका कथनतें बहुलकी अपेक्षाकरि कर्तृ साधन रूप है । भाशार्थ-कर्म अर करण आदिकी अपेक्षा
रहित पणातें उदासीन रूप हुवो संतो जाने सो मतिज्ञान है अर या अर्थमें कि प्रत्यय बाहुलतें

होय करि मति शब्द सिद्ध होय है अर पदार्थनिर्णय मनुते कहिये माने सो मति ज्ञान है । ऐसैं तो कर्तु साधन रूप है अथवा जाकरि मन्यते कहिये मानिये सो मतिज्ञान है ऐसैं कारण साधन रूप है क्योंकि आत्माके अर ज्ञानके भेद अभेद वक्तकी इच्छतैं उत्पन्न होय है यातैं ॥ १ ॥ वार्तिक—श्रुतशब्दः कर्मसाधनश्च ॥२॥ अर्थ—श्रुत शब्द कर्मसाधनरूप है तथा पूर्वोक्त भावसाधन कर्तु साधन कारण साधनरूप भी है । टीकार्थ—बहुनि श्रुत शब्द कर्मसाधनरूप है अथवा पूर्वोक्त भाव साधनरूप तथा कर्तु साधन रूप तथा कारण साधन रूप वतैं है सो ऐसैं कि श्रुतावरणका ज्योपशमादिक अंतरंग बहिरंग हेतु जे हैं तिनकी निकटतानें होतां संतां सुणिये सो श्रुत है ऐसैं तो कर्म साधन रूप है अर श्रुत स्वरूप परणम्यं आत्मा ही सुणैं है यातैं श्रुत शब्द कर्तु साधन रूप है अर भेद कहनेकी इच्छा करि जाकरि सुणिये सो श्रुत है ऐसैं कारण साधन रूप है अथवा श्रवणमात्र है सो श्रुत है ऐसैं भाव साधन रूप है ॥२॥ वार्तिक—अबपूर्वस्यदधातेः कर्मादिसाधनः किः ॥३॥ अर्थ—अब पूर्वक दधाति धातुतैं कर्मादि साधन रूप किः प्रत्यय भया है । टीकार्थ—अब पूर्वक दधाति धातुतैं कर्मादि साधन किः प्रत्यय होय है । कर्मादि साधनमें सं कोऊ साधनके विषे किः यो प्रत्यय जनयत्रे योग्य है यातैं अवधि शब्द सिद्ध होय है अर अवधि ज्ञानावरणका ज्योपशमादिक अंतरंग बहिरंग उभय हेतु निकटतानें होतां संतां धारण करिये सो अवधिज्ञान है अथवा अधोगत पदार्थनें धारण करै सो अवधि है ऐसैं कर्ता साधन है अथवा अधोगत पदार्थका जानना मात्र जो है सो अवधि है ऐसैं भाव साधन रूप है इहां अब शब्द अधोभाग वाची है सो जैसैं अधः ज्योपण जो है सो अब ज्योपण है क्योंकि अवधिको अधोगति बहुत द्रव्य विषय है अथवा अवधि नाम मर्यादाका है तातैं अवधिकरि निश्चयरूप ज्ञान जो है सो अवधिज्ञान है तैसैं ही कहेंगे कि रूपिबन्धे । प्रश्न, ऐसैं मर्यादा रूप कहनेमें मर्यादादिक सर्व जे हैं तिनका प्रसंग आवेगा क्योंकि सब ही

अपनी अपनी मर्यादा में ही प्रवर्तित हैं यातें। उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, रुढ़िका वशतें व्यवस्थाको उपपत्ति है यातें गो शब्दकी प्रवृत्तिके समान है अर्थात् अवधि शब्दकी रुढ़ि अवधिज्ञानमें ही है ॥ ३ ॥ वार्तिक—मनः प्रतीत्य प्रतिबंधाय वा ज्ञानं मनःपर्ययः ॥ ४ ॥ अर्थ—मनमें प्रतीति करि अथवा मनमें अखंडन करि ज्ञान होय सो मनःपर्यय ज्ञान है। टीकार्थ मनःपर्यय ज्ञानावरणका जगत्प्रमाण आदि बाह्यभंगरूप उभयनिमित्तका वशतें परकीय मनमें प्राप्त भया अर्थको ज्ञान जो है सो मनःपर्यय ज्ञान है अर्थात् भाव आदि साधनमें पूर्णवत् जानवे योग्य है। प्रश्न, कैंते ? उत्तर, मनकं प्रतीति करि तथा मनकं अखंडन करि जो ज्ञान उत्पन्न होय सो मनःपर्यय है। इहां ऐसे कहिये है अर्थात् परकीय मनके विषयें प्राप्त भया पदार्थ जो है सो मन है ऐसैं कहिये है क्योंकि तहां तिट्ठने तत् शब्दको व्यग्र होय हे यानं अर्थात् जेवें बंगाल देशमें रहने बारे पुरुषनिमें देखिये है कि या देशमें बंगाल भरि गयो यातें मनोप। अर्थ भाव घट है ता अर्थमें सर्व तरफतें प्राप्त होय तथा वा अर्थमें ग्रहणकरि अर्थात् जगत्प्रमाणदि रूप प्रसन्नतातें आपके ज्ञान होय सो मनःपर्यय है ॥ ४ ॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—मतिज्ञान प्रसंग इति चेन्न अपेक्षानात्रत्वात् ॥ ५ ॥ अर्थ—प्रश्न, मति ज्ञानको प्रसंग आवै है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि मनके अपेक्षानात्रत्वात् ॥ टीकार्थ—मनःपर्यय ज्ञान मति ज्ञानमें प्राप्त होय है। प्रश्न, काहेतें ? उत्तर, मनका निमित्तपणातें अर्थात् ही अर्थ वचनिको परिपाटी है कि अपन मनकरि पराया मनमें चित्तकरि इत्यादि। उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अपेक्षानात्र पणातें मनःपर्यय ज्ञानके विषयें अपना अर्थात् मनकी अपेक्षा मात्र करिये है जेहें कोऊ कहे कि आकाशमें चन्द्रमनमें देखा इहां देवनेरूप कार्य चन्द्रमा है अर्थात् आकाश शब्द अपेक्षानात्र है अर्थात् मनको काय मतिज्ञान है तैसे मनःपर्यय ज्ञानको कार्य नहीं है क्योंकि मनःपर्यय ज्ञानके

आत्मयुद्धि निमित्त मात्र पणों है यातें ॥५॥ वार्तिक--ब्राह्मण्यंतर क्रियाविशेषान्तर्यदर्थ केवन्ते तरेकेन-
 जन् ॥ ६ ॥ अर्थ--गद्य अन्तरक्रिया विशेषने जाके अर्थ सेवन करै है सो केवल है । टीकाथ--आत्म
 मन्त्राणके अर्थों वचन काय मनके आश्रय बह्य अभ्यन्तर तप क्रियाविशेषने जाके अर्थि केवन्-
 रुदिये सेवन करै है सो केवल है अर्थात् जा शुद्ध रूपनै ध्यवै है सो हा केवल ज्ञान है ॥ ६ ॥ वातिर
 अन्तुत्तरना वात्स श्याथः केवल शब्दः ॥ ७ ॥ अर्थ--असहाय अथवान केवल शब्द है सो अन्तुत्स
 रसहा है कि धातु प्रयय रहित संज्ञामात्र है । टीकार्थ--जैसे देवदत्त केवल अन्तन भक्षण करै है
 इहां ऐसी अर्थ प्रगट होय है कि असहाय व्यंजन रहित केवल अन्त भक्षण करै है तैसे चायोपश
 सिक ज्ञानतै नहीं मिल्या असहाय केवल है तातें यो केवल शब्द अन्तुत्सन्न जानवे योग्य है कि
 धातु प्रत्यय रहित संज्ञामात्र है ॥ ७ ॥ वार्तिक--करणादिसाधनो ज्ञान शब्दो व्याख्यातः ॥ ८ ॥
 अर्थ--करणादिसाधनरूप ज्ञान शब्द व्याख्यान कियो है । टीकाथ--यो ज्ञानशब्द कारणादि
 साधनरूप पूर्वै व्याख्यान कियो ॥ ८ ॥ वार्तिक--इतरेषां तद्भावाः ॥ ९ ॥ अर्थ--अन्य सतीनिक,
 ज्ञानके कारणादि साधनका अभाव है । टीकार्थ--जैनीनितै अन्त एकांत वादीनिके वा ज्ञान-
 के कारणादि साधन पणों नहो उत्पन्न होय है ॥ ९ ॥ प्रश्न, सो कैसे ? ऐसै कहो हो तो कहिये है
 वार्तिक--आत्माभावे ज्ञानस्य कारणादित्वात्पुष्पांतः कर्तृरभावत् ॥ १० ॥ अर्थ--आत्माका अभाव-
 ने हातां संज्ञा कर्त्ताका अभावतै ज्ञानके कारणादि साधन पणोंकी अनुपपत्ति है । टीकार्थ--जिनके
 आत्मा नहीं विद्यमान है तिनके ज्ञानके कारणादिक पणों नहीं उत्पन्न होय है । प्रश्न, काहेंतें ?
 उत्तर, कर्त्ताका अभावतै क्याकि छेदने वागा देवदत्तने विद्यमान हातां संज्ञा परशोके कारण पण
 केवल्ये है । तैसे आत्मान नहो हातां संज्ञा ज्ञानके कारण पणों नहो उत्पन्न हाय है तातें ही ज्ञान
 सा ज्ञान ऐसै भाव साधन पणों भो नहीं उत्पन्न हाय है क्याकि भावमानने नहो हातां संज्ञा भाव

नहीं होय है। प्रश्न, जानै सो ज्ञान ऐसै कतु साधन पणौ है ? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, निरीहक पणतै क्यों कि निरीहक कहिये निरपेक्ष भाव कर्ता पणानै नहां प्राप्त होय है अर तिहारै सब भाव निरीहक है अर और सुनूँ कि लोकके विषै पूर्वोत्तरकी अपेक्षा सहित जो है ताके ही कर्तापणौ देखिये है जैसे कुम्भकार घटको कर्ता है ताके पूर्वकालमें तो मृत्तिकादि वस्तुका सम्राव की अपेक्षा है अर उत्तर कालमें जल धारण आदिफलकी अपेक्षा है तातै ताके कर्ता पणौ वणै है अर वाका ज्ञानके पूर्वोत्तरकी अपेक्षा नहीं है क्योंकि क्षणिकपणौ है यातै तातै निरपेक्षके कर्तापणौ-को अभाव है अर और सुनूँ कि कारणका व्यापारकी अपेक्षावानके ही लोकके विषै कर्तापणौ देखिये है अर ज्ञानके और कारण नहीं है यातै ज्ञानके कर्तापणौ भी नहीं उत्पन्न होय है। प्रश्न, ज्ञानके निज शक्ति ही कारण है ? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर—शक्ति अर शक्तिमानके भेद अङ्गीकार करतां संता आत्माका अस्तित्वकी सिद्धि है यातै अर अभेदनै होतां संता कारणका अभावतै पूर्वोक्त दोष वैसै ही तिष्ठै है। प्रश्न, संतानकी अपेक्षा करि कर्ता कारणका भेदको उप-चार है। अर्थात् संतानी जो ज्ञान सो तो कर्ता है अर सन्तान जो है सो कारण है ? उत्तर, सो नहीं है प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, परसाथतै विपरीत पणानै होतां संता मृषावादकी उपपत्ति है यातै ऐसै भेदकी तथा अभेदकी कल्पनाके विषै पूर्वोक्त दोषको प्रसंग प्राप्त होय है अर्थात् भेद होत सतै तो आत्मको अस्तित्व सिद्ध होयगो अर अभेद होत सतै कारणका अभावतै कर्ताको अभाव होयगो यातै प्रश्न, ज्ञानके मन अर इन्द्रिय जे है ते कारण है ? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, मनके जानन शक्तिको अभाव है यातै प्रथम ही मन तो कारण नहीं है क्योंकि याकै विनष्ट पणौ है यातै। प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, छहकै अनन्तर अतीत विज्ञान है सो निश्चय करि मन है ऐसा वचन-तै अर विनष्ट पणतै ही अतीत इन्द्रिय जे है ते भी कारण नहीं है अर उपजायमान जो मन तथा

इन्द्रिय तिनके भी करण पणों नहीं वणें हैं। अर्थात् जो कहेगा कि ज्ञानका कारणमें वर्तनें वारा मन. तथा इन्द्रिय जे हैं ते तौ वा कारणवर्ती ज्ञानका करण है सो भी नहीं है क्योंकि दक्षिण सींग जो है सो साथि उत्पन्न हो तो दूसरा सींगको करण नही होय है अर और. सुनं कि धातुका अर्थ- तै अन्य अर्थको अभावतै जा ऐसी धातुरूप प्रकृतिको जानन अर्थ है या कारणतै ता जानतै अन्य तिहारे कोऊ पदार्थ नहीं है, अर्थात् आत्मा नहीं है जो कर्तापणानै अनुभव करै यातै ज्ञानकै कर्ता पणोंको अभाव है और सुनं कि जो एक चरण विषय कर्ता पणों है सो अनेक चरणगोचर जो उच्चारण ताकरि पायो है जन्म जानै ऐसो कर्तु शब्द जो है ताकरि कैसे कहिये सो यो एक चरणके विषे वर्त्तमान होतो संतो कैसे वाचक होय। भावार्थ--जा चरणवर्ती पदार्थका जाननरूप कार्यको तो कर्ता है यातै तो कर्तापणों संभवै है? उत्तर, सो भी नहीं संभवै है क्योंकि अनेक चरणकरि उच्चारणमें आवै ऐसा कर्ता शब्दकरि एक चरण स्थाई विज्ञानका कहना कैसे संभवै है। प्रश्न, एक समय तथा दो समय तथा तीन समय वर्ती अनाहारक अवस्था जो है ताँ अनेक चरण करि उच्चारणमें आवै ऐसा अनाहारक शब्द करि तुमारे भी कहना कैसे संभवै। उत्तर, हमारे शब्द उच्चारण करन वारा आत्माको नित्य अवस्थान मान्य हूँ यातै सम्भवै है प्रश्न, कहा कारण? ता संतानके प्रति विहित पणों है यातै अर्थात् संतानके पूर्व निराकरण पणों है यातौवहुरि जाके यो मत है सो कहै है कि हमारे रतननिकी वृष्टि आकाशतै पड़ी क्योंकि हमारे निश्चय करि अवाच्य ही तत्व इष्ट करिये है क्योंकि निश्चय करि अव्यापाररूप स्वधर्मनिके विषे वचनको व्यवहार नहीं है सो ही तुममें कह्यो है यातै। उत्तर, सो नहीं उत्पन्न होय है क्योंकि ऐसै माननेमें स्वचन विरोध है यातै क्योंकि प्रथम तो संतानने अंगीकार कियो अर इहां संतानका खंडननें इष्ट कियो यातै अथवा तत्वकी प्रतीतिका उपायको जो छिपाव ताको प्रसंग आवै है यातै।

भावार्थ—नहीं है क्रिया जिनके ऐसे जे सर्व धम तिनमें वचनको व्यवहार नहीं मानिये है ते;
 चणिक भी वैसे कहो हो अथवा जामें वचनको व्यवहार नहीं है ता तत्वके स्थानको भी अभाव
 ही है बयो क दचन दिना काहेर स्थापन करे है और सुनू कि जानै सो ज्ञान ऐसो कृत साधन
 पणौ नहीं उरल्ल होय है । प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, चणिक वादीके यो है अर यो नहा
 है ऐसा विशेष ज्ञानकी उरल्लिधि है यातै । बयोकि निश्चय करि जा वादीनै कृत साधन
 पणानै अर करण साधन पणानै जान्यू है ता वादीनै यो कहनों बने है कि यो कृत साधन
 है अर करणादि साधन नहीं है अर चणिक वादीके प्रथम वशवर्ती ज्ञान विवल्पपणाने हांतां
 संता नहीं धारण कियो है उभय स्वभाव जानै ताके विशेषकी उपलब्धि नहीं होय है क्योकि शुक्र-
 का अर इतरका विशेषकूं नहीं जानने वारेके यो शुबल है नील पोत आदि नहीं है ऐसो भेद
 विज्ञान नहीं उरल्ल होय है ॥०॥ वार्त्तिक—अस्तित्व्यविक्रियस्य तदभावोनभिसवधात् ॥ ११ ॥
 अर्थ—जोवका विद्यमान पणाने हांतां संता भी क्रिया रहितके करणादि साधनको अभाव है क्योकि
 ज्ञानके अर आत्मके वाके मतमे संग्रह नहीं है यातै । टीकार्थ—आत्माका अस्तित्वनै हांतां
 संता भी ज्ञानके करणादिकानको अभाव है । प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, विक्रिया रहितके
 करणादि साधनको अनाभसंबंध है यातै क्योकि जाके ऐसो मत है कि आत्मके ज्ञान
 नामा गुण है सो आत्मते अथांतर है क्योकि आत्मा इन्द्रिय मन पदार्थ इनि च्यारनिका सन्नि-
 कर्ते जो उरल्ल होय है सो ज्ञान अन्य है ऐसा वचनतै ताके ज्ञान करण होनेकूं नहीं याय है ॥
 ॥१॥ प्रश्न, काहे ? उत्तर रूप नातिक—पृथगात्मनाभावात् ॥ १२ ॥ अर्थ—भिन्न आत्मा
 लाभका अभाव है यातै । टीकार्थ—लोकके विषे छे देने वारा देवदत्ततै अर्थोतर भूत तादृणपणां
 उरल्लणां कर्तनपणां आदि विशेष लक्षण संयुक्त विद्यमान परशो जो है ताके करण भाव देखिये है

तैसैं ज्ञानका स्वरूपनै पृथक् ह्म नहीं प्राप्त होय हें यातैं किञ्च, वात्तिक—अपेक्षाभावात् ॥ १३ ॥
 अर्थ—तिहारे मतसैं ज्ञानके अज्ञानको अभाव है यातैं । टीकार्थ—देवदत्तके आश्रित उचा उठना
 नचा पड़ना आदि क्रिया युक्त परशूके ही करण भाव देखिये है तैसैं ज्ञानकरि अपेक्षावान कर्त्ताके
 साथ किंचित् क्रियांतर नहीं है । भावार्थ—उठना पड़ना रूप क्रिया युक्त परशूके करणपरणौ है
 अर सो क्रिया देवदत्त रूप कर्त्ताके आश्रय है सो नहीं बनै है क्योंकि आत्मा रूप कर्त्ता कूं वि-
 क्रिया रहित मानो हो अर करण जो होय है सो कर्त्ताके आश्रित क्रियाको अपेक्षावान होय है सो
 तिहारे है नहीं यातैं ज्ञानके करण परणोको अभाव है ॥ १३ ॥ किंच, वात्तिक—तत्परिणामाभावात् ॥ १४ ॥
 अर्थ—जो आत्मके ज्ञान क्रियारूप परिणामको अभाव है यातैं । टीकार्थ—और सुनुं कि
 छंदन क्रियारूप परिणाम्या देवदत्तनै छंदन क्रियाका सचिव परणोके विषै उपयुक्त कियो परशू जो
 है सो करण है या युक्त है तैसैं आत्मा ज्ञान क्रियारूप परिणाम्यूं नहीं है यातैं भी ज्ञान करण नहीं
 है ॥ १४ ॥ ना तैक—अर्थान्तरत्वे तस्याज्ञत्वात् ॥ १५ ॥ अर्थ—ज्ञानतैं अर्थान्तर परणानै होतां संता
 आत्मोके अज्ञपरणौ होय है यातैं । टीकार्थ—या लोकमें जो ज्ञानतैं अर्थान्तर परणानै होतां संता
 जैसे घटादिक द्रव्य है तैसैं ज्ञानतैं अन्य आत्मा जो है ताके अज्ञपरणोको प्रसंग आवै है । प्रश्न,
 ज्ञानका योगतैं ज्ञातापरणो है दंडके समान देखवा परणतैं । उत्तर, ऐसैं कहो हो सो भी नहीं है
 क्योंकि आत्मोके ज्ञान स्वभावका अभावनै होतां संता इन्द्रिय अर मनके समान संबंधका नियमको
 अनुपपत्ति है क्योंकि ज्ञान स्वभावका अभावनै होतां संता भी आत्मोके विषै ही ज्ञानको सम्बन्ध
 योग्य है अर मन करि तथा इन्द्रिय करि नहीं योग्य है ऐसा नियमको अभाव है यातैं अर युतसिद्ध
 दण्ड दण्डी जे हैं तिनके सम्बन्ध है सो विद्यमान प्रसिद्ध दण्ड जो है ताको विशेषण मात्रपरणो
 करि ग्रहण करवातैं है अर आत्मोके ज्ञानकी उत्पत्तिनै होतां संतां हिताहितका विचाररूप विक्रिया

की उत्पत्ति है यातै हृष्टांतके समानता नहीं है अर्थात् दण्डका सम्बन्धतै दण्डी दण्डरूप क्रियाने नहीं प्राप्त होय है अर आत्मा ज्ञानका सम्बन्धनें होता संता ही हिता हितका विचार रूप ज्ञानके समान विक्रियाने प्राप्त होय है तातै हृष्टांतके समानता नहीं है । भावार्थ—आत्मा तो ज्ञान रहित पणतै अज्ञानी है अर ज्ञानकं कर्ता मानिये तो कर्ता शून्य अज्ञानी है अर ज्ञानकं करण मानिये तो कर्ता हीन अज्ञानी है अर दोऊ अज्ञानरूप जे हैं तिनके सम्बन्धनें होता संता भी अज्ञानी पणांको प्रसंग आवै है क्योंकि जन्मांध दोय जे है तिनका सम्बन्धनें होता संता भी दर्शन शक्तिका अभावके समान देखवा पणतै अर और सुनूं कि इन्द्रियनिकै तथा मनके संता पणांको प्रसंग आवै है यातै क्योंकि जाकरि जानिये सो ज्ञान है ऐसै करण साधन अंगीकार करिये है तो इन्द्रियनिकै अर मनके भी ज्ञानपणांको प्रसंग आवैगो इयोंकि तिनकरि भी जानिये है यातै ज्ञान में अर इन्द्रिय में भेदको अभाव है यातै अर और सुनूं कि दोउनिके निष्कृय पणतै कर्ता पणों तथा करण पणों कैसे संभवै ? अर्थात् नहीं संभवै है तिनमें प्रथम तो सर्व गत आत्मा जो है ताके क्रिया नहीं वणै है अर ज्ञानके भी क्रिया नहीं है क्योंकि क्रियावान पणों द्रव्यको ही लक्षण है ऐसो वचन है यातै तातै क्रिया रहितके कर्तापणों तथा करण पणों कैसे होय बहुरि जाके ऐसो मत है कि गुणका भिन्न पणतै पुरुष जीवात्मा शुद्ध है अर नित्य है वयोंकि निगुणके निर्विकार पणों है यातै ताके भी ज्ञान करण होनेकूं नहीं योग्य है । प्रश्न, काहेंतै उत्तर, शुद्धके सम्बन्ध नहीं वणै है यातै सो ऐसै है कि इन्द्रिय मन अहंकार महत् वृत्तिकरि ग्रहण करी अर सत्ता मात्र तथा संकल्प मात्रका अभिमानरूप परिणति स्वरूप भई जो बुद्धि सो तो प्रकृति है अर विक्रिया रहिन शुद्ध पुरुष है ताके वा प्रकृतिरूप बुद्धि करण कैसे होय अर लोकके विषे क्रियारूप परिणाम्य देवदत्त जो है ताके ही करणको संप्रयोग देखिये है इत्यादि जोड़ने योग्य है । अर ज्ञानके कर्तु

साधन भी नहीं सम्भव है क्योंकि लोककै विषे करण पणां करि प्रसिद्ध खड्ग जो है तोको यो तीक्ष्ण पणां गौरव पणां कठिन पणां करि ग्रहण कियो विशेष जो है सो ही छेद है ऐसे वाकी प्रशंसामें तत्पर कहनेकी प्रवृत्ति प्रत्यक्षमें होत संतै कर्तु धर्मको अध्यारोप करिये है । तैसें ज्ञान करण पणां करि प्रसिद्ध नहीं है अरु पूर्वोक्त दोषनिकी उपपत्ति है यातैं तातैं या मलवारके ज्ञानके कर्त्ता पणां अयुक्त है अरु भाव साधन पणां भी उपपत्ति मान नहीं है क्योंकि विक्रिया रहितके भाव रूप परिणामनको अभाव है यातैं क्योंकि विक्रिया स्वभाव वस्तु तन्मुलादिक जे हैं तिनके ही विबले-दन कहिये ढीला पणां आदि भाव जो है ताका दर्शनतैं पकनो जो है सो पाक है इत्यादि भावको निर्देश युक्त है अरु आकाशके विक्रिया नहीं होय है यातैं भाव निर्देश युक्त नहीं है । बहुरि और सुनै कि फलका अभावतैं भी भाव साधन नहीं है क्योंकि तिहारि निश्चय करि ज्ञान प्रमाणरूप इष्ट है अरु प्रमाणनै फलवान होवो योग्य है अरु जानन विना प्रमाणको फल अन्य नहीं पाइये है तातैं प्रमाण स्वरूप औरनै होनों योग्य है अरु जा स्वरूप अन्यनै होतां संतां वो जानन रूप फल प्रमाण स्वरूप आत्माके होय है सो फल विक्रिया रहित आत्माके नहीं है यातैं भाव साधन पणां नहीं है अरु या विचारमें जानन भाव भी भावांतर नहीं है यातैं फलके विषे प्रमाण पणांको उपचार है ऐसे कहोगे सो भी अयुक्त है क्योंकि मुख्यको अभाव है यातैं अथवा ज्ञानके विषे आकार भेदतैं फलकी अरु प्रमाणकी परि कल्पना भी अयुक्त है अर्थात् ज्ञानको स्वरूप तो प्रमाण रूप है अरु प्रमाण फलवान होय है तातैं आकार भेद है अरु आकार भेदतैं प्रमाणकी कल्पना करो हो सो भी अयुक्त है क्योंकि आकार आकारवानके भेद अभेदके विषे अनेक दोषनिकी उपपत्ति है यातैं अरु निर्विकल्पक पणातैं तत्वके आकारकी कल्पनाको अभाव है अरु बाह्य वस्तुका आकारका अभावनै होतां संता भी अंतरङ्ग आकारकी अनुपपत्ति है यातैं या कारणतैं परम ऋषि सर्वज्ञकरि

भाषितने भंगका गहन प्रथममें प्रयोग अरु स्याद्वाद रूप प्रकाश करि उन्मीलित भये हैं ज्ञान-
रूप नेत्र जिनके ऐसे जिनद्रके सेवक जे हैं तिनके एक ही पदार्थके विषे अनेक पर्यायका संभवते
स्यन्द अर्थ अथ यो करण पणां आदिको कथन उत्पन्न होय है ॥ १५ ॥ वार्तिक—मत्यादिकनिको ज्ञान शब्द करि प्रत्येक संबन्ध
शब्दन प्रत्येकमभिसंबन्धो भुजिवत् ॥ १६ ॥ अर्थ—मत्यादिकनिको ज्ञान शब्द करि प्रत्येक संबन्ध
भुजिवत् होय है । टीकार्थ—जैसे देवदत्त, जिनदत्त, गुरुदत्त जे हैं ते भोजन करो ऐसे कहतां संता
भाजन करी यो शब्द एक एक प्रति सम्बन्धने प्राप्त होय है ऐसे ही इहां भी एक एक प्रति
ज्ञान शब्दको सम्बन्ध जे ताते मतिज्ञानं श्रुतज्ञानं अविज्ञानं मनः पर्ययज्ञानं केवलज्ञानं ऐसा होय
अरु अत्यादिकनिका सासान अधिकरणने होतां संतां ग्रहण किया लिंग संख्या पणानें वा ही लिंग
संख्याकां ग्रहण इहां नहीं है ताको प्रत्युत्तर प्रथम सूत्रकी व्याख्यामें कह्यो है ॥ १६ ॥ वार्तिक—
द्वान्तत्वाद्दलयाच्यत्पत्त्यादल्यत्रियत्वाच्च मतिग्रहणमादौ ॥ १७ ॥ अर्थ—स्वतपणानें अल्प स्वरान पणां-
नं अथ विषय पणानें मति शब्दको ग्रहण आदिके विषे है । टीकार्थ—मति यो शब्द जो है सो
प्रथम है तथा अविधि आदि शब्दनिर्ते अल्प स्वर है तथा अविधि आदिते चतु आदिका प्रति नियत
प्रथम ॥ १८ ॥ अर्थ—मति पूर्वक पणां करि मतिके अनन्तर श्रुतको वचन है । टीकार्थ—तदनंतर
प्रथम श्रुतज्ञान है ऐसे कहेंगे ताते मतिज्ञानके अनंतर श्रुतज्ञान शब्द कियो है ॥ १८ ॥ तथा वार्तिक-
विषयनिबन्धनतुल्यत्वाच्च ॥ १९ ॥ अर्थ—अथवा मतिज्ञानका विषयका नियमके समान पणानें
मतिके अनंतर श्रुत कह्यो है । टीकार्थ—मतिश्रुतयोर्निबन्धो द्रव्येच्चसर्वपर्यायेषु, ऐसे कहेंगे याते मति
ज्ञानके तुल्य पणानें मतिज्ञानके अनंतर श्रुत शब्द कह्यो है ॥ १९ ॥ तथा वार्तिक-तत्सहायत्वाच्च ॥ २० ॥
अर्थ—मति श्रुतके सह गामी पणानें याते भी मतिज्ञानके निकट श्रुत कह्यो है । टीकार्थ—जैसे

नारद पर्वतके सहगामी पणतैं जहां नारद है तहां पर्वत है अर जहां पर्वत है तहां नारद है क्योंकि परस्पर अपरित्याग है यातैं मतिज्ञान श्रुतज्ञानके परस्पर अपरित्याग है कि जहां मतिज्ञान है तहां श्रुतज्ञानको ग्रहण श्रुतज्ञान है अर जहां श्रुतज्ञान है तहां मतिज्ञान है तातैं मतिज्ञानके अनन्तर श्रुतज्ञानको ग्रहण है ॥२०॥ वार्तिक—प्रत्यक्षत्रयस्यादावधिवचनं विशुद्ध्यभावात् ॥ २१ ॥ अर्थ—प्रत्यक्ष तीन जे हैं तिनके मध्य प्रथम अवधिको वचन विशुद्धपणानें होता संता भी उपदेश किये प्रत्यक्ष ज्ञान जे है ज्ञान श्रुतज्ञान प्रत्यक्ष अवधि विशुद्ध नहीं है तातैं याकै तिनमें प्रथम स्थापन कियो है ॥२१॥ वार्तिक—तिनमें अपेक्षाकरि अवधि विशुद्ध नहीं है ॥ २२ ॥ अर्थ—तातैं विशुद्ध पणतैं मनः पर्ययोको ग्रहण है ततो विशुद्धतरत्वान्मनःपर्ययग्रहणम् ॥ २२ ॥ अर्थ—याकै विशुद्धताकी प्रकर्षता कौन कृत टीकार्थ—अवधितैं मनःपर्ययज्ञान विशुद्धतर है तातैं । प्रश्न, याकै अनंतर ग्रहण है ॥ २२ ॥ वार्तिक—अंते केवलग्रहणं ततः परं ज्ञानप्रकर्षाभावात् ॥ २३ ॥ अर्थ—अंतकै विषै केवलको ग्रहण है क्योंकि उत्तर, संयम गुणकी निकटता कृत है यातैं याको अवधिके अनंतर ग्रहण है ॥ २२ ॥ वार्तिक—अंते केवलग्रहणं ततः परं ज्ञानप्रकर्षाभावात् ॥ २३ ॥ अर्थ—सर्व ज्ञान जे है तिनका जाननके विषै ताकै परे ज्ञानके प्रकर्ष पणको अभान है यातैं । टीकार्थ—अन्य ज्ञान करि जान पणको अभाव यातैं है अर यातैं अंते केवलग्रहणं ततः परं ज्ञानप्रकर्षाभावात् ॥ २३ ॥ अर्थ—अथवा केवल ज्ञान करि सहित निर्वाण नहीं है तातैं अंतकै विषै ज्ञान करि सहित ही निर्वाण है यातैं परे ज्ञानके प्रकर्षताको अभाव है यातैं । टीकार्थ—यातैं केवल ग्रहण उत्कृष्ट ज्ञान नहीं है यातैं तातैं परे ज्ञानके केवल ज्ञान करि सहित निर्वाण नहीं है तातैं अंतकै विषै निर्वाणाल्ल ॥२४॥ अर्थ—अथवा केवल ज्ञान करि सहित निर्वाण नहीं है तातैं अंतकै विषै ज्ञान करि सहित ही निर्वाण है यायोपशमिक ज्ञान करि सहित निर्वाण नहीं है तातैं अंतकै विषै केवल शब्दको ग्रहण है ॥ २४ ॥ इहां कोऊ कहै है । वार्तिक—मतिश्रुतयोरेकत्वं साहचर्यादिकत्रावस्थानाच्च विशेषात् ॥२५॥ अर्थ—प्रश्न, सहाचर्यतैं अर एकत्र अवस्थानतैं अविशेष है यातैं मतिश्रुतके एक पणतैं है । टीकार्थ—प्रश्न, मतिज्ञान श्रुतज्ञानके एक पणतैं प्राप्त होय है ? प्रश्न, काहैतैं ? उत्तर,

साहचर्यतः अत्र एकत्र अवस्थानतः अविशेष हे यातै एक पणौ हे ॥२५॥ उत्तर रूप वार्तिक—नात-
स्मत् सिद्धः ॥ २६ ॥ अर्थ—उत्तर, यातै एकत्रकी सिद्धि नहीं हे । टीकार्थ—उत्तर, एक पणौ नहीं
हे, प्रश्न, कहतै ? उत्तर, जातै मतिज्ञान श्रुतज्ञानकै साहचय कहिये हे तथा एकत्र अवस्थान कहिये
हे यातै ही दोऊनिमें भेद सिद्ध हे क्योंकि भिन्न भिन्न नियमरूप विशेष करि सिद्ध जे हे तिनके
ही साहचर्य अत्र एकत्र अवस्थान संभव है अर और तरै नहीं हे ॥ २६ ॥ तथा वार्तिक—तत्पूर्वक-
त्वाच्च ॥ २७ ॥ अर्थ—मतिपूर्वक पणौ हे यातै भी एक पणौ नहीं हे । टीकार्थ—मतिपूर्व श्रुत एसे
कहेगे तातै दोऊनिमें विशेष है यो तो पूर्व है अर यो पीछे है एसे दोऊनिके अभेद कैसे संभवै ॥२७॥
प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—त एवाविशेषः कारणसदृशत्वद्युगपद्वृत्तेरिति चेन्नात एव नानात्वात् ॥२८॥
अर्थ—प्रश्न, मति पूर्वक पणौतै ही अविशेष है क्योंकि कार्यके कारण सदृशपणौ होय है यातै अथवा
युगपत्प्रवृत्ति होवातै एक पणौ है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि यातै ही नहीं है क्योंकि नाना पणौ
हे यातै टीकार्थ—प्रश्न, जातै मति पूर्वक पणौतै ही अभेद है । प्रश्न, काहतै ? उत्तर, कार्यके
कारण सदृश पणौ होय है सो श्रुतवादि गुण युक्त ही होय है तैसे मतिज्ञानका कार्य पणौतै श्रुतज्ञानके
कार्य पट द्रव्य जो है सो श्रुतवादि गुण युक्त ही होय है तैसे मतिज्ञानका कार्य पणौतै श्रुतज्ञानके
मतिज्ञानका एक पणौ है बहुरि दोऊनिकी युगपत्प्रवृत्तितै भी दोऊनिके एकपणौ ही है जैसे अग्निके
विषे उष्ण अर प्रकाश ये दोऊ जे हैं तिनकी युगपत्प्रवृत्ति हे तातै दोऊनिके अग्नि स्वरूप पणौ हे
तैसे सत्यदर्शनका प्रकट होवातै अनंतर युगपत् मतिज्ञान श्रुतज्ञानके ज्ञान नामकी प्रवृत्ति हे तातै
अभेद है, उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, यातै ही नाना पणौ हे यातै सो एसे हे
कि जातै ही कारण सदृश पणौ अर युगपत्प्रवृत्ति प्रेरणा करिये हे तातै ही नानापणौ सिद्ध है क्योंकि
दोयके ही सदृश पणौ अर युगपत्प्रवृत्ति नयै हे ॥२८॥ तथा प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—विषयाविशेषा-

दितिचेन्न ग्रहण भेदत् ॥ २६ ॥ अर्थ-प्रश्न, विषयका अविशेषतै दोउनिके एक पणौ है ? उत्तर सो नहीं है क्यौंकि ग्रहणमें भेद है यातै । टीकार्थ-प्रश्न, विषयका भेदतै मतिज्ञान श्रुतज्ञानके एक पणौ ही है क्यौंकि “ मतिश्रुतयोर्निबंधोऽव्येष्व सर्वपर्यायेषु ” ऐसै कहेंगे यातै । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, ग्रहण करनेमें भेद है यातै । सो ऐसै है कि मतिज्ञान करि नौ और तरै ग्रहण करिये है अर श्रुतज्ञानकरि और तरै ग्रहण करिये है अर जो विषयका अभेदतै अभेद माने है ताके एक घट विषय जो है ताका दर्शनके अर स्पर्शके अभेद प्राप्त होय है ॥ २६ ॥ तथा प्रश्नोत्तर रूप वार्त्तिक-उभयोरिन्द्रियानिन्द्रियनिमित्तत्वादिति चेन्नासिद्धत्वात् ॥ ३० ॥ अर्थ-प्रश्न, दोउनिके विषै इन्द्रिय अनिन्द्रिय निमित्त पणौतै दोउनिके एक पणौ है ? उत्तर, सो नहीं है क्यौंकि हेतुकै असिद्ध पणौ है यातै । टीकार्थ-प्रश्न, दोउनिके इन्द्रिय अनिन्द्रिय निमित्त पणौतै एक पणौ है तिनमें प्रथम मति ज्ञान जो है सो तो इन्द्रिय अनिन्द्रिय निमित्ततै प्रगट होय है ऐसी प्रतीति है ही अर श्रुत ज्ञान भी वक्ताकी जिह्वा अर श्रोताका श्रवण रूप निमित्त पणौतै अर अंतःकरणका निमित्त पणौतै दोऊ ही उभय निमित्त है, उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, हेतुकै असिद्ध पणौ है यातै क्यौंकि जिह्वा तो शब्दका उच्चारणमात्र क्रियाको निमित्त है अर ज्ञानकी निमित्त नहीं है अर श्रवण भी अपने विषय मति ज्ञान जो है ताको निमित्त है श्रुतज्ञानको निमित्त नहीं है ऐसै श्रुतज्ञानके दोऊ ही निमित्त पणौ असिद्ध है अर सिद्ध हेतु ही साध्य अर्थनै साधे है असिद्ध हेतु नहीं साधे है ॥ ३० ॥ प्रश्न, तो कहा निमित्त श्रुतज्ञान है ? उत्तर रूप वार्त्तिक-अनिन्द्रियनिमित्तोऽर्थावगमः श्रुतम् ॥ ३१ ॥ अर्थ-अनिन्द्रिय है निमित्त जानै ऐसो अर्थको जानन भाव जो सो श्रुत है । टीकार्थ-इन्द्रिय अनिन्द्रियका बलाधान पूर्वक प्राप्त भया अर्थके विषै नो इन्द्रियकी प्रधानतातै जो उत्पन्न होय है सो श्रुतज्ञान है ॥ ३१ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक-ईहादि प्रसंग इति चेन्नाव-

यहीमात्रविषयत्वात् ॥ ३२ अर्थ-प्रश्न, ऐसे कहे ईहादिकनिकी प्रसंग आवे हे ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि इन्द्रियनि करि ग्रहण किया मात्र विषय पणों ईहादिकनिके हे यातें । टीकार्थ-प्रश्न, ऐसे कहे ईहादिकनिके भी श्रुतज्ञानको नाम प्राप्त होवेगो क्योंकि वे भी अनिन्द्रिय निमित्त ही हे उत्तर, सो नहीं हे । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, ईहादिकनिके अवग्रह करि ग्रहण किया मात्र विषय पणों हे यातें क्योंकि इन्द्रियनि करि ग्रहण कियो अर्थ हे ता मात्र ही हे विषय जाको ऐसा नहीं हे । प्रश्न, तो श्रुत केसाक हे ? उत्तर, अपूर्व हे विषय जाको ऐसा श्रुत हे सो ऐसे हे कि एक घटने इन्द्रिय अनिन्द्रियते गो घट हे ऐसे निश्चय करि वाकी जातिके अन्य अनेक देश कालरूप आदि वि-लक्षण अपूर्व घट जे हे तिनने जो जानें हे सो श्रुतज्ञान हे तथा नाना प्रकार अर्थने प्ररूपणा करनेमें तत्पर जो हे सो श्रुत हे अथवा इन्द्रिय अनिन्द्रिय करि जीवने तथा अजीवने ग्रहण करिवा के विषे संतु, संख्या, चेत, स्पर्शन, काल, अंतर भाव, अल्प, बहुत्व आदि प्रकार करि अर्थका प्ररूपण करवाके विषे जो समथ हे सो श्रुतज्ञान हे ॥ ३२ ॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—श्रुत्वावधारणञ्चू तमित्तिचलन मतिज्ञानप्रसंगात् ॥ ३३ ॥ अर्थ-प्रश्न, सुणि करि अवधारण कवातें श्रुत हे ? उत्तर, सो नहीं हे क्योंकि मतिज्ञानको प्रसंग आवे हे यात । टीकार्थ—जो सुणि करि अर्थने धारण करे सो श्रुत हे ऐसे कितनेक मानें हे ? उत्तर, सो युक्त नहीं हे । प्रश्न, काहेतें ? उत्तर, मतिज्ञानका प्रसंगतें क्योंकि मतिज्ञानका भी शब्द सुणि करि ऐसे जाणे हे कि गो गोको शब्द हे अर लक्षणने निश्चय करि असाधारण होवे योग्य हे सो यामें नहीं हे अर इन्द्रिय अनिन्द्रिय करि ग्रहण किया अथवा नहीं ग्रहण किया गो पर्यायका समूहात्मक शब्दके विषे तथा वा शब्दका वाच्य अर्थके विषे करण इन्द्रियका व्यापार बिना ही श्रुतज्ञान प्रवर्ते हे ॥३३॥ अर्थ दर्शमा सूत्रकी उद्धानिका लिखिये हे कि जीवादिकनिके विषे जाननेके उपाय नयादिक जे हे तिन करि यथावत् पणों करि जानन होय हे

सो तो प्रमाण न्यैरधिगमः ऐसैं कबो और कितनेकै प्रमाण ज्ञान मान्य है और कितनेकै प्रमाण सन्निकर्ष है यातैं अधिकार रूप किया मतिज्ञानादिक जे हैं तिनके ही प्रमाण पणों जनाने निमित्त सूत्रकार कहैं है। सूत्रम्—

तत्प्रमाणे ॥ १० ॥

अर्थ—तत् कहिये प्रत्यक्ष परोक्ष भेद रूप दोय ज्ञान जे हैं ते प्रमाण हैं। प्रश्न, प्रमाण शब्दको कहा अर्थ है? उत्तर रूप वार्तिक-भावकर्तृ करणत्वोपपत्तेः प्रमाणशब्दस्येच्छातीर्याव्यवसायः ॥ १ ॥ अर्थ—प्रमाण शब्दके भाव अर्थ कर्ता अर्थमें तथा कर्ता अर्थमें तथा करण अर्थमें प्रवृत्त है तिनमें साय है। टीकार्थ-यो प्रमाण शब्द भाव अर्थमें तथा कर्ता अर्थमें प्रवृत्त है जो प्रमाण करने योग्य प्रथम ही भाव अर्थमें तो ऐसैं है कि प्रमेय अर्थ प्रवृत्त भयो है व्यापार जाके ताके तत्वका कथनतैं प्रमा जो है सो प्रमाण है। बहुरि कर्ता अर्थमें ऐसैं हैं कि प्रमेय अर्थ जो प्रमाण करने योग्य अर्थ ता प्रति प्रमाण करे सो प्रमाण है। बहुरि करण अर्थके विषुं ऐसे है कि प्रमाताके और प्रमेयके तथा प्रमाणके और प्रमेयके कथंचित् अन्य पणतैं जा करि प्रमाण करिये सो प्रमाण है ॥ १ ॥ प्रश्नोत्तर प्रमाणके और प्रमेयके चिन्त अन्य पणतैं जा करि प्रमाण करिये सो प्रमाण है ॥ १ ॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—अनवस्थेति चेन्न दृष्टत्वात्प्रदीपवत् ॥२॥ अर्थ—प्रश्न, ऐसैं माने अनवस्था होय है? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि प्रदीपके समान देखा पणतैं। टीकार्थ-प्रश्न? इहां यो सिद्धि प्रमाण योग्य है कि प्रमाणकी सिद्धि परतैं है कि स्वतैं ही है जो परतैं है तो जैसैं प्रमेयकी सिद्धि अन्यके अधीन है तैसैं प्रमाणकी सिद्धि भी प्रमाणांतरके अधीन है और प्रमाणांतरकी भी सिद्धि अन्यके अधीन है और वाकी भी प्रमाणांतरके अधीन है और तैसैं अनवस्था है और जो प्रमाणकी

सिद्धि स्वतै ही है ऐसे होत सतै भी जैसे प्रमाणके स्वतै ही सिद्धि है तैसे प्रमेयके भी प्रमेयस्वरूप-
तै ही सिद्धि है यातै प्रमाण व्यवस्थाकी कल्पना नहीं संभवै अर इच्छा मात्र विशेष हेतुको वचन
कहो सो भी नहीं संभवै है । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, प्रदीपके समान
देखवा पणतै सो ऐसे है कि प्रदीपक घटादिकनिको प्रकाशक अर आपको भी प्रकाशक
देखिये है तैसे प्रमाण भी अन्यको अर आपको सिद्ध करने वारो है अथवा यो और अर्थ
है जो भाव साधन, कर्तृ साधन करण साधन जे हैं तिनके विषे कोऊ एक साधनरूप प्रमाण
शब्द है । प्रश्न, ऐसे है तो अनवस्था प्राप्त होय है सो ऐसे कि एक पदार्थका स्वरूपके विषे
विरुद्ध शक्तिको अवस्थान है सो अनवस्थान है उत्तर, सो नहीं है प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, प्रदी-
पकके समान देखिवा पणतै जैसे एक प्रदीपकके प्रदीपनं कहिये दिपनो ऐसेो अर्थ तो भावसाधन
रूप है अर प्रदीपयति कहिये प्रकाशै है ऐसेो अर्थ कर्ता साधन रूप है अर अनेन प्रदीप्यते कहिये
या करि दिपै है ऐसेो अर्थ करण साधनरूप है ऐसे भावादि शक्तिको अविरोध है तैसे प्रमाणके भी
भावादि शक्तिको अविरोध है यातै ॥२॥ तथा उत्तर, रूप वार्तिक—इतरथा हि प्रमाण व्यपदेशा-
भावः ॥ ३ ॥ अर्थ—अर प्रमाणके स्वसंवेदन पणों नहीं मानिये तो प्रमाण नामको ही अभाव
होय टीकार्थ—जो प्रमाण आपको प्रकाशक है तो याके पर करि जानावने योग्यपणतै याके प्रमाण
नामही नहीं होय ॥ ३ ॥ तथा उत्तर रूप वार्तिक--विषयज्ञानतद्विज्ञानयोरविशेषः ॥ ४ ॥ अर्थ
तथा विषयका ज्ञानके अर वा का विज्ञानके अवशेष होय टीकार्थ—विषयाकारका जानन स्वरूप ज्ञान
के विषे जो स्वाकारको जानन नहीं है तो विषयाकारका जानन रूप विज्ञानके विषे विषयाकार रूप-
ताही है यातै दोउनिके अभेद होय ॥ ४ ॥ तथा उत्तर रूप वार्तिक--स्मृत्यभाव प्रसंगश्च ॥ ५ ॥
अर्थ—अथवा स्मृतिका अभावको प्रसंग आवे है । टीकार्थ—पूर्वकालमें अनुपलब्ध अर्थ है ताके सो

ही यो है ऐसे स्मृति ज्ञान नहीं होय है अर जो विज्ञान निज स्वरूपने नहीं जाने है तो नहीं प्राप्त होय है निज स्वरूपको विज्ञान जाके ऐसे हुवो सन्तो उत्तर कालमें कैसे कहै है कि मैं जानूं हूं अथो है निज स्वरूपको विज्ञान जाके ऐसे हुवो सन्तो उत्तर कालमें कैसे कहै है कि मैं जानूं हूं तौ स्मृतिको अभाव होय है ॥ ५ ॥ प्रश्नोत्तर रूप वातिक—फलाभाव इति चेन्नार्थावबोधे प्रीति-
दर्शनात् ॥ ६ ॥ अर्थ—प्रश्न, भावसाधनमें फलको अभाव होय है । उत्तर, सो नहीं होय है क्योंकि अर्थको ज्ञान होतै प्रीतिको दर्शन है यातै । टीकार्थ—प्रश्न, भावसाधनके विषे प्रमाणने होतां संता प्रमाणके विषे प्रमा ही प्रमाण है क्योंकि प्रमा विना और प्रमाणको फल नहीं पावे है यातै फलको अभाव होय है सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अर्थका जाननेके विषे प्रीति को दर्शन है यातै सो ऐसे है कि जानन है स्वभाव जाको अर कर्मकरि बलीन ऐसे प्रमाण को फल है यातै सो ऐसे है अर्थका निश्चयने होतां संतां प्रीति उत्पन्न होय है सो प्रमाण और अज्ञान-
यनिका अवलम्बनतै अर्थका निश्चयने होतां संतां प्रीति उत्पन्न होय है ॥७॥ अर्थ—अथवा उपेक्षा और अज्ञानका नाश ये ऐसे कहिये है ॥ ६ ॥ तथा वातिक—उपेक्षाज्ञाननाशो वा ॥७॥ अर्थ—ज्ञानको अर अज्ञानका नाश ये ऐसे कहिये है । टीकार्थ—राग द्वेषका नहीं धारन करना रूप तो उपेक्षा अर अज्ञानका नाश ये
को नाश होय है । प्रश्नोत्तर रूप वातिक—ज्ञानप्रमाणयोरन्यत्वमिति चेन्ना-
दोय फल है ऐसे कहिये है ॥ ७ ॥ प्रश्नोत्तर रूप वातिक—ज्ञानप्रमाणयोरन्यत्वमिति चेन्ना-
रत्न प्रसंगात् ॥८॥ अर्थ—प्रश्न, ज्ञाताके अर ज्ञानके अन्य पणों है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि ऐसे
माने ज्ञाताके अल्पपणोंको प्रसंग आवे है यातै । टीकार्थ—प्रश्न, आपने तथा परने प्रमाण करे सो
प्रमाण ऐसे कर्तु साधन पणों कहे हो सो अयुक्त है क्योंकि जातै अन्य प्रमाण स्वरूप ज्ञान
सो गुण है अर अन्य प्रमाता आत्मा है सो गुणी है अर गुण गुणोंके अल्पपणों द्रव्य रूपके समान
है तैसे ही आत्मा इंद्रिय मन अर्थ इतिका सन्निकर्षतै जो उत्पन्न होय है सो अन्य है ऐसा वचन
है अन्य तो प्रमाण है अर अन्य प्रमाता है तातै करण साधन पणों ही युक्त है ? उत्तर, सो नहीं
है प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अर पणोंको प्रसंग, अवे है यातै क्योंकि ज्ञानतै भिन्न आत्मा जो

ताकै अज्ञपर्यौ घटके समान प्राप्त होय है ॥८॥ तथा प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक---ज्ञान योगादितिचेन्ना तस्वभावस्ये ज्ञानृत्वाभावोऽथ प्रदीपसंयोगवत् ॥ ९ ॥ अर्थ—प्रश्न, ज्ञानका योगतै ज्ञाना है । उत्तर, सो नहीं है क्योंकि अतस्वभावनं होता संता ज्ञाना परणोंको अभाव अन्यके प्रदीपकका संयोगके समान है । टीकार्थ-प्रश्न, ज्ञानका योगतै ज्ञाना परणों है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, ज्ञानृत्वाभावका अभावनं होता संता ज्ञाना परणोंको अभाव है । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, अन्यका अर प्रदीपकका संयोगके समान सो ऐसै है कि जैसे जन्मांधके प्रदीपकका संयोगनं होता संता दृष्टा परणों नहीं होय है तैसे ही ज्ञानका संयोगनं होता संता भी अज्ञ स्वभाव आत्मा जो है ताकै ज्ञाना परणों नहीं होय है ॥९॥ तथा प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—प्रमाण प्रमेययोरन्यत्वमिति चेन्नानवस्था- नात् ॥ १०॥ अर्थ-प्रश्न, प्रमाण और प्रमेयके अन्यपरणों है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि अनवस्थान होय है यातै । टीकार्थ--प्रश्न, प्रमाण तो अन्य है अर प्रमेय अन्य है । प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, दोपकके अर घटके समान लक्षण भेद है यातै । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अनवस्थान है यातै सो ऐसै है कि जो जैसे बाह्य प्रमेयाकारतै प्रमाण अन्य है तैसे अर्भ्यंतर प्रमेयाकारतै भी अन्य है तो या अर्भ्यंतर प्रमाणके अनवस्था होय है सो ऐसै है कि घटाकार ज्ञान जो है सो तो बाह्य प्रमेयाकार है अर वा को जानन भाव जो है सो अर्भ्यंतर प्रमेय है अर प्रमेयको सिद्ध करनं निमित्त प्रमाण अवश्य चाहिये तातै ताकै जानने निमित्त अन्य तीसरा प्रमाणांतर चाहिये अर सो हू प्रमेय रूप है तातै ताकै जानने निमित्त चतुर्थ प्रमाणांतर चाहिये ऐसै अनवस्था होय है तातै कथंचित्प्रमाण प्रमेय अन्य नहीं है ॥ १० ॥ तथा वार्तिक—प्रकाशवदिति चेन्न प्रतिज्ञाहानेः ॥ ११ ॥ अर्थ--प्रश्न, प्रमाण प्रकाशकके समान है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि ऐसै माने प्रमाणके और प्रमे- यके सर्वथा अन्य परणों कइयो हुतो ता प्रतिज्ञाकी हानि होयगी । टीकार्थ-प्रश्न, तहां ऐसै है तो हू अन-

वस्था दोष नहीं है। प्रश्न, कैसे ? उत्तर, प्रकाशके समान सो ऐसै है कि जैसे प्रकाशके घटादिक-
निको तथा आपको प्रकाश पणौ है यातै प्रकाशके अनवस्था दोष नहीं है ऐसै ही प्रमाण प्रमेयके
अन्य पणौहोतां संता भी अनवस्था नहीं है। उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, प्रतिज्ञा—
को हानि होयगी यातै क्योंकि प्रकाश जो है सो निश्चय करि अपना स्वरूप को अभ्यास है सो
आपका अर परका प्रकाशनमें समर्थ है ऐसै दिखायो संतो प्रमाण प्रमेयके अन्य पणौकी प्रतिज्ञा
प्रसंगात् ॥ १२ ॥ अर्थ—प्रश्न, अन्य पणौमें दोष आवै है तो अन्य पणौ ही हो ? उत्तर, सो नहीं है
क्योंकि दोउनिका अभावको प्रसंग आवै है यातै । टीकार्थ—जो अन्यपणाने होतां संता दोष है तो
ज्ञाताके अर प्रमाणके तथा प्रमाणके अर प्रमेयके अन्य पणौ ही है ? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा
कारण ? उत्तर, दोउका अभावको प्रसंग आवेगो। भावार्थ—ज्ञाताका अभावने होतां संता करण
अर प्रमाणतै अनन्य प्रमेय है तो इनि गुगलनिके विषे एकका अभावने होतां संता वा तें अविना-
भावी दूसरो जो है ताका भी अभावजो प्रसंग आवेगो। भावार्थ—ज्ञाताका अभावने होतां संता करण
रूप प्रमाणको अभाव अवश्यम्भावी है क्योंकि कर्ताकी क्रियाको सापेक्ष पणौ करणके होय है सो
कर्ताका अभावमें नहीं संभवे यातै अर प्रमाणका अभावने होतां संता ज्ञाताको अभाव अवश्यम्भावी
है क्योंकि करण सामिग्री विना निश्चल अचिक्रियके कर्ता पणौ नहीं संभवै है तथा प्रमाणका अभाव
ने होतां संता प्रमेयको अभाव अवश्यम्भावी है क्योंकि जा वस्तुको ग्रहक प्रमाण नहीं है सो वस्तु
आकाशके पुष्पके समान अभाव रूप है यातै अर प्रमेयका अभावने होतां संता प्रमाणको अभाव
अवश्यम्भावी है क्योंकि प्रमेय विना प्रमाण काहेको निश्चय करे अर निश्चय नहीं करे तो प्रमाण नाम
ही नहीं रहै। प्रश्न, ऐसैहै तो कैसे सिद्ध है ? उत्तर रूपवार्तिक—अनेकांतात् सिद्धिः ॥ १३ ॥ अर्थ—उत्तर,

अनेकांततै सु सिद्ध है । टीकार्थ-उत्तर, अनेकांततै सिद्धि है सो ऐसै है कि कथंचित् अन्यपणौ कथांचित् अन्यपणौ है इत्यादि सो संज्ञा लक्षण आदिका भेदतै तो कथंचित् अन्यपणौ है अर भिन्न अनु-पलब्धितै कथंचित् अनन्य पणौ है इत्यादि सप्त भंग रूप है तातै या सिद्ध भई कि प्रमेय तो नियम-तै प्रमेय ही है अर प्रमाण जो है सो प्रमाण भी है अर प्रमेय भी है ॥ १३ ॥ वार्तिक—वच्य-माणभेदापेक्षया द्वित्वनिर्देशः ॥ १४ ॥ अर्थ—वच्यमाण भेदकी अपेक्षा करि द्विवचन पणोंको निर्देश है । टीकार्थ—आद्ये परोक्षं, प्रत्यक्षमन्यत्, ऐसै कहैगे ताकी अपेक्षा करि प्रमाणो ऐसै द्विव-चनको निर्देश वचन करिये है ॥ १४ ॥ वार्तिक—तद्वचनं सन्निकर्षादिनिवृत्त्यर्थम् ॥ १५ ॥ अर्थ—तत् वचन जो है सो सन्निकर्षादि प्रमाणाभासकी निवृत्तिके अर्थि है । टीकार्थ—तत् कहिये मत्यादि ज्ञान वर्णन कियो सो प्रमाण लभनै प्राप्त होय है अर सन्निकर्षादिकप्रमाणनै नहीं प्राप्त होय है प्रश्न, सन्निकर्षादिकनिके प्रमाणपणानिं होतां संता कहा दोष है ॥ १५ ॥ उत्तररूप वार्तिक—सन्नि-कर्षे प्रमाणो सकलपदार्थपरिच्छेदाभावस्तदभावात् ॥ १६ ॥ अर्थ—सन्निकर्षनै प्रमाण होतां संता सकल पदार्थका परिज्ञानको अभाव होय है क्योकि सन्निकर्षको अभाव है यातै । टीकार्थ—जाको मत ऐसो है कि सन्निकर्ष तो प्रमाण है अर अर्थको अधिगम फल है ताके सकल पदार्थनिको परिज्ञान नहीं है । प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, वाको अभाव है यातै अर्थात् वा सन्निकर्षको अभाव है यातै । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, ऐसै कहो हो तो कहिये है सो सुनो कि जा काहुनै सर्वज्ञ होमो योग्य है ताके जो पदार्थका परिज्ञानको हेतु सन्निकर्ष है सो सन्निकर्ष चार विषय तथा तीन विषय तथा दो विषय रूप है कि आत्मा तो मन करि संयुक्त होय अर मन इन्द्रिय करि संयुक्त होय अर इन्द्रिय पदार्थ करि संयुक्त होय तदि पदार्थको ज्ञान होय है सो सन्निकर्ष प्रमाण मानिये है तिनमें चार विषय तथा तीन विषय तो नहीं संभवै है क्योकि मनके अर इन्द्रियनिके एक काल प्रवृत्ति पणोंको अभाव है तथा

भिन्न भिन्न नियमरूप विषय पणों है याँ और सूक्ष्म अंतरित विप्रकृष्ट रूप त्रिकालवर्ती ज्ञेय अनंतो है सो इहां मन और इंद्रियनि करि कैसें खींचिये है और वा ज्ञेयका सन्निकर्षनें नहीं होतां संता वाको जानन रूप फल नहीं प्रवतै है याँ सर्वज्ञको अभाव होय है और सर्वज्ञका अभावतैं ही दोष विषय सन्निकर्षको अभाव है क्योंकि सबज्ञ नहीं तदि सर्वको सन्निकर्ष भी नहीं ॥ १६ ॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्त्तिक--सर्वगतत्वादात्मनः सकलेनार्थेन सन्निकर्ष इति चेन्न तस्य परीचायामनुपपत्तेः ॥ १७ ॥ अर्थ प्रश्न--आत्मार्कै सर्वगत पणोंतैं सकल अर्थ करि सन्निकर्ष है । उत्तर, सो नहीं है क्योंकि सर्वगत पणोंकी परीचाके विषै अनुपपत्ति है याँ । टीकार्थ--प्रश्न सर्वगत पणोंतैं आत्मार्के सकल अर्थ करि सन्निकर्ष है ऐसैं कहो सो नहीं है क्योंकि सर्वगत पणोंकी परीचाके विषै अनुपपत्ति है याँ सो ऐसैं है कि जो सर्वगत आत्मा है तो वाकै क्रियाका अभावतैं पुण्य पापका कर्तापणोंका अभावनें होतां संता पाप पुण्य पूर्वक संसार और संसारका अभाव रूप मोक्ष नहीं संभवै है । प्रश्न, इंद्रिय समूहके संसार है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि इंद्रिय समूहके अचेतन पणों है याँ और इंद्रिय समूहके ही मोक्षकी प्राप्ति होयगी याँ ॥ १७ ॥ तथा वार्त्तिक--सर्वेन्द्रियसन्नि- कर्षाभावश्चक्षुर्मनसो प्राथ्यकारित्वाभावात् ॥ १८ ॥ अर्थ--अथवा सर्व इंद्रियनिकै सन्निकर्षको अभाव है क्योंकि चक्षुके और मनके प्राथ्यकारी पणोंको अभाव है याँ । टीकार्थ--अथवा सर्वे इन्द्रिय विषय सन्निकर्ष नहीं सम्भावै है क्योंकि चक्षुके और मनके प्राथ्यकारी पणोंको अभाव आगे कहेंगे याँ ॥ १८ ॥ तथा वार्त्तिक--सर्वथाग्रहणप्रसंगश्च सर्वात्मना सन्निकृष्टत्वात् ॥ १९ ॥ अर्थ--अथवा प्राथ्यकारी होत सैं सर्वथा ग्रहणको प्रसंग आवै है क्योंकि सर्वात्मा करि सन्निकर्ष पणों होय है याँ । टीकार्थ--अर जे इंद्रियां प्राथ्यकारी हैं तिन करि भी सर्वथा अर्थका ग्रहणको प्रसंग प्राप्त होय । प्रश्न, काहेंतैं ? उत्तर, काहेंतैं ? प्रात होवा पणोंतैं । भावाथ--इंद्रिय सन्निकर्षकं

प्रमाण मानने वारेके पदार्थको सर्व ग्रहण होनों चाहिये क्योंकि जे प्राप्यकारी हे ते सर्वात्मकरि पदार्थतै भिड़ै हे तातै पदार्थका सर्व गुण पर्यायनै जाने चाहिये सो नहीं जाने हें यानै सन्निकर्ष प्रमाण नहीं है ॥ १६ ॥ तथा वार्तिक—तत्फलस्य साधारणत्वप्रसंगः स्त्रीपुरुषसंयोगवत् ॥ २० ॥ अर्थ—सन्निकर्षका फलके साधारणपणांको प्रसंग स्त्री पुरुषका संयोगके समान होय है । टीकार्थ-वासञ्चिकर्ष प्रमाणके जो अर्थका जाननरूप फल है तानै साधारण होनों योग्य है । प्रश्न, कसै ? उत्तर, स्त्री पुरुषका संयोगके समान जैसे स्त्री पुरुषका संयोग जनित सुख दोउनिकै ही साधारण है तैसे इन्द्रियनिके अर मनके अर्थका भावको जाननो प्राप्त होय है ॥ २० ॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक-शय्यावदिति चेन्नाचेतनत्वात् ॥ २१ ॥ अर्थ—प्रश्न, शय्याके समान इन्द्रियनिके जाननों नहीं होय हें । उत्तर, सो नहीं है क्योंकि मन आदिके भी चेतन पणों हे यातै । टीकार्थ—प्रश्न, जैसे शय्या-दिकनिके पुरुषको संयोग साधारण होत सतै भी वो फलरूप सुख शय्यादिकनिके नहीं है । प्रश्न, तो कौनके है ? उत्तर, वो फलरूप सुख पुरुषके ही है तैसे ही इहां भी जानना कि इन्द्रियके तथा मनके जानन भाव नहीं है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अचेतन पणों अर्थात् अचेतन शय्यादिक जे हें तिनके संयोगने होतां संता भी सुख नहीं है अर मन इन्द्रियनिके होय है ॥ २१ ॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—इहापि तत एवेति चेन्नाविशेषात् ॥ २२ ॥ अर्थ—प्रश्न, अचेतन पणों ही मन आदिकै ज्ञान नहीं होय है । उत्तर, सो नहीं है क्योंकि अचेतन पणों आत्मामें अर मन इन्द्रिय आदिमें अविशेषतै हे यातै । टीकार्थ—प्रश्न, ये मन आदि जे हें तिनके सन्निकर्षने होतां संता भा ज्ञानरूप फल नहीं होय है । प्रश्न, काहें ? उत्तर, अचेतनपणों ही ? उत्तर, सो नहीं है प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अविशेषतै अर्थात् प्रथम तो अज्ञ स्वभाव पणों सर्व आत्मादिकनिके अविशेष-रूप है कि समान है तिनमें यो विशेष कौन कृत है कि सन्निकर्षको फल जानन रूप अर्थान्तरभूत

होतो संतो भी सदा काल आत्मा करि ही संबंधने प्राप्त होय है अर मन आदि करि नहीं संबंधने प्राप्त होय है प्रश्न, आत्माके ज स्वभावनें होतां संता जानन होय है । उत्तर, ऐसें मानै तो प्रतिज्ञाकी प्राप्ति होवेगी अर्थात् जानन स्वभाव ही आत्माने मानैगे तो तुमारी प्रतिज्ञा ऐसी है कि ज्ञान गुण-हानि होवैगी ज्ञान होवैगी ॥२२॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक-समावायादिति चेन्ना विशेषवत्ता का योगतै जानै है ताकी हानि होवैगी ॥२२॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक-समावायादिति चेन्ना विशेषवत्ता का योगतै जानै है ताकी हानि होवैगी ॥२२॥ प्रश्न, समावाय नामा अत्युत सिद्ध लक्षण संबंध है ॥ २३ ॥ अर्थ-प्रश्न समावायतै आत्मानें चेतन परणै है ? उत्तर, सो नहीं है वयोकि समावायको संबंध दोउनिके अविशेषतै है यातै । टीकार्थ-प्रश्न, समावाय होय है अर मन इन्द्रियनिके नहीं ताको कियो यो विशेष है कि जानन भाव आत्माके ही होय है यातै अर्थात् समावाय जो होय है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? आत्मानें अर मन आदि करि जानने है निश्चय करि संगत है अर ज स्वभाव शून्यपरणै है अर मन आदि करि नहीं है ऐसै ही इन्द्रिय-संतां भी यो समावाय आत्मा करि ही जानने संबंध विषे प्रीतिको करनवारो नहीं है ऐसै ही इन्द्रिय-संबंध रूप नहीं करै है यो वचन ज्ञानवाननिका मनके विषे प्रीतिको करनवारो नहीं है ऐसै ही इन्द्रिय-यनिके विषे भी जोड़ने योग्य है ॥ २३ ॥ अबै ग्यारसा सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि अनुमान प्रत्यक्ष उपमानके विषे तथा अनुमान आगमके विषे तथा प्रत्यक्ष परोचके विषे सूं कोऊ युगलका ग्रहण-के विषे तथा उपमान आगम प्रत्यक्षके विषे तथा प्रत्यक्ष परोचके विषे प्राप्ति होवातै निश्चय में विपर्यय प्रसंग होत संतै मत्यादिकानिके विषे अवशेषकरि प्रमाणद्वयकी प्राप्ति होवातै निश्चय करने निमित्त सूत्रकार कहे है । सूत्रम्

आद्ये परोचम् ॥ ११ ॥
 अर्थ-पूर्व सूत्रमें कहे जे ज्ञानके भेद तिनमें आदिके दोय जे है ते परोच है । वार्तिक-आदि शब्दस्थानेकार्थवृत्तित्वे विवक्षातः प्रथम्यर्थः संग्रहः ॥ १ ॥ अर्थ-आदि शब्दके अनेक अर्थनिर्देश करनेके प्रयत्नसे ही प्रतीति प्राप्त होवती है ।

प्रवृत्ति होत संतै भी वक्ताकी इच्छातँ प्रथम पणों रूप अर्थको ग्रहण है। टीकार्थ—यो आदि शब्द अनेक अर्थनि में प्रवृत्ति करन वारो है कि कहं तो प्रथम अर्थके विषे प्रवर्ते है कि अकारा-
 दिक वर्ण है तथा ऋषभादिक तीर्थकर है। वहुरि कहं प्रकार अर्थके विषे प्रवर्ते है कि अकारा-
 कहिये सर्प समान घातक जे हैं ते दूरि करने योग्य है। वहुरि कहं व्यवस्था अर्थमें प्रवर्ते है कि
 सर्वादिक सर्व नाम है। वहुरि कहं सामीप्य अर्थमें प्रवर्ते है कि नद्यादिक जेत्र है कि नदीके समीप
 जेत्र है। वहुरि कहं अत्रयव अर्थमें प्रवर्ते है कि टिदादिक हे कि टिट वको अत्रयव ही है इनमें
 सं इहां आदि शब्दको वक्ताकी इच्छातँ प्रथम पणोंको अर्थ जानवे योग्य है अर्थात् आदिमें होय
 सो आद्य कहिये। प्रश्न, सो कहा है ? उत्तर, सति श्रुत है ॥ १ ॥ प्रलरूप वार्तिक—श्रुताग्रहणम
 प्रथमत्वात् ॥ २ ॥ अर्थ—प्रश्न, श्रुतको अग्रहण है क्योंकि श्रुतके प्रथम पणको अभाव है यतिं ।
 टीकार्थ—प्रश्न, आदि शब्द करि श्रुतको ग्रहण नहीं प्राप्त होय है प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, अग्रथमपणा-
 तँ अर्थात् सूत्रमें श्रुत प्रथम नहीं है ॥ २ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—उत्तरापेचयाद्वित्वमिति चेन्नाति
 प्रसंगात् ॥ ३ ॥ अर्थ—प्रश्न, उत्तरकी अपेक्षातँ प्रथम पणों है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि अति प्रसंग
 होय है यतिं । टीकार्थ—प्रश्न, अवधि आदि उत्तर जे हैं तिनकी अपेक्षा करि श्रुतके आदि पणों हे
 उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अति प्रसंग है यतिं अर्थात् जो उत्तरने अपेक्षा करि
 आदिपणों कल्पना करिये है तो केवलने अपेक्षाकरि सर्वके आदि पणों प्राप्त होय है ॥ ३ ॥ तथा
 प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—द्वित्वनिर्देशादिति चेन्न तदवस्थत्वात् ॥ ४ ॥ अर्थ—प्रश्न, द्विवचनका निर्देशतँ
 अति प्रसंग नहीं है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि वा अतिप्रसंगके अवस्थित पणों हे यतिं । टीकार्थ—
 प्रश्न, द्वित्वका निर्देशनें होतां संता सर्वको संग्रह नहीं होय है यतिं अति प्रसङ्ग नहीं है अर्थात्
 दोषको ही संग्रह होय है, सो नहीं है ॥ प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, ता दोषका अवस्थानतँ अति

प्रसंग ही है क्योंकि कौन दोष जे हैं तिनको ग्रहण है ॥ ४ ॥ ऐसै प्रश्नोत्तर होत सतैं आचार्य सिद्धांत वचन कहै है । वार्तिक---न वा प्रत्यासत्तेः श्रुत ग्रहणम् ॥ ५ ॥ अर्थ---अथवा पूर्वोक्त दूषण नहीं है क्योंकि मतिके निकट है यातैं श्रुतको ग्रहण है । टीकार्थ---अथवा यो दोष नहीं है । प्रश्न, कहां कारण ? उत्तर, मतिके निकट है यातैं श्रुतको ग्रहण है क्योंकि द्विवचनका निर्देशतैं जो ग्रहण करने योग्य है सो आदिके निकट है तातैं वो ही ग्रहण करिये है क्योंकि वाकै ही समीप पणतैं औपचारिक प्रथम पणौं है तथा श्रुततैं अथवा अर्थतैं भी समीप पणौं श्रुतके ही है ॥५॥ वार्तिक---उपात्तानुपात्त प्राधान्याद्वगमः परोक्षम् ॥ ६ ॥ अर्थ---उपात्त अनुपात्त अर प्रकाशादि पर इनका प्रधानपणतैं ज्ञानन होय सो परोक्ष है । टीकार्थ उपात्त तो स्पर्शन रसन घ्राण श्रोत्र इन्द्रियां अर अनुपात्त चक्षु और मन अर प्रकाश उपदेशादि पर इनका प्रधान पणतैं जो अवगमः कहिये जानना होय सो परोक्ष ज्ञान है ताको दृष्टांत ऐसो है कि जैसे गति शक्ति करि संयुक्त अर स्वयमेव गमन है तैसे ही मतिज्ञानावरण श्रुतज्ञानावरणका चयोपशमनं होतां संता जानन स्वभाव संयुक्त अर स्वयमेव जाननेकूं असमर्थ आत्मा जो है ताकै पूर्वोक्त कारणनिकी प्रधानत्वरूप दोउ हो ज्ञान जो है सो पराधीन पणतैं परोक्ष है ऐसै कहिये है ॥ ६ ॥ वार्तिक---अतएव प्रमाणत्वाभाव इत्यनुपालंभः ॥७॥ अर्थ-पराधीनपणतैं ही प्रमाणपणतैं ही प्रभाव है ऐसो उपालंभन नहीं है । टीकार्थ-या विषयमें अन्य वादी उपालंभते कहिये बोलंभो देवे है कि परोक्ष ज्ञान प्रमाण नहीं है क्योंकि जाकरि प्रमाण करिये सो प्रमाण है अर परोक्ष प्रमाणतैं ही परोक्ष करि किंचित् भी नहीं प्रमाण करिये है ऐसै कहै है सो उपालंभ नहीं है । प्रश्न, काहेंतैं ? उत्तर, परोक्ष पणतैं ही क्योंकि जातैं पराधीन है तातैं ही परोक्ष है ऐसै कहिये हैं परन्तु अज्ञानन भावरूप नहीं है ॥ ७ ॥ अर्थ द्वाद-

शर्मा सूत्रकी उत्थानिका लिखिये हे कि कह्यो हे लक्षण जाको ऐसा परोक्ष ज्ञानतें अन्य सर्व ज्ञान जो हे तिन सबनिके प्रत्यक्षपर्यो जनावने निमित्त सूत्रकार कहे हे । सूत्रम्—

प्रत्यक्षमन्यत् ॥ १२ ॥

अर्थ—परोक्षतें अन्य ज्ञान तीन प्रकार हे ऐसै कहिये हे । प्रश्न, यो प्रत्यक्ष शब्द कहा अर्थको वाचक हे ? उत्तररूप वार्तिक—इन्द्रियानिन्द्रियानपेक्षमतीतव्यभिचारं साक्षाग्रहणं प्रत्यक्षम् ॥ १ ॥ अर्थ—इन्द्रिय और अनिन्द्रियकी नहीं हे अपेक्षा जा विषे अर दूर भयो हे व्यभिचार तातें ऐसो साकार ग्रहण जो हे सो प्रत्यक्ष हे । टीकार्थ-इन्द्रिय तो चक्षु आदि पांच अर अनिन्द्रिय मन तिनके विषे कोऊकी भी अपेक्षा जाके नहीं विद्यमान हे अर जो जामें नहीं हे ताको तामे ज्ञान होनो सो व्यभिचार हे अर दूर भयो हे व्यभिचार जाको सो अतीत व्यभिचार हे अर विकल्परूप आकार सहित वतै सो साकार हे । भावार्थ—मन इन्द्रियनिकी अपेक्षा रहित अव्यभिचारी आकार सहित ग्रहण करन वारो ज्ञान जो हे सो प्रत्यक्ष कहिये हे या लक्षणमें इन्द्रिय अनिन्द्रियकी अपेक्षा रहित विशेषण जो हे सो तो सतिश्रुतका निषेधके अर्थि हे क्योकि वै भी अव्यभिचारी साकार त्राही हे परन्तु इन्द्रिय अनिन्द्रियकी अपेक्षा सहित हे यातें । बहुरि अतीत व्यभिचारी विशेषण जो हे सो विभंगज्ञानका निषेधके अर्थि हे क्योकि विभंग ज्ञान इन्द्रिय अनिन्द्रियकी अपेक्षा रहित तो हे परन्तु मिथ्यादर्शनका उदयतें व्यभिचारी हे यातें । बहुरि साकार ग्रहण विशेष जो हे सो अवधि दर्शन तथा केवल दर्शनका निषेधके अर्थि हे क्योकि वै अनाकार हे यातें ॥ १ ॥ प्रश्न, या सूत्र करि या नियम रूपता ही भई कि कुछ और भी प्रयोजन कहने योग्य हे ? उत्तर, प्रश्न, कैसे ? उत्तर, कहिये हे वार्तिक—अर्च प्रतिनियतमिति परापेक्षानिवृत्तिः ॥ २ ॥ अर्थ—अर्च प्रति नियमरूप हे यातें

पराधीन पणांकी निवृत्ति है । टीकार्थ—इहां अत्र शब्दकी निरुक्ति ऐसी है कि अद्भ्योति व्यज्जोति
जनातीति अत्रः याको अर्थ ऐसो है कि ज्ञेय पदार्थने प्राप्त होय कि जानें सो अत्र कहिये अर्थात्
प्राप्त भयो हे चयोपशम जाके अथवा क्षीण भयो हे अवरण जाके ऐसो आत्मा जो है ता प्रति ही
नियमरूप होय सो प्रत्यक्ष है ऐसा समासतै परकी अपेक्षा जो है ताकी निवृत्ति करी है ॥ २ ॥
वार्तिक—अधिकारादनाकारव्यभिचारव्युदासः ॥३॥ अर्थ-प्रत्यक्ष ज्ञानका अधिकारतै दर्शनको अत्र
व्यभिचारी ज्ञानको निषेध है । टीकार्थ—यो प्रत्यक्ष ज्ञान अधिकारमें कियो सो सम्यग् है यतै
अनाकार दर्शन जो है ताको अत्र व्यभिचारी विभङ्ग ज्ञान जो है ताको निषेध कियो है ॥ ३ ॥
प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—करणस्ये ग्रहणाभाव इति चेन्न दृष्टत्वादीशवत् ॥ ४ ॥ अर्थ—प्रश्न,
इन्द्रियनिका अभवमें पदार्थका ग्रहणको अभाव है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि समर्थके समान
देखवा पणातै । टीकार्थ—प्रश्न, इन्द्रिय समूहका अभावनें होतां संता अर्थको ग्रहण कहीं प्राप्त होय
हे क्योंकि इन्द्रिय रहितके कछू भी ज्ञान नहीं देखिये है ? उत्तर, सो नहीं है प्रश्न, कहा कारण ?
उत्तर, देखवा पणातै प्रश्न, कैसे ? उत्तर, समर्थके समान सो ऐसै है कि जैसे असमर्थ रथको कर्ता
जो हे सो उपकरणनिकी अपेक्षा सहित हुवो संतो रथनें करै है अत्र उपकरणका अभावनें होतां
संता असमर्थ होय है अत्र जो तप विशेषतै परिपूर्ण प्राप्त भई है ऋद्धि विशेष जाके ऐसो समर्थ जो
हे सो बाह्य उपकरणरूप गुणकी अपेक्षा रहित हुवो संतो अर्थनिनें जानै है । बहुरि वो ही पुरुष चयो-
पशम विशेषनें तथा चयनें होतां संता इन्द्रियनिकी अपेक्षा रहित हुवो संतो अपनी शक्ति करि ही
अर्थनिनें जानै है ऐसै होते कहा विरोध है ॥ ४ तथा वार्तिक—ज्ञानदर्शनस्वभावत्वाच्च भास्करा-
दिवत् ॥ ५ ॥ अर्थ—अथवा ज्ञान दर्शन स्वभाव पणातै भास्कर आदिके समान प्रकाशै हे कि देखे
जान है । टीकार्थ—अथवा जैसे भास्करादि प्रकाश स्वभाव पणातै प्रकाशांतरकी अपेक्षा रहित हुआ

संता प्रकाश करने योग्य अर्थनिर्णय प्रकाश है तैसे ही ज्ञान दर्शन स्वभाव आत्मा वा ज्ञानावरणका चयन तथा लक्ष्योपशम विशेषण होता संता अपनी शक्ति करि ही अर्थनिर्णय अंगीकार करे है ऐसे सिद्ध भयो ॥ ५ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—इन्द्रियनिमित्त ज्ञानं प्रत्यक्षं तद्विपरीतं परोक्षमित्य विसंवादि लक्षणमिति चेन्नासस्य प्रत्यक्षाभावप्रसंगात् ॥ ६ ॥ अर्थ—प्रश्न, इन्द्रिय है निमित्त जाने ऐसे ज्ञान प्रत्यक्ष है अरु यतै विपरीत परोक्ष है या प्रकार अविस्वादी लक्षण है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि आसके प्रत्यक्षज्ञानका अभावको प्रसंग आवै है । टीकार्थ—प्रश्न, इन्द्रियनिका व्यापारतै उत्पन्न भयो ज्ञान जो है सो प्रत्यक्ष है अरु व्यतीत भयो है इन्द्रियनिको विषय प्रति व्यापार जा विषे सो परोक्ष है यो विसंवाद रहित लक्षण है सो ही कबो है । श्लोक—प्रत्यक्षं कल्पनापोहं नाम जात्यादियोजना । असाधारण हेतुत्वादौस्तद्व्यपदिश्यते ॥ १ ॥ अर्थ—इन्द्रियनि करि कल्पना रहित जो नाम जाति आदिकी योजना है सो प्रत्यक्ष कहिये क्योंकि इन्द्रियनिके असाधारण हेतु पणौ है यतै ॥ १ ॥ अरु इन्द्रिय अर्थका सन्निकर्षतै उत्पन्न भयो ज्ञान जो है सो अव्यप देश है कि विसंवाद रहित है ऐसे कोई कहै है अरु आत्मा इन्द्रिय मन अर्थ इनि चारिनिका सन्निकर्षतै जो उत्पन्न होय है सो अव्यभिचारी व्यवसायात्मक प्रत्यक्ष है केई कहै है । तथा श्रोत्र आदिकरि है प्रवृत्ति जाकी सो प्रत्यक्ष है ऐसे केई कहै है अरु निरन्तर इन्द्रियनिका प्रयोगनें होतां सता पुरुषके बुद्धिको जन्म है सो प्रत्यक्ष है ऐसे केई कहै है ऐसे सर्व जन इन्द्रिय जनितनें ही अंगीकार करै है यतै ही वो लक्षण विसम्बाद रहित निश्चय करवो योग्य है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, आसके प्रत्यक्ष ज्ञानका अभाग को प्रसंग आवै है यतै सो ऐसे है कि जो इन्द्रिय निमित्त हो ज्ञान प्रत्यक्ष इष्ट करिये है तो ऐसे होत सतै आसके प्रत्यक्ष ज्ञान नहीं होय क्योंकि वाकै इन्द्रिय पूर्वक अर्थको जानन नहीं है अरु वाकै इन्द्रिय पूर्वक ही ज्ञान कल्पना करिये तो वाकै असवज्ञापणौ आवै है

ऐसे पूर्व वर्णन कियो ही है ॥६॥ तथा प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक-आगमादितिचेन्न तस्य प्रत्यक्षज्ञानपूर्वक-
त्वात् ॥७॥ अर्थ—प्रश्न, अतीन्द्रिय अर्थका जानन आगमतै होय है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि वा
आगमके प्रत्यक्षज्ञान पूर्वक पणै है यातै । टीकार्थ--प्रश्न,अव्याहत कहिये नहीं हणी जाय है शक्ति
जाकी ऐसी आत्माके आगमतै अतीन्द्रिय अर्थका जानपननै होत सतै सर्व अर्थका जानना होय है
कि सर्वज्ञ होय है । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कारण ? उत्तर, वा आगमके प्रत्यक्ष ज्ञानपूर्वक पणौ
है यातै क्योंकि चीण भये है दोष जाके ऐसा आसनै प्रत्यक्ष ज्ञानतै कब्यो जो है सो आगम है सर्व
शास्त्रमात्र ही आगम नहीं है अर जो सर्वशास्त्र ही आगम है तो सर्वशास्त्रके अभेद होय सो अभेद
नही ह यातै आगम के प्रमाण ताको अभाव होय ॥७॥ तथा प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक--अपौरुषेयादिति
चेन्न तदसिद्धे ॥८॥ अर्थ--प्रश्न, अपौरुषेय है यातै । उत्तर, सो नहीं है क्योंकि अपौरुषेयपणौकी असि-
द्धि है । टीकार्थ—प्रश्न, अनादिनिधन अपौरुषेय आगम है सो अत्यन्त परोक्ष अर्थक विषै अरोकि
गतिमान है तातै सब अर्थनिको जानन होय है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, वाकी
असिद्धि है यातै क्योंकि कोऊ आगम अपौरुषेय सिद्ध नहीं है यातै अर हिंसादिकका विधाननै कहन
वारो जो है ताके प्रमाण ताकी असिद्धता है ॥८॥ प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक--अतीन्द्रिययोगिप्रत्यक्षमिति
चेन्नार्थाभावात् ॥ ९ ॥ अर्थ—प्रश्न, अतीन्द्रिययोगि प्रत्यक्ष है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि अर्थ
को अभाव है यातै । टीकार्थ--प्रश्न, योगीके अतीन्द्रिय प्रत्यक्ष ज्ञान है सो आगमका विकल्पतै रहित
है ताकरि यो योगी सर्व अर्थनितै प्रत्यक्ष जानै है सो ही कब्यो है ॥ ९ ॥ अर्द्ध श्लोक--योगिनां
गुरु निवृत्तशाब्दितिभिन्नार्थ मात्रदृक् ॥१०॥ अर्थ—योगिनिके गुरुका उपदेशतै अति भिन्न अर्थमात्र-
को देखनो है । उत्तर, सो नहीं है प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अर्थका अभावतै इहां अर्थ शब्दका
दोय अर्थ है तिनमें प्रथम ता अर्थ नाम अचरार्थ का है ताकी अपेचा ऐसी निरुक्ति होय है कि

अज्ञं अज्ञं प्रति वर्तते इति प्रत्यञ्चं याका अर्थ ऐसा है कि इन्द्रिय इन्द्रिय प्रति प्रवर्तते सो प्रत्यञ्च सो यो अथ योगीके विषे नहीं प्रवर्तते हे क्योंकि योगीके इन्द्रिय जनित ज्ञानका अभाव है यतें। बहुरि अर्थ नास भावका है ताकी अपेक्षा सर्व भाव नहीं है कि ज्ञानके परिणाम नहीं है क्योंकि स्वरूप तथा पररूप तथा उभयरूप हेतु अहेतुते उत्पत्ति आदिका अभावतें सामान्य विशेषरूप एक अनेक जे हैं तिनके विषे प्रवृत्तिका असंभव आदि दोषनिकी उपपत्ति है यतें ततें अर्थका अभाव-तें निगलंबन यागीके ज्ञान कैसे है। भावार्थ -- तिहारे ज्ञान नित्य है ताके परणति नहीं सम्भवे हे। प्रश्न, सधिकल्प स्वरूप करि भाव नहीं है निर्विकल्प स्वरूप वरि है? उत्तर, या भी अयुक्त है। प्रश्न, काहेतें उत्तर, निर्विकल्पक ज्ञानका उपायको अभाव है यतें अर निर्विकल्प अर्थ भी है तथा निर्विकल्प अर्थ है विषय जाको ऐसो ज्ञान भी है ऐसैं कहने कूं तुम समर्थ नहीं क्योंकि निर्विकल्प अर्थ अथवा लक्षणको तिहारे अभाव है यतें ॥१०॥ तथा वार्तिक-तद्भावच्च ॥१॥ अर्थ--अथवा योगीको अभाव है यतें। टीकाथ--अथवा योगीको अभाव है यतें। अर्थात् वाका कल्पित कोऊ योगी विद्यमान नहीं है क्योंकि वाका विशेष लक्षणका अभावतें अथवा सर्वके विरह है यतें। प्रश्न, निर्वाणका प्राप्ति होत संते वहां यो योगी है अर्थात् निर्वाण दाय प्रकार है तहां सोपधि विशेष हे दूसरा निरूपधि विशेष हे तिनमें सोपधि विशेष निर्वाण जो ताके विषे सर्वकं जानने वारा योगी है? उत्तर, सोपधि निर्वाणके विषे भी जैसैं ज्ञाने बाह्य पदार्थ जे इन्द्रिय तिनको अभाव कल्पना करिये हे तैसैं अभ्यन्तरको भो कल्पना करो। भावार्थ--आभ्यन्तर पदार्थ आत्मा है सो निः क्रिय है ताके परणतिको अभाव है यतें जानन क्रिया संयुक्त योगीको अभाव ही है। प्रश्न, योगतें उत्पन्न भया धर्मका अनुग्रहतें आत्मा इन्द्रिय विना भी सर्व अर्थनिर्णे जानें हे उत्तर, सो नहीं हे क्योंकि निःक्रिय नित्य विद्यमान वो आत्मा जो है ताके जानन क्रिया अर विषय-

को अनुग्रहण अर विकार इतिका अभाव है यतँ अर्थात् निःक्रियके तो जानन क्रिया अर निरयके अनुग्रहण अर विद्यमानके विकार नहीं संभवै है यतँ योगीके जानन भाव नहीं है ॥ ११ ॥ तथा वार्तिक—तत्राचानुपपत्तिश्चस्वचनव्याघातात् ॥ १२ ॥ अर्थ—अथवा प्रत्यज लक्षणकी अनुपपत्ति है क्योंकि स्वचनको विरोध है यतँ । टीकार्थ—अथवा जा प्रत्यजको लक्षण कह्यो है सो लक्षण भी नहीं उत्पन्न होय है । प्रश्न, कोहैतँ ? उत्तर, स्वचनका व्याघाततँ इहां आचार्य अकलङ्क देव कहै है कि और सर्व मालवरनिके कहे प्रमाण लक्षण जे है ते अन्यापोहिक बौद्ध जो हैं ताने प्रत्युत्तर देनेमें हम आदर रूप नहीं है परन्तु बौद्ध कृत प्रमाण लक्षणमें गुणकी सम्भावना जो है ताके तिरस्कार निमित्त किंचित् उद्यम करिये है कि जो कल्पना रहित है सो प्रत्यज है ऐसँ बौद्ध-ने कह्यो है सो कल्पना निश्चय करि जाति द्रव्य गुण क्रियाकी जो परिभाषा तीं कृत वचनको अर बौद्धको विकल्प है तातँ रहित जो है सो कल्पनापोढ है यामें प्रश्न करिये है कि सर्वथा कल्पना-पोढ है कि कथंचित् कल्पनापोढ है जो सर्वथा कल्पना पोढ है तो प्रमाण ज्ञान कल्पनापोढ है इत्यादिक कल्पनातँ भी रहित है क्योंकि कल्पनापोढ है या भी कल्पना ही है । यतँ कल्पना पोढ है इत्यादि वचनको घात है अथवा कल्पना पोढ है तो एकांत रहित नहीं है ऐसँ इष्ट करिये तो सर्वथा कल्पना पोढ है ऐसा वचनको घात है अथवा कथंचित् कल्पना पोढ है तो एकांत वादका त्यागतँ । बहुरि भी स्वचनको घात है अथवा कल्पना पोढ ही प्रमाण है ऐसो एकांत हमारे नहीं है ऐसँ कहै तो कल्पना पोढ ऐसो विशेषण कहा प्रयोजन निमित्त कियो है । इहां कहै है कि परमतकी अपेक्षा विशेषण कियो है अर्थात् परमतमें नाम जाति आदि भेद उपचार कल्पनारूप कहे है तातँ अपोढ है अर अपने विकल्पनितँ अपोढ नहीं है सो ही कह्यो है ।

श्लोक— सवितर्कविचारा हि पंचविज्ञानधातवः ।

निरूपणानुस्मरणविकल्पनविकल्पकाः ॥ १ ॥

अर्थ—पांच विज्ञानके उत्पत्ति कारक है तिनके नाम ये हैं कि वितर्क १, विचार २, निरूपण ३, अनुस्मरण ४, विकल्पन ५, ये हैं विकल्प जिनके ऐसे हैं । इहां उत्तर कहिये है कि आलंवनके विषे अर्पणा जो है सो वितर्क है । बहुरि वाहीके विषे वारस्वार चिंतवन करना जो है सो विचार है । बहुरि वाका नामादिक करि विकल्पना जो है सो निरूपण है । बहुरि पूर्व कालमें अनुभव कियाका अनुसार करि विकल्पन जो है सो अनुस्मरण है ये चार धर्म चरण मात्र है अवस्थान जिनके ऐसे इंद्रिय विषय विज्ञान निरन्वय जे हैं तिनके विषे नहीं उत्पन्न होय है तथा यातैं ही ग्राह्य ग्रहण भावको अभाव दक्षिण नाम गौका सांगके समान है अर तिन धर्मनिकै कर्मवर्ती पणानें होतां संतां अपना अर्थका अभावको असंग आवै । भावार्थ--तिहारे चरणिक कहनें रूप अर्थ जो प्रयोजन ताका अभावको प्रसंग आवै है तथा उन धर्मनिकुं धारनें वारो जो पदार्थ ताका अभावको प्रसंग आवै है क्योंकि वे धर्म तो चक्रवर्ती अनेक चरणमें होनवारे अर पदार्थ चरण स्याई हैं तातैं प्ररन, संतान आदिकी अषेजा होतां ज्ञानके तिन धर्मनिकी उत्पत्ति है । उत्तर, सो नहीं है क्योंकि वा संतानकेपरीचाकेविषे स्थित-रहनेको असमर्थ पणौं है यातैं तातैं सब विकल्पनिनें अविद्यमान होत संतै यो विकल्प है अर यो विकल्प नहीं है ऐसे विज्ञानके भेद ज्ञानकी उत्पत्ति नहीं है अथवा सर्व विकल्पका अभावतै या विज्ञानक नास्तपणौं ही है अर एक ज्ञानके अनुस्मरणादिकका अंगीकारनें होतां संता अनेकचरण-वती वस्तुका अस्तित्व सिद्ध भयो क्योंकि अनुस्मरणादिक अपना अनुभूति अर्थको ही होय है अर नहीं अनुभूति अर्थको ही होय है तथा अन्य करि अनभूतका अनुस्मरणादिक नहीं देखिये है अर तैसें ही मानस प्रत्यक्ष भी नहीं उत्पन्न होय है क्योंकि निश्चय करि षट्के अनन्तर वितीत

भयो विज्ञान जो है सो मन है यातैं व्यतीत भयो असत् मन जो है सो विज्ञानको कारण कैसे होय-
इहां कहै है कि पूर्व ज्ञानका नामके अर उत्तर ज्ञानका उत्पादकै एकै काल प्रवृत्ति है यातैं कार्य कारण
भाव कल्पना करिये है । उत्तर, ऐसे कल्पना करो हो तो एकै काल भिन्न संतानवान भी विनाशता
उत्पन्न होतां जे हैं तिनके भी कार्यकारण भाव हो । भावार्थ— एक कालमें होतैं ही कार्य कारण
भाव मानिये है तो भिन्न संतानवान एक कालमें घट पटादिक वतैं हैं तिनके भी कार्य कारण भाव
हो, इहां भी कहै है कि एक सन्तानकै विषै शक्तिको अनुगम जो है ताका अंगीकारनें होतां संता
कार्यकारण भाव है ? उत्तर, ऐसे अङ्गीकार करतां संता प्रतिज्ञाकी हानि होय है कि प्रमाण ज्ञान नि-
र्विकल्प है ताकी हानि होय है क्योंकि जामें शक्ति अङ्गीकार करी सो निर्विकल्प कहां रखा ॥ १२ ॥
वार्तिक—अपूर्वाधिगमलक्षणानुपपत्तिश्च सर्वस्य ज्ञानस्य प्रमाणत्वोपपत्तेः ॥ १३ ॥ अर्थ—अथवा
प्रमाणकै अपूर्वाधिगम लक्षणकी अनुपपत्ति है क्योंकि स्मृति आदि सर्व ज्ञाननिकै प्रमाण पणांकी
उपपत्ति है यातैं । टीकार्थ—अथवा अपूर्व अर्थको जानन है लक्षण जाको सो प्रमाण है सो यो
लक्षण ज्ञानके अर जे येके अर्थात् दोउनिकै सन्तान पचने अंगीकार करता संता नहीं उत्पन्न होय
है । प्रश्न, काहेतैं उत्तर, चण वर्ती सर्व ज्ञान जे हैं तिनकै प्रमाण पणांकी उत्पत्ति है यातैं क्योंकि
प्रमाण करिये जा करिकै सो प्रमाण है अर चण वर्ती सर्वज्ञान करि ही प्रमाण करिये है यातैं ।
भावार्थ—ज्ञानकै अर जे येके चण स्थाई पणानें होतां संता तो अपूर्वाधिगम लक्षण वणै है अर
दोउनिकै सन्तानपच अङ्गीकार करिये तो अपूर्वाधिगम लक्षण प्रमाणको नहीं वणै है याको दृष्टांत
ऐसो है कि जैसे अंधकारमे तिष्ठते पदार्थनिको अपनी उत्पत्तिके अनंतर ही प्रदीपक प्रकाशक है
सो उत्तर कालमें भी वा प्रकाशक नामनें नहीं छांडे क्योंकि प्रकाश स्वरूप अवस्थानकै ही प्रकाशक
नामको कारणणणै है यातैं ऐसे ही ज्ञान भी उत्पत्तिके अनंतर ही घटादिकनिको प्रकाशक होय

प्रमाण पणानें अनुभवकरि उत्तर कालमें भी वा प्रमाण नामनें नहीं छांडे है क्योंकि ज्ञानकै प्रमाण पणों है. यातैं अर जो ऐसैं मान्य है कि जणचरण में अन्य ही प्रदीपक है यातैं अपूर्व ही प्रकाशक पणानें अवलम्बन करे है ऐसैं होत सतैं ज्ञान भी दीपकके समान जण जणमें अन्य अन्य पणोंकी उत्पत्तितैं अपूर्वाधिगम लक्षण रूप ही विद्यमान है याको उत्तर कहिये है कि तहां जो तैने कह्यो कि जण जणमें उत्पन्न भयो ज्ञान प्रमाण है सो स्मृति इच्छा द्वेषकै समान पूर्वकालमें प्राप्त भया विषयको ग्राहक पणानें विशेष पणैं हरणुं जाय है । भावार्थ—ज्ञानकै अर ज्ञेयके संतान अङ्गीकार करेगो तो अपूर्वाधिगम लक्षण प्रमाणको करे है सो नहीं वणैगो अर दोऊनिकै जणस्थायई पणों अङ्गीकार करे तो स्मृति इच्छा द्वेष नहीं वणैगो ॥ १३ ॥ वार्तिक—स्व संवित्तिफलानुपपत्तिश्चार्था-तरत्वाभावात् ॥ १४ ॥ अर्थ—अथवा स्वसंवित्तिके फल पणोंकी अनुपपत्ति है क्योंकि अर्थतरपणोंको अभाव है यातैं । टीकार्थ—अथवा लोककै विषैं प्रमाण जो हैं सो फलवान देखिये है यातैं या प्रमाणकै कोउ फलनें होनों योग्य है । इहां कोऊ कहै है कि ज्ञान दोऊनिको प्रकाशरूप उत्पन्न होय है अर्थात् अपनी प्रकाशरूप तथा विषयका प्रकाशरूप उत्पन्न होय है ऐसैं दोऊनिका प्रकाशरूपको जो ज्ञान है सो फल है ? उत्तर, सो नहीं उत्पन्न होय है । प्रश्न, काहेंतैं ? उत्तर, अर्थतर पणोंका अभावतैं क्योंकि लोकके विषैं प्रमाणतैं फल अर्थतरभूत प्राप्त हजिये है सो ऐसैं है कि छेदनों वारो तथा छेदने योग्य तथा छेदन क्रिया इनि तीननिकी निकटतानें होतों संता दोग्य होना जो है सो फल है तैसैं स्वसंवेदन अर्थतरभूत नहीं है तातैं याकै फल पणों नहीं उत्पन्न होय है इहां वादी कहै हैं कि या प्रकार तो यो वचन सत्य ही है यातैं ही वा जानरूप फलकै विषैं व्यपार सहित प्रतीति पणानें आलम्बन करि प्रमाण पणोंको उपचार करिये है ॥ १४ ॥ उत्तररूप वार्तिक—प्रमाणोपचारानुपपत्तिमु स्याभावात् ॥ १५ ॥ अर्थ—फलकै प्रमाण पणोंका उपचारकी अनुपपत्ति है क्योंकि मुख्य

प्रमाणको अभाव है यातें । टीकार्थ—लोककै विषै मुख्यपणानें होतां संता उपचार देखिये है सो ऐसै कि जैसे विलक्षण तिर्यच गति पंचेंद्रिय जाति नख दंष्ट्रा स्कन्ध केशनिका आटोप पीले नेत्र तारकादि अवयव संयुक्त सिंहुने विद्यमान होतां संता अन्य बालक आदिकै विषै क्रूरपणां शूरपणां आदि गुणका समान धर्म पणातैं सिंह नामका उपचार नहीं करिये है । तैसें इहां मुख्य प्रमाण नहीं है अर मुख्य प्रमाणका अभावतैं फलकै विषै प्रमाणको उपचार नहीं संभवै है ॥ १५ ॥ भावार्थ—जा प्रवतन स्वरूप ज्ञानमें प्रमाण भूतपणांको उपचार करिये है सो युक्त नहीं है क्योंकि प्रथम कारण रूप ज्ञान जो है सो क्षण स्थाई होतो संतो उत्तर कालमें फलनें नहीं उत्पन्न करे है । प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—आकारभेदाद्भेद इति चेन्नैकान्तवादत्यागात् ॥ १६ ॥ अर्थ—प्रश्न, आकारका भेदतैं भेद है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि एकांतवादको त्याग होय है यातैं । टीकार्थ—वा ज्ञानमें ग्राहक विषयाभास संवित्ति कहिये जानन ये ही भई जे तीन शक्ति तिनका आकारका भेदतैं प्रमाण प्रमेय फल रूप कल्पनाको भेद है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, एकांत वादका त्यागतैं अर्थात् ऐसै कहनेतैं तिहारे सर्वथा निर्विकल्प ज्ञान इष्ट है ताको त्याग होय है यातैं क्योंकि एक पदार्थ अनेक आकार रूप है, ऐसो मत तो जिनेन्द्रको है सो एकांतवादमें कैसे संभवै अर जो ऐसै ही अङ्गीकार करो हो कि एक क्षणवर्ती एक ज्ञान ही तीन शक्ति युक्त है तो द्रव्यमें कहा अस्तौष है । रूपादि अनेक गुणात्मक एक परमाणु द्रव्य है अर ज्ञानादि अनेक गुणात्मक द्रव्य है ऐसो माननों चाहिये । इहां वादी कहै है कि अनेक धर्मात्मक द्रव्यकी सिद्धि तो मति हो यातैं तीन शक्ति रूप आकार ही है ज्ञान तिन स्वरूप नहीं है ऐसै कल्पना करिये है ? उत्तर, ऐसै होत संतैं वै आकार कौनके है, आकार तो कोऊ वस्तुका होय सो वस्तु तिहारे मान्य नहीं यातैं तिन आकारनिको भी अभाव है । बहुरि और सुनूं कि तिन आकारनिकी उत्पत्ति शुगपत् है कि

अनुक्रम करि है जो युगपत् पणों करि है तो कारण कार्य भाव विरोधने प्राप्त होय है क्योंकि इहां प्रमाण तो कारण है अरु संवित्ति कार्य है सो नहीं वणौ है याही तँ युगपत् उत्पत्तिवानके कारण कार्य भावको निषेध पूर्व कियो ही है अरु जो अनुक्रम करि उत्पत्तिवान है तो क्षणिक विज्ञाननिके आकारनिको कैसे अनुक्रम संभव है अरु जो कारणके भी अनुक्रम संभव है तो यहां जानन भाव है भावान्तर नहीं है, ऐसी प्रतिज्ञा जो है सो विशेष पणौ हणी जाय है। बहुरि और सुनों कि बाह्य जे यका अभावने होतां संता अरु अन्तरंगमें आकार त्रयकी कल्पनाने होतां संता प्रमाण अरु प्रमाणाभास जे हैं ते नहीं उत्पन्न होय है क्योंकि अन्तरंगमें आकारका अभेद मान्य है यातँ। भावार्थ—अन्तरगत आकार त्रयमें ऐसी कल्पना नहीं संभवे है क्योंकि एक पुरुषके सीपमें रजत-को ज्ञान है सो तो प्रमाणाभास है अरु रजतमें रजतको ज्ञान है सो प्रमाण है जैसे दोड ज्ञान एक पुरुषके होय है सो बाह्य वस्तु दोग रूप होत सतै होय है अरु तिहारें बाह्य वस्तुको सर्वथा अभाव है यातँ एक ज्ञानके ही प्रमाण पणौ अरु प्रमाणाभासपणौ नहीं संभवै। प्रश्न, जो वस्तु अस्तु है ताने सतु है जैसे कल्पना करै है सो प्रमाणाभास है अरु जो अस्तुने अस्तु ही अंगीकार करै है सो प्रमाण है जैसे ज्ञानमें विशेष है ? उत्तर, जैसे होत सतै प्रमेयद्वयकरिव्यवस्थापित प्रमाण द्वयकी कल्पना जो है ताको घात है क्योंकि स्वलक्षण विषय तो प्रत्यक्ष प्रमाण है अरु सामान्य लक्षण विषय अनुमान है तहां विकल्पतीपणतै स्वलक्षण तो असाधारण धर्म है अरु वो धर्म विकल्पातीत पणतै सो यो है जैसे कहने योग्य नहीं है अरु वातँ विपरीत है सो सामान्य लक्षण है। भावार्थ—असाधारण धर्म विषय ज्ञान तो प्रत्यक्ष है अरु साधारण विषय ज्ञान अनुमान है। इहां जैनी कहे हैं कि सर्व-बाह्य वस्तुके अस्तु पणाने होतां संता यो विशेष कौन कृत है क्योंकि अस्तु पणौ स्वतै ही भेदने नहतीं प्राहोय है सम्बन्धीका भेदतै भेद होय है जैसे घटके अस्तु पणौ पटके अस्तु पणौ है सो

परस्परकी अपेक्षातें है। इहां वादी कहै है कि तिन घटादिक संबंधीनिका अभावनें होतां संता सं-
वन्धीके आश्रित ज्ञानके विशेषनिका भी अभाव होय है। इहां आचार्य कहै है कि ऐसै मानेतें हमारे
आकाशतें पड़ी रतन वर्षा भई क्योंकि बिना प्रयास ही इष्ट प्राप्त भयो अर्थात् असत् पणोंको भी
अभाव भयो यातें ही सर्व विज्ञान मयी है ऐसो कहनो असत्यार्थ है क्योंकि याके कल्पितपणों हे
यातें इहां भी वादी कहै है कि निर्विकल्प अर्थ है विषय जाको ऐसो आत्मीय कहिये हमनें कहा
सो ही विज्ञान प्रमाण है सो ही कहा है--

श्लोक—शास्त्रेषु प्रक्रियाभेदैरविष्यैवोपवर्ण्यते ।

अनागमविकल्पा हि स्वयं विद्या प्रवर्तते ॥ १ ॥

अर्थ—शास्त्रकें विषै प्रक्रियाके भेदनिकरि अविद्या ही वर्णन करिये है अर आगमका विकल्प
रहित विद्या स्वयमेव प्रवर्तै है उत्तर, या भी अयोग्य है क्योंकि विकल्परहितकै जाननेका
उपायको अभाव है यातें सो ही कह्यो है । उक्तं च--

प्रत्यक्षबुद्धिः क्रमते न यत्र तस्मिन्गम्यं न तदर्थलिङ्गम् ।

वाचो न वा तद्विषयेण योगः का तद्गतिः कष्टमश्रुणवतस्ते ॥ १ ॥

अर्थ—जहां प्रत्यक्ष बुद्धि नहीं प्रवर्तै है सो वस्तु अनुमान गम्य है अर वो तिहारो निर्विकल्प
ज्ञान अर्थ लिङ्ग नहीं है अर जा विषय करि वाणीको भी योग्य नहीं है ता विषयका जानना कैसे
होय यातें नहीं सुणतो तू जो है ताके बड़ो कष्ट है ॥ १६ ॥ १२ ॥ आर्व त्रयोदशमा सूत्रकी
उत्थानिका लिखिये है कि ऐसै ग्रहण कियो है द्विविध पणों जानें ऐसा प्रमाणकै आदि प्रकारका
विशेषकी प्रतीतिकै अर्थ सूत्रकार कहै है । सूत्रम्--

मतिः स्मृतिः संज्ञाचिन्ताभिनिबोध इत्यनर्थोत्तरम् ॥ १३ ॥

अर्थ—मति स्मृति संज्ञा चिन्ता अभिनिबोध ये पांच शब्द अन्य अन्य अर्थके देन वारे नहीं है
 एकार्थ वाची ही हैं। वार्तिक—इति शब्दस्यानेकार्थसम्भवे विवक्षावशादाद्यर्थसंप्रत्ययः ॥ १ ॥
 अर्थ—इति शब्दका अनेक अर्थ सम्भवतां संतां वक्तृका इच्छाका वशत आदि अर्थकी भले प्रकार
 प्रतीति होय है। टीकार्थ—इति शब्दके अनेक अर्थ संभव है कि कहुं तो हेतुमें वत है कि हंतीति
 पलायते वर्षतीति धावति। अर्थ-मारे है यातें दोड़ है तथा वर्ष है यातें दोड़ है। बहुरि कहुं एकवार
 अर्थमें प्रवत है कि इति स्म उपाध्यायः कथयति। अर्थ-उपाध्याय ऐसै ही कहे है बहुरि कहुं प्रकार
 अर्थमें प्रवत है कि यथा गौरश्वः शुक्लो नीलश्वरतिप्लवते जिनदतो देवदत्त इति। अर्थ-जैसे गौ
 चर है। अश्व डाके है जिनदत्त शुक्ल है। देवदत्त नील है अर्थात् या प्रकार है। बहुरि कहुं व्यवस्था
 अर्थमें प्रवत है कि ज्वलितिक सन्तान्नो। अर्थ-उव है आदि विषे जिनके अर कस है अंत विषे
 जिनके ऐसै धातुतें नो प्रत्यय होय है। बहुरि कहुं अथका विपरीत पणामे प्रवत है कि यथा गौ-
 रित्ययमाह। अर्थ-यो गौ ऐसै जानै हैं। इहां कहना अर्थका था ताका विपर्यासतें जानना अर्थ
 भया सो इनिका योगतें भया है। बहुरि कहुं समाप्ति अर्थमें प्रवत है कि प्रथमसाहिकामिति, द्विती-
 यमाहिकमिति। अर्थ-प्रथम आहिक समाप्त भयो। दूसरो आहिकसमाप्त भयो। बहुरि कहुं शब्द
 का प्रादुर्भाव कहिये प्रगट होनां जो है ता अर्थके विषे प्रवत है कि इति श्री दत्त इति सिद्धसेन
 अर्थ-ऐसै श्रीदत्त कहे है ऐसै सिद्धसेन कहे है। ऐसै अनेक अर्थ जे हैं तिनमें सूं वक्तृकी
 इच्छाका वशतें इहां आदि शब्दको अर्थ जानवे योग्य है अर्थात् मति स्मृति संज्ञा चिन्ता अभि-
 निबोधन आदि लेय है। प्रश्न, वे और कौनसे हैं ? उत्तर, प्रतिमा बुद्धि उपलब्धि आदि है अथवा

प्रकार अर्थ में इति शब्द है ताँ या प्रकार है । प्रश्न, इति शब्द निके अनर्थान्तरपणौ कैसेँ है ॥१॥
उत्तर रूपवार्त्तिक-मतिज्ञानावरणचयोपशमनिमित्तार्थोपलब्धिविषयत्वादनर्थोत्वं रुद्धिवशात् ॥२॥ अर्थ-
मतिज्ञानावरणका चयोपशम है निमित्त जँ ऐसी अर्थकी उपलब्धिरूप विषयपणाँ इति शब्द निके
एकार्थपणौ रुद्धिका वशँ है । टीकार्थ—इति मत्यादिक शब्द निके मतिज्ञानावरणको चयोपशम है
निमित्त जानँ ऐसी अर्थकी प्राप्तिके विषे प्रवर्तवाँ अनर्थान्तरपणौ जानवे योग्य है । प्रश्न, माननो
सो मति ऐसँ तो भाव साधनरूप अर मानिये सो मति ऐसँ कर्मसाधन रूप इत्यादिक अर्थ है ।
विषय जिनको सो मतिज्ञान है ऐसँ मत्यादिक निके अनर्थान्तर पणौ कैसेँ है ? ऐसो प्रश्न, उत्पन्न
होय है याँ कहेँ है । उत्तर, रुद्धिका वशँ है कि जँसँ गमन करेँ सो गौ ऐसँ अंगीकार है
तो हू शब्दकी प्रवृत्ति करि नियमको कारण गमन नहीं है । रुद्धिका वशँ कहेँ ही प्रवर्तै है तँसँ ही
मत्यादिक शब्द व्युत्पत्ति कर्ममें होत सँतै भी अर्थका आश्रय करि कहेँ भेदमें प्रवर्तै है । याँ अन-
र्थान्तर पणौ अंगीकार करिये है ॥ २ ॥ वार्त्तिक—शब्दभेदादर्थभेदो गवाशवादिवादिति चेन्नातः-
संशयात् ॥३॥ अर्थ—प्रश्न, काहेँ ? उत्तर, शब्दका भेदतँ गौ अश्व आदि शब्दके समान । उत्तर,
सो नहीं है प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अतः संशयात् कहिये जाँतँ हीँ तू मत्यादिक निके शब्द भेद
तँ अर्थ-भेद पणौ कहेँ है याँ ही संशय होय है । भावार्थ—तू शब्द भेदतँ अर्थ भेद कहेँ है ताँ
ही ऐसा संदेह होय है कि अर्थतँ भी भेद है कि नहीं है ॥३॥ प्रश्न, कैसेँ संशय होय है ? उत्तररूप
वार्त्तिक—इन्द्रादिवत् ॥ ४ ॥ अर्थ—इन्द्रादिकेके समान मत्यादिक निके अर्थमें अभेद है । टीकार्थ-
जँसँ इन्द्र शक्र पुरन्दर आदि शब्द भेदनँ होतां संता भी अर्थ भेद नहीं होय है तँसँ ही मत्यादि-
क निके शब्द भेदनँ होतां संता भी अर्थमें अभेद है अर जाँतँ ही संशय होय ताँ ही निर्णय नहीं
होय है । भावार्थ—इन्द्र पुरन्दरादि शब्दतँ शचीपतिका ही निर्णय होय है अर जाँतँ निर्णय होय है

तातें संशय नहीं होय है ॥४॥ किंच वार्तिक—शब्दाभेदपर्यर्थैकत्वप्रसंगात् ॥५॥ अर्थ—शब्द भेद-
तें अर्थभेद मानेंगे तो शब्दका अभेदमें भी एक पणांको प्रसंग आवेगौं यातें । टीकार्थ—और सुनूं
कि जाके शब्द भेद अर्थ भेदमें हेतु है ऐसै मान्य है ताके वचन १ पशु २ व्रजू ३ दिशा ४ नेत्र ५
किरण ६ पृथ्वी ७ जल ८ लक्ष्य ९ इति नव अर्थनिके विषै गौ शब्दका अभेदरूप दर्शनतें वचन
आदि अर्थनिके एक पणौं है । भावार्थ—शब्दका भेदतें अर्थमें भेद मानिये है तो शब्दका अभेदतें
अर्थमें अभेद भी मानना चाहिये सो इष्ट नहीं है तातें शब्द भेद अर्थके अन्यपणांको हेतु नहीं है
॥ ५ ॥ किंच वार्तिक—आदेशवचनात् ॥ ६ ॥ अर्थ—और सुनूं कि जैसे इन्द्रादिक शब्दनिके एक द्रव्यकी
होतें भी अर्थमें अभेद संभवै है । टीकार्थ—और सुनूं कि जैसे इन्द्रादिक शब्दनिके एक द्रव्यकी
पर्यायका उपदेशतें कथंचित् एक पणौं है अर भिन्न भिन्न नियमरूप पर्याय स्वरूप अर्थका उप-
देशते कथंचित् अन्यपणौं है क्योंकि ऐश्वर्यतें इन्द्र है अर सामर्थ्यतें शक्र है पुर नगरका भेदतें
पुरन्दर है तैसें मत्यादिकनिके एक द्रव्यकी पर्यायका उपदेशतें एक पणौं है अर भिन्न भिन्न नियम
रूप पर्याय स्वरूप अर्थका उपदेशतें कथंचित् नानापणौं है क्योंकि मत्तन करना कि जानना सो तो
मति है अर स्मरण करना सो स्मृति है अर संज्ञानं कहिये अनुभव करना सो संज्ञा है अर चिंतवन
करना सो चिन्ता है याही कृं तर्क कहे है अर सन्मुख पणां करि नियम रूप जानन जो है सो
अभिनिवोध है याही कृं प्रत्यभिज्ञान कहे है ॥६॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—पर्यायशब्दो लक्षणं नेति
चेन्न ततो न्यत्वात् ॥ ७ ॥ अर्थ—प्रश्न, पर्यायशब्द लक्षण नहीं है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि
पर्यायी के पर्यायतें अनन्य पणौं है यातें । टीकार्थ—प्रश्न, मत्यादिक अभिनिवोधका पर्याय शब्द है
तातें अभिनिवोधका लक्षण नहीं है । मनुष्य आदि शब्दके समान सो ऐसै है कि जैसे मनुष्य
मर्त्य मनुज मानव अदि पर्याय शब्द है ते मनुष्यका लक्षण नहीं है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा
कारण ? उत्तर, मनुष्यतें मर्त्य आदिके अनन्यपणांतें इहां पर्यायतें अनन्य पर्याय शब्द है सो

लक्षण है ॥ ७ ॥ प्रश्न, कैसे उत्तररूप वार्तिक—औष्याग्निवत् ॥ ८ ॥ अर्थ—जैसे उष्ण पर्याय अग्निते अनन्य है तैसे मत्वादि शब्द भी एकार्थ वीची है । टीकार्थ—जैसे अग्निको औष्य पर्याय शब्द है क्योंकि पर्यायी जो अग्नि ताते अनन्यपणते अग्निको लक्षण है तथा मत्वादिक, पर्याय शब्द जे हैं ते अभिनिबोधिक ज्ञान पर्यायी जो अभिनिबोध ताका अनन्य पणां करि लक्षण है अथवा पर्यायीते अनन्यपणते जैसे मनुष्य मर्त्य मनुज मानवादिक असाधारण पणते अनन्य घटादिक द्रव्यका असंबंधी मनुष्य जो है ताते अनन्यपणते मनुष्यका लक्षण है अर जो निश्चय करि ऐसे नहीं है तो मनुष्यादि पर्यायके अलक्षणपणते मनुष्यको अभाव होय याते मनुष्यादि लक्षण विना या मनुष्यके अन्य लक्षण नहीं है अर लक्षण विना लक्ष्यरूप मनुष्यपणौ, जो है ताको अभाव होवे सो इष्ट नहीं है याते पर्याय शब्द लक्षण है तैसे ही असाधारण पणते अनन्य श्रुत ज्ञानादिकनिमें असम्भवी मति स्मृति आदि जे अभिनिबोधते अनन्य पणते अभिनिबोधके लक्षण है याते ही पर्याय शब्द लक्षण है ॥ ८ ॥ प्रश्न, काहेते ? उत्तररूप वार्तिक—गत्वा प्रत्यागतलचग्रहणात् ॥ ९ ॥ जानि करि पीछा बाहुड़नां रूप लक्षणका ग्रहणते । प्रश्न, कैसे ? उत्तररूप वार्तिक—अन्युष्णवत् ॥ १० ॥ अग्निके अर उष्णके समान लक्ष्य लक्षण भाव है । टीकार्थ—जैसे अग्नि है ऐसे जानि करि बुद्धि उष्ण पर्याय शब्दने प्राप्त होय है । प्रश्न, कैसे प्राप्त होय है ? उत्तर, यो कौन अग्नि है ऐसे बुद्धिने उत्पन्न होता ही स्मरण होय है कि जो उष्ण है सो है । बहुरि उष्ण है ऐसे जानिकरि बुद्धि पीछी बाहुड़े है अर विचार है कि यो कौन उष्ण है ऐसे बुद्धिने उत्पन्न होता संतां स्मरण होय है कि जो अग्नि है सो है । तैसे मतिज्ञान है ऐसे जाणिकरि बुद्धि स्मृतिने प्राप्त होय है या कौन मति है ऐसे बुद्धिने उत्पन्न होता ही स्मरण होय है कि जो स्मृति है सो है ता पीछे स्मृति है ऐसे जाणिकरि बुद्धि पीछी बाहुड़े है अर विचार है कि कौन स्मृति है ऐसे बुद्धिने उत्पन्न होता संतां स्मरण होय है कि जो मति है सो है ऐसे और शब्दनिके विषे भी जानने योग्य है ताते जानि करि बाहुड़ने रूप लक्षणका ग्रहणते

जाणिये है कि पर्याय शब्द लक्षण है ॥१०॥ किंच वार्तिक—पर्यायद्वै विध्यादग्निवत् ॥ ११ ॥ अथ-
पर्यायकै द्विविधपणानै अग्निके समान है । टीकार्थ—जैसे अग्निको आत्मभूत उष्ण पर्याय लक्षण
है अर धूम लक्षण नहीं है क्योंकि धूमके बाह्य ईंधन निमित्त पणानै होतां संता कादाचिक्कपणौं हे
कि कहूँ पावै है कहुँ नहीं पावै है यातै तैसे ही आभ्यन्तर मति स्थिति आदि पर्याय जो है सो
आत्मभूत पणानै लक्षण है अर अनात्मभूत बाह्य मति स्थिति आदि शब्द पुद्गल पर्यायीकी प्रतीत
उत्पन्न करवासे समर्थ नहीं है क्योंकि वा मत्यादि शब्द पुद्गलकै बाह्य इन्द्रिय प्रयोग निमित्त पणौं
है यातै ॥ ११ ॥ तथा वार्तिक—इति करणस्य वाभिधेयार्थत्वात् ॥ १२ ॥ अर्थ—इति शब्दका कर-
वाकै अभिधेय अर्थ पणौं हे कि मत्यादि शब्दनिकै अभिधेय मतिज्ञान है ऐसा अर्थको जनावन
पणौं हे यातै । टीकार्थ—अथवा यो इति शब्दको करणौं या कहनें योग्यकै निमित्त जोड़िये हे
कि मति स्थितिः संज्ञा चिन्ता अभिनिबोध ऐसें जो अर्थ कहिये हे सो मतिज्ञान है तातै लक्षणपणौं
उत्पन्न होय है ॥ २२ ॥ वार्तिक—श्रुतादीनामैतरनभिधानात् ॥ १३ ॥ अर्थ—इनि करि श्रुतादिक-
निको अनविधान है यातै । टीकार्थ—इति मत्यादिकनि करि श्रुतादिक जे हे ते नहीं कहिये हे यातै
॥ १३ ॥ वार्तिक—वक्ष्यमाणलक्षणसद्भावोच्च ॥ १४ ॥ अर्थ—वक्ष्यमाण लक्षणका सद्भावतै मति
शब्दके श्रुतादिकनिको प्रसंग नहीं है । टीकार्थ—निश्चय करि श्रुतज्ञानादिकनिको लक्षण कहेंगे तातै
तिनको मति शब्दके विषै अप्रसंग है ॥ १४ ॥ १३ ॥ अब चतुर्दशमा सूत्रकी उत्थानिका लिखिये
है कि जो ऐसें मतिज्ञानको लक्षण अंगीकार करिये है तो याकै आत्म लाभके विषै कहा निमित्त है
ऐसो प्रश्न उत्पन्न होय है यातै सूत्रकार कहै है । सूत्रम्—

तदिन्द्रयानिन्द्रियनिमित्तम् ॥१४॥

अर्थ—अथवा आत्म प्रशादका अविशेषतै सर्व ज्ञानिकै एक पणका प्रसंगनें होतां संता
निमित्तका भेदतै नाना पणौं प्रतिपादन करतां संता कहै है अर या अविशेषनें होतां संता भी

इनके भिन्न पणों अंगीकार करे है। प्रश्न, काहेतैं ? उत्तर, सो मतिज्ञान इन्द्रिय अनिन्द्रिय निमित्त है यातैं। प्रश्न, इन्द्रिय नाम कहा है ? उत्तर, रूप वार्तिक---इन्द्रस्यात्मनोर्थोपलब्धिविलिंगमिन्द्रियम् ॥ १ ॥ अर्थ-इंद्र जो आत्मा ताकै अर्थिकी प्राप्तिको लिंग जो है सो इन्द्रिय है। टीकार्थ-इंद्र नाम आत्माको है सो आत्म कर्मकरि मलिन हुवो सन्तो स्वयमेव अर्थनिर्ने ग्रहण करनेकूं असमर्थ है ताकै अर्थका ग्रहणकै विषे जो लिङ्ग है सो इन्द्रिय है ॥ १ ॥ प्रश्न, यो अनिन्द्रिय कहा है ? उत्तररूप वार्तिक--अनिन्द्रियं, सनोनुदरावत् ॥ २ ॥ अर्थ--अनिन्द्रिय मन है सो अनुदराकै समान है। टीकार्थ-मन नाम अन्तःकरणको है सो अनिन्द्रिय है जैसे कहिये है। प्रश्न, इन्द्रियका निषेधकरि मन कैसे कहिये है जैसे यो अब्राह्मण है? ऐसे कहतां रांता ब्राह्मण पणां करि रहित कोउकै विषे प्रतीति होय है तैसे ही इहां भी इन्द्रका लिङ्ग रहित कोउ और जो है ताकै विषे यो अनिन्द्रिय है ऐसे प्रतीति होय है परन्तु इन्द्रको लिङ्ग मन जो है ताकै विषे ही प्रतीति नहीं होय है ? उत्तर, यो दोष नहीं है क्योंकि इहां अकार करि ईषत् निषेध है यातैं। प्रश्न, कैसे ? उत्तर, अनुदराकै समान है तैसे अनुदरा कन्या है ऐसे कहतां संता याके उदर नहीं विद्यमान है सो नहीं है परन्तु गर्भका भारक धारण करने समर्थ उदरका अभावतैं अनुदरा है तैसे अनिन्द्रिय ऐसे कहतां संता याके इन्द्रियपणांको अभाव है सो नहीं है परन्तु चतु आदिके समान भिन्न नियमरूप देश अर विषय जो है ताको जो अवस्थान ताका अभावतैं अनिन्द्रिय मन है ऐसे कहिये है ॥ २ ॥ वार्तिक-अन्तरंगतत्करणमिन्द्रियानपेक्षत्वात् ॥ ३ ॥ अर्थ--सो मन अन्तरंग करण है क्योंकि इन्द्रियनिकी अपेक्षा रहित पणों है यातैं। टीकार्थ--याके इन्द्रियनिकै विषे अपेक्षा नहीं है यातैं इन्द्रियानपेक्ष है क्योंकि याके गुण दोषका विचार रूप अपना विषयमें प्रवर्ततां संता इन्द्रियनिकी अपेक्षा नहीं है तातैं मन अन्त रङ्गकरण है ऐसे जानवे योग्य है अर इन्द्रियने तथा अनिन्द्रियने ग्रहण करि जो उत्पन्न होय है सो मतिज्ञान है ॥ ३ ॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक--तदित्यग्रहणमन्तरत्वादिति चेन्नोत्तराथावत् ॥ ४ ॥ अर्थ--प्रश्न, तत् ऐसा शब्दको ग्रहण अनर्थक है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि

तत् शब्दके उत्तर सूत्रको अयोजन पणौं है यातैं । टीकार्थ—प्रश्न, मतिज्ञानके अनन्तरपणौं या सूत्र करि अभिसम्बन्ध होय है यातैं तत् या शब्दको ग्रहण अनर्थक है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, उत्तरार्थ पणौं है कि निश्चय करि यो तत् शब्द अगला सूत्रके निमित्त है अर जो यो तत् शब्द नहीं होतो तो अवग्रह ईहा अवाय धारणा ये मतिज्ञानका भेद है ऐसैं जानने कूं समर्थ होता अर मतिज्ञानका ग्रहण निमित्त तत् शब्दको ग्रहण करतां संता ही वो मतिज्ञान अवग्रहादिक रूप है ऐसो सम्बन्ध सुगम होय है ॥ ४ ॥ १४ ॥ अर्थ पंचदशम सूत्रकी उर्थानिका लिखिये है कि जो ये कहे जे निमित्तद्वय तिनकी निकटतानें होतां संता अपना स्वरूप लाभ प्रति उद्यमी अर नहीं वर्णन किये हैं भेद जाकै ताकै भेद जनावनेके निमित्त सूत्रकार कहै है । सूत्रम्—

अवग्रहेहावायधारणाः ॥ १५ ॥

अर्थ—अवग्रह १ ईहा २ अवाय ३ धारणा ४ ये च्यार भेद मतिज्ञानके हैं । वार्तिक—विषय-विषयान्धिपात्तसमन्तरमाद्यं ग्रहणमवग्रहः ॥ १ ॥ अर्थ—विषय विषयीका मिलापकै अलन्तर प्रथम ग्रहण होय सो अवग्रह है । टीकाथ—विषय जे पदार्थ अर विषयी जे इन्द्रिय तिनका मिलापनैं होतां संता दर्शन होय है ताकै अनन्तर अर्थको जो ग्रहण सो अवग्रह है ॥ १ ॥ वार्तिक—अवग्रहेतेऽर्थे तद्विशेषाकाञ्चणीहा ॥ २ ॥ अर्थ—अवग्रह करि ग्रहण किया पदार्थके विषे विशेष जाननेकी इच्छा जो है सो ईहा है । टीकार्थ—ऐसैं पुरुष है ऐसैं अवग्रह रूप भयार्थके विषे वाकी भाषा अवस्थारूप आदि विशेष जे हैं तिन करि विशेष जाननेकी इच्छा जो है सो ईहा है ॥ २ ॥ वार्तिक—विशेषनिर्जानाद्याथात्म्यावगमनमवायः ॥ ३ ॥ अर्थ—विशेषका निश्चय रूप ज्ञान हेतितै यथावत् जानन भाव जो है सो अवग्रह है । टीकार्थ—आवायव रूप आदि विशेष जे हैं तिन करि निश्चय ज्ञान होवातैं वा पुरुषको यथावत् जानन जो है सो अवग्रह है कि यो दक्षिण दिशि निवासी युवा गौर है ॥ ३ ॥ वार्तिक—निर्णीतार्थाविस्तृतिधारणा ॥ ४ ॥ अर्थ—निर्णय-

रूप भया अर्थ का नहीं भूलना जो है सो धारणा है। टीकार्थ—भाषावयव रूप आदि विशेष करि यथावत् पणांकरि निर्णय किया पुरुषका उत्तर कालमें सो ही यो है ऐसैं अविस्मरण जातै होय सो धारणा है, सो ये च्यारू मतज्ञानके भेद हैं ॥ ४ ॥ इहां प्रश्न कहै है इनिके यो आनुपूर्वी पणों कौन कृत है? उत्तर कहिये है कि वार्तिक—अत्रग्रहादीनामानुपूर्व्यमुत्पत्तिक्रमपेक्षम् ॥ ५ ॥ अर्थ—अत्रग्रहादिकनिकै आनुपूर्वी जो है सो उत्पत्तिका अनुक्रमकी अपेक्षातै है। टीकार्थ—अवग्रह पूर्वक पणातै ईहादिकनिकी उत्पत्ति है यातै आदिमें अवग्रह शब्द करिये है तैसें ही और शब्दनिकै विषे भी जोड़ने योग्य है ॥ ५ ॥ इहां वादी कहै है कि वार्तिक—अवग्रहेहयोरप्रमाणं तत्सद्भावपि संशयदर्शनाच्चञ्जुवत् ॥ ६ ॥ अर्थ—अवग्रहके अर ईहाके अप्रमाणाता है क्योंकि इन दोउनिका सद्भावमें भी सशयको दर्शन चञ्जुवानके समान है कि जैसें चञ्जुवानके संशय रहे है तैसें अवग्रह ईहावानके भी संशय रहै है। टीकाथ—जैसें नेत्रनिने विद्यमान होत सतै भी निर्णय नहीं होय है क्योंकि नेत्रनिने होत सतै भी यो स्थान है कि पुरुष है ऐसो संशय देखिये है यातै तैसें ही अवग्रहनें होत सतै भी निर्णय नहीं होय है क्योंकि ईहाका देखयातै अर ईहाके विषय भी निर्णय नहीं है क्योंकि निर्णयके अर्थ ईहा है परन्तु ईहा निर्णयरूप नहीं है यातै अर जो निर्णय रूप नहीं है सो संशय जाति ही है यातै इन दोउनिकै अप्रमाणाता है ॥ ६ ॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—अवग्रहवचनादित्तिचेन्न संशयानतिवचरालोचनवत् ॥ ७ ॥ अर्थ—अवग्रहको वचन सम्यग्ज्ञानसें है यातै संशय नहीं है? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि संशयकी निवृत्ति आलोचनके समान ही है। टीकार्थ—इहां जैनी कहै है कि अवग्रह संशयरूप नहीं है। प्रश्न, काहेतै? उत्तर, अवग्रहकी वचन सम्यग्ज्ञानका भेदनकी गणनामें कद्यो है यातै क्योंकि यो पुरुष है जैसें कहन वारो अवग्रह है यातै अर वा पुरुषका भाषा अवस्थारूप आदि विशेष जाननेकी इच्छा जो है सो ईहा है यातै अर संशय जो है सो अप्रतिपत्ति रूप है कि संशय में एककी भी प्रतीति नहीं है। इहां फेर वादी कहै है कि तुमनें कद्या सो नहीं है प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, संशयकी निवृत्ति नहीं है यातै। प्रश्न, कैसें? उत्तर, अलोचनके समान सो

ऐसै है कि जैसे ऊर्ध्व अर्थका अलोचनन होता संता यो ऊर्ध्व अर्थ है सो स्थाणु है कि पुरुष है ऐसा संशयकी निवृत्ति नहीं है तथा यो ऊर्ध्व अर्थ है ऐसा अवग्रहके विषे ईहादिकका अपेक्षा पणतै संशयकी निवृत्ति नहीं है ॥७॥ इहां जैनी कहै है कि वार्तिक—लक्षणभेदादन्यस्त्वमग्निजलवत् ॥८॥ अर्थ—लक्षण भेदतै अवग्रह ईहाके अर संशयके अन्य पणतै अग्निके अर जलके समान है । टीकार्थ-जैसे अग्निके अर जलके दहन प्रकाशन आदि तथा द्रवता स्नेहता आदि भिन्न भिन्न लक्षण भेद-तै अन्य पणतै है । भावार्थ—अग्निके दहन प्रकाशन आदि लक्षण है अर जलके पतला पणतै सचि-क्षण पणतै आदि लक्षण है तातै दोउनिके अन्यपणतै है तैसे अवग्रहके अर संशयके लक्षण भेद-तै अन्यपणतै है ॥८॥ प्रश्न, यो लक्षण भेद कहा है ? उत्तर, कहिये है । वार्तिक—अनेकार्थानिश्चि-तापयुदासात्मकः संशयस्तद्विपरीतोऽवग्रहः ॥ ९ ॥ अर्थ—अनेक अर्थको नहीं है निश्चय जाके ऐसो अनिषेधात्मक तो संशय अर यातै विपरीत अवग्रह है । टीकार्थ—स्थाणु पुरुष आदि अनेक अर्थका अलंवनकी निकटतातै अनेकार्थात्मक तो संशय है अर पुरुष आदि कोऊ एक अर्थका अलंवनतै एकात्मक अवग्रह है अर स्थाणु तथा पुरुषरूप अनेक धर्मका अनिश्चितात्मक तो संशय है यातै स्थाणु धर्मनिने तथा पुरुष धर्मनिने निश्चय नहीं करै है अर अवग्रह जो है सो पुरुष आदि कोऊ एक धर्मको निश्चयात्मक है अर स्थाणु के तथा पुरुषके अनेक धर्म जे ए तिनका नहीं निषेधात्मक संशय है यातै भिन्न भिन्न नियमरूप स्थाणु के तथा पुरुषके धर्म जे हे तिनके संशय ज्ञान नहीं निषेध करै है अर अवग्रह जो है सो अन्य धर्मनिको निषेधात्मक हैं तातै अन्य जन्म सम्बन्धी पर्यायनिने निषेध करि एक पुरुष पर्यायका ही अलंवनरूप है ॥ ९ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—संशयतुल्यत्वमप्युदासादिति चेन्न निर्णयविरोधात्संशयस्य ॥ १० ॥ अर्थ—प्रश्न, अनिषेध स्वरूप अवग्रह है यातै संशय तुल्यपणतै है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि संशयके निर्णयतै विरोध है यातै । टीकार्थ—प्रश्न, संशयके तुल्य अवग्रह है । प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, अनिषेध स्वरूप है यातै सो ऐसै है कि जैसे संशय ज्ञान स्थाणु, पुरुषका विशेषनिको अनिषेधात्मक है तैसे अवग्रह

भी पुरुष है ऐसे ग्रहण करें है परन्तु भाषावयव रूप आदिको अनिषेधात्मक है यातैं ही यो ऐसैं है जो उत्तर कालमें वा पुरुषका विशेष ग्रहण करने निमित्त ईहा प्रारम्भ करै है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, संशयके निर्णयको विरोध है यातैं क्योंकि संशय ही निर्णयको विरोधी है अत्रग्रह निर्णयको विरोधी नहीं है । अत्रग्रहमें निश्चय है यातैं ॥१०॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—ईहायां तत्प्रसङ्ग इति चेन्नार्थादानात् ॥ ११ ॥ ईहाके विषे संशयको प्रसंग आवे है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि ईहाके अर्थको ग्रहण हूँ यातैं । टीकार्थ—प्रश्न, जो अवग्रह ज्ञाननिर्णयको विरोधी है यातैं संशय नहीं है तो निर्णयका विरोधी पणतैं ईहाके संशयपणांको प्रसंग है उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, ईहाके अर्थको ग्रहण है यातैं सो ऐसैं है कि अर्थने अवग्रहरूप करि वाका विशेषकी प्राप्तिके अर्थि विशेष अर्थको ग्रहण जो है सो ईहा है अर संशय जो है अर्थ विशेषको आलंबन करन वारो नहीं है ॥११॥ तथा वार्तिक—संशयपूर्वकत्वाच्च ॥१२॥ अर्थ—ईहाके संशय पूर्वक पणौं है यातैं । टीकार्थ—संशय जो हूँ सो ईहाके पूर्व ही उत्पन्न होय है प्रश्न, कैसे ? उत्तर, पुरुषने ग्रहण करि इहां यो दाक्षिण्य है कि उत्तरीय है इत्यादिक अत्रतीतिनें होतां संता संशय होय है ऐसैं संशयनें प्राप्त भया पदार्थका उत्तरकालमें विशेष जाननेकी इच्छा प्रति प्रयत्न जो है सो ईहा है यातैं संशयके ईहाके अर्थी तर पणौं है ॥१२॥ वार्तिक अतएव संशयावचनमथर्हति ॥ १३ ॥ अर्थ—यातैं ही संशयको वचन सूत्रमें नहीं है क्योंकि ईहाके अर्थको ग्रहण है यातैं । टीकार्थ यातैं ही सूत्रके विषे संशय नहीं कह्यो है । प्रश्न, काहेतैं ? उत्तर, अत्रग्रहादिकके अर्थको ग्रहण है यातैं अर संशयनें होतां संतां ईहाकी प्रवृत्ति नहीं है प्रश्न, यो अपाय शब्द है कि अवाय शब्द हूँ ? उत्तर, दोऊ तरैं ही दोष नहीं है क्योंकि दोउनिमें सं एक शब्द होत सतैं कोऊ एकके अर्थको ग्रहण पणौं है यातैं सो ऐसैं है कि जा समय कहेंगे कियो दाक्षिण्य नहीं है ता समय अपाय शब्दको अर्थ त्याग करै है ऐसो होय है तातैं वा समय ऐसो अर्थ ग्रहण होय है कि यो उत्तर दिशा नवासी है अर अवाय शब्द अधिगम वाची है सो अर्थको

ग्राहक है ताँ जा समय यो उदोच्य है ऐसँ अवाय करै है वा समय यो दक्षिण दिशा निवासी
 नहीं है ऐसँ अपाय शब्द अर्थ करि ग्रहण कियो होय है । इहाँ कोऊ कहै है कि तुम जैननिनि
 कछो कि विषयका अर विषयोका मिलापनै होतां संता दर्शन होय है अर दर्शनके अनंतर ही
 अवग्रह होय है सो अयुक्त है क्योंकि दोउनिके विलच पणौं नहीं है याँ अर्थात् अवग्रहतँ विल-
 चण दर्शन नहीं है । इहाँ उत्तर कहिये हैं कि तुमने कह्यो सो नहीं है क्योंकि दोउनिके विलचण
 पणौं है याँ । प्रश्न, कैसँ ? उत्तर, या विचारसँ चनु दर्शनावरणका अर वीर्यांतरायका लयोपश्रमतँ
 अर अंगोपांग नामा नाक कक्षका लाभतँ नहीं प्रगट भई है विशेष सामर्थ्य जाकी ऐसा नेत्रकरि
 कछुगेक या बस्तु है ऐसँ अनाकार आलोकन जो है सो दर्शन कहिये है सो बालकका उन्मेवके
 सलान है कि जैसे जन्मता बालकके यो प्रथम भयो अवलोकन जो है सो नहीं प्रगट भया
 रूप द्रव्य विशेषका आलोचनतँ दर्शन कहिये है तैसे ही सर्वके जाननो ता पीछे दोय तीन समयमें
 भया अवलोकनके विषे चनु अवग्रह नामा मतिज्ञानावरणका तथा वीर्यान्तरायका लयोपश्रमतँ
 तथा अंगोपांग नामा नाम कमका लाभतँ यो रूप है ऐसँ निर्णय रूप भयो विशेष जो है सो
 अवग्रह है कि चनु अवग्रह है । बहुरि और सुनूँ कि जो प्रथम समयमें अवलोकन करता बालकके
 जो दर्शन भयो है सो तिहारे अभिप्रायमें अवग्रहका जातिपणतँ ज्ञान इष्ट है तो कहो हो कि वो
 ज्ञान सिध्याज्ञान है कि सम्यग्ज्ञान है जो सिध्याज्ञान है तो वाके सिध्याज्ञान पणनै होतां संता
 भी संशय विपर्यय अनथ्यवसाय स्वरूप पणौं होय तिनमें प्रथम ही संशय विपर्यय स्वरूप तो नहीं
 है क्योंकि चेष्टित जो दर्शन ताके सम्यग्ज्ञान कारण पणतँ तथा प्रथम समयमें होवा पणौं वो
 संशय विपर्यय नहीं है । भावार्थ—दर्शन सम्यक्ज्ञानका हेतुतँ ताँ संशय विपर्यय रूप नहीं है
 तथा दर्शन तो प्रथम समयमें होय है अर संशय तथा विपर्यय दर्शनके भये पीछे पीछे वाके
 सदृश द्रव्यको स्मरण भये पीछे होय है ताँ संशय विपर्यय स्वरूप दर्शन नहीं है अर अनथ्य-
 वसाय रूप भी नहीं है क्योंकि अर्थका आकार जे हैं तिनका आलंबनको अभाव है याँ ॥ १३ ॥

किंच, वार्तिक—कारणानात्वात्कार्यनानात्वसिद्धेः ॥ १४ ॥ अर्थ—कारणका नाना पणतै कार्य-
के नाना पाणकी सिद्धि है यातै । टीकार्थ—जैसै मृत्तिका रूप तथा तंतुरूप कारणका भेदतै घट
रूप तथा पट रूप कार्यमें भेद है तैसै दर्शनावरणका अर ज्ञानावरणका ज्योपशमरूप कारणका
भेदतै उनके कार्य दर्शन जे हैं तिनके भी भेद है अर अवग्रहतै पूर्व दर्शन होय है तातै शुबल
कृरण आदि रूप विज्ञानकी सामर्थ्य सहित आत्मा जो है ताकै यो शुबल है कि कृष्ण है इत्यादि
विशेषकी अप्रतिपत्तितै संशय होय है ता पीछै शुबल कृष्णका विशेष जाननेकी बांछा प्रति उद्यम
जो है सो ईहा है ता पीछे यो शुबल ही है कृष्ण ही है ऐसै निश्चय होना जो है सो अवाय है
अर निश्चय भया अर्थका अविमरण जो है सो धारणा है ऐसै श्रोत्रादिकनिके विषै तथा मनके
विषै भी जोड़ने योग्य है- ब्योंकि, तिन तिनका आवरण रूप कर्मका ज्योपशम स्वरूप
विकल्पतै भिन्न भिन्न अद्वग्रहादि ज्ञानावरणका भेद इष्ट करिये है । प्रश्न, कैसै ? उत्तर, ज्ञाना-
वरण मूल प्रकृति है ताकी पांच उत्तर प्रकृति है तिनकी भी उत्तरोत्तर प्रकृति विशेव है सो ही
प्राचीन आगम है कि ज्ञानावरणरथोत्तरप्रकृतय असंख्येयालोका; याको अर्थ ऐसो है कि ज्ञाना
वरण की उत्तर प्रकृति असंख्यात लोक प्रमाण है या वचनतै । प्रश्न, ईहादिकनिके अमति-
ज्ञानको प्रसंग आद है । प्रश्न, काहेंतै ? उत्तर, उत्तरोत्तर कार्य पणतै सो ऐसै है कि अवग्रह तो
कारण है अर ईहा कार्य है । बहुरि ईहा कारण है अर अवाय कार्य है । बहुरि अवाय कारण है
अर धारणा कार्य है अर ईहादिकनिके इंद्रिय अनिंद्रिय निमित्त पणौ नहीं है ? उत्तर, यो दोष नहीं है
ब्योंकि ईहादिकनिके अनिंद्रिय निमित्त पणौ है यातै मतिज्ञाननाम है । प्रश्न, जो ऐसै है तो श्रुत-
ज्ञानके भी मतिज्ञानको प्रसंग प्राप्त होय है ब्योंकि श्रुतज्ञान भी अनिंद्रिय निमित्त है यातै
उत्तर, इंद्रिय करि ग्रहण किया पदार्थके ही ईहादिकनिको विषय पणौ है यातै ईहादिकनिके
इंद्रिय निमित्त पणाने भी उपचार रूप करिये है अर श्रुतज्ञानके या विधि नहीं है ब्योंकि वाकै

अनिन्द्रिय विषय मात्र पणों है यातें । श्रुतज्ञानके मतिज्ञानको प्रसंग नहीं है । प्रश्न, जैसे चक्षु आदि इन्द्रियनिर्तै, अवग्रह आदि भये पीछे ईहादिक होय है तैसे ही चक्षु आदि इन्द्रियनिर्तै एक घट आदि पदार्थनें जाणिए अनेक देशकाल संबधी वाकै सजातीय तथा विजातीय घट आदि पदार्थनें जाणै सो श्रुतज्ञान है यातें श्रुतज्ञानके मतिज्ञानको प्रसंग आवै है ? उत्तर, ईहादिकनिके तो विषय वो ही है कि जो नेत्र आदिके गोचर भयो अर श्रुत ज्ञानके विषय वो ही है जो चक्षु आदिके गोचर नहीं भयो तातें श्रुतज्ञानके मतिज्ञानको प्रसंग नहीं है । प्रश्न, जो अनिन्द्रिय निमित्त ईहादिक है ऐसे है तो चक्षु इन्द्रिय ईहा आदि नामको अभाव होयगो क्योंकि मतिज्ञानके तीनसै छत्तीस भेद कहेंगे; तहां बहु आदि पदार्थ विषय चक्षु इन्द्रिय निमित्त ईहादिक आलाप होय है सो अनिन्द्रिय निमित्त मानेतें नहीं वनेगे ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि इन्द्रियशक्ति रूप परिणाम्युं जीव जो है ताकै भावेन्द्रिय पणानें होतां संता वाका व्यापार रूप चतुरिन्द्रिय ईहादि स्वरूपके कार्य पूणों है, यातें अर इन्द्रियभाव परिणाम्यो ही जीव भावेन्द्रिय इष्ट करिये है ता आत्माके विषयाकार रूप परिणतिः जो है सो ईहादिक है ऐसे चक्षु इन्द्रिय ईहा आदि आलाप होय है ॥ १४ ॥ १५ ॥ अतैं शोडषमा सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि जो वे अवग्रहादिक मतिज्ञानका भेदज्ञानावरण चयो-पशम निमित्त कखा ते कौन विषयके होय है ऐसा प्रश्ननें होतां सतां सूत्रकार कहै है । सूत्रम्---

बहुबहुविधप्रानिःसृतानुक्तध्रुवाणां सेतराणाम् ॥१६॥

अर्थ—बहुत १ बहुतउकार २ शीघ्र ३ नहीं निकरयो ४ नहीं कखो ५ निश्चल ६ अर इनिके प्रतिपत्नी एक १ एक प्रकार २ मंद ३ निकरयो ४ कखो ५ चलाचल ६ ऐसें द्वादश भेद रूप विषय जे है तिनका अवग्रहादिक होय है । वार्तिक--संख्यात्रैपुल्यवाचिनो बहुशब्दस्य ग्रहणमविशेषात् ॥ १ ॥ अर्थ—संख्याको अर विपुलताको वाचक बहु शब्द जो है ताको ग्रहण अविशेषतें है । अर्थ—निश्चय

करि बहु शब्द संख्या वाची तथा विपुलता वाची है ताँतें दोऊ अर्थको ही ग्रहण है । प्रश्न, काहेंतैं ? उत्तर, इहां अविशेष रूप कह्यो है याँतैं तहां संख्याके विषैं तो एक दोय बहुत ऐसैं है अर विपुल पणामें बहुत तंदुल है बहुत दाल है ऐसैं है ॥ १ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—बहुवप्रहायभावः प्रत्यथश्ववर्तित्वादिति चेन्नसर्वदैकप्रत्ययप्रसंगात् ॥ २ ॥ अर्थ—बहुतका अवग्रहादिकनिको अभाव है क्योंकि प्रत्यथं वश्वतीं पणौं ज्ञानके है याँतैं । उत्तर, सो नहीं है क्योंकि सदा काल एककी प्रतीतिको प्रसङ्ग आवै है । टीकार्थ—प्रश्न, प्रत्यथं वश्वतीं विज्ञान जो है सो अनेक अर्थनिनैं ग्रहण करनेकूँ समर्थ नहीं है याँतैं । बहुतका अवग्रहादिकको अभाव है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कदा कारण ? उत्तर, सर्वदा एककी प्रतीतिको प्रसङ्ग आवै है याँतैं सो ऐसैं है कि जैसे अरण्य जो वृच रहित प्रदेश तथा अटवी जो बहुत वृचवान प्रदेश ताँकें विषैं कोऊ एक ही पुरुषनैं देखतां सतां अनेक पुरुष नहीं है ऐसैं जाणैं है अर जो और तरह है कि एक्के देखतां सतां अनेक नहीं है ऐसी प्रतीत नहीं होय है तो एकके विषैं अनेक पणोंकी बुद्धि होय सो मिथ्याज्ञान है तथा नगर वन स्कंधावारकूँ जाननेवारके भी सर्वकालमें एककी प्रतीति होय याँतैं तिहारे अनेकार्थ ग्राही विज्ञान-का अत्यंत असम्भवतैं नगर वन स्कंधावारकी प्रतीतिकी निवृत्ति होय है अर ये नगर वन आदि संज्ञा निश्चय करि एक ही अर्थमें रहनेवारी नहीं है अर प्रत्यथं वश्वतीं ज्ञानका अङ्गीकार कर-वाँतैं हम नगर वन आदिनैं जाने है ऐसा लोकका भला व्यवहारकी निवृत्ति होय है ॥ २ ॥ किंच, वार्तिक—नानात्वप्रत्ययाभावात् ॥ ३ ॥ अर्थ—प्रश्न, और सुनूं कि नाना पणोंकी प्रतीतिको अभाव होय है याँतैं । अर्थ—प्रश्न, जाँकें नियमतैं एकार्थ ग्राही ज्ञान है ताँकें पूर्व ज्ञानको निवृत्तिनैं होतां सतां उत्तर ज्ञानकी उत्पत्ति है अथवा पूर्व ज्ञानकी निवृत्तिनैं नहीं होतां सतां उत्तर ज्ञानकी उत्पत्ति है ऐसैं दोऊ तरैं ही दोष उत्पन्न होय है सो ऐसैं है कि जो पूर्व ज्ञान उत्तर ज्ञानकी उत्पत्ति समयमें है तो जो कह्यो हुतो कि एक मन पणोंतैं एकार्थ ग्राहो ज्ञान है सो यो कहनों विरोधनैं

प्राप्त होय है अरु पूर्व ज्ञान उत्तर ज्ञानकी उत्पत्तिमें अङ्गीकार करतां संतां जैसे एक मन अनेक प्रतीतिको उत्पन्न करनेवारी है तैसे एक प्रतीति अनेक अर्थनिमें प्रवर्तनवारी होयगी क्योंकि अनेक अर्थनिकी प्रतीतिको एक कालमें संभव है यातैं अरु ऐसे अनेक अर्थकी उपलब्धिकी उत्पत्ति होयगी तहां जो तिहारे अस्मित है कि एकको ज्ञान एक अर्थन ही ग्रहण करै है या वचनको व्याघात होय है अरु जो पूर्व ज्ञानको निवृत्तिनै होतां संतां उत्तर ज्ञानकी उत्पत्ति प्रतिज्ञा करिये है कि सर्वथा एक अर्थनै एक ही ज्ञान ग्रहण करै है तो यो यातैं अन्य है व्यवहार नहीं होय है अरु यो व्यवहार है ही तातैं यो पूर्व कह्यो कि एकार्थ ग्राही ज्ञान है तातैं बहुतको अवग्रह नहीं करै है सो कुछ नहीं है ॥३॥ किंच वार्त्तिक—आपेक्षिकसंव्यवहारनिवृत्तेः ॥४॥ अर्थ—और सुनू कि आपेक्षिक भला व्यवहारकी निवृत्ति होय है यातैं। टीकाथे—जाकै एक ज्ञान अनेक अर्थको ग्राहक नहीं विद्यमान है ताकै मध्यमा अरु प्रदेशनी दोऊ अंशुलीको युगपत् अनुपलंभ होवातैं उन विषय दीर्घ वा ह्रस्व व्यवहार विनष्ट होय है क्योंकि यो व्यवहार अपेक्षा सहित है अरु तिहारे अपेक्षा नहीं है यातैं ॥ ४ ॥ किंच, वार्त्तिक—संशयाभावप्रसंगात् ॥ ५ ॥ अर्थ—और सुनू कि संशय ज्ञानका अभावको प्रसंग आवै है यातैं। टीकाथे—एकार्थ त्रिषयवर्ती विज्ञाननै होतां संतां प्रतीतिको जन्म स्थानुमें तथा पुरुषमें प्रथम एकमें होय है दोउनिमें नहीं होय है क्योंकि दोउनिमें प्रतीतिको होनों प्रतिज्ञातैं विरुद्ध है यातैं, अर्थात् ज्ञानके बरणस्थार्थ पणौ मान्य है यातैं बहुरि जो स्थानुमें पुरुषको अभाव है यातैं स्थानुके अरु बंध्या पुत्रके समान संशयको अभाव है भावार्थ—बंध्या पुत्रको संदेह स्थानुमें कदाचित् ही नहीं उत्पन्न होय है क्योंकि बंध्या पुत्र अवस्तु है यातैं तैसे ही एकार्थ ग्राही ज्ञानमें पुरुषका अभावतैं स्थानुमें अनेक कोटिकू ग्रहण करनेवारी संशय कदाचित् ही नहीं उत्पन्न होय है। बहुरि तैसे ही पुरुषके विषे स्थानु द्रव्यका अनपेक्षपणातैं संशय नहीं होय है क्योंकि इहां भी तैसे ही पूर्ववत् मनुष्यपणांको भाव इष्ट है

यात एकार्थ ग्राही विज्ञानको कल्पना कल्याणकारी नहीं है ॥ ५ ॥ किंच, वार्तिक—इप्सित-
निष्पत्त्यनियमात् ॥ ६ ॥ अर्थ—और सुनूँ कि वाञ्छित अर्थकी उत्पत्तिका नियमको अभाव होय
है यातै । टीकार्थ—विज्ञानके एकार्थवर्लंबी पणानें होतां संतां चित्र कर्ममें प्रवीण चैत्रपुरुष पूरण
कलशकूँ लिखतो जो है ताकै चित्र कर्मकी क्रियाका प्रकारका ज्ञानकै अर कलशका प्रकार ग्रहण
करनें रूप विज्ञानके भेदतै परस्पर विषयका मिलापका अभावतै अनेक विज्ञानको जो उत्पाद-
ताका रुक्वाका क्रमनें होतां संतां कार्यकी अनियम करि उत्पत्ति होय, अर वा उत्पत्ति नियमकरि
देखिये हे सो एकार्थ ग्राही विज्ञानके विषे विरोधतै प्राप्त होय है तातै नानार्थ ग्राही विज्ञानकी
प्रतीति ही अङ्गीकार करने योग्य है ॥ ६ ॥ तथा वार्तिक—द्वित्र्यादिप्रत्ययाभावाच्च ॥ ७ ॥ अर्थ—
अथवा दोय तीन आदिकी प्रतीतिको अभाव होय है यातै । टीकार्थ—अथवा एकार्थ विषयवर्ती
विज्ञाननें होतां संतां ये दोय है ये तीन है इत्यादि प्रतीतिको अभाव होय है क्योंकि तिहारै
एक विज्ञान दोय तीन आदि पदार्थनिको ग्राहक नहीं है यातै ॥ ७ ॥ वार्तिक—संतानसंस्कार-
कल्पनायां च विकल्पनानुपपत्तिः ॥ ८ ॥ अर्थ—संतानकी अर संस्कारकी कल्पनानें होतां संतां भी
विकल्पकी अनुपपत्ति है यातै । टीकार्थ—अथवा संतानको कल्पनानें अर संस्कारकी कल्पनानें
करतां संतां भी विकल्पकी अनुपपत्ति है क्योंकि इहां प्रश्न उपजे है कि संतान अर संस्कार जो
है सो ज्ञान जातीय है कि अज्ञान जातीय है जो अज्ञान जातीय है तो वातै कछू प्रयोजन नहीं
है अर ज्ञान जातीय पणानें होतां संतां भी एकार्थ ग्राहो पणौं है कि अनेकार्थ ग्राही पणौं है
जो एकार्थ ग्राही पणौं है जो वाही दोषनिकी विधि लिष्टै है अर अनेकार्थ ग्राही पणौं है तो
प्रतिज्ञाकी हानि प्राप्त होय है ॥ ८ ॥ वार्तिक—विग्रहणं प्रकारार्थम् ॥ ९ ॥ अर्थ—विधि शब्दको ग्रहण
प्रकारके अर्थ है । टीकार्थ—विधि १ युक्त २ गत ३ प्रकार ४ ये च्यार शब्द समान अर्थ कूँ कहन
करे है यातै इहां प्रकार अर्थमें विध शब्द जानना अर्थात् बहुविध कहिये बहुत प्रकार है ॥ ९ ॥

वार्तिक—जिप्रग्रहणमचिरप्रतिपत्यर्थम् ॥१०॥ अर्थ—जिप्र शब्दको ग्रहण अचिरकी प्रतीतिके अर्थ है। टीकार्थ—पदार्थकी प्रतीति कैसे होय ऐसे प्रश्नमें होतां संतां जिप्रको ग्रहण करिये हे। भावार्थ—अचिर पदार्थकी प्रतीतिके अर्थ जिप्र शब्दको ग्रहण हे ॥१०॥ वार्तिक—अनिःसृतग्रहणमसकल-पदुगलोद्गमार्थम् ॥ ११ ॥ अर्थ—अनिःसृत पदको ग्रहण असमस्त पुद्गलका उदयके अर्थ हे। टीकार्थ—समस्त पुद्गलको हे प्रकाश जा विपं ऐसा पदार्थका ग्रहण होवाके अर्थ अनिःसृत पदको ग्रहण करिये हे। भावार्थ—पदार्थका एक देशके देखनेमें भी पदार्थको ज्ञान होय हे ऐसा जनावनें निमित्त अनिःसृत शब्दको ग्रहण हे ॥ ११ ॥ वार्तिक—अनुक्तमभिप्रायेण प्रतिपत्तेः ॥१२॥ अर्थ—अनुक्त पदको ग्रहण अभिप्राय करि प्रतीति होवातें हे। टीकार्थ—अभिप्राय करि ज्ञान होय हे यातें अनुक्त पदको ग्रहण करिये हे ॥ १२ ॥ वार्तिक—भ्रवं यथार्थग्रहणात् ॥१३॥ अर्थ—भ्रुवशब्द यथार्थका ग्रहणतें हे। टीकार्थ—यथार्थको ग्रहण होय हे यातें भ्रुवको ग्रहण करिये हे ॥१३॥ वार्तिक—सेतग्रहणत्वपर्ययात्रोदः ॥१४॥ अर्थ—सेतर पदका ग्रहणते उक्ततें विपरितको ग्रहण होय हे। टीकार्थ—सेतरका ग्रहणतें अल् १ अल्प विध २ चिर ३ निःसृत ४ उक्त ५ अश्रुव ६ इनिको संग्रह होय हे ॥ १४ ॥ वार्तिक—अवग्रहादिसंबंधात्कर्म-निर्देशः ॥ १५ ॥ अर्थ—अवग्रहादिकका संबंधतें कर्म निर्देश हे। टीकार्थ—वह्वादिकनिके कर्मको निर्देश हे सो अवग्रहादिककी अपेक्षा जानवे योग्य हे। भावार्थ—बहु आदिकनिके पष्ठी विभक्ति हे तातें ऐसा जनाया हे कि बहु आदिका अवग्रहादि होय हे ॥ १५ ॥ वार्तिक—वह्वादीनामादौ वचनं विशुद्धिकर्षयोगात् ॥१६॥ अर्थ—बहु आदिकनिकां आदिके विपं वचन हे सो विशुद्धिका अधिक योगतें हे। टीकार्थ—ज्ञानावरण कर्मका क्षयोपशसकी जो विशुद्धि ताका प्रकर्ष योगनें होतां संतां बहु आदिकनिके अवग्रहादिक होय हे यातें तिनको ग्रहण आदिमें करिये हे ॥ १६ ॥ वार्तिक—ते च प्रत्येकमिन्द्रियानिन्द्रियेपुद्गादशविकल्पा नेयाः ॥१७॥ अर्थ—ते अवग्रहा-

दिक प्रत्येक इन्द्रिय अर अनिन्द्रियनिके विषै द्वादश द्वादश भेद रूप होय है, अर्थात् दोय सै अठ्यासी भेद होय है । टीकार्थ—वै बहु आदिका अवग्रहादिक इन्द्रिय अनिन्द्रिय जे हैं तिनके विषै एक एक प्रति द्वादश द्वादश विकल्प जानने, सो ऐसै है कि उत्कृष्ट श्रोत्रेन्द्रियावरणका अर वीर्यान्तरायका चयोपशमतेँ अर आगोपांग नामा नामकार्मका लाभतेँ संभिन्न श्रोत्रनामा ऋद्धि धारक तथा अन्य पुरुष एकै काल तत् कहिये तांतिका अर वितत कहिये इंका तथा तालका अर घन कहिये कांसीकी ताल आदिका अर सुषिर कहिये फूंकका तथा औरका शब्द जे हैं तिनका श्रवणतेँ बहु शब्दनेँ अवग्रह रूप करै है कि सर्वका शब्दनेँ भिन्न भिन्न करै है सो करण इन्द्रिय निमित्तक बहुको अवग्रह है । प्रश्न, अवग्रह तो सामान्यको ग्रहक है ताके तत आदिका शब्द भिन्न भिन्न ग्रहण करना कह्या सो वैसेँ संभवै है ? उत्तर, तत आदिका समुदाय रूप शब्दका सामान्य मात्र करि ग्रहण करै है तहां तत वितत आदिकी ईहा उत्तर कालमें करैगा ऐसै बहु आदि द्वादश भेदनिमें ही जानना । प्रश्न, इहां संभिन्न श्रोत्र नामा ऋद्धि धारीके भी अवग्रह होना कह्या अर संभिन्न श्रोत्र जो है सो तत् आदिका भिन्न भिन्न शब्द विशेषको जाननेँ वारो है तातेँ याकेँ अवग्रहादिक कैसेँ संभवै है ? उत्तर, ऋद्धिधारीनिके भी ज्ञान अनुक्रमतेँ ही प्रवतेँ है तातेँ अवग्रहादिक संभवै है अर ऋद्धिकै धारनेतेँ ज्ञानकी सूक्ष्मता है ही अर अल्प श्रोत्रेन्द्रियावरणका चयोपशम रूप परिणाम्बू आत्मा ततआदि शब्दनिके विषै कोऊ एकना अल्प शब्दनेँ ग्रहण करै है सो करणेँद्रिय निमित्तक अल्पको अवग्रह है । बहुरि उत्कृष्ट श्रोत्रेन्द्रियावरणका चयोपशम आदिको निकटतानेँ होतां संता एक दोय तीन च्यार संख्यात असंख्यात अनंत गुणैँ तथा आदि शब्दको जो विकल्प ताका भिन्न भिन्न अवग्रहाक पणतेँ बहुविधनेँ अवग्रह रूप करै है कि जानैँ है । भावार्थ, एक वाद्यके जे बहु भेद तिनका सामान्य शब्दकूँ ग्रहण करै है सो करणेँद्रिय निमित्तक बहु विधको अवग्रह है अर अरूप है विशुद्धि जा विषै ऐसो श्रोत्रेन्द्रिय आदि परिणतनको

कारण आत्मा जो है सो तत आदि शब्दनिकां एक प्रकारका अवग्रहणै एक प्रकारनें ग्रहण करै है सो कर्यो द्रिय निमित्तक एक विधको अवग्रह है। बहुरि उक्कष्ट श्रोत्रेन्द्रियावरणका बयोपशम आदिका परिणामी पणतै शीघ्र शब्दनें ग्रहण करै है सो कर्यो द्रिय निमित्तक शीघ्रको अवग्रह है अर अल्प श्रोत्रेन्द्रियावरणका बयोपशम आदिका परिणामी पणतै बहुत काल करि शब्दनें ग्रहण करै है सो कर्यो द्रिय निमित्तक विलम्बितको अवग्रह है। बहुरि भले प्रकार विशुद्ध रूप श्रोत्र आदिका परिणामतै समस्तपणां करि नहीं उच्चारण कियाका ग्रहण करवातै अनिसृतनें ग्रहण करै है सो कर्यो द्रिय निमित्तक अनिसृतको अवग्रह है अर प्रतीतिमें आयाने कि प्रत्यक्षमें सुणयाने ग्रहण करै है सो कर्यो द्रिय निमित्तक निस्सृतको अवग्रह है। बहुरि प्रकृष्ट विशुद्धि रूप श्रोत्रेन्द्रियादि परिणामका कारण पणतै एक अक्षरका उच्चारणनें होतां संतां अभि-प्राय करि ही विना उच्चारण किया समस्त शब्दनें ग्रहण करै है कि तू यो शब्द कहगो ऐसै कहै सो कर्यो द्रिय निमित्तक अनुक्तको अवग्रह है अथवा स्वरका संचारणतै पूर्व ही तंत्री द्रव्यका तथा मृदंगादिकनिका मिलावना करि ही वादित्रमें प्राप्त भया ऐसा विना कया ही शब्दनें अभि-प्राय करि ग्रहण करिके कहै कि तू यो शब्द बजावेगो ऐसै कहे सो भी कर्यो द्रिय निमित्तक अनुक्तको अवग्रह है अर प्रतीतिमें आवै सो कर्यो द्रिय निमित्तक उक्तको अवग्रह है अर्थात् सकल शब्दका उच्चारणतै जानै सो उक्तको अवग्रह है। बहुरि संव्लेश परिणामको त्यागी जो है ताकै यथा योग्य श्रोत्रेन्द्रियावरणका बयोपशमादिक परिणाम कारण जे हैं तिनका यथावस्थित पणतै जैसे प्रथम उरणन भया शब्दको ग्रहण होय है तैसे ही अवस्थित शब्दनें ग्रहण करै है नहीं न्यून ग्रहण करै नहीं अधिक ग्रहण करै है सो कर्यो द्रिय निमित्तक शुक्को अवग्रह है अर फेरफेर होवा पणां करि संव्लेशरूप तथा विशुद्धि परिणाम स्वरूप कारणकी है अपेचा जाकै ऐसा आत्माकै यथायोग्य परिणामकरि ग्रहण किया श्रोत्रेन्द्रियकी निकटतानें होतां संतां भी श्रोत्रेन्द्रियावरणका

आत्माके लब्धचररूप षट् प्रकार श्रुतज्ञान है ताँ अतिरुत अनुक्तका भी अवग्रहादिक करे है ॥ १६ ॥ अबै सत्तरसा सूत्रकी उर्यानिका लिखिये है कि जो अवग्रहादिक बहु आदि कर्म-निका संग्रह करनेवारे है तो बहु आदि विशेषण काहेकौ है ऐसा प्रश्न होत सँतै सूत्रकार कहै है ।

सूत्रम्—

अर्थस्य ॥१७॥

अर्थ—बहु आदिकनिकै अवग्रहादिक होय है ते अर्थके होय है अर चनु आदिको जो विषय सो अर्थ है अर वहादिक विशेषणनि करि विशिष्ट अर्थ जो है ताका अवग्रहादिक होय है ॥ १७ ॥ वार्तिक—इयति पर्यायानयते वा तैरित्यथोद्भवम् ॥ १ ॥ अर्थ—अपनी पर्यायनिँ प्राप्त होय अथवा तिन पर्यायनि करि प्राप्त हूजिये सो अर्थ है सो ही द्रव्य है अर्थ—अपने अपने संबंधी अर अन्तरंग बाह्य रूप निमित्तका वशतँ उत्पत्ति प्रति सन्मुख भये पर्याय जे हैं तिनँ प्राप्त होय है अथवा तिन पर्यायनि करि प्राप्त हूजिये है कि जानिये है सो अर्थ है । प्रश्न, सो अर्थ कहा है ? उत्तर, द्रव्य है । प्रश्न, यो सूत्र कहा निमित्त कहिये है ? उत्तर रूप वार्तिक—अर्थवचनं गुणग्रहणनिवृत्त्यर्थम् ॥ २ ॥ अर्थ—ऐसौ वचन है सो गुणका ग्रहणकी निवृत्तिके अर्थ है कितनेक पुरुष रूपादिक गुण ही इन्द्रियनि करि सन्निकर्ष रूप होय है ताँ गुणको ग्रहण होय है ऐसँ माने है वा मतकी निवृत्तिके अर्थ अर्थस्य ऐसौ सूत्र कहाँ है अर वै रूपादिक गुण अमूर्तिके है ताँ इन्द्रियनिका सन्निकर्षने नहीं प्राप्त होय है । प्रश्न, गुणनिका प्रचय विशेषनें होतां संतां सन्निकर्ष संभवै है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि गुणादिकनिके प्रचय-की अनुपपत्ति हैं याँ अथवा प्रचयनें होतां संता भी अर्थान्तर रूप होनेका अभाव है याँ सूत्र अवस्थाका नहीं उलंघनतँ गुणनिको अग्रहण ही होय है । प्रश्न, ऐसँ होत सँतै यो व्यवहार

नहीं होय कि मैं रूप देख्यो गंध सूंघ्यो उत्तर, अर्थका ग्रहणतै होत है क्योंकि गुणनिके अर्थतै अभिन्न पणौ है यातै गुणनिका भी ग्रहणकी उपपत्ति है ॥२॥ प्रश्नरूप वार्त्तिक—तेपु ससु मतिज्ञानालाभात् नसमीप्रसंगः ॥ ३ ॥ अर्थ—तिन विषयनिनै होत सतै मतिज्ञानका स्वरूपको लाभ है यातै ससमीको प्रसंग होय है टीकार्थ—जातै विषयनिनै विद्यमान होत सतै मतिज्ञान प्रकट होय है तातै अर्थ ऐसो सप्तम्यंत सूत्र कहनें योग्य है ॥ ३ ॥ उत्तररूप वार्त्तिक—नानेकांतात् ॥ ४ ॥ अर्थ—उत्तर सो नहीं है क्योंकि अनेकान्त है यातै टीकार्थ—तुमने कहा सो नहीं है क्योंकि यो एकांत नहीं है कि अर्थनै होत सतै मतिज्ञान होयही है क्योंकि अर्थनै होत सतै भी पृथिवी तलका भवनमें उत्पन्न भयो अरु वहांसे निकस्यो कुमार जो है ताके घट रूप आदिका मतिज्ञानको अभाव है यातै अथवा यो भी एकांत नहीं है कि अधिकरणका सत्वतै ससमी प्रसंग आवे । प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, अधिकरणका विवक्षित पणतै अरु विवक्षाका वशतै ही कारक होय है ॥ ४ तथा वार्त्तिक—क्रियाकारकसम्बन्धस्य विवक्षितत्वात् ॥ ५ ॥ अर्थ—क्रियाकारकसंबन्धके विवक्षित पणौ है यातै । टीकार्थ—अवयवादिक क्रिया विशेष कहा है तिनके अवश्य कोऊ कर्मनै होनों योग्य है यातै बहु आदि है विकल्प जाके ऐसा अर्थका अवयवादिक होय है ऐसे कहिये हे ॥ ५ ॥ प्रश्नरूप वार्त्तिक—बहूवादि समानाधिकरणाद्बहुत्व प्रसंगः ॥ ६ ॥ अर्थ—प्रश्न, बहु आदिका समानाधिकरणपणतै बहुवचन पणाको प्रसंग आवे हे । टीकार्थ—यातै बहु आदि ही अर्थ है अरु अर्थतै अन्य बहु आदि नहीं है तातै बहु आदिका समान अधिकरण पणतै अर्थानां ऐसे सूत्र है बहुवचन पणौ प्राप्त होय है ॥ ६ ॥ उत्तररूप वार्त्तिक—न वानभि संबंधात् ॥ ७ ॥ अर्थ—उत्तर, सो नहीं है क्योंकि अर्थको बहु आदि करि संबन्ध नहीं है यातै टीकार्थ—उत्तर, यो दोष नहीं है । प्रश्न, कहाकारण उत्तर, अनभिसंबन्ध है यातै क्योंकि निश्चय करि अर्थके बहु पणां आदि करि अभिसंबन्ध नहीं करिये है । प्रश्न, तो कौन करि अभिसम्बन्ध

करिये है, उत्तर, अवग्रहादिकनि करि सम्बन्ध करिये है, प्रश्न, कौनको ? ऐसा प्रश्न होतां संता कहिये है कि इहां अर्थको संबंध करिये है अर उन अवग्रहादिकनिका विशेष रूप बहु आदिको ग्रहण है ॥८॥ तथा वार्तिक-सर्वस्य वार्यमाणत्वात् ॥९॥ अर्थ-अथवा जाति प्रधान पणतैं सर्वके एक वचन योग्य है । टीकार्थ-अथवा सर्व ही जानने योग्य पदार्थ जे हैं तिनके अर्थ पणौं है अर निर्देशकै जाति प्रधान पणौं है यातैं अर्थस्य ऐसैं एक वचन पणोंको निर्देश्युक्त है ॥९॥ तथा वार्तिक-प्रत्येकमभिसंबंधाद्वा ॥१०॥ अर्थ-अथवा प्रत्येक अभि संबंध है यातैं । टीकार्थ-अथवा प्रत्येक अभि संबंध करिये है कि बहु-अर्थका तथा बहुविध अर्थका अवग्रहादिक होय है ऐसैं ॥१०॥ अर्वा अठारमा सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि ये अवग्रहादिक सर्व इंद्रिय अनिंद्रियका विषय रूप अर्थका होय है कि कुछ विषयमें विशेष है ऐसैं प्रश्न होत संतै सूत्रकारक है है ॥ सूत्र-

व्यंजनस्यावग्रहः ॥१८॥

अर्थ-अप्रगतको अवग्रह ही होय है अर अप्रकट शब्द आदि समूह जो है सो व्यंजन है अर वाकै अवग्रह ही होय है । प्रश्न, यो सूत्र कहा निमित्त कियो है ? उत्तर, नियमके अर्थ कियो है कि अवग्रह होय है ईहा नही होय है । प्रश्न, ऐसैं है तो एवकार और करनों योग्य हो, उत्तर रूप वार्तिक-नवा सामर्थ्यादवधारण प्रतीतेः भवन्वत् ॥१॥ अर्थ-एवकार करनों योग्य नहीं है क्योंकि अप्रमत्त शब्दके समान सामर्थ्यतैं अवधारणकी प्रतीति है यातैं । टीकार्थ-एवकारकरणों योग्य नहीं है । प्रश्न कहाकारण ? उत्तर, सामर्थ्यतैं एवकारको अर्थ जो नियम ताकी प्रतीति है यातैं । प्रश्न, कहाकारण ? उत्तर, अप्रमत्तत्व है कि जैसैं जल भक्षण नहीं करै ऐसो कोऊ नहीं है ऐसी सामर्थ्यतैं नियमकी प्रतीति है तथापि जलभक्षण करै है ऐसैं कहतां संता ऐसा अर्थकी प्रतीति होय है कि जल ही पान करै है और कछू भी नहीं भक्षण करै है ऐसा नियम की प्रतीति होय है तैसैं ही पूर्व सूत्रमें सर्व

विषयका अत्रग्रहादिक होनेकी प्रसिद्धता होत सतैं इहां अत्रग्रह शब्द है सो नियमके अर्थ जानिये है ॥१॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—तयोरभेदो ग्रहणविशेषादिति चेन्न व्यक्ताव्यक्तभेदादभिनव श्रावत् ॥२॥ अर्थ—प्रश्न, अर्थमें अत्र व्यंजनमें अभेद है क्योंकि दोउनिका ग्रहणमें अविशेष है यातैं। उत्तर, सो नहीं, नवीन सरावाके समान व्यक्त अव्यक्तमें भेद है यातैं। टीकार्थ—प्रश्न, अर्थग्रह अर व्यंजनावग्रह ये दोऊजे हैं तिनके विषे भेद नहीं है क्योंकि ग्रहणमें अविशेष है यातैं शब्दादिकनिका ग्रहण प्रति विशेष नहीं है। उत्तर। सो नहीं है, प्रश्न, कहाकारण? उत्तर। व्यक्त अव्यक्तका भेदतैं व्यक्तको ग्रहण तो अर्थग्रह है अर अव्यक्तको ग्रहण व्यंजनावग्रह है। प्रश्न, कैसे है? उत्तर, नवीन सरावाके समान है कि जैसे सूक्ष्म जलका कणनि करि दीप्य तीनवार सींच्यो नवीन सरावो आद्र नहीं होय। बहुरि वोही सरावो चारवार सींच्यो थको शनें शनें आद्र होय है तैसे ही आत्माके शब्दादिकनिका प्रगट ग्रहणतैं पूर्व व्यंजनावग्रह है अर प्रकटको ग्रहण जो है सो अर्थग्रह है ॥२॥ अत्र उगणीसमा सूत्रकी उरथानिका लिखिये है कि सर्व इन्द्रियनिके अवशेष करि व्यंजनावग्रहका प्रसंगतैं होतां संता जहां असंभव है ताकें अर्थ निषेधरूप सूत्रकार कहै है। सूत्र—

न चक्षुरनिन्द्र्याभ्याम् ॥१६॥

अर्थ—नेत्रकरि तथा अनिन्द्रिय करि व्यंजनावग्रह नहीं होय है। प्रश्न, काहेतैं? उत्तर रूप वार्तिक—व्यंजनावग्रहाभावश्चक्षुर्मनसोरप्राप्यकारित्वात् ॥१॥ अर्थ—नेत्रके अर मनके व्यंजनावग्रहको अभाव है क्योंकि अप्राप्यकारी पणों है यातैं। टीकाअर्थ—यातैं अप्राप्य कहिये नहीं भिड्यो अर अविदिक कहिये सन्मुख अर युक्त कहिये योग्य अर सन्नि कर्पका त्रिययमें अवस्थित अर बाह्य प्रकाश करि अभिव्यक्त कहिये प्रगट ऐसा अर्थमें नेत्र प्राप्त होय है अर मन भी अत्राप्त

किंचित् किंचित् प्रगट होवातें फेर फेर हुवो जो उत्कृष्ट अनुकृष्ट श्रोत्रेन्द्रियावरण आदिको क्षयोपशमरूप परिणाम पणौं तातैं अश्रुव शब्दनें ग्रहण करे हे कि कहुं बहुतनें कहुं अल्पनें कहुं बहुविधनें कहुं एक विधने कहुं शीघ्रनें कहुं विलंबितनें कहुं अनिःसृतनें कहुं नि सृतनें कहुं उक्तनें कहुं अनुक्तनें ग्रहण करे हे सो कारणेंद्रिय निमित्तक अश्रुवको अवग्रह है। प्रश्न, इहां अश्रुव अवग्रह दश भेद रूप कखो सो ही दसों भेद पृथक् पृथक् भेद कहें हैं तातैं द्वादशमा भेद भिन्न रूप नहीं बनि सकै हैं ? उत्तर, वहां तो बहु आदिका हेतुरूप परिणामनिकी विशुद्धता उत्कृष्ट अनुकृष्टरूप जहां जैसा है तैसा ही अवस्थित हे अर इहां वारम्बार उत्कृष्ट अनुकृष्ट रूप हेतुके होनेतें एक ही विषयमें द्वादशभेद रूप अवग्रह होय हे तातैं द्वादशमा भेद भिन्न रूप वने हे । प्रश्न, बहुमें अर बहुविधिमें कहा विशेष है क्योंकि दोउनिमें ही तत आदिका शब्दको ग्रहण अविशेष रूप है यातें ? उत्तर, कहिये है कि तुमनें कखो सो नहीं है क्योंकि दोउनिमें विशेषको दर्शन है यातें सो ऐसैं है कि कोउ तो अति वाचालतादि रहित हुवो संतो नहीं विशेषणरूप सामान्य अर्थ करि बहुत शास्त्रनिनें कहै है अर बहुत विशेषण रूप अर्थ करि नहीं कहै है अर कोऊ वै ही बहुत शास्त्र जे हैं तिनके विपैं बहुत अर्थनि करि परस्पर अतिशय युक्त बहत विकल्पन करि व्याख्यान करै है तैसैं ही तत् आदि शब्दको ग्रहण अविशेष रूप होतां सतां भी जो भिन्न भिन्न तत् आदिका शब्द एक, दोय, तीन, चार संख्यात असंख्यात अनंत गुण कार करि परिणति रूप भया जे हैं तिनको ग्रहण जो है सो तो बहु विधि ग्रहण है अर जो तत् आदिका शब्दनिको सामान्य ग्रहण है सो बहु ग्रहण है। प्रश्न, उक्तमें अर निःसृतमें कहा विशेष है ? सकल शब्दनिका निकसवातें निःसृत है अर उक्त भी ऐसो ही है। उत्तर कहिये है कि अन्य-का उपदेश पूर्वक शब्दको ग्रहण जो है सो तो उक्त हे कि यो जोको शब्द है ऐसे कखाको ग्रहण जो है सो तो उक्त है अर अन्यका विना कखा ही ग्रहण करै कि यो गोको शब्द है सो निः-

सूत है ऐसैं तो श्रोत्र इंद्रियकैं आश्रित बहु आदि द्वादश विषयका अवग्रहको स्वरूप उदाहरण सहित कंखो अर्वैं चक्षु इंद्रिय करि अवग्रह होय है सो कहिये हे कि चक्षु करि विशुद्ध चक्षु इंद्रियावरणका जायोपशम परिणाम रूप कारण पणतैं शुक्ल, कृष्ण, रक्त, नील, पीत, रूप, पर्याय स्वरूप जो बहुतनैं ग्रहण करै है सो चक्षु इंद्रिय जनित बहुको अवग्रह हे अर पंच श्रोत्र इंद्रिय-कंखो है तैसैं ही चक्षु करि अल्पनैं ग्रहण करै हे सो चक्षु इंद्रिय जनित अल्पको अवग्रह हे । बहुरि उत्कृष्ट विशुद्ध जो चक्षु इंद्रिय आदि आवरणको जायोपशम रूप परिणाम ता कारण-पणतैं एक एक प्रति एक दोय तीन च्यार संख्यात असंख्यात अनंत गुणू परिणाम्यूं जो शुक्ल आदि पांच प्रकार रूप गुण ताका अवग्रहक पणकी सामर्थ्यतैं बहुविध रूपनैं अवग्रह रूप करै है सो चक्षुरिंद्रिय जनित बहुविधको अवग्रह है अर पूर्ववत् एक विधनैं अवग्रह रूप करै हे सो चक्षुरिंद्रिय जनित एक विधको अवग्रह है अर चिप्रको तथा चिरको भी कंखो सो ही क्रम हे । बहुरि पंचवर्णके जे वस्त्र तथा कंवल तथा चित्र पट आदि जे हें तिनका एक वार एक देश विषय जे पंच वर्ण तिनका ग्रहणतैं समस्त पंच वर्ण अदृष्ट तथा अनिसृत जे हें तिनके विषैं भी तत् वर्णका प्रगट करवाकी सामर्थ्यतैं अनिसृतनैं ग्रहण करै हे सो चक्षुरिंद्रिय जनित अनिसृतको अवग्रह है अथवा देशांतरमें तिष्ठतो पंचवर्ण रूप परिणाम्यूं एक वस्त्र आदि जो हे ताका कथनतैं समस्त देशनिमें व्यापी पणां करि नहीं कंखो ताको भी एकदेश संबंधी कथन करि ही वाकैं समस्त पंचवर्णका ग्रहणतैं अनिसृत है सो चक्षुरिंद्रिय जनित अनिसृतको अवग्रह हे अर प्रतीतिमें आवे सो निसृत हे अर्थात् समस्त प्रगट पणनैं ग्रहण करै सो चक्षुरिंद्रिय जनित निसृतको अवग्रह हे । बहुरि सुविशुद्धि रूप चक्षु इंद्रिय आदिका जायोपशानें होत सतैं आत्मा शुक्ल कृष्ण आदि-वरणको जो मिलाप ताका दर्शनतैं अन्य करि अकथित भी वर्णनैं अभिप्राय करि ही जाणै हे अर कहै है कि तू यो वर्ण इन वर्णद्वयका मिलापतैं करैगो ऐसैं ग्रहण करवात विना कंखा रूपनैं

ग्रहण करे है सो चतुरिन्द्रिय जनित अनुक्तको अवग्रह है अथवा देशांतरमें तिष्ठतां पंच वर्णरूप एक द्रव्यका कथनके विषे तात्वादि कारणका मिलापतैं प्रथम ही एक बार भी नहीं कथा द्रव्यने कहे है कि तू या प्रकार हमारा वस्तुने पंचवर्णमेंसूं कोऊ एक वर्ण रूप करेगो ऐसैं विना कथा रूपने ग्रहण करै है सो भी चतुरिन्द्रिय जनित अनुक्तको अवग्रह है अर पराया अभिप्रायकी अपेचा रहित अपना चतुरिन्द्रियरूप परिणामकी सामर्थ्यतैं ही कथौ जो रूप तानें ग्रहण करै है सो चतुरिन्द्रिय जनित उक्तको अवग्रह है। बहुरि संक्लेशरूप परिणामको त्यागी जो है ताके यथा योग चतुरिन्द्रियावरणका ज्योपशम रूप परिणाम स्वरूप कारणका अवस्थित पणतैं जैसे प्रथम समयमें रूप ग्रहण करै है तैसो ही अवस्थितरूप जो है तानें ग्रहण करै है नहीं न्यूननै ग्रहण करै है नहीं अधिकनै ग्रहण करै है सो चतुरिन्द्रिय जनित ध्रुवको अवग्रह है अर वारंबार संक्लेशरूप तथा विशुद्धरूप परिणामकी है अपेचा जाके ऐसा आत्मके यथायोग्य परिणामकरि ग्रहण कीया चतुरिन्द्रियकी निकटतानें होतां संतां भी चतुरिन्द्रियावरणका किंचित किंचित प्रगट होवातैं वारंबार उत्कृष्ट अनुकृष्ट चतुरिन्द्रियावरणका ज्योपशम रूप परिणामका कारणपणतैं अध्रुव रूपने ग्रहण करै है सो कहुं तो वहुनें, कहुं अल्पनें, कहुं बहुविधिनें, कहुं एक विधनें, कहुं शीघ्रने, कहुं विलंबितने, कहुं अनिःसृतने, कहुं निःसृतने, कहुं अनुक्तने, कहुं उक्तने, ग्रहण करै है सो चतुरिन्द्रिय निमित्तके अध्रुवको अवग्रह है ऐसैं ही घ्राण आदि इन्द्रिय निमित्तक अवग्रह जे हैं तिनके विषे जोड़नें योग्य है तथा ईहा अवाय धारणा भी बहु आदिकनि करि तथा इनके प्रतिपत्नीनि करि जोड़नें योग्य है, इहां कोऊ कहे कि श्रोत्र, घ्राण, स्पर्शन, रसन स्वरूप इन्द्रियनिको चतुष्क जो है ताका प्रायकारीपणतैं अनिःसृत अनुक्त शब्द आदिका अवग्रह ईहा अवाय धारणा होना युक्त नहीं है याको उत्तर कहिये है कि अनिःसृत अनुक्तके भी प्राप्त पणतैं है यातैं युक्त है। प्रश्न, कैसें उत्तर, पिपीलिकादिकके समान है सो ऐसैं है कि जैसें पिपी-

लिकादिकनिकै घ्राण रसन इन्द्रियनिका स्थानमें अप्राप्त गुरु आदि द्रव्यनें होतां संता भी गंधको तथा रसको ज्ञान होय है सो जितना अस्मदादिकनिकै अप्रत्यक्ष, सूक्ष्म, गुरु आदिका अवयव है तिन करि पिपीलिका आदिका घ्राण रसन इन्द्रिय जे हैं तिनके परस्पर अनपेक्ष वृत्ति है ताँते दोष नहीं है अर्थात् गुडादिकनिका सूक्ष्म अवयवनिकै अर पिपीलिकादिकनिका घ्राण रसन इन्द्रियनिकै अर पर संयोगरूप होनेकी वृत्ति ऐसी है जामें अन्य किसीकी अपेक्षा नहीं है अर अपन सारसेनिके अप्रत्यक्ष है तैसें ही अनिश्चत अनुक्तका अवग्रहादिककै विषै भी शब्दादिकनिका सूक्ष्म अवयवनिकै प्राप्त पणौं है ॥ १७ ॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्त्तिक—अस्मदादीनां तदभाव इति चेन्न श्रुतापेक्षत्वात् ॥ १८ ॥ अर्थ—प्रश्न, अस्मदादिकनिकै अनिश्चतको अर अनुक्तका सूक्ष्म अवयव स्पर्शको अभाव है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि श्रुतापेक्ष पणौं है याँते । टीकार्थ—प्रश्न, अस्मदादिकनिकै तो अनिश्चत अनुक्तका सूक्ष्म अवयव स्पर्शको अभाव है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि जैसें भूमिग्रहके विषै भले प्रकार बुद्धिनें प्राप्त भयो अर वहाँतै वारै निकस्यो ऐसो पुरुष जो है ताँके चतु आदि करि अवभासित घट आदि द्रव्य जे हैं तिनके विषै यो घट है यो रूप है इत्यादि जो विशेष परिज्ञान होय है सो श्रुत ज्ञानकी अपेक्षा सहित है क्योंकि वा ज्ञानके परका उपदेशकी अपेक्षा सहित पणौं है याँते तैसें ही अस्मदादिकनिकै निश्चय करि अनिश्चत अनुक्त भी ज्ञान विकल्प जो शब्दादिकनिको अवग्रहादिक स्वरूप ज्ञान सो श्रुतज्ञानकी अपेक्षा सहित है ॥ १८ ॥ किंच वार्त्तिक—लब्ध्यन्तरत्वात् ॥ १९ ॥ अर्थ—आत्माके लब्ध्यन्तर रूप श्रुतज्ञानपणौं है याँते । टीकार्थ—श्रुतज्ञानका प्रभेदका प्ररूपणके विषै लब्ध्यन्तर श्रुतज्ञानको कथन षट् प्रकार भेद रूप कियो है सो ऐसें है कि चतु, श्रोत्र, घ्राण, रसन, स्पर्शन मनोरूप लब्ध्यन्तर है ऐसें आर्ष उपदेश है याँते चतु, श्रोत्र, घ्राण, रसन, स्पर्शन, इन्द्रिय मनोरूप लब्ध्यन्तरकी निकटताँते या सिद्धि है कि अनिश्चत अनुक्त शब्दादिकनिको अवग्रहादिक रूप ज्ञान होय है । भावार्थ—

हे कि अर्थमें नहीं प्राप्त होय करि ही ग्रहण करे हे ताँतै इन दोउनिके व्यंजनवग्रह नहीं होय है। प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—इच्छामात्र मिति चेन्न सामर्थ्यात् ॥२॥ अर्थ—प्रश्न, यो कहनों इच्छा मात्र है ? उत्तर, सो नहीं हे, क्योंकि सामर्थ्य हे याँतै। टीकार्थ—प्रश्न, अप्राप्त अर्थको ग्रहण करने वारो चजु है यो कहनों इच्छा मात्र है ? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, सामर्थ्यतै है। प्रश्न, कैसे सामर्थ्य है ? उत्तर रूप वार्तिक—आगमतो युक्तितश्च ॥३॥ अर्थ—उत्तर, आगमतै अर युक्तितै सामर्थ्य है। टीकार्थ—आगमतै अर युक्तितै नेत्रके अर अनिन्द्रियके अप्राप्यकारी पणौ सिद्ध है तिनमें प्रथम तो आगम सुनों। गाथा—

पुट्टुं सुणोदि सव् अपुट्टुं पुणवि पसदे रुवं ।
गंधं रसं च फासं पुट्टुं पुट्टुं वियाणादि ॥१॥

अर्थ—स्पर्शा शब्दनें तो सुणै है अर स्पर्शा ही रूपनें देखे है अर स्पर्शा अस्पर्शा गन्धनें रसनें स्पर्शनें जाने है ॥१॥ टीकार्थ—और युक्ति तै भी अप्राप्यकारी चजु है। इहां अनुमानको प्रयोग करिये है कि नेत्र अप्राप्यकारी है क्योंकि स्पर्शाको अवग्रह नेत्रनिके नहीं होय है याँतै, अर जो स्पर्श इन्द्रियके समान प्राप्यकारी है तो स्पर्शा अंजननें भी ग्रहण करै सो नहीं ग्रहण करै हे याँतै मनके समान नेत्र अप्राप्यकारी जानवे योग्य है। इहां कोउ कहै है कि नेत्र प्राप्यकारी है क्योंकि आवृत्तानवग्रहात् कहिये आवरणित पदार्थको स्पर्श इन्द्रियके समान अवग्रह नहीं होय है याँतै। इहां जैनी कहै है कि काच भोडल स्फाटिक जे हैं तिनकरि आच्छादित पदार्थको अवग्रह होत सँतै अव्यापक पणतै तिहारो हेतु असिद्ध है ताको दृष्टांत ऐसो है कि वनस्पतीका चैतन्यके विषै स्वप्नके समान है। भावार्थ—वनस्पती कू अचेतन मानने वारे ऐसो हेतु देखै कि बुद्धिपूर्वक क्रियाका अभावतै वनस्पती अचेतन है ताकू कहिये है कि सूता हुआ पुरुषके भी चैतन्य तो देखिये है अर रूप हेतु अव्यापक पणतै असिद्ध है, तैसे ही इहां

आवरणितका नहीं अहण कथा रूप हेतु नेत्रके अप्राप्यकारिपणोंमे दिनों हे सा अविद्ध हे तथापि तिहारो हेतु संशय रूप हे कि व्यवभिचारि हे क्योंकि विहारो इहां साय नेत्रके प्राप्यकारीपणौ हे ताँने विपन जो अप्राप्यकारी अयस्कान्तोःल ताँके विषे भी आवृतानवग्रह हेतुको दर्शन है कि दृढतर आवरणितको अवग्रह नहीं देखिये हे ताँते व्यभिचारी हे इहां वादी कहे हे कि नेत्र भौतिक है कि तेजस आदि भूतनिकरि वन हे याँते अशिके समान प्राप्यकारी हो हे । उत्तर, सो नहीं है क्योंकि यके भी अयस्कांतोपल करि भी प्रत्युतर पणौ हे याँते, क्योंकि अयस्कांतोपल लोहने नहीं प्राप्त होय करि ही लोहने आकर्षण करतो संतो भी दृढतर आवरणितनें नहीं आकर्षण करे हे अर अति विप्रकृष्टनें भी नहीं आकर्षण करे हे, याँते जो अयस्कांतोपल हेतु संशयावस्थ है याँते । तथा प्रश्न, नेत्र बाह्य इन्द्रिय पणौते प्राप्यकारी है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि द्रव्येन्द्रिय है उपहारी जाको ऐसो जा भावेन्द्रिय ताके पदार्थके जानने विषे प्रधानपणौ है याँते । प्रश्न, अप्राप्यकारी पणानें होतां संता आवर्णित पदार्थका तथा दूरवर्ती पदार्थका ग्रहणको प्रसंग आवै है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि याँके भी अयस्कांतोपलकरि ही प्रत्युतरपणौं हे याँते क्योंकि अयस्कांतोपल लोहमें नहीं प्राप्त होय करि ही लोहने आकर्षण करतो संतो भी दृढतर आवरणितनें नहीं आकर्षण करे हे अर अति विप्रकृष्टनें भी नहीं आकर्षण करे हे । चतुरिन्द्रियके अप्राप्यकारी पणानें होतां संता संशयको अर विपर्ययको अभाव होय है ? उत्तर, सो चतुरिन्द्रियके प्राप्यकारी पणानें होतां संतां भी अविशेष है कि जा युक्ति करि अप्राप्यकारी पणामें संशय विपर्ययको अभाव कहे हे ता युक्ति करि प्राप्यकारी पणामे भी संशय विपर्ययको अभाव संभवै है ताँते विशेष नहीं है । इहां कोऊ कहे है कि नेत्र तेजस पणौते किरणवान हे ताँते प्राप्यकारी अधिके समान है या भी अयोग्य है क्योंकि या वचनको हमारे अंगीकार नहीं है कि तेजस चक्षु हे ऐसै हम निश्चय करि नहीं अङ्गीकार करे हे क्योंकि नेत्रको लक्षण उपण-

पणों है यातें है या कारण करि चञ्चुरिद्रिका स्थान उष्ण होय सो चञ्चुका देश प्रति स्पर्शन करि इन्द्रिय प्रवर्तते उष्ण स्पर्शको अवलंबन करन वारो नहीं देखिये है यातें ही नेत्र अंतजस है अरु भासुर पणोंकी भी अनुपलब्धि है यातें भी अंतजस है । प्रश्न, अदृष्टका वशतें अनुष्ण पणों तथा अभासुरपणों है ? उत्तर, सो नहीं क्योंकि अक्रिय ऐसा अदृष्टके गुणपणों है यातें । गुण अदृष्ट अक्रिय है अरु अक्रियके पदार्थका भाव स्वभावका निग्रह करनेको सामर्थ्य नहीं है । प्रश्न, रात्रिचर विलास आदि जो है ताकै नेत्रनिकै कारण रूप भासुर पणोंका दर्शनतें नेत्र किरणवान है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि अंतजस मणि आदि पार्थिव पुद्गल द्रव्य जे हैं तिनके भी भासुरपणों रूप परिणामकी उपपत्ति है यातें और सुनूं कि नेत्र जो है सो गतिमानतें विपरीत धर्मवान है यातें क्योंकि या लोकमें जो गति मान है सो निकट वचीनं तथा दूरवर्तीनं एकै काल नहीं प्राप्त होय है अरु नेत्र वैसा नहीं है क्योंकि नेत्र शाखानं अरु चंद्रमानें एकै काल ग्रहण करै है कि जितना काल करि शाखानें प्राप्त होय है तितना ही काल करि चंद्रमानें प्राप्त होय है यातें गतिमान द्रव्यतें विधर्मपणों स्पष्ट है तातें गतिमान चञ्चु नहीं है अरु जो प्राण्यकारी चञ्चु है तो अन्धकार युक्त रात्रिके विषे दूरवर्ती नेत्रमें अग्निमें प्रव्वलिन होतां संता वाकै समीप प्राप्त भया द्रव्यको ग्रहण होय है अरु अन्तरालमें प्राप्त भया द्रव्यको जानन काहेतें नहीं होय है । इहां वादी कहै है कि अन्तरालमें प्रकाशका अभावतें जानन नहीं होय है । उत्तर, सो नहीं है क्योंकि नेत्र तैजस पणोंतें अग्नि आदिके समान अन्य प्रकाश कूं नहीं चाहे है अरु नेत्र तैजस रूप होत संतै भी प्रकाशादिकूं चाहे है तो अग्निके भी सहायांतरकी अपेक्षाका प्रसंग आवेगां यातें अरु और सुनूं कि जो चञ्चु गरिगवान पणों ही प्राण्यकारी है ता सांतरको कि अन्य द्रव्य कलि अदृष्टादित द्रव्यको अरु अशुद्धिको ग्रहण नहीं प्राप्त होय क्योंकि अमार्गिक दृष्टिद्वयनिका अन्तर गदित गंधादिक विषय होत संतें तांतरको ग्रहण नहीं

देखिये है अर अधिकको भी ग्रहण नहीं देखिये है या विषयमें श्लोक वार्तिकमें ऐसैं लिख है । श्लोक—

संतोपि रस्मयो नेत्रे मनसाधिष्टता यदि, विज्ञान हेतवोर्थेषु प्राप्तंश्वेवेति सन्यते ॥१॥

मनसोणूत्ततश्च नुर्मयूखेव्वनधिष्टिते; भिन्नदेशेषु भूयस्वपरमाणुवदेकशः ॥२॥

महीयसो महीयस्य परिच्छित्तिर्न शुल्यते, क्रमेणाधिष्टतौ तस्य तदंश्वेव संविदः ॥३॥

निरंशोवयवी शैलो महीयानपि रोचिषा नयनेन परिच्छेद्यो मनसाधिष्टितेन चेत् ॥४॥

नस्थान्मेवकविज्ञानं नानावयवगोचरं तद्देशिषयं चास्य मनो हीनहर्गशुभिः ॥५॥

अर्थ—नेत्रनिके विषैं विद्यमान भी किरण जे हैं ते जा समय मन करि व्याप्त होय है ता समय ही प्राप्त भया ही अर्थके विषैं विज्ञानके हेतु है ऐसैं माने है तिन प्रति कहिये है । मनके अणुणुणौ है यातैं भिन्न प्रदेशवान नेत्रनिकी किरण जे हैं तिनमें मनका नहीं व्याप्त हो यातैं प्रचुर परमाणुमान महान पर्वत जो है ताकी परिच्छित्ति नहीं योग्य होय है अर वा मनकी अनुक्रम करि व्याप्त होत संतै वा अंशके विषैं ही ज्ञान होय है अर्थात् जा समय जा किरणमें मन व्यापै है वा समय वा ही किरण द्वारा ज्ञान होय है । इहां वादी कहै है कि निरंश कहिये अबंड रूप अर अवयवी कहिये बहु प्रदेशी माहान पर्वत जो है सो भी मनकरि व्याप्त किरणवान नेत्र करि जाननैं योग्य है इहां जैनी कहै है कि ऐसैं है तो नाना प्रकार अवयव गोचर सेचक जो है ताको ज्ञान नहीं होय । भावार्थ—मेचक भी अबंड अवयवी बह प्रदेशी एक द्रव्य है अर वामें एके काल पंचवर्णात्मक ज्ञान होय है सो नहीं होनों चाहिये क्योंकि दोउनिके समानता है यातैं अर मन करि हीन नेत्रनिकी किरणनि करि नेत्रके अपने प्राप्त होनैं योग्य देशको ज्ञान होनों चाहिये क्योंकि नेत्रनिके प्राप्यकारी पणौं तुमारे अङ्गीकार है यातैं अर ऐसा मानिये कि बाह्य प्रधिष्ठानतैं इन्द्रियकी प्रवृत्ति है यातैं इन्द्रिय विषयके सांतर तथा अधिक

जो है ताको ग्रहण होय है। भावार्थ—ऐसो जिनको मत है सो भी अशुक्त है क्योंकि वाह्य अधिष्ठानतैं इन्द्रियनिकी प्रवृत्ति नहीं है क्योंकि इन्द्रियनिमें चिकित्सा आदि सथावत् ग्रहणको दर्शन है यातैं अर वाह्य अधिष्ठानतैं हो इन्द्रियनकी वृत्ति मानिये तो तो अधिष्ठानका अच्छादन होत संतैं भी विषयका ग्रहणको प्रसंग होय अर मन भी वाह्य अधिष्ठान रूप नहीं है यातैं, अर मन करि आश्रित इन्द्रिय जो है सो ही अपना विषयके विषैं व्यापार करै है अर मनके वाह्य अधिष्ठान नहीं है यातैं मनको बहिर अधिष्ठान जो है ताका अभावतैं विषयका अग्रग्रहणको प्रसंग आवै अर मनके अनुकूल इन्द्रिय वृत्ति होत संतैं संभवको अभाव है यातैं सो ऐसैं है कि विषयकीर्ण कहिये फेल्यो हुवो नेत्रनिका किरणनिको समूह जो है सो अणुरूप मन जो है तानें कसैं अधिष्ठान करेगो। इहां कोऊ कहै है कि—श्रोत्र इन्द्रिय अप्राप्यकारी है क्योंकि श्रोत्रके विप्रकृष्ट कहिये दूरवर्ती विषयको ग्रहण होय है यातैं, उत्तर, या भी अशुक्त है क्योंकि या वचनके अस्मिद्ध पणों है यातैं। इहां प्रथम तो यो साध्य है कि श्रोत्र जो है सो विप्रकृष्ट शब्दनैं ग्रहण करै है कि प्राणेंद्रियके समान अत्यंत मिला हुआ अपना विषय भावरूप परिणाम्यां पुद्गल द्रव्यनैं ग्रहण करै है तहां विप्रकृष्ट शब्दका ग्रहणनैं होतां संतां अपना कर्णका मध्य छिद्रमें प्राप्त भया साक्षरका शब्दनैं नहीं ग्रहण कियो चाहिये क्योंकि कोऊ एक इन्द्रिय दूरवर्ती तथा स्पर्श रूप निकटवर्ती दोऊ विषयको ग्रहण करनकरो नहीं देख्यो है यातैं। प्रश्न, शब्दकैं आकाशका गुण पणतैं स्पर्शवान गुण पणोंको अभाव है अर्थात् यातैं ही प्राप्यकारी पणों नहीं। संभवे है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि अमूर्तिक आत्माका गुणकैं समान इन्द्रियका विषयपणोंको अदर्शन है यातैं तथा शब्दको स्पर्श भी अनुभवमें आवै है क्योंकि अग्नि वंत्रका शब्दतैं महान मंदिर आदिको खंडन होतो देखिये है यातैं। शब्द स्पर्श गुणवान है अर स्पर्श गुणवान है यातैं आकाशको गुण नहीं है। प्रश्न, आप्तका अग्रग्रहणनैं होतां संतां श्रोत्र

इन्द्रियके दिशा संबंधी देशका भेद करि सहित विषयका ग्रहणको अभाव होय ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि शब्द रूप परिणाम्या अर फलता पुद्गल जे हैं तिनका वेग रूप शक्ति विशेषके दिशा संबंधी भेद सहित विषयपणांकी उपपत्ति है यातैं अर्थात् जा दिशामें शब्द उत्पन्न भयो ता दिशानें अनुक्रम करि सामान्य विशेष रूप ग्रहण करिये है यातैं दिशा विशिष्ट शब्दको ग्रहण होय है अथवा तिन शब्दनिके सूक्ष्मपणातैं अप्रतिघात है यातैं सर्व तरफतैं प्रवेश करवातैं प्राप्तको अग्रग्रह होय है ऐसैं शंका समाधान होनेतैं यो सिद्ध भयो कि चक्षु अर मन जे हैं तिनमें वर्जि करि अवशेष इन्द्रियनिके व्यंजन जो अप्रकृष्ट विषय ताको अग्रग्रह होय है अर सर्व इन्द्रियनिके अर्थको अग्रग्रह होय है ॥ ३ ॥ और या विषयमें श्लोक शार्तिकके विषैं ऐसा लिखिये है । श्लोक--

दूरे शब्दं श्रुणोमीति व्यवहारस्य दर्शनात् । श्रोत्रमप्राप्यकारीति केचिदाहुस्तदप्यसत् ॥१॥

दूरे जिनाद्यास्यहं गद्यमितिव्यवहृतीज्ज्जात् । ब्राणस्याप्राप्यकारित्वप्रशुक्तेरिष्टहानित ॥२॥

गंधधिष्ठानभूतस्य द्रव्यप्राप्तस्य कस्यचित् । दूरत्वेन तथा वृत्तौ व्यवहारोत्र चन्द्रणाम् ॥३॥

समं शब्देन समाधानमिति यत् किंचने दृशं । चोद्यमीमांसकादीनामप्राप्तीति कुवादिनाम् ॥४॥

कुड्यादिव्यवधानेपि शब्दस्य श्रवणाद्यदि । श्रोत्रमप्राप्यकारीष्टं तथा ब्राणं तथैष्यताम् ॥५॥

द्रव्यानरितगंधस्य द्रात सूक्ष्मस्य तस्य चेत् । ब्राण प्राप्तस्य संवित्ति श्रोत्रप्राप्तस्य नोध्वने ॥६॥

यथा गंधाणवकंचिच्छक्ताकुड्यादिभेदने । सूक्ष्मास्तथैव नः सिद्धः प्रमाणध्वनिपुद्गलाः ॥७॥

अर्थ—दूरमें निष्टता शब्दने में सुणूं हूं ऐसा व्यवहारको दर्शन है यातैं श्रोत्र अप्राप्य-

कारी है ऐसैं कितनेक कहै है सो भी असत् है क्योंकि दूरमें तिष्टता गंधने में सुंघूं हूं ऐसा

व्यवहारका दर्शनमें ब्राणेंद्रियके अप्राप्यकारी पणांका प्रसंगतैं इष्ट जो निहारे ब्राणेंद्रियके

प्राप्यकारी पणों ताकी हानि होय है यातैं । प्रश्न, गंधको आधार भूत कोऊ प्राप्तरूप जो

द्रव्य ताका दूर पणां करि तैसे वृत्ति होतसंते कि दूरमे तिष्ठता द्रव्यनं हम सूंघे है ऐसा इहां कोई मनुष्यनिके व्यवहार देखिये है यातै प्राणेंद्रियके प्राप्तकारो पणौ ही सिद्ध होय है ? उत्तर, ऐसै है तो शब्द करि समाधान है यातै शब्दकी अप्राप्ति है ऐसो कुवादी मीमांसकनिको कहनों कछू भी नहीं है अर जो भीति आदिका अंतरनं होतासंता भी शब्दका श्रवणतै श्रोत्रे द्विय अप्राप्यकारी पणांकी इष्ट है तो तैसे ही प्राणेंद्रिय भी तैसे ही इष्ट करो अर अन्य द्रव्यकरि आच्छादित गंध जो है ताका सूक्ष्म अंश कूं सूंघे है यातै प्राणेंद्रियके प्राप्त भया गंधको ज्ञान होय है अर श्रोत्रेंद्रिय कूं प्राप्त भया शब्दको ज्ञान नहीं होय है ऐमे है तो जैसे कितने सूक्ष्म गंधके परमाणु भीति आदिके भेदनेमें समर्थ है तैसे ही हमारे अनुमान प्रमाणतै शब्दके सूक्ष्म पुद्गल भी भीति आदिके भेदनेमें समर्थ है सो अनुमानको प्रयोग ऐसै है कि शब्द जो है सो पुद्गल परिणाम है क्योंकि शब्दके बाह्य इन्द्रियको विषय पणौ है यातै गंधादिकके समान है इत्यादि प्रमाण करिसिद्ध शब्द परिणत पुद्गल है ऐसै आगै समर्थन करेगे अर वै शब्द परिणत पुद्गल जे है ते गंध पुद्गल परिणतिके समान भीति आदिनं भेद करि इन्द्रियने प्राप्त होनसंते जानने योग्य है ऐसै नहीं प्राप्तभया शब्दनिको इन्द्रियनि करि ग्रहण नहीं होय है अर्थात् प्राप्त भयेनिको ही इन्द्रियनि करि ग्रहण होय है । प्रश्न, श्रोत्र इन्द्रिय गोचर है स्वाभाव जिनको ऐसै मूर्त्तिको स्क्न्ध जे है ते मूर्त्तिमान भीति आदि करि कैसे नहीं हते जाय है ? उत्तर, ऐसै है तो सुनुं कि तिहार शब्दके व्यंजक वायु जनित ध्वनि जे है ते कैसे नहीं हते जाय है ऐसै समान कहने योग्य है । प्रश्न, ध्वनिका भीति आदिकरि प्रतिघातनं होतां सतां जहां शब्दका प्रगटताका अयोगतै अर अप्रगट शब्दका श्रवणका असंभवतै वाका भीति आदि करि अप्रतिघात सिद्ध है क्योंकि भीति करि अन्तरित शब्दका श्रवणकी अन्यथा अनुपत्ति है यातै । उत्तर, ऐसै कहो हो तो सुनुं कि तातै ही कहिये शब्द श्रवणतै ही शब्दादिकनिका पुद्गल जे है जिनको अप्रतिघात है क्योंकि

देख्यो हुवो परिहार है यातें जा परिहारतै अंतरित शब्दका श्रवण सिद्ध होय है ताहीतै गंधालस पुद्गलनिको अप्रतिघात देखिये हे तैसे ही शब्दनिको अप्रतिघात विरोधनें नहीं प्राप्त होय है । बहुरि जो अमूर्त्तिक सर्वगत शब्दकी कल्पनातें वाके व्यञ्जक कहिये प्रगट करन वारो वायु संबंधी ध्वनि जे हैं तिनका ही अप्रतिघाततै शब्दनिका श्रवण है ऐसो तिहागे अभिधान है तो सुनूं कि तैसे ही अमूर्त्तिक गंधका कस्तूरिकादि द्रव्य विशेषका संयोग जनित अवयव जे हैं ते व्यञ्जक है अर ते ही मूर्त्त द्रव्यांतर करि अप्रतिहत होत सतैं द्राण हेतु है कि द्राण इन्द्रियका विषय है ऐसी कल्पना करी संती कैसे दूर करनेमें आवेगी । प्रश्न, ऐसं मानेतैं गंधके पृथिवी गुणपणांको विरोध है कि पृथिवी गुण नहीं बणि सके हे ? उत्तर, ऐसैं हैं तो शब्दके भी पुद्गल पणांको विरोध होय है । बहुरि तैसे ही अन्य पुरुषनि करि शब्दनें द्रव्यांतरपणांकरि अङ्गीकार करवातै दोष नहीं हे । उत्तर, ऐसैं है तो तैसे ही गंधके भी द्रव्यांतर पणाँ अङ्गीकार करो क्योकि प्रमाण-का बल करि आया अर्थनें निवारण करनेकू असमर्थ पणाँ हे ॥ ३ ॥ प्रश्नरूप वार्त्तिक—मनसोऽ निद्रियव्ययदेशाभाव स्वविषयग्रहणो करणांतरानपेक्षत्वाच्चबुवत् ॥ ४ ॥ अर्थ—मनके अनि-द्रिय नामको अभाव है क्योकि अपना विषयका ग्रहणके विषे अन्य करणकी अपेक्षा रहित पणांतै बलुके समान है । टीकाथे—जैसें चनु रूपका ग्रहणके विषे करणांतरनें नहीं अपेक्षा करे हे यातै इन्द्रिय नामनें प्राप्त होय हे तैसे ही मन भी गुण दोषका विचार आदि अपना व्यापारके विषे करणांतरसें नहीं अपेक्षा करे हे यातै इंद्रिय पणांनें प्राप्त होय है अर अनिद्रियणांनें नहीं प्राप्त होय है ॥४॥ उत्तर रूप-वार्त्तिक—न वा प्रत्यक्षत्वात् ॥५॥ अर्थ—उत्तर, अथवा अप्रत्यक्ष पणाँ है यातै । टीकार्थ—यो दोष नहीं है । प्रश्न-कहा, कारण ? उत्तर, अप्रत्यक्ष पणांतै सो ऐसैं है कि चनु आदि इंद्रिय परस्पर जीवनिके इंद्रियणांतै प्रत्यक्ष हे तैसे मन नहीं है काहेतैं ? उत्तर, याके सूक्ष्म द्रव्य रूप परिणाम है यातैं तातैं अनिद्रिय हे ऐसैं कहिये हे ॥५॥ इहां वादी कहे है कि मन है

ऐसै अप्रत्यक्षनै कैसेँ जानिये है ? उत्तररूप वार्तिक—अनुमानान्तस्याधिगमः ॥६॥ अर्थ—उत्तर, अनुमानतै वा मनको जानन है। टीकार्थ—उत्तर, लोकके विषै अप्रत्यक्ष अर्थ जो है तिनको भी अनुमानतै जाननों देखिये है कि जैसेँ सूर्यकी गति तथा इनस्पतीको वृद्धि हास अनुमानतै जानिये है तैसेँ ही अनुमानतै मनको भी अस्तित्व ग्रहण करिये है सो हेतु कहा है ? उत्तर रूप वार्तिक—युगपज्ज्ञानक्रियानुत्पत्तिर्मनसो हेतुः ॥७॥ अर्थ—उत्तर, एकै काल ज्ञान रूप क्रियाकी अनुपपत्ति है सो मनका अस्तित्वको हेतु है। टीकार्थ, उत्तर, शक्तिमान चक्षु आदि करणनिने विद्यमान होत सतै अरू रूपादिक बाह्य विषयनै भी विद्यमान होत सतै अरू अनेक प्रयोजननै भी होत सतै जातै ज्ञाननिकी अरू क्रियानिकी युगपत् अनुपपत्ति है तातै मन है ऐसै अनुमानतै मनको अस्तित्व ग्रहण करिये है अर्थात् पांचू इन्द्रियनिने प्रवर्त्तन करावने वारो कोऊ है ऐसा अनुमानतै मनको अस्तित्व ग्रहण करिये है ॥७॥ तथा हेतुरूप वार्तिक—अनुस्मरणदर्शनाव् ॥८॥ अर्थ—अथवा अनुस्मरणका दर्शनतै मनको अस्तित्व है। टीकार्थ—अथवा जातै एक वार देख्यो तथा सुण्युं जो है तातै अनुस्मरण करिये है यातै अनुस्मरणका दर्शनतै वा मनके अस्तित्व निश्चय करवो योग्य है। इहां वादी कहै है कि एक आत्मकै कारण भेद काहेतै है ॥ ८ ॥ उत्तर रूप वार्तिक—ज्ञस्वभावस्यापि कारणभेदोऽनेककलाकुशलदेवदत्तवत् ॥ ९ ॥ अर्थ—उत्तर, ज्ञान स्वभाव आत्मके भी कारण भेद है सो अनेक क्रियामें कुशल देवदत्तके समान है। टीकार्थ—उत्तर, जैसेँ अनेक ज्ञान क्रिया शक्ति युक्त देवदत्तके भी कारण भेद देखिये है अरू चित्र कर्ममें वर्त्तमानके वर्त्तिका कहिये सलाई अरू लेखनी कहिये कलम कुर्चिका कहिये कूंची आदि उपकरणनिकी अपेक्षा देखिये है तथा काष्ठका कर्ममें वर्त्तमान जो है ताकै वासी कहिये वसोलो अरू घटमुल कहिये हतोड़ो अरू वृन्नादन कहिये करोत आदि उपकरणकी अपेक्षा देखिये है। तैसेँ ही चयोपशमका भेदतै ज्ञानक्रिया परिणाम रूप शक्ति युक्त आत्मकै भी चक्षु आदि अनेक करणकी अपेक्षा नहीं विरोधनै

प्राप्त होय है ॥ ६ ॥ वार्त्तिक—स नामकर्मसामर्थ्यात् ॥१०॥ अर्थ—सो कारण भेद नाम कर्मकी सामर्थ्यतै है । टीकार्थ—सो यो कारण भेद नाम कर्मकी सामर्थ्यतै जानवो योग्य है । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, इहां जोहो शरीर नाम कर्मका उदयादिक करि ग्रहण किया कि यवकी नालीका संस्थान रूप श्रोत्रेन्द्रिय है सो ही शब्दकी उपलब्धिमें समर्थ है और नहीं है तथा जो यो घ्राणेन्द्रिय अति मुक्तकी चंद्रक जो है ताका संस्थानके समान है संस्थान जाको ऐसो यो ही गंधका जाननेमें समर्थ है और नहीं है तथा जो यो जिह्वा इंद्रिय चुरप्र जो करणी जातिको खुरपो ताकी आकृतिको धारक है सो ही रसका जाननेमें समर्थ है और नहीं है तथा जो यो स्पर्शनेन्द्रिय अनेक आकृतिको धारक है सो ही स्पर्शको ग्रहण करनवारो है और नहीं है तथा जो यो चक्षु-इंद्रिय मसूरके आकार कृष्ण तारा रूप अधिष्ठानवान है सो ही रूपका ग्रहणमें समर्थ है और नहीं है ऐसै आश्रिनिबोधिक ज्ञान द्रव्य क्षेत्र काल भावकरि जानने योग्य है सो ऐसै है कि द्रव्यतै मतिज्ञानी सर्व द्रव्यनिनें अर असर्व पर्यायनिनें उपदेश करि जानै है अर क्षेत्रतै उपदेश करि सर्व क्षेत्रनें जानै है अथवा क्षेत्र नाम विषयको है तातै चक्षुको क्षेत्र सैतालीस हजार द्यो-सै तिरैसठ अर एक योजनका साठि भागमें सूं इकतीस भाग प्रमाण है अर श्रोत्रको विषय क्षेत्र द्वादश योजन है अर घ्राण रसन स्पर्शन जे है तिनको विषय नव योजन क्षेत्र है अर काल-तै उपदेश करि सर्व कालनें जाने है अर भावतै उपदेश करि जीवादिकनिका औदयिकादिक भावनिनें जानै है । बहुरि मतिज्ञान सामान्यतै तो एक है अर इन्द्रिय अनिन्द्रिय भेदतै द्यो प्रकार है अर अवग्रहादि भेदतै च्यार प्रकार है सो च्यार प्रकारको मतिज्ञान तिन इन्द्रियनि करि तथा अनिन्द्रिय करि गुणित चतुर्विंशति प्रकार है अर वै ही व्यंजनावग्रह जे हैं तिन करि अधिक अष्टाविंशति प्रकार है अर वै ही मूल भंग अवग्रहादिक जे हैं तिन करि अधिक तथा द्रव्य क्षेत्र काल भाव सहित बत्तीस प्रकार है । बहुरि वे तीनू ही विकल्प अल्प बहु आदि प्रति

पञ्चीनिकी अपेक्षा रहित बहु आदि षट् भेदनि करि गुणित एक सो चवालीस तथा एक सौ अड़सठि तथा एक सौ बाणवै प्रकार है। बहुरि वै ही चौबीस तथा अट्ठाईस तथा बत्तीस भेद बहु आदि द्वादश भेदनि करि गुणित दोयसै अठ्यासी तथा तीनसै छत्तीस तथा तीनसै चौरासी प्रकार है। प्रश्न, व्यंजनावग्रहके विषे बहु आदि विकल्पनिको अभाव है। प्रश्न, काहेतै। उत्तर, अप्रकट पणतै। इहां जैनी कहे है कि व्यंजनका अग्रहकै समान व्यंजनावग्रहके विषे बहु आदिकी सिद्धि है सो ऐसै है कि जैसे अव्यक्तका ग्रहरूप अवग्रह है तैसे ही बहु आदि विकल्प भी अप्रकट रूप करि ही जानवै योग्य है। प्रश्न, अनिःस्तके विषे व्यंजनावग्रह कैसे है क्योंकि अनिःस्तके विषे भी जे जितनेक पुद्गल सूक्ष्म निःस्त है ते सूक्ष्म पुद्गल साधारण पुरुषनि करि नहीं ग्रहण करिये है? उत्तर, जितनेक पुद्गल निःस्त है तिनके इन्द्रियनिके स्थान-को अवगाहन है क्योंकि नेत्रके अर मनके तो व्यंजनावग्रह है ही नहीं अर अवशेष च्यार इन्द्रिय जे हैं तिनके प्राणकारी पणौ ही है तातै सूक्ष्म निःस्त पुद्गलनिके इन्द्रिय स्थानको अवगाहन होय ही है यातै अनिःस्तके विषे व्यंजनावग्रह होय ही है ॥ १० ॥ १६ ॥ अत्रै बीसमा सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि परोच ज्ञानके द्विविध पणानै होतां संता कखा है लक्षण अर विकल्प जाके ऐसा मतिज्ञानतै विधमी जो उपदेशरूप कियो दूसरो ज्ञान सो कहा निमित्तक है, अर कितनेक प्रकारको है। ऐसो प्रश्न होत संतै सूत्रकार कहे है। सूत्रम्—

श्रुतं मतिपूर्वं द्व्यनेकद्वादशभेदम् ॥२०॥

अर्थ—श्रुतज्ञान मतिज्ञान पूर्वक होय है अर दोय भेद रूप तथा अनेक भेद रूप तथा द्वादश भेद रूप है। वार्तिक—श्रुतशब्दोजहत्स्वार्थवृत्ति रुद्धिवशात् कुशल शब्दवत् ॥ १ ॥ अर्थ—श्रुत शब्द अजहत् स्वार्थ वृत्ति है सो रुद्धिका वशतै कुशल शब्दके

समान है। अर्थ—श्रुत शब्द रूढ़िका वस्तु नहीं छोड़ी है स्वार्थ वृत्ति जानें ऐसी हुबो संतो कुशल शब्दके समान है कि जैसे कुशल शब्द कुशल जोडाव ताकी लवन कहिये काटने रूप क्रियानें प्रतीति करि उत्पन्न भयो है तो हू रूढ़िका वस्तु कोऊ ज्ञान विशेषके विषे प्रवर्तो है। १ ॥ वार्तिक—कायप्रतिपालनात् पूरणद्वारपूर्व कारणम् ॥ २ ॥ अर्थ—कार्यका प्रतिपालनतैं तथा पूरणतैं पूर्वकारण है। टीकार्थ—कार्यनैं पालै है अथवा पूरे है सो पूर्व कहिये अर पूर्व कारण लिंग निमित्त ये च्यार शब्द अनर्थान्तर रूप है अर मतिज्ञान व्याख्यान कियो सो है पूर्व जाके सो मति पूर्व है कि मतिज्ञान है कारण जानै ऐसी श्रुतज्ञान है ॥ २ ॥ वार्तिक— मतिपूर्वकत्वे श्रुतस्य तदात्मकत्व प्रसंगो घटवदतदात्मकत्वे वा तत्पूर्वकत्वाभावः ॥ ३ ॥ अर्थ— प्रश्न, मति पूर्वक पणानें होतां संता श्रुतकै मतिज्ञानात्मक पणान्को प्रसंग घटके समान है अर मतिज्ञानात्मक पणानें नहीं होतां संता मतिपूर्वक पणान्को अभाव होय है। टीकार्थ—प्रश्न, इहां वादी कहै है कि मतिज्ञान पूर्वक श्रुतज्ञान है सो भी मतिज्ञानात्मक पणान्तैं प्राप्त होय है क्योंकि निश्चय करि कारणका गुणके अनुविधायी कार्य देखिये है कि जैसे मत्तिका है निमित्त जानै ऐनो घट मत्तिका स्वरूप है अर जो मत्तिका स्वरूपपणौं नहीं इष्ट करिये है तो वा घटके मत्तिका पूर्वक पणौं नष्ट होय है ॥ ३ ॥ उत्तररूप वार्तिक—न वा निमित्तमात्रस्वाद्वादिद्वत् ॥ ४ ॥ अर्थ— सो नहीं है क्योंकि दंडादिकके समान निमित्त मात्रपणौं है यातैं। टीकार्थ—उत्तर, यो दोष नहीं है प्रश्न, कहा-कारण ? उत्तर, निमित्त मात्रपणान्तैं दंडादिकके समान है सो ऐसैं है कि मत्तिकानें अपना अंतःकरण में कि अपना निजस्वरूपमें घटहोने रूप परिणाम कै सन्मुख होतां संता दंड चक्र तथा कुलात्त पुरुषका प्रयत्न आदि निमित्त मात्र है जातैं दंडादिक निमित्तनिकू विद्यमान होतसतैं भी शर्कसदिकका समूह रूप मत्तिकाको पिंड आप अपना स्वरूपमें घट होने रूपपरिणामका निरस्तुक- पणान्तैं घट नहीं होय है यातैं मत्तिकाको पिंड ही बाह्य दंडादिक निमित्तकी अपेचा हुबो संतो आभ्यं-

तर परिणामकी शक्तिकी निकटतातें घट होय हैं दंडदिक घट नहीं होय है यातें दंडादिकनिकै निमित्त मात्रपणों है तैसे ही पर्यायिके अर पर्यायिके कथंचित् अन्य पणतै आत्मकै अपना निज-स्वरूपमें श्रुत होने रूप परिणामकै सम्मुखपणों होत सतै मतिज्ञान निमित्त मात्र है जातें श्रोत्रेंद्रिय-का बलाधाननै होतां संता अर बाह्य आचार्य कृत पदार्थका उपदेशकी निकटतानै होतां संतां भी श्रुतज्ञानावरणका उदयकै वशीकृत सम्यग्दृष्टी जो है ताकै प्रपत्ता स्वरूपमें श्रुत होनेका निरस्तुक पणतै आत्मकै श्रुतरूप परिणामन नहीं होय है तातें बाह्य मतिज्ञानादि निमित्तकी अपेक्षा सहित हुवो संतो आत्मा ही आभ्यंतर श्रुत ज्ञानावरणका चयोपशम आदि करि ग्रहण कीयो जो श्रुत होने रूप परिणाम ताकै सम्मुखपणतै श्रुती होय है अर मतिज्ञानके श्रुतरूप होनों नहीं है क्योंकि मति-ज्ञानके निमित्त मात्रपणों है यातें ॥ ४ ॥ तथा वार्तिक—अनेकांतराच्च ॥ ५ ॥ अर्थ—अथवा अनेकांत है यातें भी श्रुतज्ञानके मतिज्ञानात्मक पणों ही नहीं है । टीकार्थ—यो एकांत नहीं है कि कारण-सदृशी कार्यहोय है । प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, तहां मी सप्तभंगी संभवै है यातें । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, घटके समान सो ऐसे है कि जैसे यह मृत्तिकाका पिंडरूप कारण करि कथंचित् सदृश है कथंचित् सदृश नहीं है इत्यादि जानने वयोकि मृत्तिका द्रव्य अजीव अनुपयोग आदिका उपदेशतै सदृश है अर पिंड घट संस्थान आदि पर्यायिका उपदेशतै सहन नहीं है अर और भंग पूर्ववत् जानने योग्य है । बहुरि जाकै एकांत करि कारणके अरु रूप कार्य है ताकै घट पिंड शिविक आदि पर्याय एक रूप करि प्राप्त होय है सो एक रूप नहीं है अर और सुनू कि कारणके समान ही कार्य अंगीकार करिये तो जल धारण आदि व्यापार नहीं करिये वयोकि जल धारण रूप व्यापारको मृत्तिकाका पिंडके विषे अदर्शन है यातें । बहुरि और सुनू कि मृत्तिकाका पिंडके घटपणां करि परिणाम है तै से ही एकांत सदृश पणां करि घटकै भी घटपणां करि परिणाम होय सो नहीं है । भावार्थ-मृत्तिकाका पिंडके तो परिणामन घट रूप है अर घटके घट रूप परिणामन नहीं है कपालादि रूप परिणाम

है ताँ एकान्त करि कारण सदृश कार्य नहीं है याँ एकान्त करि कारण सदृश पणों कार्य के नहीं है तँ सँ ही श्रुत भी सामान्य उपदेशतँ कथंचित् कारण सदृश है क्योंकि मति भी ज्ञान है श्रुत भी ज्ञान है अर अव्यवहित कहिये निरंतर अर सन्मुख ऐसा विषयका ग्रहणरूप अर नाना प्रकार अर्थ जो है ताका प्ररूपणमें समर्थपणां आदि पर्यायका उपदेशतँ कथंचित् कारण सदृश नहीं है अर्थात् अव्यवहितको तथा सन्मुखको ग्रहण तो मतिज्ञानके होय है अर नाना प्रकार अर्थका प्ररूपण रूप सामर्थ्य श्रुतज्ञानके होय है याँ कारण कार्य के सदृशपणों नहीं है अर और अंग-पूर्ववत् जानने योग्य है ॥ ५ ॥ वार्तिक—श्रोत्रमतिपूर्वस्यैव श्रुतत्वप्रसंगस्तदर्थत्वादिति चेन्नोक्तत्वात् ॥ ६ ॥ अर्थ—प्रश्न, क्षेत्र अर मतिपूर्वकके ही श्रुतपणांको प्रसंग आवै है क्योंकि श्रोत्रको विषय है याँ। उत्तर, सो नहीं है क्योंकि याका उत्तरके पूर्व कथित पणों प्राप्त होय है ? प्रश्न, काहँतै ? उत्तर, श्रोत्र-का अर्थपणतँ क्योंकि सुणि करि अवधारणतँ श्रुत है ऐसँ कहिये है ता कारण करि चनु आदि मति-ज्ञान पूर्वकके श्रुतज्ञान पणों नहीं प्राप्त होय है ? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, याको उत्तरके पूर्व कथित पणों है याँ सो ऐसँ है कि यो श्रुतशब्द रूढिशब्द है क्योंकि रूढिशब्द जे है ते अपनी उत्पत्तिकी तथा क्रियाकी अपेक्षा रहित प्रवर्तै है याँ सर्व इंद्रिय जनित मतिज्ञान पूर्वकके श्रुतपणांकी सिद्धि है ॥ ६ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—आदिमतोऽन्तवत्वाच्छ्रुतस्यानादि-निधनत्वानुपत्तिरिति चेन्न द्रव्यादिसामान्यापेक्षया तत्सिद्धेः ॥ ७ ॥ अर्थ—आदिमानके अंतवान पणों है याँ श्रुतके अनादि निधन पणांकी अनुपपत्ति है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि द्रव्यादिसामान्यकी अपेक्षा करिके आदिमान पणांकी सिद्धि है याँ। टीकार्थ—प्रश्न, मतिपूर्व या वचनतँ श्रुतके आदिमान पणों अंगीकार कियो अर लोकके विषे आदिमान जो है सो अंतवान देखिये है ताँ आदि अंतका संभवतँ अनादि निधन श्रुत है, ऐसँ वचन हल्यो जाय है ताँ पुरुष कृतपणतँ अप्रमाण है ? उत्तर, यो दोष नहीं है क्योंकि द्रव्यादि सामान्य की अपेक्षा करि

अनादि निधनताकी अर अप्रमाणाताकी सिद्धि है सो ऐसै है कि द्रव्य क्षेत्र काल भाव जे हैं तिनका विशेष कहनेकी नहीं इच्छा होत संतै श्रुत अनादि निधन है ऐसै कहिये है क्योंकि कोऊ पुरुष करि कहुं कदाचित् कथंचित् उत्प्रेक्षा रूप नहीं कीयो है यातै । बहुरि द्रव्य क्षेत्र काल भावकी ही विशेष अपेक्षाकरि आदि अंत संभवै है यातै मति पूर्वक श्रुत है ऐसै कहिये है कि जैसे अंकुर बीज पूर्वक है सो संतानकी अपेक्षा करि अनादि निधन है । बहुरि पुरुषकृत पणौ अप्रमाणा ताको कारण नहीं है क्योंकि नहीं स्मरण कीयो है कर्त्ता जाको ऐसा चोरी आदिका उपदेशकै प्रमाणाताको प्रसंग आवै है यातै अर अनित्यकै प्रत्यक्षादिकतै प्रमाणाता होत संतै कहा विरोध है ॥ ७ ॥ तथा प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—सम्यक्त्वोत्पत्तौ युगपन्मतिश्रुतोत्पत्तेर्मतिपूर्वकत्वाभाव इति चेन्न सम्यक्त्वस्यतदपेक्षत्वात् ॥ ८ ॥ अर्थ—प्रश्न, सम्यक्त्वकी उत्पत्तिकै विषै युगपत् मति श्रुतकी उत्पत्ति है यातै मतिपूर्वक पणोंको अभाव है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि सम्यक्त्वके तदपेक्षपणौ है कि मति श्रुतकी अपेक्षावानपणौ है यातै । टीकार्थ—प्रश्न—मति अज्ञानके प्रथम सम्यक्त्वकी उत्पत्तिनै होतां संतां युगपत् मति श्रुत ज्ञान परिणाम होय है यातै मतिपूर्वक पणौ श्रुतकै नहीं उत्पन्न होय है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न—कहा कारण ? उत्तर, सम्यक् पणोंके ताकी अपेक्षापणौ है यातै सो ऐसै है कि मति अज्ञानके अर श्रुत अज्ञानके सम्यक् पणौ तो सम्यग्दर्शनकी उत्पत्तिमें एकै काल ही है परन्तु आत्म लाभ तो क्रमवान नहीं है यातै मतिपूर्वक पणौ श्रुतकै पिता पुत्रकै समान योग्य है अर्थात् पिता अर पुत्र ये दोऊ शब्द सापेक्ष है तातै प्रमाणाता एकै काल ही है तथापि आरमलाभ अनुक्रमतै ही है ॥ ८ ॥ तथा प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—मतिपूर्वकत्वाविशेषाच्छ्रुताविशेष इति चेन्न कारणभेदात्तद्भेद सिद्धेः ॥ ९ ॥ अर्थ—मति पूर्वक पणोंका अवशेषतै श्रुतमें अविशेष प्राप्त होय है । उत्तर, सो नहीं है क्योंकि कारणमें भेद है यातै मति श्रुतमें भेदकी सिद्धि है । टीकार्थ—प्रश्न, सर्व प्राणीनिकै श्रुत अविशेष रूप प्राप्त होय है

प्रश्न, काहेंतें ? उत्तर, कारणका अविशेषतैं क्योंकि मतिपूर्वक पणों कारण इष्ट है सो मतिज्ञान सर्वकै अविशेष रूप है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, कारणमें भेद है यातैं मतिज्ञानकै तथा श्रुत ज्ञानकै भेदकी सिद्धि है क्योंकि पुरुष प्रति मतिज्ञानावरण श्रुतज्ञानावरणको चयोपशम रूप कारण बहुत प्रकार भिन्न भिन्न है अर वाकी भेदतैं तथा बाह्य निमित्तका भेदतैं मतिपूर्वक पणोंमें अविशेष होतां संतां भी श्रुतके प्रकर्ष अप्रकर्षको योग है ॥६॥ तथा प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—श्रुताच्छ्रुतप्रतिपत्तैर्लक्षणाव्याप्तिरिति चेन्न तस्योपचारतोमतिवसिद्धेः ॥१०॥

अर्थ—प्रश्न, श्रुततैं श्रुतकी प्रतीति होय है यातैं लक्षणके अव्याप्ति है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि पूर्वश्रुतके उपचारतैं मतिज्ञानपणोंकी सिद्धि है यातैं । टीकार्थ—जा समय कृत संगति पुरुष जो हैं सो शब्द परिणन पुद्गल स्कन्धतैं ग्रहण किया है दर्शनपद वाक्य आदि भाव जानैं ऐसा अर चन्द्र आदिका विषयतैं अविनाभावी ऐसो अर प्रथम श्रुत विषय भावनें प्राप्त भयो ऐसो घट जो है तातैं जल धारणादि कार्य रूप संबन्धानेन धूमादिकतैं अन्यादिकके समान प्राप्त होय है ता समय श्रुततैं श्रुतकी प्रतीति है या हेतु करि मति पूर्वक लक्षण श्रुतको कह्यो सो अव्यापी है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, वा प्रथम श्रुतके उपचारतैं मतिपणोंकी सिद्धि है यातैं मतिपूर्वक श्रुत जो है सो ही कहूं मति है ऐसै उपचार रूप करिये है अथवा व्यवधानमें पूर्व शब्द वतैं है सो ऐसै है कि मथुरातैं पूर्व पाटलीपुत्र नगर है इहां ऐसा भाव है कि जैसे मथुरातैं पूर्व और ग्राम नगर केई जे हैं तिनको व्यवधान है कि तो हू पूर्वकी तरफ पाटलीपुत्र है तातैं ऐसा कहिये है कि मथुरातैं पूर्व पाटलीपुत्र है तैसें ही मतिज्ञानतैं श्रुतज्ञान होय है अर वा श्रुत ज्ञानतैं अन्य श्रुतज्ञान होय है तो हू मतिज्ञान पूर्व श्रुतज्ञान होय है अर वा श्रुत क्योंकि कहूं साक्षात् मति पूर्व है कहूं परंपरा मति पूर्व है तो हू मतिपूर्व ग्रहण करि ग्रहण करिये है ॥ १० ॥ वार्तिक—भेदशब्दस्य प्रत्येकं परिसमाप्तिर्भुजिवत् ॥ ११ ॥ अर्थ—भेदशब्दकी प्रत्येक

समाप्ति भुविशब्दके समान है। टीकार्थ—जैसे देवदत्त जिनदत्त गुरुदत्त जे हैं ते भोजन करो इहां भोजन करो यो एक शब्द है सो प्रत्येक लगाइये है तैसे ही इहां भी भेद शब्द प्रत्येक संबंधरूप करिये है कि दोग भेद तथा अनेक भेद तथा द्वादश भेदरूप श्रुतज्ञान है ॥ ११ ॥

वार्तिक—तत्रांगप्रविष्टमंगवाह्यं चेति द्विविधमंगप्रविष्टमाचारादि द्वादशभेदं बुद्ध्यातिशयिच्छि-
युक्तगणधारानुस्मृत ग्रंथरचना ॥ १२ ॥ अर्थ—तिनमें अंग प्रविष्ट तथा अंगवाह्यरूप दोगप्रकार
है तिनमें अंग प्रविष्ट तो आचारादि द्वादश भेदरूप है सो बुद्धिका अतिशय रूप च्छि करि-
युक्त गणधर जे हैं तिनकरि स्मरणरूप कीयो ग्रंथ रचन जो है सो अंगप्रविष्ट है। टीकार्थ—
भगवत् अर्हत्सर्वज्ञरूप हिमवन गिरितें निकसी वचनरूप गंगा जो है ताका अर्थरूप विमल जल
करि प्रचालित है अंतःकरण जिनके ऐसे बुद्धिका अतिशयरूप च्छि करि युक्त गणधर जे हैं
तिनकरि अनुस्मरणरूप है ग्रंथरचना जिन विषै ऐसे आचारादि द्वादश प्रकार अंगप्रविष्ट श्रुत
है सो ऐसे कहिये है सो ऐसे है कि आचारांग १ सूत्र कृतांग २ स्थानांग ३ समवायांग ४
व्याख्याप्रज्ञप्त्यंग ५ ज्ञातुधर्म कथांग ६ उपासकाध्ययनांग ७ अंतकृदशांग ८ अनुत्तरोपपादादिक
दशांग ९ प्रश्न व्याकरणांग १० विपाक सूत्रांग ११ दृष्टिवादांग १२ ऐसा नामको धारक द्वादश
अंगरूप श्रुत है। बहुरि और सुनुं कि आचारांगके विषै श्छिका अष्टकरूप तथा पंच महाव्रत
पंच समिति तीन गुणित आदि विकल्परूप चर्याको विधान है। बहुरि सूत्रकृत अंगके विषै ज्ञान
विनय प्रज्ञापना कल्प्य अकल्प्य छेद उपस्थापना व्यवहार धर्मरूप क्रिया प्ररूपण करिये है। बहुरि
स्थान अंगके विषै अनेक धर्मनिको है आश्रय जिन विषै ऐसे पदार्थनिको निर्णय करिये है।
बहुरि समवाय अंगके विषै सर्वपदार्थनिके समवाय चिंतवन करिये है सो द्रव्य क्षेत्रकाल भावरूप
विकल्पकरि समवाय च्यार प्रकार है तिनमें धर्मास्तिकाय अधर्मास्तिकाय लोकाकाश एक
जीव ये च्यार पदार्थ जे हैं तिनके तुल्य असंख्यात प्रदेशीपणतें एक प्रमाणकरि द्रव्यनिका

एक रूप होनेतैं द्रव्य समवाय है अर जंबूद्वीप सर्वार्थसिद्धि अप्रतिष्ठान नरक नन्दीश्वर द्वीपकी एक वावड़ी ये व्याहृ क्षेत्र तुल्य योजन् एकलक्ष्योजन चौड़ाईका प्रमाणकरि क्षेत्रका एक रूप होनेतैं क्षेत्र समवाय है अर उत्सर्पिणी अवसर्पिणी कालके तुल्य दश कोटाकोटी सागरोपम प्रमाण है यातैं काल एक रूप होवातैं काल समवाय है अर जाधिक सम्यक्त्व केवलज्ञान केवल दर्शन यथाख्यात चारित्र इन ब्यारनिका जो भाव ताको जो अनुभव ताका तुल्य अनंत प्रमाण पणातैं भावका एक रूप होवातैं भाव समवाय है । बहुरि व्याख्या प्रज्ञप्ती अंगके विषै जाकरि व्युत्पत्ति रूप करिये कि व्याख्यान करिये सो व्याकरण करिये है ती व्याकरण संबंधी साठि हजार प्रश्न ऐसे हैं कि जीव है या जीव नहीं है इत्यादि निरूपण करिये है । बहुरि ज्ञातृधर्म कथा अंगके विषै आख्यान कहिये दिव्यध्वनि अर उपाख्यान कहिये गणधरादिकृत उपदेश तिनका बहुत प्रकार जे हैं तिनको कथन है । बहुरि उपासकाध्ययन अंगमें श्रावक धर्मको लक्षण है । बहुरि अंतकृत-दशांगके विषै जिनमें संसारको अंत कियो ते अंतकृत कहिये ते नामि १ मतंग २ सोमिल ३ रामपुत्र ४ सुदर्शन ५ यमलीक ६ बलीक ७ निष्कंवल परलांबष्ट ८ पुत्र १० ए दश बर्द्धमान तीर्थ-करका तीर्थके विषै होत भये अर ऐसे ही ऋषभादिक तेईस तीर्थकरनिके तीर्थके विषै और और दश दश मुनीश्वर दश दश दारुण उपसर्गनें जीति समस्त कर्मका ज्यतैं अंतकृत कहिये है अर अंतकृत दश दश जामें वर्णन करिये सो अंतकृतदशांग है अथवा अंतकृत जे हैं तिनकी जो व्यवस्था सो अंतकृतदशांग है कहिये है अर याके विषै ही अर्हत् आचार्यनिकी विधि तथा साधुनिकी विधि वर्णन करिये है । बहुरि औपपादिक दशांगके विषै उपपाद जन्म है प्रयोजन जिनके ते ये औपपादिक कहिये है अर विजय वैजयंत अपराजित सर्वार्थसिद्धि नामा पांच अनु-त्तर विमान है और अनुत्तरनिके विषै औपपादिक जे हैं ते अनुत्तरोपपादिक कहिये है ते ऋषिदास १ धन्य २ सुनक्षत्र ३ कार्तिक ४ नंद ५ नंदन ६ शालिभद्र ७ अभय ८ वारिबेण ९ चिलातपुत्र १०

ये दश वर्द्धमान तीर्थकरका तीर्थके विषे होत भये अर ऐसे ही ऋषभादिक त्रयोविंशति तीर्थ-
करनिका तीर्थके विषे और और दश दश मुनीश्वर दश दश उपसार्गनिने जीति
विजयादिक अनुत्तर विमाननिके विषे उत्पन्न होय है ऐसे यके विषे भी अनुत्तरोपपादिक दश
वर्णन करिये है सो अनुत्तरोपपादिक दशांग है अथवा अनुत्तरोपपादिक जे हैं तिनकी जो दशा सो
अनुत्तरोपपादिक दशा कहिये ऐसा अनुत्तरोपपादिक दशांगके विषे तिनकी आयु तथा विक्रिया
संबंधी अनुबंध विशेष वर्णन करिये है। बहुरि प्रश्न व्याकरण अंगके विषे आक्षेप जो स्थापन
अर विज्ञेप जो खंडन तिन करि हेतु नयके आश्रित प्रश्न जे हैं। तिनको व्याख्यान है सो प्रश्न
व्याकरण है ता विषे लौकिक वैदिक अर्थिनिको निर्णय है। बहुरि विपाक सूत्र अंगके
विषे सुकृतदुःकृत जे हैं तिनको विपाक चिंतवन करिये है। बहुरि द्वादशमूं अङ्ग इष्टिवाद
है ताके विषे कौत्कल १ कांठे चिद्धि २ कौशिक ३ हरि ४ श्मश्रु ५ मांछ ६ पिक ७ रोमत
८ हारीत ९ मुंडंशालायन १० आदि क्रियावाद दृष्टिनिके एक सौ अस्सी भेद वर्णन करिये
है अर मारीच १ कुमार २ कपिल ३ उलूक ४ गार्ग्य ५ व्याघ्र ६ भृति ७ वाठलि ८ माठर ९
मौद्गलायन १० आदि अक्रियावाद दृष्टिनिके चौरासी भेद वर्णन करिये है अर शकल्प १
बालकल २ कृथुमे ३ सात्यमुद्रि ४ नारायण ५ कठ ६ माध्यंदिन ७ मौद ८ पैपलाद ९ बादरायण
१० आवष्टीकृत १० ऐरिकायन ११ वसु १२ जैमिनि १३ आदि अज्ञान कुष्ट्टीनिके सड़सठि
भेद वर्णन करिये है। अर वशिष्ठ १ पाराशर २ जतुकर्णि ३ वाल्मीकि ४ रोमार्षि ५
सत्य ६ दत्त ७ व्यास ८ एलापुत्र ९ उपमन्यव १० इंद्रदत्त ११ अयस्थून १२ आदि वैनयिक
दृष्टीनिके बत्तीस भेद वर्णन करिये है ये तीनसै तिरैससि ३६३ मिथ्यावादी जे हैं तिनको प्ररूपण
तथा खंडन दृष्टिवाद अंगमें करिये है। सो दृष्टिवाद पांच प्रकार है कि परिकर्म १ सूत्र २
प्रथमानुयोग ३ पूर्वगत ४ बृल्लिका पांच हैं, तिनमें पूर्वगत चतुर्दश प्रकार है कि उत्पाद पूर्व १

अग्रायणी पूर्व २ वीर्यप्रवाद पूर्व ३ अस्तिनास्ति प्रवाद पूर्व ४ ज्ञान प्रवाद पूर्व ५ सत्य प्रवाद पूर्व ६ आत्मप्रवाद पूर्व ७ कर्म प्रवादपूर्व ८ प्रत्याख्यानमधेय पूर्व ९ विद्यानुवादपूर्व १० कल्याणनाममधेय पूर्व ११ प्राणवायु पूर्व १२ क्रिया विशालपूर्व १३ लोकविंदुसार पूर्व १४ तिनमें काल पुद्गल जीव आदिकै जा समय जहां जैसे पर्यायकरि उत्पाद होय है सो तहां वर्णन करिये है सो उत्पादपूर्व है । बहुरि क्रियावादादिकनिकी प्रक्रिया जा विषै वर्णन करिये है सो अग्रायणी है अर अङ्गादिकनिका स्व समवाय तथा विषय जहां कब्यो है सो अग्रायणी पूर्व है । बहुरि छद्मस्थनिको वीर्य तथा केवलीनिको वीर्य बहुरि सुरेंद्रनिकी तथा दैत्यनिकै अधिपतिनिकी ऋद्धि अर नरेंद्र चक्रधर बलदेव आदि जे हैं तिनकी ऋद्धि अर द्रव्यनिको वीर्यलाभ अर सम्यक्त्वको लक्षण जहां कब्यो है सो वीर्य प्रवाद नाम पूर्व है । बहुरि पंच अस्तिकायनिको अर्थ और नय जे हैं तिनको अर्थ अर अनेक पर्यायनि करि यो है यो नहीं है इत्यादि समस्तपणां करि जहां प्रकाशित है सो अस्तिनास्तिप्रवाद है अथवा जहां छहू ही द्रव्यनिको भाव अभाव पर्याय विधि करि तथा उभय नय करि वशोक्त अर अर्पित अर्नर्पितकरि सिद्ध ऐसैं जे स्व पर पर्याय तिनकरि जहां निरूपण करिये सो अस्तिनास्ति प्रवादपूर्व है । बहुरि पंच ज्ञाननिको जो प्रादुर्भाव ताको जो विषय ताकै आयतनरूप ज्ञानी तिनका तथा अज्ञानीनिका इंद्रियनिकी प्रधानता करि जहां ज्ञानको विभाग वर्णन कीयो है सो ज्ञानप्रवादपूर्व है । बहुरि जहां वचन गुप्ति तथा वचनका जे संस्कार तिनका कारण तथा वचनको प्रयोग तथा द्वादश भाषा तथा वक्ता तथा अनेक प्रकार मूषाभिधान दश प्रकार सत्यको सद्भाव प्ररूपित है सो सत्य प्रवाद है । तिनमें वचन गुप्ति तो आगे कहेंगे अर वचन संस्कारका कारण शिर कंठ आदि अष्ट स्थान है अर वचन प्रयोग शुभ अशुभ लक्षण रूप आगे कहेंगे अर अभ्याख्यान १ कलह २ पैशुन्य ३ असंबद्ध प्रलाप ४ रति ५ अरति ६ उपधि ७ निकृति ८ अप्रणति ९ मोष १० सम्यग् ११ मिथ्यादर्शन स्वरूपिका १२ ऐसैं भाषा द्वादश प्रकार है । तिनमें यो या हिंसादिक

कर्मको कर्ता है अर यो या विरता विरतको कर्ता है ऐसँ कहना जो है सो अभ्याख्यान भाषा है । अर कलह भाषा प्रसिद्ध है ही । अर पीछैतँ दोषका प्रकट करना जो है सो पैशून्य भाषा है । अर धर्म काम मोक्षरूप प्रयोजनतँ नहीं मिलावनी जो है सो अतंबद्ध प्रलाप भाषा है । अर शब्द आदि विषयके विषै तथा देश आदिके विषै प्रतीति की उत्पन्न करन वारी वाणी जो है सो रति भाषा है अर तिनके विषै हो द्वेषकू उपजावनँ वाली वाणी जो है सो अरति भाषा है । अर जा वाणीनँ सुणिकरि ग्रहका उपार्जन रक्षण आदिकँ विषै उद्यमी होय सो उपधि भाषा है जा वाणीनँ सुणिकरि वणिकू व्यवहारके विषै निवृत्तिमें प्रवीण आत्मा होय सो निकृति भाषा है । अर जा वाणीनँ सुणिए करि तपविज्ञान करि अधिक जे हँ तिनमें भी नहीं प्रणाम करै सो अप्रणति भाषा है । अर जा भाषानँ सुणिकरि चौरोके विषै प्रवर्तँ सो मोष भाषा है । अर जो वाणी सम्यग् उपदेश कू देनेवारी है सो सम्यग्दर्शन भाषा है । अर जो मिथ्या उपदेशकू देनेवारी है सो मिथ्यादर्शन भाषा है, ऐसँ द्वादश भेदरूप भाषा जाननी अर अप्रगट है वक्ता पणांकी पर्याय जिनके ऐसँ वक्ता द्वीन्द्रियादिक है । अर द्रव्य चैत्र काल भावके आश्रय अनेक प्रकार अनृत है अर दश प्रकार सत्यको सद्भाव है सो नाम १ रूप २ स्थापना ३ प्रतीति ४ संवृत्ति ५ संयोजना ६ जनपद ७ देश ८ भाव ९ समय १० ऐसँ सत्यका भेद करिये है । तिनमें सचेतन अचेतन द्रव्यका अर्थनँ नहीं होत सतँ भी जो व्यवहारके निमित्त संज्ञा करना है सो नाम सत्य है जैसँ इन्द्र इत्यादि संज्ञा जो है सो व्यवहारमें सत्य है । अर जो पदार्थकू नहीं निकट होतसतँ भी रूप मात्र करि कहिये सो रूप सत्य है सो जैसँ चित्र पुरुष आदिकँ विषै चैतन्योपयोगादिक प्रयोजननँ नहीं विद्यमान होतसतँ भी पुरुष है इत्यादिक है । अर अर्थनँ नहीं विद्यमान होत सतँ भी द्यूत कर्ममें अच निचेपादिकके विषै कार्यके निमित्त स्थापन कियो सो स्थापना है । अर आदिमान अनादिमान जे औपशमिकादिक भाव तिननँ प्रतीतकरि जो वचन प्रवर्तँ सो प्रतीति सत्य है याकँ उदाहरण

सांनिपातिक भाव कहेंगे तहांतें जानना अर जो लोकके विषे संकोच रूप करि ग्रहण कियो वचन है सो संचृत्ति सत्य है सो जैसे पृथ्वी आदि अनेक कारण पणानें होतां संता भी पंकमे उत्पन्न भयो सो पंकज है इत्यादि अर धूम चूर्ण वास अनुलेपन प्रघर्षणके विषे तथा पट्टमाकर हंस सवतोभद्र कौचव्यूह आदिके विषे तथा सचेतन अचेतन द्रव्यनिका यथा भाग विधि रचनाको प्रगट करने वारो जो वचन है सो संयोजना सत्य है। अर वत्सीस हजार देश आर्य अनार्य भेद रूप जे हैं तिनके विषे धर्म अर्थ काम मोच रूप व्याहं पुरुषार्थनिकू प्राप्त करने वारो जो वचन है सो जनपद सत्य है। अर ग्राम नगर राज गण पाखंड जाति कुल आदिके जे धर्मनिको उपदेशक वचन है सो देश सत्य है। अर ब्रह्मस्थ ज्ञानीके द्रव्यका याथात्म्यको अदर्शन है तो हू संयमीके तथा संयतासंगतके निज गुणका परिपालनके अर्थ यो प्राशुक है यो अप्राशुक है इत्यादि जो वचन है सो भाव सत्य है अर आगम गम्य भिन्न नियम रूप षट् प्रकार द्रव्य जे हैं तिनको पर्यायनिको यथावत् प्रकाश करनवारो जो वचन सो समय सत्य है ऐसे दश प्रकार सत्य है। बहुरि जहां आत्माका अस्तित्व पणां नास्तित्वपणां नित्यत्वपणां अनित्यपणां कर्त्ता पणां भोक्ता पणां आदि धर्म अर षट् जीवनिकायके भेद युक्तितें दिखाया है सो आत्मप्रवाद पूर्व है। बहुरि जहां कर्मनिका बंध उदय उपशम निर्जरा जे हैं तिनके पर्याय अर विषाक तथा प्रदेश तथा अधिकरण तथा जघन्य मध्यम उत्कृष्ट स्थिति दिखाये हैं सो कर्म प्रवाद पूर्व है। बहुरि जहां व्रत नियम प्रतिक्रमण प्रति लेखना तप कल्प उपसर्ग अचार प्रतिक्रमा विराधना आराधना तथा आराधनकी विशुद्धिको उपक्रम तथा मुनिपणांको कारण तथा परिमित अपरिमित द्रव्य भाव जे हैं तिनको प्रत्याख्यान वर्णन कियो है सो प्रत्याख्यान नामधेय पूर्व है। बहुरि जहां समस्त विद्या अर अष्ट महा निमित्त अर तिनको विषय अर रज्जु राशिकी विधि तथा क्षेत्र श्रेणी तथा लोककी प्रतिष्ठा कहिये आधार तथा संस्थान तथा समुद्धात आदि कहिये है सो

विद्यानुवाद पूर्व है। ताकै विषै अंगुष्ठ प्रसेना नामानें आदि लेय सातसै तो अल्प विद्यानिको अर रोहिणीनै आदिलेय पांचसै महा विद्यानिको विषय अर अंतरिज १ भौस २ अंग ३ स्वर ४ स्वप्न ५ लक्षण ६ व्यंजन ७ छिन्न ८ ये आठ महा निमित्त ज्ञान जे हैं तिनको विषय जो है सो लोक है। अर जहां वस्त्रका सूतकै समान अथवा चर्मका अवयवके समान आनपूर्वी करि ऊर्ध्व अध तिर्यक् व्यवस्थित असंब्यात आकाशका प्रदेशकी भूमि है ते श्रेणी कहिये। अर अलो-काकाश अनंतो जो है ताका बहु मध्यके विषै सुप्रतिष्ठक कहिये ठौणा जो है ताका संस्थानके समान संस्थान वान लोक है तामें ऊर्ध्वलोक तो मृदंगकी आकृति है अर अधोलोक वेत्रासन जो कुर्सी ताकी आकृति है अर मध्यलोक भालरिके आकृति है। सो तनुवातलय करि वेष्टित ऊर्ध्व अधः तिर्यक्के विषै चहुं तरफ वेष्टित है अर चतुर्दश रज्जू प्रमाण लंबो है अर मेरु १ प्रतिष्ठ २ वज्र ३ वैडूर्य ४ पटल ५ अन्तर ६ रुचक ७ सांस्थित ८ इन नामके धारक अष्ट आकाशके प्रदेश हैं सो लोकको मध्य है। अर लोकका मध्यतै यावत् ऐशान स्वर्गको अंत है तावत् ब्योह रज्जू है। अर माहेंद्र स्वर्गका अन्तमें तीन रज्जू है। अर ब्रह्म लोकका अन्तमें साढा तीन रज्जू है। अर कापिष्ठ स्वर्गका अन्तमें च्यार रज्जू है। अर महाशुक्र स्वर्गका अन्तमें साडी च्यार रज्जू है। अर सहस्रार स्वर्गका अन्तमें पांच रज्जू है। अर प्राणत स्वर्गका अन्तमें साढ़े पांच रज्जू है। अर अच्युत स्वर्गका अन्तमें छह रज्जू है। अर लोकका अन्तमें सात रज्जू है। बहुरि तैसैं ही लोकका मध्यतै नीचे यावत् शर्करा पृथिवीको अन्त है तावत् एक रज्जू है तातै नीचे पांच पृथिवीनिकै प्रत्येक एक एकका अन्त अन्तमें एक एक रज्जू वृद्धिनै प्राप्त भई है तातै नीचै तमस्तम प्रभा पृथिवीतै लोक पर्यंत एक रज्जू है ऐसैं नीचे सात रज्जू है। बहुरि या लोकके घनोदधि घनवात तनुवातका वलय तीन है इन करि यो सर्व लोक सर्व तरफतै वेष्टित है। अर लोकके नीचे तथा लोककी दिग विदिग् पार्श्ववर्ती कलंकल नामा सातमी पृथ्वी

पर्यंत तीन ही वातवलयनिको प्रत्येक विस्तार बीस बीस हजार योजन है। अर ताकै उपरि अनुक्रमतै हानिका वशतै तिर्यग्लोक वर्ती आठ दिशा चिदिशा संबंधी पार्श्वके विषै प्रत्येक तीन ही वलय पंच च्यार तीन योजन विस्तीर्ण है। बाहुरि वाकै उपरि वृद्धिका वशतै ब्रह्मलोकमें आठ ही दिशा विदिशाके विषै प्रत्येक तीन ही वलय सात पांच च्यार योजन विस्तीर्ण है। बाहुरि वाके उपरि हानिका वशतै लोकका अग्रके विषै आठ ही दिशा विदिशा संबंधी पार्श्वके विषै प्रत्येक तीन ही वलय पांच च्यार तीन योजन विस्तरण दंड वलय है। बाहुरि नीचें तीन ही वलय ऐसे है कि उपरि लोकका अग्रके विषै घनोदधिको तो विस्तार दोयकोश अर तनुवातको विस्तार किंचिद् घटि एक कोश प्रमाण है। बाहुरि नीचे कलंकल नामा सातमी पृथ्वीका पर्यंतके समीप घनोदधिको तो विस्तार सात योजनको है अर घनवातको विस्तार पांच योजनको अर तनुवातको विस्तार च्यार योजनको है। भावार्थ—लोकका मूलतै कलंकल नामा सातमी पृथ्वी पर्यंत तो बीस हजार योजनको प्रत्येक विस्तार पूर्व कबहो है अर वा पर्यंततै उपरि सात पांच च्यार योजनको इहां कबहो है। अर अधो लोक मूलके विषै दिशा विदिशामें चौड़ो सात रज्जु है अर तिर्यक् लोकके विषै एक रज्जु चौड़ो है अर ब्रह्मलोकके विषै पांच रज्जु चौड़ो है अर लोकका अग्रके विषै एक रज्जु चौड़ो है। बाहुरि लोकके विषै चौड़ो एक रज्जु अर षट् रज्जुका सातसा भाग है ता पीछें एक राजू नीचे जाय बालुका पृथ्वीका अन्तके विषै दोय राजू अर पांच रज्जुका अन्तमें सात भाग चौड़ै है ता पीछें एक रज्जु नीचे अवगाहन करि पंक प्रभाका अन्तके विषै तीन रज्जु अर च्यार रज्जुका सात भाग चौड़ो है ता पीछें एक राजू नीचे अवगाहन करि धूम प्रभाका अन्तमें च्यार रज्जु अर तीन रज्जुका सप्त भाग चौड़ो है। ता पीछे एक रज्जु नीचे अवगाहन करि तम प्रभाका अन्तमें पांच रज्जु अर दोय रज्जुका सप्त भाग चौड़ो है ता पीछें एक रज्जु नीचे अवगाहन करि तमस्तम प्रभाका अन्तमें षट्

रज्जू अर एक रज्जूका सात भाग चौड़ो है ता पीछें एक रज्जू नीचे अवगाहन करि कलंकलका अन्तमें सात रज्जू चौड़ो है । बहुरि वज्र तल जो लोकको मध्य तातें ऊपरि एक रज्जू उल्लंघन करि दोष रज्जू अर एक रज्जूका सात भाग चौड़ो है ता पीछें एक रज्जू उपरि उल्लंघन करि तीन रज्जूका सात भाग चौड़ो है ता पीछें एक रज्जू उपरि उल्लंघन करि च्यार रज्जू अर तीन रज्जूका सात भाग चौड़ो है ता पीछें ऊर्ध्व रज्जू उपरि उल्लंघन करि च्यार रज्जू अर तीन रज्जूका सप्त भाग चौड़ो है ता पीछें एक रज्जू ऊपरि उल्लंघन करि तीन रज्जू अर दोष रज्जूका सात भाग चौड़ो है ता पीछें एक रज्जू उपरि उल्लंघन करि घन करि दोष रज्जू अर एक रज्जूका सात भाग चौड़ो है ता पीछें एक रज्जू उपरि उल्लंघन करि लोकका अन्तके विषै एक रज्जू चौड़ो है या रज्जू विधि है । बहुरि हंति धातुके गमन क्रियावान पणतैं आत्म प्रदेशनिको एकत्र होय बाहिर उद्गमन होय सो समुद्रघात है सो सात प्रकार है तिनके नाम वेदना १ कषाय २ मारणांतिक ३ तेजो ४ विक्रिया ५ आहारक ६ केवली सात विषयनिका भेदत ये नाम है । तिनमें वात आदितैं उत्पन्न भया रोगका तथा विष आदि द्रव्यका सर्वधतैं उत्पन्न भया संताप करि ग्रहण करी वेदनाको कियो वेदना समुद्रघात होय है । अर बाह्य अभ्यंतर कारणकी उत्कर्षता करि उत्पन्न भया क्रोधादिकको कियो कषाय समुद्रघात होय है । अर उपक्रम अनुक्रम रूप आयुका क्षय करि प्रगट भयो है मरणांत प्रयोजन जा विषै सो मारणांतिक समुद्रघात होय है । अर जीवनिका अनुग्रह तथा उपघात करनेमें समर्थ एसो तेजस शरीर जो है ताका रचना निमित्त जो है सो तेजस समुद्रघात है । अर एकत्व तथा पृथक्त्व रूप नाना प्रकार विक्रिया मई शरीरका तथा वचनका प्रचार प्रहरण आदि विक्रियाको है प्रयोजन जा विषै सो वैक्रियक समुद्रघात है । अर उक्त विधिकरि अल्प साव्य पूर्वक सूक्ष्म अर्थको ग्रहण है प्रयोजन जा-विषै ऐसा आहारक शरीरकी रचनाके अर्थ

आहारक समुद्घात है। अर वेदनीय कर्मका बहुपणतै तथा आयु कर्मका अल्प पणतै अना-भोग पूर्वक कहिये विना भोग कीया ही वेदनीय कर्मकी स्थितिने आयु कर्मकी स्थितिकै समान करवा निमित्त द्रव्य खभाव पणतै सुरा द्रव्यको भाग वेग बुदबुदानिका प्रगट होना तथा उपशम होनाके समान देहने तिष्ठता आत्म प्रदेशनिको बाहिर निकासन जो है सो केवलि-समुद्घात है। अर आहारक समुद्घात तथा मारणांतिक समुद्घात तो एक दिशामें ही प्रवर्तने वारे हैं क्योंकि आत्मा आहारक शरीरने स्वतो संतो श्रेणी गति पणतै एक दिशा संबंधी असंख्यात आत्म प्रदेशनिते बाहिर निकसि करि एक हाथ प्रमाण आहारक शरीरने रचै है क्योंकि अन्य क्षेत्रमें समुद्घात करनाका कारणको अभाव है यतै। अर यानै जहां नरकादिक क्षेत्रमें उत्पन्न होतों है तहां ही मारणांतिक समुद्घात करि आत्म प्रदेश एक दिशावर्ती निकसै है अन्य क्षेत्रमें नहीं निकसै है यतै दोऊ एक दिशावर्ती है अर्थात् आहारक तो निकट वर्ती जा क्षेत्रमें केवली भगवान विद्यमान है ता ही क्षेत्रके सन्मुख जाय है अर मारणांतिक जा क्षेत्रमें उत्पन्न होतों है ताही क्षेत्रके सन्मुख जाय है ततै अन्य क्षेत्रमें जाव-नेका कारणको अभाव कह्यो है। अर अवशेष पानू समुद्घात छहूं दिशावर्ती है। यतै वेदना-दिक समुद्घातका वशतै बाहिर निकस्या आत्म प्रदेशनिको पूव पश्चिम दक्षिण उत्तर ऊर्ध्व अधः ये ही छहूं दिशा जे हैं तिनकै विषे गमन इष्ट है क्योंकि आत्म प्रदेशनिकै श्रेणी गति पणतै है यतै। वेदना १ कषाय २ मारणांतिक ३ तेजः ४ वैक्रियिक ५ आहारक ६ ये षट् समुद्घात तो संख्यात समय वर्ती है अर केवलि समुद्घात अष्ट समयवर्ती है सो दंड, कपाट, प्रतर, लोकपूर्ण ये च्यार कर्म तो च्यार समयमें करै है। बहुरि प्रतर कपाट दंड स्व शरीरमें पीछो प्रवेश ये च्यार कर्म च्यार समयमें करै है। ऐसैं समुद्घात जानना। बहुरि जहां रवि शशि ग्रह नचत्र तारा गण जे हैं तिनको चार उपपादि गति तथा विपर्यय गति फल जे हैं तिनमें तथा

शकुनको कथन तथा अर्हत् वलदेव वासुदेव चक्रधर आदिके गर्भावतार आदि महा कल्याणनिर्णय कहें हैं सो कल्याण नामधेय पूर्व है। बहुरि जहां काय चिकित्सा आदि अष्टांग आयुर्वेद तथा प्रथ्वी आदि भूतनिका कर्मको अनुक्रम तथा सर्प आदि जंगम जीवतिका कर्मको अनुक्रम तथा प्राणपान कहिये श्वासोच्छ्वासको विभाग शुभाशुभ रूप विस्तार करि वर्णन कियो है सो प्राणवायु पूर्व है। बहुरि जहां वहत्तरि संख्या प्रमाण लेखन आदि कला अरु स्त्रियांका चौसठि संख्या प्रमाण गुण अरु समस्त शिष्य कर्म अरु काव्यके गुण दोष क्रिया तथा छंदकी स्वना अरु क्रिया अक्रियाका फनका उपभोक्ता वर्णन कियो है सो क्रिया विशाल पूर्व है। बहुरि जहां अष्ट तो द्यवहार अरु च्यार बीज अरु परिकर्म राशिकी क्रियाको विभाग अरु और सर्व श्रुतकी संपत्ति कही है सो लोक बिंदुसार पूर्व है। ऐसे द्वादश अंगनिको स्वरूप जाननो अरु अङ्गनिके पदनिकी संख्या तथा पदका प्रमाण गोमहसारकी वचनिका तैं तथा अन्य ग्रंथ तैं जानना। वार्तिक—आरातीयाचार्यकृतांगार्थप्रथ्यासन्नरूपमगवाहम् ॥ १३ ॥ अर्थ—अङ्गव्यारीनितैं पीछे भये जे अरातीय अचार्य तिनके वनाये अङ्गनिके अर्थनिका संज्ञेप रूप जे हैं ते अङ्गवाह्य है। टीकार्थ—जो गणधरनिके शिष्य प्रति शिष्य भये तथा जान्युं है श्रुतार्थको तत्व जिननैं ऐसैं अरातीय जे हैं तिननैं काल दोषतैं अल्प बुद्धि अल्प आयु अल्प बलवान जे हैं तिन प्राणीनिका अनुग्रहके निमित्त संज्ञेप रूप अङ्गनिका अर्थको तथा वचनको हे स्थापन जामें ऐसो जो उपनिबद्ध कहिये रचना रूप कियो सो अङ्गवाह्य है ॥ १३ ॥ वार्तिक—तदनेकविधं कालिकोत्कालिकादिविकल्पमात् ॥ १४ ॥ अर्थ—सो अङ्गवाह्य कालिक उत्कालिक विकल्पतैं अनेक विकल्प रूप है। टीकार्थ—सो अङ्गवाह्य कालिक उत्कालिक रूप अनेक प्रकार हे तिनमें कितनेक तो स्वाध्यायके समयमें नियत काल रूप कालिक है कि समयके समयमें ही ही पठन पाठनके योग्य है अरु कितनेक अनियत काल रूप उत्कालिक है कि संवें समयमें ही

पठन पाठनके योग्य है इत्यादिक विकल्प है यातें अर तिनके भेद उत्तराध्ययन आदि अनेक प्रकारके हैं ॥ १४ ॥ इहां वादी कहै है कि सूत्रकारने अनुमानादिकनिको भिन्न उपदेश नहीं कियो ताको कहा प्रयोजन है ? उत्तर रूप वार्तिक—अनुमानादीनां पृथगनुपदेशः श्रुतावरोधात् ॥ १५ ॥ अर्थ—अनुमानादिकनिको भिन्न उपदेश नहीं है सो श्रुतज्ञानमें अंतरभूत है यातें नहीं है । टीकार्थ—जातें ये अनुमानादिक जे हैं ते श्रुतज्ञानमें अन्तरगत होय है तातें तिनको पृथक् उपदेश सूत्रकार नहीं कीयो है सो ऐसै है कि प्रत्यक्षपूर्वक तीन प्रकार अनुमान है तिनके नाम ये है कि पूर्ववत् १ शेषवत् २ सामान्यतोद्घट ३ तिनमें जानै अश्रितै निक सतो धूम पूर्व देख्यो सो प्रसिद्ध अग्नि धूमका संबंध करि ग्रहण कीयो है संस्कार जानै ऐसो पुरुष पीछे धूमका दर्शनतै इहां अग्नि है ऐसै पूर्ववत् अग्निने ग्रहण करै है यातें पूर्ववत् अनुमान है । बहुरि तैसै ही जानै पूर्व विषाण विषाणीको संबंध जान्यो है ताके विषाणको रूप देखि यातें विषाणीके विषै अनुमान होय सो शेषवत् अनुमान है । बहुरि तैसै ही देवदत्तकी देशांतरमें प्राप्ति गति पूर्वक देखि संबंधंतर कहिये गतिको संबंधी जो देवदत्त तातें अन्य सूर्य जो है ताकै विषै देशांतर प्राप्तिदर्शनतै अत्यन्त परोक्ष जो गति ताको अनुमान है सो सामान्य श्रुत रूप है अर परके प्रतीति उत्पन्न करनेके समयमें अक्षर श्रुत रूप है । बहुरि जैसै गौ है तैसै ही गवय है केवल सास्ना जो गलकंबल ता करि रहित ही है ऐसै उपमान प्रमाण जो सो भी स्व परकी प्रतीति रूप विषय पणतै अक्षर अनक्षर स्वरूप श्रुतके विषै अन्तरगत होय है । बहुरि शब्द प्रमाण भी श्रुत ही है क्योंकि भगवान ऋषभ देव ऐसै कहै है या प्रकार परंपरति आया पुरुषागमतै या समय वर्तीनिको वचन भी ग्रहण करिये है यातें श्रुतमें अन्तरभाव होय है । बहुरि प्रकृतितै पुष्ट पुरुष दिवसमें नहीं भोजन करै है अर जीवै है ऐसा वचनमें

अर्थने प्राप्त होय है कि रात्रिमें भोजन करे है ऐसैं अर्थापत्ति प्रमाण है अर चार प्रस्थको एक आढक होय है ऐसो ज्ञान होत संतै आढकनें देखि कहै है कि अर्द्ध आढकको कोद्रव संभवै है ऐसैं प्रतिपत्ति प्रमाण संभवै है। बहुरि तृण गुल्म आदिके सचिक्कण पत्रफल आदिको अभाव देखि अनुमान करिये है कि इहां निश्चय करि मेघ नहीं वष्यो है ऐसैं अभाव प्रमाण है। ये अर्थापत्ति आदि सूत्रमें नहीं कहे जे हैं तिनको भी अनुमानके समान पूर्ववत् श्रुतमें अंतरभाव होय है ऐसैं पर्योच प्रमाण तो व्याख्यान कीयो अबैं प्रत्यक्ष ज्ञान कहने योग्य है सो दोय प्रकार है तिनमें प्रथम देश प्रत्यक्ष है दूसरो सकल प्रत्यक्ष है, तहां अवधिज्ञान मनः-पर्यय ज्ञान तो देश प्रत्यक्ष है अर केवलज्ञान सकल प्रत्यक्ष है ॥ १५ ॥ २० ॥ अबैं इकवीसमा सूत्र की उरथानिका लिखिये है कि ऐसैं ही है तो तीन प्रकारका प्रत्यक्ष की आदिमें प्रथम यो अवधि-ज्ञान है सो ही व्याख्यान करने योग्य है। इहां उत्तर कहिये है कि याको लक्षण कह्यो है कि आरमाके प्रशाद विशेषनें होतां सतां सार्थक संज्ञा करवातैं अवधीयते कहिये मर्याद करिये है सो अवधिज्ञान है। प्रश्न, जो ऐसैं है तो वाकै भेद कहनो योग्य है? उत्तर कहिये है कि भवप्रत्यय अर-गुण प्रत्यय भेदतैं तथा देशावधि सर्वावधिभेदतैं अवधिज्ञान दोय प्रकार है। प्रश्न, जो ऐसैं है तो देशावधि १ परमावधि २ सर्वावधि रूप त्रिविध पणौं नहीं उत्पन्न होय है? उत्तर, यो दोष नहीं है क्योंकि सर्व शब्दकै निरवशेष वाची पणौं है यातैं सर्वावधिनें अपेक्षा करि परमावधिकै देशावधि पणौं ही कहै है तिनमें जो यो भवप्रत्यय है ताका प्रतिपादनके आर्थि सूत्रकार कहै है।

सूत्रम्—

भवप्रत्ययोऽवधिदेवनारकाणाम् ॥ २१ ॥

अर्थ—भव है कारण जानें ऐसो अवधि देव और नारकीनिकै होय है। प्रश्न, भव ऐसैं कहिये

हे सो भव नाम कहा है ? उत्तर रूप वार्तिक—आयुर्नामकर्मोदयविशेषा पादितपर्यायो भवः ॥ १ ॥ अर्थ—आयु कर्म अर नाम कर्मका उदय विशेष ग्रहण कीयो पर्याय जो हे सो भव है ॥ टीकार्थ—आत्माके पर्याय है सो आयुका अर नामका उदय विशेषतै तथा अवशेष कारण की अपेक्षातै प्रकट होय है सो साधारण लक्षण भव है ऐसै कहिये है ॥ १ ॥ वार्तिक—प्रत्ययशब्दस्यानेकार्थसंभवे विज्ञातो निमित्तार्थगतिः ॥ २ ॥ अर्थ—प्रत्यय शब्दका अनेक अर्थ संभवतां संता भी वक्ताकी इच्छातै निमित्त अर्थकी प्राप्ति है । टीकार्थ—यो प्रत्यय शब्द अनेकार्थ रूप है कि कहूं ज्ञान अर्थ में प्रवर्तै है सो जैसे “अर्थाभिधानप्रत्ययः” याको अर्थ ऐसो है कि अर्थ अभिधान अर प्रत्यय कहिये ज्ञान है । बहुरि कहूं शपथ अर्थमें प्रवर्तै है सो जैसे “पर द्रव्यहरणादिषु सत्यु पालंभे प्रत्ययोऽनेन कृतः” याको अर्थ ऐसो है कि पर द्रव्यहरण आदिके विषै उपालभनै होतां संता यानै शपथ कियो है । बहुरि कहूं हेतु अर्थमें प्रवर्तै है सो जैसे “अविद्या प्रत्ययाः संस्काराः” याको अर्थ ऐसो है कि अविद्या हे कारण जिननै ऐसै संस्कार है तिनमें वक्ताकी इच्छातै इहां निमित्त अर्थ जानने योग्य है यातै भव है प्रत्यय कहिये निमित्त जानै सो भव प्रत्यय है ॥ २ ॥ वार्तिक—व्योपशुभाभाव इति चेन्न तस्मिन्सति सद्भावात् खे पतत्रिगतिवत् ॥ ३ ॥ अर्थ—प्रश्न, भवनै निमित्त होत संतै व्योपशुभकै निमित्त पर्यांको अभाव होय है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि व्योपशुभनै होतां संता भवको सद्भाव होय है यातै आकाशमें पचीकी गतिके समान है । टीकार्थ—जां वहां भव निमित्त अवधि है तो कर्मको व्योपशुभ निमित्त है ऐसै कहनो अनर्थक है ? उत्तर, सो नहीं है ? प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, व्योपशुभनै होतां संतां भवका सद्भावातै भव निमित्त कहिये है सो आकाशमें पचीका गमनके समान है सो ऐसै है कि जैसे आकाशनें होतां संता पचीकी गति है तैसे अवधिज्ञानावरणका व्योपशुभरूप अंतरंग हेतुनै विद्यमान

होत सतैं पत्नीके समान भव प्रत्यय अवधिको होनों है अर भव जो है सो बाह्य निमित्त है ॥ ३ ॥ वार्तिक—इतरथा ह्यविशेषप्रसंगः ॥ ४ ॥ अर्थ—भव बाह्य निमित्त नहीं है तो निश्चय करि अवधिकै अवशेष रूप होनेको प्रसंग आवै । टीकार्थ—निश्चय करि जो भव हेतु होय तो सर्व देव नारकीनिकै भवरूप हेतु तुल्य है यातैं अवधिकै अविशेषको प्रसंग होय अर प्रकर्ष अप्रकर्ष भाव करि अवधिकी प्रवृत्ति इष्ट है । प्रश्न, तो फेर भव हेतु कैसेँ है ? उत्तर, ऐसेँ कहो- हो तो सुनूँ कि व्रत नियम आदिका अभावतैं भव हेतु है कि जैसेँ तिर्यचनिकै तथा मनुष्यनिकै अहिंसा व्रत नियम पूर्वक अवधि होय है तैसेँ देव नारकीनिकै अहिंसादि व्रतनियमको योग नहीं है । प्रश्न, काहेतैं ? उत्तर भवनेँ प्रतीति करि कर्मका उदयको तैसेँ होनों है यातैं तातैं वहां भव ही बाह्य साधन है ऐसेँ कहिये है ॥ ४ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—अविशेषात्सर्वप्रसंग इति चेन्न सम्यग्गधिकारात् ॥ ५ ॥ अर्थ—प्रश्न, सूत्रमें विशेष नहीं है यातैं सर्व देवनारकीनिकै अवधिको प्रसंग आवै है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि सम्यक्को अधिकार है यातैं । टीकार्थ—देव नारकीनिकै ऐसा अविशेष रूप वचनतैं मिथ्यादृष्टीनिके भी अवधिको प्रसंग होय है । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहाकारण ? उत्तर सम्यक्का अधिकारतैं सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान ऐसा अनुवर्तै है ताका संबधतैं सम्यग्दृष्टीनिके तो अवधि है अर मिथ्यादृष्टीनिके विभंग ज्ञान है ऐसेँ जानवे योग्य है अथवा आगनेँ कहेंगे ताका अभिसंबधतैं सर्वके अवधिको प्रसंग नहीं आवै है सो निश्चय करि ऐसेँ कहेंगे कि मतिश्रुतावधयोर्विपर्ययश्च यको अर्थ ऐसेो है कि मतिज्ञान श्रुतज्ञान अवधिज्ञान विपर्यय भी है अर सम्यक् भी है अथवा व्यख्यानतै कि शास्त्रतैं विशेषकी प्रतीति है ॥ ५ ॥ तथा प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—आगमे प्रसिद्धे नारकशब्दस्य पूर्वनिपात इति चेन्नोभयलक्षणप्रासत्वाद्देवशब्दस्य ॥ ६ ॥ अर्थ—प्रश्न, आगममें नारक शब्द की प्रसिद्ध है यातैं पूर्व निपात होनों योग्य है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि देव शब्दके उभय लक्षण

प्राप्तपणों है यातैं । टीकार्थ—नारक शब्दको पूव निपात करि होनों योग्य है । क्योंकि आगममें प्रसिद्ध है यातैं सो ऐसैं हैं कि निश्चय करि आगममें जीव स्थान आदिमें तथा सत् संख्या आदिका विवरणमें अनुयोग द्वार करि आदेश वचनमें नारकीनिकी ही आदिमें सत् आदि प्ररूपणा करी है तातैं नरक शब्दको पूव निपात करि होनों योग्य है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, देव शब्दके उभय लक्षण प्राप्त पणतैं सो ऐसैं है कि निश्चय करि देव शब्द ही अल्प स्वरान है अर उत्तम है यातैं सूत्रमें पूव प्रयोगके योग्य है अथवा आगममें वाक्य है विषय जाको ऐसो ही निर्देश करनों सो ऐसो नियम नहीं है । प्रश्न, तुमनें कह्यो है कि प्रकर्ष अप्रकर्ष भाव करि अवधिकी प्रवृत्ति दृष्ट है यातैं वा प्रवृत्ति कैसैं है ऐसैं कह्यो हो तो कहिये है कि देवनियमें प्रथम भवन वालीनिकै विषै दृश प्रकारकेनिकै ही जघन्य अवधि तो पचीस योजन प्रमाण है अर उच्छुष्ट अवधो भागमें तो असुर कुमारनिमें असंख्याता योजन कोटाकोटि पर्यंत है अर ऊर्ध्वभागमे ऋजुविमान प्रथम स्वर्गको जो है ताका उपरिस भाग पर्यंत है अर नागकुमार आदि नव प्रकार जे हैं तिनमें भी उच्छुष्ट अवधि अवधो भागमें तो असंख्यात योजन सहस्र पर्यंत है अर ऊर्ध्व भागमें मंदर मेरुकी चूलिका उपरिस भाग पर्यंत है अर तिर्यग् असंख्यात सहस्र योजन सर्व भवन वालीनिकै अवधि है । बहुरि अष्ट प्रकार व्यंतर जे हैं तिनकै जघन्य अवधि तो पचीस योजन प्रमाण है अर उच्छुष्ट भी अवधो भागमें असंख्याता योजन सहस्र प्रमाण है अर ऊर्ध्वभागमें अपना विमानका उपरिस भाग पर्यंत है अर तिर्यक् असंख्याता कोटाकोटी योजन प्रमाण है । बहुरि वैमानिकनिकै विषै सौधर्म ऐशान स्वर्ग निवासीनिकै जघन्य अवधि ज्योतिषीनिके उच्छुष्ट है सो है अर उच्छुष्ट अवधो भागमें रत्न प्रभाका अंत पर्यंत है अर सानकुमार माहेंद्र निवासीनिकै अवधोभागमें जघन्य अवधि तो रत्न प्रभाका अंत पर्यंत है अर उच्छुष्ट अवधो भागमें शर्करा प्रभाका अन्त पर्यंत है अर ब्रह्म

ब्रह्मोत्तर लांतव कापिण्ट स्वर्ग निवासीनिकै अधो भागमें जघन्य शर्करा प्रभाका अंत पर्यंत है अर उच्छुष्ट अधो भागमें वालुका प्रभाका अंत पर्यंत है। अर शुक्र महा शुक्र सतार सहस्रार निवासीनिकै अधो भागमें जघन्य अवधि वालुका प्रभाका अंत पर्यंत है अर उच्छुष्ट अधोभागमें पंक प्रभाका अंत पर्यन्त है। अर आनत प्राणत आरण अच्युत निवासीनिकै अधोभागमें जघन्य अवधि पंक प्रभाका अंत पर्यंत है अर उच्छुष्ट अधो भागमें धूम प्रभाका अंत पर्यंत है अर नव त्रैवेधिक निवासीनिकै अधोभागमें जघन्य अवधि धूम प्रभाका अंत पर्यंत है अर उच्छुष्ट अधोभागमें तम प्रभाका अंत पर्यंत है अर नव अनुदिश निवासीनिकै तथा पंच अनुत्तर विमान निवासीनिकै अधोभागमें लोक नाली पर्यंत है अर सौधर्मादि अनुत्तर निवासीनिकै ऊर्ध्व भागमें अपना विमानका उपरिम भाग पर्यंत है अर तिर्यग् असंख्याता योजन कोटाकोटी है। प्रश्न, अथानंतर इनि सब देवनिके काल द्रव्य भाव जे हैं तिनके विषै कितनी अवधि है? उत्तर, इहां कहिये है कि जाकै यावत् क्षेत्रको अवधि है ताकै तावत् आकाशका प्रदेशनिका परिज्ञाननै होना संता कालके विषै अर द्रव्यके विषै भी परिज्ञान होय है अर्थात् उतना ही अतीत अनागत समयमें अवधिज्ञान प्रवर्तै है अर उतना ही असंख्यात भेद रूप अनंत प्रदेशात्मक पुद्गल स्कंध जे हैं तिनके विषै तथा कर्म सहित जीवनिके विषै अवधिज्ञान प्रवर्तै है। वहुरि भावतै ऐसै जानना कि अपना विषय पुद्गल स्कंधनिकै जे रूपादिक विकल्प है तिनके विषै तथा औदयिक औ पश्मिक चायोपश्मिक जीवके परिणाम जे हैं तिनके विषै अवधिज्ञान प्रवर्तै है। प्रश्न, काहे-तै? उत्तर, इनिके पौद्गलिक पणौं है यातै। अथानंतर नारकीनिकै विषै ऐसै है कि एक योजन प्रमाण है सो अर्द्ध कोश हीन यावत् है कि एक कोश प्रमाण है सो ऐसै है कि रल प्रभाके विषै अधोभागमें एक योजन अवधि है अर दूसरी पृथ्वीके विषै अवधिज्ञान अधोभागमें साड़ा तीन कोश प्रवर्तै है अर तीसरी पृथ्वीके विषै अधोभागमें अवधिज्ञान तीन कोश प्रवर्तै है

अर चौथी पृथ्वीके विषेँ अवधिज्ञान अधोभागमें ढाई कोश प्रवर्तै" है अर पांचमी पृथ्वीके विषेँ-
अवधि ज्ञान अधोभागमें दोय कोश प्रवर्तै" है अर छठी पृथ्वीके विषेँ अवधिज्ञान अधोभाग ल्योढ़
कोश प्रवर्तै" है अर सातमी पृथ्वीके विषेँ अवधिज्ञान अधोभागमें एक कोश प्रवर्तै" है अर सातू ही
पृथ्वीके विषेँ नारकीनिके अवधि उपरिम भागके विषेँ अपना नरकरूप आवासका अंत पर्यंत
प्रवर्तै" है अर तिर्यग् असंख्याता कोटा कोटी योजन पर्यंत प्रवर्तै" है अर कालतैं तथा द्रव्यतैं
तथा भावतैं परिमाण पूर्ववत् जानें योग्य है ॥ ६ ॥ २१ ॥ अर्वेँ बाईसमा सूत्रकी उथानिका लिखिये
है कि जो भव प्रत्यय अवधि देवनारकीनिके है तो चयोपशम निमित्त कौनकै हे ऐसा प्रश्न
होतां संता सूत्रकार कहै है । सूत्रम्—

क्षयोपशमनिमित्तः षड् विकल्पः शेषाणाम् ॥ २२ ॥

अर्थ—चयोपशम निमित्त अवधि मनुष्य तिर्यचनिके है सो षट् भेद रूप है । टीकार्थ—चयो-
पशम निमित्त अवधि षट् भेद रूप देव नारकीनितैं अन्य मनुष्य तिर्यच जे हैं तिनकै होय है
सो अवधिज्ञानावरणका देशघाती स्पर्द्धक जे हैं तिनका उदयनें होतां संता सर्व घाती स्पर्द्धकनिको
उदयाभाव जो है सो चय है अर उदयनें नहीं प्राप्त भया वै ही जे हैं तिनकी सद् अवस्था जो
है सो उपशम है अर ये दोऊ है निमित्त जाकूं ऐसो चयोपशम निमित्त अवधि जो है सो
अक्शेष जे हैं तिनके जानवे योग्य है ? प्रश्न, वे अवशेष कौन है ? उत्तर, मनुष्य अर तिर्यच है
प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—शेषग्रहणादविशेषप्रसंग इति चेन्न तत्सामर्थ्यविरहात् ॥ १ ॥ अर्थ—
प्रश्न, शेष पदका ग्रहणतैं विशेष रहित मनुष्य तिर्यचनिके अवधिके होनेको प्रसंग आवै है
उत्तर, सो नहीं है क्योंकि अवधि होनेकी सामर्थ्यको विरह है यातैं । टीकार्थ—देव नारकीनितैं
अन्य है ते शेष है तातैं तिन सर्व तिर्यचनिके तथा सर्व मनुष्यनिके अविशेषतैं अवधिको

प्रसंग आवै है कि सर्व त्रियंच मनुष्यनिकै अबधि होवै ऐसो प्रसंग आवै है ? उत्तर, सो नहीं है प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, वा सामर्थ्यको विरह है यातैं असंज्ञीनिके तथा अपर्याप्तनिके वा अबधिज्ञानके उत्पन्न करनेको सामर्थ्य नहीं है अरु सर्व ही संज्ञीनिके तथा सर्व ही पर्याप्तनिके भी वा अबधिज्ञानके उत्पन्न करनेको सामर्थ्य नहीं है ॥१॥ प्रश्न, तो अबधिज्ञानके उत्पन्न करनेको सामर्थ्य कौनके है ? उत्तररूप वार्तिक—यथोक्तनिमित्तसंनिधाने सति शांतजीणकर्मणां तस्यो-पलब्धेः ॥२॥ अर्थ—यथोक्तसम्यक्त्वके निमित्तनिके होनेकी निकटताने होता संता उपशम रूप तथा जीण रूप भयो है कर्म जिनके तिनके अबधिकी प्राप्ति होय है यातैं । टीकार्थ—यथोक्त सम्यग्दर्शन आदि निमित्तकी निकटताने होतां संता शांत भयो है तथा जीण भयो है अबधिज्ञानावरण कर्म जिनके तिनके अबधिज्ञानकी प्राप्ति होय है । सर्व मनुष्य त्रियंचनिके चयोपशम निमित्त नहीं होय है ॥२॥ प्रश्न, चयोपशमनिमित्तः शेषाणां, ऐसैं कद्यो है । उत्तर रूप वार्तिक—सर्वस्य चयोपशम निमित्तत्वे तद्वचनं नियमार्थं अब्भवत् ॥३॥ अर्थ—उत्तर, सर्वके चयोपशम निमित्त पणानें होतां संता चयोपशम निमित्त वचन जो है सो नियमके अर्थि अप् भव समान है । टीकार्थ—जैसैं कोउ जल ही भक्षण करै है सो नहीं है अर्थात् जल सर्व ही भक्षण करै है तो हू यो जल भक्षण करै है ऐसो कहनों जो है सो नियमके अर्थि कहिये है कि जल ही भक्षण करै है तैसैं ही सर्वके चयोपशम निमित्त पणानें होतां संता भी चयोपशम पदको ग्रहण नियमके अर्थि है कि मनुष्यनिके तथा त्रियंचनिके चयोपशम निमित्त ही है भव निमित्त नहीं है सो या अबधि पट् विकल्प रूप है ॥३॥ प्रश्न, काहेंतैं ? उत्तररूप वार्तिक—अनुगाम्यननुगामिऽवर्धमानहीयमानावस्थिताऽनवस्थित-तभेदात् षड्विधः ॥४॥ अर्थ—उत्तर, अनुगामी अननुगामी वर्धमान ही यमान अबस्थित अनवस्थित भेदतैं पट् प्रकार है । टीकार्थ—उत्तर, अनुगामी १ अननुगामी २ वर्धमान ३ हीयमान ४ अबस्थित ५ अनवस्थित ६ ऐसा भेदतैं अबधिज्ञान षट् प्रकार है तिनमें कोई अबधि सूयका

प्रकाशके समान गमन करताकै साथि गमन करै है सो अनुगामी है । अर कोऊ अवधि सन्मुख-
 प्रश्नको उत्तर देनेवारो पुरुष जो है ताका वचनके समान साथि गमन नहीं करै है । उत्पत्ति स्थानमें
 ही अत्यंत छूटि जाय है सो अननुगामी है अर और अवधी अरणीका मथनतै उत्पन्न भयो अर
 शुष्क पत्रनिका संचय रूप ई धनका समूहमें प्रज्वलित भयो अग्नि जो है ताके समान सम्यग्दर्शन
 आदि गुणनिकी विशुद्धिरूप परिणामका निकट होवतै जा परिणाम उत्पन्न रूप भयो तातै असं-
 ख्यात लोक पर्यंत वृद्धिनै प्राप्त होय है सो वर्द्धमान है अर और अवधि विच्छेदनै प्राप्त भई है उपा-
 दान कारणकी संतति जाके ऐसा अग्निकी शिखाके समान सम्यग्दर्शन आदि गुणनिकी हानि
 तथा संश्लेश परिणामकी वृद्धिका योगतै जा परिणामरूप उत्पन्न भयो तातै अंगुलका असं-
 ख्यातवां भाग पर्यन्त घटे है सो हीयमान है अर और अवधि लिंगके समान सम्यग्दर्शन आदि
 गुणनिका अवस्थानतै जा परिणामरूप उत्पन्न भयो तातै वा परिमाण ही वा भक्का जय पर्यंत
 तथा कैवलज्ञानकी उत्पत्ति पर्यंत तिष्ठे हे नहीं घटे है नहीं वधे है सो अवस्थित है अर और
 अवधि वायुका वेग करि प्रेरित जलकी तरंगके समान सम्यग्दर्शन आदि गुणनिकी वृद्धि तथा
 हानिका योगतै जा परिमाण उत्पन्न होय है तातै यानै यावत् वृद्धिनै प्राप्त होनों हे तावत् वधे
 है अर यानै यावत् घटनों हे यावत् घटे है सो अनवस्थित हे ऐसै पट्ट विकल्परूप अवधि है ॥४॥
 वार्त्तिक—पुनरपरेऽवधेस्त्रयो भेदाः देशावधिःपरमावधिःसर्वावधिरचेति ॥ ५ ॥ अर्थ—अथवा
 अवधिका और तीन भेद हे कि देशावधि परमावधि सर्वावधि रूप है । टीकार्थ—वदुहिरि और
 अवधि देशावधि १ परमावधि २ सर्वावधि ६ रूप तीन हे तिनमें देशावधि जघन्य उत्कृष्ट
 मध्यम भेद रूप तीन प्रकार हे तैसै ही परमावधि भी जघन्य उत्कृष्ट मध्यम भेद रूप तीन
 प्रकार है अर सर्वावधि निर्विकल्प पणतै एरु रूप ही हे तिनमें जघन्य देशावधि जो हे सो
 उत्सेधांगुलका असंख्यातमा भाग मात्र क्षेत्र पर्यंत हे अर उत्कृष्ट देशावधि सर्व लोक पर्यंत हे,

अर इन दोऊनिका मध्यमें प्रवर्तनें वारो अनेक विकल्परूप मध्यम देशावधि है। बहुरि जघन्य परमावधि एक प्रदेश अधिक लोकचेत्र प्रमाण है और उत्कृष्ट असंख्यात लोक क्षेत्र प्रमाण है अर मध्यमको मध्यम क्षेत्र है कि नहीं जघन्य है कि नहीं उत्कृष्ट है, अर सर्वावधि उत्कृष्ट परमावधिका क्षेत्रतैं वाहिर असंख्यातचेत्र प्रमाण है अर वर्धमान १ हीयमान २ अवस्थित ३ अनवस्थित ४ अनुगामी ५ अननुगामी ६ प्रतिपाती ७ अप्रतिपाती ८ ये आठ भेद देशावधिका होय है। प्रश्न, सूत्रमें छै भेद कहे हैं अर तुम आठ भेद कैसे कहो हो? उत्तर, प्रतिपाती अप्रतिपाती भेद जे हैं ते उन ही छहू भेदनिमें अंतर्गत होय है अर हीयमान तथा प्रतिपाती इनिदोउ भेदनि विना और छहू भेद परमावधिको होय है अर अवस्थित १ अनुगामी २ वर्धमान ३ अप्रतिपाती ४ ये च्यार भेद सर्वावधिका होय है। तिनमें छै भेद तो उक्त लक्षण है अर बीजलीका प्रकाशके समान विनाशीक प्रतिपाती है अर यातैं विपरीत अविनाशी अप्रतिपाती है अबैं इनको द्रव्य क्षेत्र काल भाव कहै है तिनमें सर्व जघन्य देशावधिको क्षेत्र उत्सेधांगुलका असंख्यातमा भाग मात्र है अर आवलीका असंख्यातमा भाग मात्र काल है अर अंगुलका असंख्यातमा भाग मात्र क्षेत्रका प्रदेश प्रमाण द्रव्य है अर ता प्रमाण क्षेत्रमें व्याप्त असंख्यात स्कंधके विषे अनंत प्रदेश जे हैं तिनमें ज्ञान प्रवर्तै है अर अपना विषय रूप जो स्कंध तामैं प्राप्त भया जे अनंत वर्ण आदि विकल्प सो भाव है तिनमें ज्ञान प्रवर्तै है। अबैं ताकी वृद्धिकी वृद्धि कहिये है कि एक जीवकै प्रदेशोत्तरा क्षेत्र वृद्धि नहीं है परंतु नाना जीवनिकै प्रदेशोत्तर क्षेत्र वृद्धि है सो सर्व लोक पर्यंत है अर एक जीवके तो अंगुलका असंख्यातमा भाग मूलतैं उर्ध्व विशुद्धिका वृत्तै मीडककी गति करि अंगुलका असंख्यातमा भाग मात्र क्षेत्र वृद्धि है सो सर्व लोक पर्यन्त है अर नाना जीव भी प्रदेशोत्तर वृद्धि करि तितनों वर्धे है कि तितनों अंगुलको असंख्यातमा भाग है अर कालकी वृद्धि एक जीवकै तथा नाना जीवनिकै मूल रूप आवलीका असंख्यात-

मा भाग प्रमाण कालतै कहूँ एक समय अधिक वृद्धि होय है सो यावत् आवलीको असंख्यात-
 सो भाग होय अर्थात् विशेष वृद्धि होय तो आवलीका असंख्यातमा भाग मात्र होय । प्रश्न,
 सो या क्षेत्र वृद्धि तथा काल वृद्धि कौनसी वृद्धि करि है ? उत्तर, ब्यार प्रकार करि है कि
 असंख्यात भाग वृद्धि करि, संख्यात गुण वृद्धि करि, असंख्यात गुण वृद्ध करि वृद्ध होय है ऐसै
 ही द्रव्य भी वृद्धनै प्राप्त होतो ब्यार प्रकार वृद्धि करि वधै है अर भाव वृद्धि छै प्रकार है कि
 अनंत भाग वृद्धि, असंख्यात भाग वृद्धि, संख्यात गुण वृद्धि, असंख्यात गुण वृद्धि, अनंत गुण
 वृद्धि या कही जो क्षेत्र काल द्रव्य भाव वृद्धिता करि सर्वलोक पर्यन्त वृद्धि जानने योग्य है ।
 बहुरि ऐसै ही हानि भी जानने योग्य है । बहुरि जो अंगुलके असंख्यातमा भाग अवधि क्षेत्र
 है ताकै आवलीका असंख्यातमा भाग मात्र काल है अर अंगुलके असंख्यातवै भाग क्षेत्र संबंध
 आकाशका प्रदेश प्रमाण द्रव्य है अर पूर्व भावतै कोऊके अनंत गुणा, कोऊके असंख्यात गुणा
 प्रमाण भाव होय है । बहुरि जो अवधि अंगुल मात्र क्षेत्रको है ताकै किंचित् न्यून आवली
 प्रमाण काल है अर द्रव्य भाव पूर्ववत् है अर जो अवधिका एक कोश मात्र क्षेत्रको
 है ताकै किंचित् अधिक उच्छ्वास प्रमाण काल है अर द्रव्य भाव पूर्ववत् है । बहुरि जो अवधि
 जंबूद्वीप मात्र क्षेत्रको है ताकै किंचित् अधिक एक मास प्रमाण काल है अर द्रव्य भाव पूर्व-
 वत् है । बहुरि जो अवधि मनुष्य लोक मात्र क्षेत्रको है ताकै एक संहस्तर प्रमाण काल है अर
 द्रव्य भाव पूर्ववत् है । बहुरि जो अवधि रुचक नामा तेरमू द्वीप जो है ताका अन्त प्रमाण क्षेत्रको
 है ताकै प्रथक्त्वं संवत्सर प्रमाण काल है अर द्रव्य भाव पूर्ववत् है । बहुरि जो अधिक संख्यात
 द्वीप समुद्र प्रमाण क्षेत्रको है ताकै असंख्यात संवत्सर प्रमाण काल है अर द्रव्य भाव पूर्ववत्
 है ऐसै जघन्य तथा उत्कृष्ट तिर्यग् क्षेत्र संबन्धी मनुष्यनिको देशावधि कह्यो । अत्रै तिर्य
 चनिको उत्कृष्ट देशावधि कहिये है कि क्षेत्र तो असंख्यात द्वीप समुद्र है अर काल असंख्यात

संवत्सर है अर तैजस शरीर प्रमाण द्रव्य है । प्रश्न, सो तैजस शरीर कितनों है ? उत्तर, असंख्यात द्वीप समुद्र संबन्धी आकाशका प्रदेशोंके प्रमाण असंख्याता तैजस शरीरके योग्य द्रव्य वर्गणा जे हैं तिन करि रच्यो है तितना असंख्याता स्कंधनिने तथा अनंत प्रदेशनिने जानै है सो भाव है ऐसैं पूर्ववत् तिर्यंचनिको तथा मनुष्यनिको जघन्य देशावधि है । बहुरि तिर्यंचनिके देशावधि ही होय है, परमावधि सर्वावधि नहीं होय है तथा अनन्तर मनुष्यनिकै उत्कृष्ट देशावधि कहिये है कि असंख्याता द्वीप समुद्र प्रमाण तो जेत्र है अर असंख्याता संवत्सर प्रमाण ही काल है अर कार्माण द्रव्य परिमाण द्रव्य है । प्रश्न, वो कार्माण द्रव्य कितनोंक है ? उत्तर, असंख्यात द्वीप समुद्र संबन्धी आकाशके प्रदेशनिके प्रमाण असंख्याता ज्ञानावर्णादि कार्माण द्रव्य वर्गणा है सो कार्माण द्रव्य है अर भाव पूर्ववत् जानने कि उतना ही असंख्याता स्कंधनिने तथा अनंत प्रदेशनिने जानै है सो भाव है या देशावधि उत्कृष्ट मनुष्यनिसे संयतीनिके होय है । अरै परमावधि कहिये है कि जघन्य परमावधिको जेत्र एक प्रदेशादिक लोक प्रमाण है अर प्रदेशादिक लोक लोकाकाशका प्रदेशोंको धारण कियो है प्रमाण जानें ऐसैं अविभागी समय है ते असंख्याता संवत्सर है अर प्रदेशादिक लोकाकाशका प्रदेशोंको धारण कियो है कि नाना जीवनिके तथा एक जीवके अवशेष करि विशुद्धिका वशतै असंख्याता लोक प्रमाण वृद्धि है सो यावत् उत्कृष्ट परमावधिको जेत्र है तावत् असंख्याता लोक प्रमाण वृद्धि है । प्रश्न, वो असंख्यात कितनोंक है ? उत्तर, आबलीका असंख्यातमा भाग प्रमाण है अर काल तथा द्रव्य तथा भाव पूर्ववत् है अर लोक सहित अलोकाकाशका प्रमाण असंख्यात लोक उत्कृष्ट परमावधिको जेत्र है । प्रश्न, वै असंख्यात लोक कितने है ! उत्तर, अग्निकायका जीवाके तुल्य है अर काल तथा द्रव्य तथा भाव पूर्ववत् जानने सो यो तीनू

प्रकारको ही परमावधि उत्कृष्ट चारित्रिके ही होय हे औरकं नहीं होय हे अर बद्धमान ही हे, हीयमान नहीं हे अर अप्रतिपत्नी हे प्रति पत्नी नहीं हे अर जाकें लोक सहित अलोक प्रमाण असंख्यान लोकमें यावत् उत्पन्न भयो हे ताकें तावत् अवस्थित रहवानें अवस्थित हे अर्थात् उतना प्रमाणें घटं नहीं हे अर अन्वस्थित भी हे परन्तु वृद्धि प्रति हे हानि प्रति नहीं हे अर या लौकिक देशान्तर गमनतें अनुगामी हे अर्थात् देशान्तमें जावने नहीं छूटे हे यत्न अनुगामी हे अर्थात् परमावधि चरम शरीरिके ही होय हे यत्न अनुगामी हे अर्थ सर्वावधि कहिये हे कि असंख्यानिके असंख्यान भेद पणों हे यत्न उत्कृष्ट परमावधिको क्षेत्र जा हे सो असंख्यान लोक गुरिण होय सो याको क्षेत्र हे अर कान तथा द्रव्य तथा भाव पूर्ववत् हे । सो गो बद्धमान भी नहीं हे अर हीयमान भी नहीं हे प्रतिपत्नी भी नहीं हे क्योंकि संयमरूप भवका क्षेत्रतें पूर्ववत् अवस्थित हे यत्न अप्रतिपत्नी हे अर भवांतर प्रति अनुगामी हे कि याकें अन्य जन्म नहीं हे अर देशान्तर प्रति अनुगामी हे अर सर्व शब्दकें सकलार्थवाची पणों द्रव्य क्षेत्र काल भाव करि सर्वावधिके अंतगन परमावधि हे यत्न परमावधि भी देशावधि ही हे तातें यवधि दोय प्रकार ही हे कि एक सर्वावधि दूसरी देशावधि हे अर और सुनूं कि कही वृद्धिके विषे जा समय काल वृद्धि हे ता समय च्यारनिकी वृद्धि नियम रूप हे अर क्षेत्र वृद्धिनें होतां संतां काल वृद्धि भाज्य हे कि होय हे अथवा नहीं होय हे अर द्रव्यकी तथा भावकी वृद्धि नियम रूपा हे अर द्रव्यकी वृद्धिनें होतां संता भाव वृद्धि नियमरूपा हे अर क्षेत्रकी वृद्धि तथा कालकी वृद्धि भाज्य हे कि होय अथवा नहीं होय अर भाव वृद्धिनें होतां संता भी द्रव्यकी वृद्धि नियम रूप हे अर क्षेत्रकी तथा कालकी वृद्धि भाज्य हे कि होय अथवा नहीं होय सो यो अवधि ज्ञानोपयोग दोय प्रकार हे कि एक तो एक क्षेत्र रूप हे दूसरी अनेक क्षेत्र रूप हे तिनमें श्री गृपभ स्वस्तिक नन्दानंत आदि चिहजे हे तिनमें कोऊ उपयोगको

वाह्य उपकरण है विद्यमान जाके एँ सो अवधि है सो एक क्षेत्र है अर वै ही अनेक वाह्य उपकरण जे हैं तिनमें उपयोग है विद्यमान जाके ऐसो अवधि जो है सो एक क्षेत्र है । भावार्थ—जा पुरुषके पूर्वोक्त चिह्नमेंसू एक चिन्ह होय ताके एक क्षेत्ररूप अवधि होय है अर सर्व चिन्ह होय ताके अनेक क्षेत्ररूप अवधि होय है अर्थात् ये वाह्य चिन्ह है तिनमें आत्म प्रदेशनिकै उपरिका आवरणको ही लघोपशम भयो है ताँ तहाँतँ ही जानै है सो गोमहसारमें कह्यो है । गाथा—

भवपचयिगो सुरणिरयाणं तित्येवि सब्व अंगुत्यो ।

गुणपच्चगौणरतिरियाणं संखादिचिन्हभवो ॥

संस्कृत—भवप्रययोवधिज्ञानं सुरनारकाणां तीर्थकरेपि सर्वान्गोत्थं ।

गुणप्रययावधिज्ञानं नरतिरयां संखादिचिन्हभवः ॥

अर्थ—तहाँ भव प्रत्यय अवधिज्ञान देवनिकै अर नारकीनिकै तथा अंतको है शरीर जिनके ऐसै तीर्थकरनिकै संभवै है सो अवधि तिनके सर्व अंगतँ उत्पन्न भयो है अर्थात् सर्व आत्म प्रदेशनिकै उपरि तिष्ठता अवधिज्ञानावरण अर वीर्यांतराय ये ही जे दोय कर्म तिनका लघोपशमतँ उत्पन्न भयो है अर गुण प्रत्यय अवधि ज्ञान जो है सो पर्याप्त मनुष्यनिकै अर तिर्यचनिकै होय है तिनमें भी संज्ञी पंचेंद्रिय पर्याप्त तिर्यच मनुष्यनिकै संभवै है सो अवधि तिनके संखादि चिन्होद्भव है अर्थात् नाभिकै उपरि शंख पद्म वज्र स्वस्तिक मीन कलश आदि शुभ चिन्ह करि व्याप्त आत्म प्रदेशनिकै उपरि तिष्ठता अवधिज्ञानावरण अर वीर्यांतराय ये ही जे दोय कर्म तिनका लघोपशमतँ उत्पन्न भयो है अर भव प्रत्यय अवधि ज्ञानके विषै दर्शन विशुद्धयादि गुणका सद्भावनें होतां संता भी दर्शन विशुद्धयादि गुण की अपेक्षा विना ही भव प्रत्ययपणौं जानने योग्य है । अर गुण प्रत्यय अवधिज्ञानके विषै तिर्यगनुष्य- भवका सद्भावनें होतां संता भी तिर्यगनुष्य भवकी अपेक्षा विना ही गुण प्रत्ययपणौं जानने

योग्य है। प्रश्न, ऐसै है तो पार्थीन पणांतै अवधिकै भी परोक्ष पणांको प्रसंग आवै है। उत्तर, सो नहीं है क्योंकि इन्द्रियनिकै विषै ही परपणां की रूढि है यतैं सो ही कहै है। श्लोक—इन्द्रियाणि पराण्याहुरिन्द्रियेभ्यः परं मनो। मनसस्तु परावृद्धिर्वृद्धेः परतरो हि सः ॥१॥ अर्थ—इन्द्रिय जे हैं ते पर है अर इन्द्रियनितैं परै मन है अर मनतैं परे इन्द्रिय जनित ज्ञानरूपा बुद्धि है अर बुद्धितैं परै जो है सो आत्मा है ॥१॥ ऐसै बहुत प्रकार अवधिज्ञान व्याख्यान कियो है ॥५॥२॥ अरु तेईसमा सूत्र की उत्थानिका कहै है कि अत्रसर प्राप्त मनःपर्यय जो है ताकै भेद पुरःसर लक्षण कहनेको इच्छुक सूत्रकार कहै है। सूत्रम्—

ऋजुविपुलमती मनःपर्ययः ॥२३॥

अर्थ—ऋजुमति अर विपुलमति भेदरूप मनःपर्यय दोय प्रकार है। वार्तिक—ऋजु निर्वर्तिता प्रगुणा च ॥१॥ अर्थ—रच्या हुवा सरल अर्थनै जाने सो ऋजुमति है। टीकार्थ—कोऊ कारणतैं रच्या अर सरल जो वचन काय मनकृत अर्थ अर पराया मनमें प्राप्त भयो ताका जाननतैं ऋजु कहिये सरल है बुद्धि जाकी सो ऋजुमति कहिये ॥१॥ वार्तिक—अनिर्वर्तिता कुटिला च विपुला ॥२॥ अर्थ—नहीं रच्या कुटिल अर्थनै जाने सो विपुलमति है। टीकार्थ—कोऊ कारणतैं नहीं रच्या जो वचन मन काय कृत अर्थ अर पराया मनमें प्राप्त भयो ताका जाननतैं विपुल है मति जाकी सो विपुलमति है अर ऋजुमति तथा विपुलमती जो है सो ऋजुविपुलमती है या सूत्रमें एक मति शब्दकै गतार्थपणांतैं दूसरा मति शब्दको अप्रयोग है अर्थात् एकमति शब्द ही दोउ-निकै साथ लगानेतैं अर्थकी प्राप्ति होय है अथवा ऋजु अर विपुल सो ऋजुविपुल है अर ऋजु विपुल ऐसी है मति कहिये बुद्धि जिनकी ते ऋजुविपुलमती है सो यो मनःपर्यय दोय प्रकार है कि एक ऋजुमती है दूसरो विपुलमती है। प्रश्न, इहां वक्तव्य ज्ञानकै भेद है अर ऋजुमती

विपुलमती शब्द ज्ञानकै वाचक है सो कैसे है ? उत्तर, ज्ञान ज्ञानीकै आधार है ताँतै आधारकै भेदतँ आधेयमें भेद जानना तथा अनेकांततँ कथंचित् ज्ञानी अर ज्ञान एक ही है ताँतै दोष नहीं है । प्रश्न, ऐसँ इहां भेद तो कहे अबै याको लक्षण कहने योग्य है । उत्तर कहिये है । वार्तिक—मनःसंबंधेन लब्धवृत्तिर्मनःपर्ययः ॥३॥ अर्थ—मनका सम्बन्ध करि पाई है प्रवृत्ति जानै सो मनःपर्यय ज्ञान है । टीकार्थ—वीर्यान्तरायका तथा मनःपर्यय ज्ञानावरणका चयोपशमतँ अर आंगोपांग नामा नामकर्मको जो लाभ ताका प्राप्त होवातँ अपना अर परका मनका संबंध करि प्राप्त भई है वृत्ति जानै ऐसो उपयोग जो है सो मनःपर्यय है । प्रश्नोत्तर 'रूप वार्तिक—मतिज्ञानप्रसंग इति चेन्नाऽन्यदीयमनोऽपेक्षामात्रत्वाद्भेदे चंद्रव्यपदेशवत् ॥४॥ अर्थ—प्रश्न, मनका संबंध होनेतँ मतिज्ञानको प्रसंग आवै है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि पराया मनकी अपेक्षा मात्र पणौं है यातँ वादूलमें चंद्रमाका नामकै समान है । टीकार्थ—जैसे मन अर चबु आदि इंद्रिय जे हैं तिनका संबन्धतँ चबु आदि ज्ञान प्रगट होय है सो मतिज्ञान है तैसे ही मनःपर्यय भी मन संबन्धतँ पाई है वृत्ति जानै ऐसो है यातँ मतिज्ञान नामने प्राप्त होय है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहाकारण ? उत्तर, पराया मनकी अपेक्षा मात्र पणतँ । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, अत्रके विषै चन्द्रका उपदेशकै समान है सो ऐसँ है कि जैसे अत्रमें चन्द्रमाने देखो यामें अत्र अपेक्षारूप कारण मात्र है अर चबु आदिकै समान चंद्र ज्ञानको उत्पन्न करनवारो नहीं है तैसे ही परायो मन भी अपेक्षा रूप कारण मात्र है कि पराया मनमें तिष्ठता अर्थमें मनःपर्यायकै जानै है ताँतै या मनःपर्ययकै पराया मनकै आधीन उत्पन्न होनौं नहीं है यातँ मतिज्ञानको प्रसंग नहीं है । वार्तिक—स्वमनो देशे वा तदावरणकर्मचयोपशमव्यपदेशाच्चबुष्यवधिज्ञाननिर्देशवत् ॥५॥ अर्थ—अपना मनोदेशमें वा स्थानका आवरणका चयोपशम नामतँ नेत्रनिकै विषै अवधिज्ञानका नामकै समान है । टीकार्थ—अथवा जैसे चबुदेशस्थ आत्म प्रदेशनिकै अवधिज्ञानावरणका चयोपशमतँ चबुकै विषै अवधिज्ञानको

नाम इष्ट है अर अत्रधिज्ञान मतिज्ञान नहीं है तैसे ही मनःपर्यय ज्ञानावरणका चयोपशमनै अपना मनोदेशस्थ आत्मप्रदेशनिके मनः पर्यय नाम है अर या मनःपर्ययके मतिज्ञान पणों नहीं है ॥ ५ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—मनःप्रतिबंधज्ञानादनुमानप्रसंग ; इति चेन्न प्रत्यक्षलक्षणादविरोधात् ॥६॥ अर्थ—पराया मनका संबन्धतै भयो ज्ञान है यातै अनुमानको प्रसंग आवै है । उत्तर, सो नहीं है क्योंकि प्रत्यक्ष लक्षणतै याके अविरोध है यातै । टीकार्थ—जैसे धूमतै मिल्या अग्निकै विषै धूमका बंधतै अनुमान होय है तैसे ही पराया मनका संबन्धतै वा मनतै मिल्या पदार्थनिनै जानतो संतो मन पर्यय ज्ञान अनुमान है ? उत्तर, सो नहीं । प्रश्न, कहाकारण ? उत्तर, प्रत्यक्ष लक्षणतै अविरोध है यातै क्योंकि जो प्रत्यक्ष लक्षण कह्यो है कि इन्द्रिय अनिन्द्रियको अपेक्षा रहित अर व्यभिचार रहित अर साकारको ग्रहण जाँमें होय सो प्रत्यक्ष है ऐसा प्रत्यक्ष लक्षणकरि मनःपर्ययके अविरोध है यातै मनःपर्यय अनुमान नहीं हैं अर अनुमान प्रत्यक्ष लक्षणकरि विरोधनै प्राप्त होय सो ऐसेँ है कि ॥ ६ ॥ उपदेशपूर्वकत्वाच्चञ्चुरादिकरणनिमित्तत्वाद्दानुमानस्य ॥ ७ ॥ वार्तिक—अथवा अनुमानकै उपदेशपूर्वक पणतै अर चञ्चु आदि करणका निमित्त पणतै प्रत्यक्ष लक्षणतै विरोध है यातै । टीकार्थ—अथवा निश्चय करि उपदेशतै ही यो अग्नि है यो धूम है ऐसेँ जानिकरि पीछे चञ्चु आदि करणका संबन्धतै धूमका दर्शनतै अग्निकै विषै अनुमान करे है तातै या अनुमानकै कह्यो प्रत्यक्ष लक्षण विरोधतै प्राप्त होय है । तैसेँ मनःपर्यय उपदेश चञ्चु आदि करणका संबन्धनै नहीं अपेक्षा करै है ॥७॥ वार्तिक—स द्वेषा सूत्रोक्तविकल्पात् ॥ ८ ॥ अर्थ—सो सूत्रोक्त विकल्पतै दोय प्रकार है । टीकार्थ—यो मनःपर्यय दोय प्रकार है । प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, सूत्रोक्त विकल्पतै चञ्चुमति त्रिपुलमति है ॥८॥ वार्तिक—आद्यस्त्रेधाजुमनोवाह्वायविषयभेदात् ॥ ९ ॥ अर्थ—साल मन वचन कायरूप विषयका भेदतै चञ्चुमति तीन प्रकार है । टीकार्थ—आदिको

ऋजुमति मन पर्यय तीन प्रकार है। प्रश्न, कहते ? उत्तर, सरल मन वचन कायरूप
 विषय भेदतैं ऋजुमन कृत अर्थको जानने वारो ऋजु वचन कृत अर्थ जानने वारो अर ऋजु
 काय कृत अर्थको जानने वारो है सो ऐसैं है कि मन करि प्रगट अर्थनैं चिन्तवन करि अथवा
 धर्मादि युक्त असंकीर्ण वचननैं उच्चारण करि अथवा उभय लोक संबंधी फलका निष्पादनकै
 अर्थ अंगोपांगका तथा प्रत्यंगका निपातन संकोचन प्रसारण आदि लक्षण काय प्रयोग करि
 बहुरि लगता ही समयमें अथवा कालांतरमें वा ही अर्थनैं मन करि चिंतवन कियो वचन
 करि कह्यो काय करि कियो है तौ हू विस्मरण पणतैं चिंतवन करनेकूं समर्थ नहीं होय
 है या प्रकारको वो अर्थ जो है ताहि ऋजुमति मन पर्यय ज्ञानको धारक प्रश्न करतां संता
 तथा नहीं प्रश्न करतां संता जानै है कि जो यो अर्थ या विधि करि तुमनैं चिंतवन कियो है
 तथा यो अर्थ या विधिकरि कह्यो है तथा यो अर्थ या विधिकरि कियो है। प्रश्न, यो अर्थ कैसे
 प्राप्त होय है ? उत्तर, आगमका अविरोधतैं निश्चय करि आगममें कहै है कि मन करि मननैं
 प्राप्त होय परका चिंतादिकनिनैं जानै है। इहां मन शब्द है सो आत्मना ऐसा अर्थको वाचक है
 तातैं वा करि पराया मननैं सर्व तरफतैं प्राप्त होय जानै है अर मन करि चिंतित सचेतन अचेतन
 अर्थ जो है ताको मनमें तिष्ठनैतैं मन नाम है ताको दृष्टांत ऐसो है कि मंचमें तिष्ठते पुरुष-
 निको मंच नाम होय है तैसैं जानतों अर्थात् वा पराया मनमें तिष्ठता अर्थनैं आत्मा जो है
 सो आप करि जाँणि अपनी तथा परकी चिंता जीवित मरण सुख दुःख लाभ अलाभ आदिनैं
 जानै हैं सो व्यक्त मनवान जीवनिका अर्थनैं जानै है अव्यक्त मनवाननिका अर्थनैं नहीं जानै
 है। इहां व्यक्त नाम प्रगट कीया अर्थको है अर जिननैं चिंतवन करि भले प्रकार रच्यो है ते जीव
 व्यक्त मन है तिन करि चिंतवन कियो अर्थ जो है ताहि ऋजुमति जानै है और अव्यक्त मनवा-
 ननिकरि चिंतवन कीयो अर्थ जो है ताहि ऋजुमति नहीं जानै है अर यो मनःपर्यय ज्ञानका-

लैतें जघन्य करि अन्य जीवनिका तथा अपना दोष तीन भव ग्रहणैँ गति आगतिकरि प्ररूपण करै है अर उच्छुष्ट करि अन्यका तथा अपना सात आठ भव ग्रहणैँ गति आगतिकरि प्ररूपण करै है अर क्षेत्रमें जघन्य करि पृथक्त्व कोशकै मध्यवर्तीनैँ जानैँ है वाहिर कानैँ नहीं जानैँ है अर उच्छुष्ट करि पृथक्त्व योजनकै मध्यवर्तीनैँ जानैँ है वाहिर कानैँ नहीं जानैँ है ॥ ६ ॥

वार्तिक—द्वितीयः षोढा ऋजुवक्रमनोवक्रायविषयभेदात् ॥ १० ॥ अर्थ—ऋजू अर वक्र मन वचन काय रूप विषयका भेदतैँ दूसरो छै प्रकार है । टीकार्थ—दूसरो विपुलमती नामा मनःपर्यय छै प्रकार भेदतैँ प्राप्त होय है । एन, काहेतैँ ? उत्तर, ऋजू अर वक्र जे मन वचन काय रूप विषय तिनका भेदतैँ तिनमें ऋजुभक्तिका विकल्प तौ पूर्वोक्त जानना अर वक्रका विकल्प उनतैँ विपरीत जोड़ने योग्य है तथा अपना अर परका चिंता जीवित मरण सुख दुःख लाभ अलाभ आदि अव्यक्त मनवाननि करि तथा व्यक्त मनवाननिकरि चिंतित अचिंतित जे है तिननैँ विपुलमती जानैँ है अर कालतैँ जघन्य करि सात आठ भव ग्रहणैँ प्ररूपण करै है अर उच्छुष्ट करि असंख्याता भव ग्रहणैँ गति आगति करि प्ररूपण करै है अर क्षेत्रतैँ जघन्य करि पृथक्त्व योजन वर्तीनैँ अर उच्छुष्ट करि मानुषोत्तर पर्वतकै मध्य वर्तीनैँ प्ररूपण करै है वाहिर कानैँ नहीं प्ररूपण करै है ॥ १० । २३ ॥ अर्थ चौबीसमा सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि ऐसैँ दोष प्रकार मनः पर्यय ज्ञाननैँ वर्णन कियो ताकै परस्परतैँ और भी विशेष है या नहीं है ऐसा प्रश्न होत सतैँ सूत्रकार कहै है । सूत्रम—

विशुद्धि प्रतिपाताभ्यां तद्विशेषः ॥ २४ ॥

अर्थ—विशुद्धि अर अप्रतिपात जे है तिन करि तिन दोउनमें विशेष है । अर्थ—विशुद्धि अर अप्रतिपात इनि दोऊ गुणनितैँ दोऊनमें विशेष है तहां मनःपर्यय ज्ञानावरणका लयो

पश्मनै होतां संता आत्मकै जो उज्वलता है सो विशुद्धि है अर पीछा पड़ना जो है सो प्रतिपात है सो उपशांत कषायकै चारित्र मोहका उत्कट पणातँ प्रच्युत भयो है संयमको शिखर जाकै ताकै प्रतिपात होय है अर क्षीण कषायकै प्रतिपातका कारण जे है तिनका अभावतँ अप्रतिपात होय है इनको समास पूर्वक अर्थ ऐसो होय है कि विशुद्धि अर अप्रतिपात जो है विशुद्ध प्रतिपातो कहिये अर ये विशुद्धि अर अप्रतिपात जे है तिन करि तिन दोऊनिमें विशेष है सो तद्विशेष है। प्रश्न, पूर्व सूत्रकै विषै ही तिनको विशेष भलै प्रकार जानिये है। बहुरि यो सूत्र कहा निमित्त कहिये है। उत्तररूपवार्त्तिक—विशेषान्तरप्रतिपत्त्यर्थं पुनर्वचनम् ॥१॥ अर्थ—विशेषकी प्रतीतिकै अर्थ पुनः सूत्र कियो है। टीकार्थ—जो सूत्रमें विशेष कह्यो तितना करि ही या शिष्यकै संतोष नहीं होय है तातँ और विशेष जनावनै निमित्त बहुरि यो सूत्र कहिये है। प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक—च शब्दप्रसंग इति चेन्न प्राथमिकल्पिकभेदाभावात् ॥ २ ॥ अर्थ—प्रश्न, च शब्दको प्रसंग आवै है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि प्रथम सूत्रमें कह्यो जो मनःपर्यय ताकै भेदनिको अभाव है यातँ। टीकार्थ—प्रश्न, ऐसै है तो सूत्र में च शब्द कहनेको प्रसंग आवै है ? उत्तर, सो नहीं है जैसे मनःपर्यय ज्ञानका ऋजुमती अर विपुलमती भेद है तैसे ही विशुद्धि अर अप्रतिपात भी वा ही मनःपर्ययका भेद होय तौ च शब्द सूत्रमें कहनों योग्य होय यातँ विशुद्ध तथा अप्रतिपात ये दोऊ ऋजुमति विपुलमतिका विशेष है, भेद नहीं है तातँ च शब्दको अप्रयोग है तिनमें विशुद्धकरि प्रथम ऋजुमति जो है तातँ विपुलमति द्रव्य क्षेत्र काल भाव करि विशुद्धतर है। प्रश्न, कैसे ? उत्तर, इहां कार्मण द्रव्यका अनंत भाग जे है तिनकै विषै अन्त्यको भाग सर्वाविधि ज्ञान करि जानिये है। बहुरि वा अनंत भाग रूप कियाको अनंतमू भाग ऋजुमति मनःपर्ययकै जाननै योग्य है। प्रश्न, अनंतमा भागका भी अनंतमा भाग कहा सो कैसे है ? उत्तर, अनंतकै अनंत भेद पणौ है यातँ अर ऋजुमतिका विषय रूप कार्मण द्रव्यका अनंत भागतँ दूर विप्रकृष्ट

अति अल्प स्वरूप अनन्तम् भाग जो है सो विपुल मतिको विषय है ऐसैं द्रव्य क्षेत्र कालकी विशुद्धितो कही, अर भावतैं विशुद्ध सूक्ष्मतर द्रव्यका विषय पणतैं ही जानवे योग्य है अर प्रकृष्ट बयोपशम विशुद्धि रूप भावका योगतैं अप्रतिपात जो हैं ताकरि भी विपुलमति विशेष है क्योंकि विपुलमतिका स्वामीकै कषायका उत्कृष्ट बयोपशम विशुद्धिरूप भावका योगतैं अप्रति पाति जो हैं ताकरि भी विपुलमति विशेष हैं क्योंकि विपुलमतिका स्वामीकै कषायका उत्कट पणतैं हीयमान चरित्रको उदय पणौं है यातैं ॥ २ ॥ २४ ॥ अतैं पच्योसमा सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि या मनःपर्ययकै अपना स्वरूप प्रति यो विशेष है तो ये अवधिमनःपर्ययकै अपना स्वरूप प्रति यो विशेष है तो ये अवधि मनःपर्यय जे हैं तिनके विषे काहेंतैं विशेष है ऐसो प्रश्न होय है यातैं सूत्रकार कहै है । सूत्रम्—

विशुद्धिक्षेत्रस्वामिविषयेभ्योऽवधिमनःपर्यययोः ॥२५॥

अर्थ—विशुद्धि क्षेत्र स्वामी विषय जे हैं तिन करि अवधिमें अर मनः पर्ययमें विशेष है । टीकार्थ—उज्वलता जो है सो तो विशुद्धि है अर जहां तिष्ठता भावनितैं प्राप्त हूजिये सो क्षेत्र है अर प्रेरक जो है सो स्वामी है अर क्षेत्र जो है सो विषय है । प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—अवधिज्ञानमनःपर्ययस्य विशुद्धयभावोऽल्पविषयत्वादिति चेन्न भूयेः पर्यायज्ञानात् ॥ १ ॥ अर्थ—प्रश्न, अवधिज्ञानतैं मनःपर्यय ज्ञानकै विशुद्धिको अभाव है क्योंकि मनःपर्ययकै अल्प द्रव्य विषय पणौं है यातैं ? उत्तर, सो नही है क्योंकि प्रचुर पर्यायनिको ज्ञान है तातैं । अर्थ—प्रश्न, अवधिज्ञानतैं मनःपर्ययज्ञान अविशुद्धतर है । प्रश्न, काहेंतैं ? उत्तर, अल्प द्रव्य विषय पणतैं जातैं सर्वावधिका विषय रूप रूपी द्रव्य जो है ताको अनंतमो भाग मनःपर्ययको विषय रूप द्रव्य है सो नही है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, बाहुल्यता करि पर्यायको ज्ञान है यातैं सो जेसैं कोऊ

पुरुष तो बहुत शारत्रनिर्णय कर देश करि व्याख्यान करै है परन्तु समस्त पणों करि उनमें प्रात भया अर्थनिर्णय कहनेकूं समर्थ नहीं होय है अर दूसरो पुरुष एक शास्त्रनिर्णय समस्त पणों करि व्याख्यान करै है सो वाकै जितने अर्थ हैं तितने सर्व अर्थनिर्णय कहनेकूं समर्थ होय है तैसे यो पूर्व वक्तव्य विज्ञानवान है तैसे अवधिज्ञानको विषय रूप द्रव्य जो है ताका अनन्तमां भागकूं जानै वारो है तो हू मनःपर्यय ज्ञान विशुद्धतर है याँ वा अनन्तमां भागों रूपदिक बहु पर्यायनि करि प्ररूपण करै है ऐसे विशुद्धि कही अर क्षेत्र पूर्व कद्यो अर विषय आगे कहेंगे अर स्वामित्व प्रति कहिये है ॥ १ ॥ वार्तिक—विशिष्टसंयमगुणैकार्थसमवायी मनःपर्ययः ॥२॥ अर्थ—विशेषरूप संयम गुणकरि एकार्थ समवायी मनःपर्यय ज्ञान है कि जाकै विशुद्धि संयम होय ताही कें मनःपर्यय होय है । टीकार्थ—जहां विशेष संयम गुण विद्यमान है तहां मनःपर्यय प्रवर्तै है तैसे ही है कि मनुष्यनिकै विषै मनःपर्यय प्रकट होय है अर देव नारकी तिर्यञ्चनिकै विषै नहीं उत्पन्न होय है अर मनुष्यनिर्णय उत्पन्न हो तो संतो गर्भजनिकै विषै उत्पन्न होय है परन्तु सम्मूर्छनकै विषै नहीं उत्पन्न होय है अर गर्भजनिकै विषै उत्पन्न होतो संतो. कर्मभूमिजनिकै विषै उत्पन्न होय है । भोगभूमिजनिकै विषै नहीं उत्पन्न होय है अर कर्म भूमिजनिकै विषै उत्पन्न होतो संतो पर्याप्तनिकै विषै उत्पन्न होय है अपर्याप्तनिकै विषै नहीं उत्पन्न होय है अर पर्याप्तनिकै विषै उत्पन्न होतो संतो सम्यग्दृष्टीनिकै विषै ही उत्पन्न होय है । मिथ्यादृष्टि सासादन सम्यग्दृष्टी सम्यग्मिथ्यादृष्टीनिकै विषै नहीं उत्पन्न होय है । अर सम्यग्दृष्टीनिकै विषै उत्पन्न होतो संतो संयमीनिकै विषै उत्पन्न होय है अर संयत सम्यग्दृष्टी संयतासंयत सम्यग्दृष्टीनिकै विषै नहीं उत्पन्न होय है अर संयतीनिकै विषै उत्पन्न होतो संतो प्रमत्त आदि कारण कषाय पर्यंत गुण स्थाननिकै विषै उत्पन्न होय है औरनिर्णय नहीं उत्पन्न होय है अर तिन अण स्थाननिर्णय भी उत्पन्न होतो संतो वर्द्धमान चारित्र वानकै विषै उत्पन्न होय है । हीयमान

चरित्र वानकै विषै नहीं उत्पन्न होय है अर वरुद्धमान चारित्रवानकै भी उत्पन्न होतो संतो सप्त विधि ऋद्धिमैसुं कोऊ ऋद्धि प्राप्तकै विषै उत्पन्न हुहोय है औरनिकै विषै नहीं उत्पन्न होय है अर ऋद्धिप्राप्तनिकै विषै भी कोउसाकै उत्पन्न होय है सर्वकै विषै नहीं उत्पन्न होय है यातै विशिष्ट संयम पदको ग्रहण वाक्यमै है । धहुरि अवधिज्ञान च्याहूँ गतिवाननिकै विषै उत्पन्न होय है । ऐसै स्वामीका भेदतै भी इनमै विशेष है ॥ २ ॥ २५ ॥ अरुँ छुब्बीसमां सूत्रकी उरथानिका लिखिये है कि अरुँ केवलज्ञानको लक्षण कहनेको अवसर है ताँनें उल्लंघन करि ज्ञाननिका विषयको नियम परीचा करिये है । प्रश्न, काहँतै ? उत्तर, केवलज्ञानकै “मोहचया-ज्ञानदर्शनवर्णांतरायक्षयच्च केवलम्” ऐसै सूत्रकार करि ही वक्ष्यमाण परणौ है यातै प्रश्न, जो ऐसै है तो आदिके मति श्रुत जे हैं तिनका विषयनिको नियम कहौ ? उत्तर, ऐसो प्रश्न होय है यातै सूत्रकार कहै है । सूत्रम्—

मतिश्रुतयोर्निर्वधो द्रव्येष्वसर्वपर्यायिषु ॥२६॥

अर्थ—मतिज्ञानका अर श्रुतज्ञानका विषयको नियम असर्व पर्यायवान छहूँ द्रव्यनिकै विषै है । टीकार्थ—निर्वधन कहिये नियम जो है सो निर्वध है । प्रश्न, कौनको ? उत्तर, मतिश्रुतका विषयको । प्रश्न, ऐसै है तो सूत्रमै विषय शब्दको ग्रहण करनें योग्य है ? उत्तर, नहीं कर्तव्य है । प्रश्न, काहँतै ? उत्तररूपवार्तिक—प्रत्यासत्तेः प्रकृतविषयग्रहणाभिसंबंधः ॥ १ ॥ अर्थ—निकट-तातै प्रकारणमै आया विषयांका ग्रहणको अभिसंबंध है । टीकार्थ—विषयको ग्रहण प्रकरण प्राप्त है । प्रश्न, प्रकरण प्राप्त कहां है ? उत्तर, विशुद्धिचेत्रस्वामिविषयेभ्यः या सूत्रमै विषय शब्द है तहांतै निकटपणतै विषयको ग्रहण इहां भलेप्रकार संबंधनै प्राप्त करिये है । प्रश्न, यो विषय-शब्द विभक्त्यन्तकरि दिखायो है तातै इहां संबंध होनेकं समर्थ नहीं है ? उत्तर, अर्थका वशतै

विभक्तिको विपरिणाम होय है जैसे देवदत्तस्योच्चानि गृहाणि आमंत्रयस्वैनं देवदत्तमिति, याको अर्थ ऐसो है कि देवदत्तका ग्रह उच्च है या देवदत्तने आमन्त्रण करहू याँ देवदत्त शब्द पष्ठ्यन्त है ताकू ही दूसरां द्वितीयांतकरि ग्रहण कीयो है देवदत्तका गाय अश्व हिरण है अर यो धनवान है, विधवाको पुत्र है। इहां पष्ठ्यन्तकू प्रथमांत करि कह्यौ है, इहां भी ऐसै ही नियम है। प्रश्न, कौनको ? उत्तर, विषयको अभिसंबंध पष्ठ्यन्त करि करिये है ॥ १ ॥ प्रश्न, द्रव्येषु ऐसो बहु वचन कहा निमित्त है ? उत्तर रूप वार्तिक—द्रव्येष्विति बहुवचनिदेशः सर्वद्रव्यसंग्रहार्थः ॥ २ ॥ अर्थ—उत्तर, द्रव्येषु ऐसो बहु वचन रूप निदेश सर्व द्रव्यनिका संग्रहकै अर्थि है। टीकार्थ—जीव, धर्म, अधर्म, आकाश, काल, पुद्गल है नाम जिनकै ऐसै षट् द्रव्य है तिन सर्वनिका संग्रहकै निमित्त द्रव्येषु ऐसै बहु वचनको निदेश करिये है। वार्तिक—तद्विशेषणार्थमसर्वपर्यायग्रहणम् ॥ ३ ॥ अर्थ—मतिज्ञान श्रुतज्ञानका विशेषणकै अर्थ असर्व पर्याय पदको ग्रहण कियो है। टीकार्थ—तिन द्रव्यनिको अवशेष करि मति श्रुतकै विषय भावको प्रसंग होत सतै द्रव्यनिका विशेषणकै अर्थ असर्वपर्याय शब्दको ग्रहण करिये है अर मति श्रुतका विषय भावने प्राप्त भया जे बै द्रव्य ते कितनेक पर्यायनि करि विषय भावने प्राप्त होय है। अन्ती सर्व पर्यायनिकरि विषय भावने नहीं प्राप्त होय है। इहां मति है सो चक्षु आदि इंद्रिय निमित्त जानै ऐसी है अर वा मति जो रूपादिकनिको आलंबन करने वाली है सो जा द्रव्यकै विषै रूपादिक है ता द्रव्यकै विषै प्रवर्ते है परंतु तहां सर्व पर्यायनिनें नहीं ग्रहण करै है। चक्षु आदिका विषयनिनें ही आलंबन करै है अर श्रुत भी शब्द लिंग है कि शब्द है निमित्त जानै ऐसौ है अरहसर्व शब्द संख्याते ही हैं अर द्रव्यपर्याय जे हैं ते संख्याते अनंत भेद रूप है। भावार्थ—द्रव्य करि तो संख्यात भेद रूप है अर पर्यायनि करि अनंत भेद रूप है ते सर्व विशेषाकार करि तिन शब्दनि करि विषय

रूप नहीं करिये हे अनभिलाष्यानां कहिये नहीं कहनेमें आवै अर्थात् केवलज्ञानके गोचर ऐसैं जीवादि पदार्थनिकै अनंत भागनिमें एक भाग मात्र जीवादिक पदार्थ जे हैं ते प्रज्ञापनीय कहिये हे अर वै प्रज्ञापनीय भाव हैं ते श्रीमत्तीर्थकरका सातिशय दिव्यध्वनि करि प्रतिपादन करने योग्य होय हे अर वा सातिशय दिव्यध्वनि करि प्रतिपादित प्रज्ञापनीय भाव जे जीवादिक पदार्थ तिनका अनंत भागनिमें एक भाग मात्र द्वादशांग श्रुत स्कंधको निबंध कहिये विषय पणां करि नियम रूप होय हे अर्थात् श्रुत केवलीनिके भी अगोचर अर्थ जे हे ताकै प्रतिपादनकी हे शक्ति जा विषै ऐसी दिव्यध्वनि अर वा दिव्यध्वनिके भी अगोचर जीवाद्यर्थनिका ग्रहणकी शक्ति केवलज्ञानमें हे । भावार्थ—केवलज्ञान गोचर जीवादिक पदार्थनिको स्वरूप जो हे ताका अनंतमां भागनै दिव्यध्वनि जनावै हे अर ता दिव्यध्वनिका जनाया अर्थ को अनंतम् भाग श्रुतको विषय हे ॥ ३ ॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—अतिन्द्रियेषुमतेरभावात्सर्वद्रव्यासंप्रत्यय इति चेन्न नोऽन्द्रियविषयत्वात् ॥४॥ अर्थ—प्रश्न, इन्द्रिय पादार्थनिकै विषै मतिज्ञानका अभावतै सर्व द्रव्यकी अप्रतीति हे ? उत्तर, सो नहीं हे क्योंकि उन द्रव्यनिके नो इन्द्रियको विषय पणौ हे यातै । अर्थ—प्रश्न, धर्मास्थि कायादिकनिकै विषै मतिज्ञानको अभाव हे क्योंकि तिनके अतीन्द्रिय पणौ हे यातै तातै सर्व द्रव्य विषय निबंधा मतिज्ञान हे ऐसो लक्षण अयुक्त हे ? उत्तर, सो नहीं हे । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, तिनके नो इन्द्रिय विषय पणौ हे यातै नो इन्द्रियावरणका क्षयोपरम विशेषकी उपलब्धि जो हे ताकी हे अपेक्षा जाके ऐसो नो इन्द्रिय तिन धर्मास्तिकाय।ुदनिके विषै प्रवतै हे अर जो निश्चय करि तिनके विषै नो इन्द्रिय नहीं वर्ततो तौ अत्रधिके साथि ही श्रुतज्ञाननै भी उपदेश करता कि यो भी रूप द्रव्यके विषै ही प्रवतै हे यातै तथा सर्वार्थ सिद्धिमें पूज्यपाद स्वामी ऐसै लिख्या हे । तिन धर्मास्तिकाय।ुदनिके आलंवन करनवारो अनिन्द्रय नामा कारण हे सो नो

इन्द्रियावरणका लयोपशमकी उपलब्धि पूर्वक उपयोग आत्मप्रदेशनिका परिस्पंद रूप अवग्रह रूप है सो अतीन्द्रिय पदार्थनिके विषे प्रवर्तने का समय में इन्द्रियनिर्मे प्राप्त होय श्रुतज्ञान रूप होनेका अनुक्रमने उल्लंघन करि इन्द्रिय संनिकर्षकी प्राप्तिके पूर्व ही आपनां विषयका ग्रहण करवा के विषे पाई है उत्कर्षता जानें ऐसो हुवो संतो अवग्रहादि चतुष्टय रूप परिणाम्यं होय मतिज्ञान का कार्यन देनेवालो आप होय श्रुतज्ञानका विषयभूत धर्मास्तिकायादिक जे है तिनने कितनीक पर्यायनि करि सहित जानें है ॥ ४ ॥ २६ ॥ अवे सत्ताईसमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि मति श्रुतके अनंतर निर्देश करने योग्य अवधिज्ञान जो है ताको कहा विषय निबंध है ऐसो प्रश्न उत्पन्न होय है याते सूत्रकार कहै है । सूत्रम्—

रूपिष्ववधेः ॥ २७ ॥

अर्थ—रूपी द्रव्यके विषे अवधिज्ञानका विषयको निबंध है । वार्तिक—रूपस्यानेकार्थत्वे सामर्थ्याच्छुक्लादिग्रहणं ॥ १ ॥ अर्थ—रूप शब्दके अनेकार्थपणाने होतां संता भी प्रकरण की सामर्थ्यते शुक्ल आदिको ग्रहण करिये है । ;टीकार्थ—यो रूप शब्द अनेकार्थवाची है कि कहुं तौ चानुषे कहिये चक्षुरिन्द्रियका विषयके विषे प्रवर्ते है सो जैसे रूप रस गंध स्पर्शा कहिये चक्षुरिन्द्रियको विषय रूप है, रसना इन्द्रियको विषय रस है, नासिका इन्द्रियको विषय गंध है, त्वचा इन्द्रियको विषय स्पर्श है बहुरि कहुं स्वभाव अर्थके विषे प्रवर्ते है सो जैसे अनंत रूप है कि अनंत स्वभाव है तिनमें सूंइहां या सूत्रकी सामर्थ्यते शुक्लादि चक्षु विषयके विषे प्रवर्ततो संतो ग्रहण करिये है अर जो रूप शब्दने स्वभाववाची ग्रहण करिये तौ यो सूत्र ही अनर्थक होय क्योंकि कोउके स्वभाव नहीं है ऐसो कोउ ही नहीं है याते ॥ १ ॥ वार्तिक—भूमाद्यनेकार्थ—संभवे नित्ययोगोऽभिधानवशात् ॥ २ ॥ अर्थ—रूपी शब्दमें इन प्रत्यय भयो है ताको भूमि

आदि अनेक अर्थ-संभवतां संतां भी अभिधानका वशतें नित्य योग अर्थ ग्रहण करिये है। टीकार्थ—रूप है विद्यमान जिनके ते रूपी कहिये। इहां नित्य विद्यमान अर्थमें इन प्रत्यय द्वुवो है तातें इन प्रत्यय वाननिके प्रचुर आदि बहुत अर्थ संभवै है तो हू इहां कथनका वशतें नित्य योग अर्थ जानवो योग्य है कि नित्य ही पुद्गल जे हैं ते रूप करि युक्त है सो जैसे वृज नीर जो रसता-करि युक्त है तैसें है। प्रश्न, जो ऐसें है तो अवधिज्ञानके रूप मुख करि ही पुद्गल विषय भावनें प्राप्त होय रसादि मुख करि नहीं होय ? उत्तर, यो दोष नहीं है। वातिक—तदुपलक्षण-र्थ त्वात्तद्विनाभाव रसादिग्रहणं ॥ ३ ॥ अर्थ—रूपके उपलक्षणार्थ पणतें रूपतें अविनाभावी रसादिकको ग्रहण है। टीकार्थ—वो रूप गुण जो है सो द्रव्यके उपलक्षण पणां करि कहिये यातें रूपतें अविनाभावी रसादिक भी ग्रहण करिये है। प्रश्न, जो ऐसें है तो वा पुद्गलमें प्राप्त भया सर्व अनंतगुण पर्याय जे हैं तिनके विषे अवधिका विषयको निबंध प्राप्त होय है यातें कहे है। वातिक—असर्वपर्यायग्रहणानुवृत्तेन सर्वगतिः ॥ ४ ॥ अर्थ—असर्व पर्याय पदका ग्रहण अनुवृत्त है तातें सर्वगत नहीं है। टीकार्थ—असर्व पर्यायिषु ऐसें पूर्व सूत्र में पठित है सो इहां ग्रहण में अनुवृत्त है सो जैसें देवदत्तके अर्थि गौ देवो अर जिनदत्तके अर्थ कंवल देवो ऐसें ही इहां भी असर्व पर्यायिषु येसा संबंधतें सर्वपर्यायनिमें अवधिकी गति नहीं है तातें पूर्वोक्त द्रव्य क्षेत्र आदि परिमाण रूपी पद्मल द्रव्यके विषे अर औद्गिक औपशमिक बायोपशमिक जीवके पर्याय जे हैं तिनके विषे अवधिज्ञान उत्पन्न होय है क्योंकि इनके रूपी द्रव्यको संबंध है यातें अर चायिक पारिणामिक भावनिके विषे तथा धर्मास्तिकायादिकनिके विषे नहीं उत्पन्न होय है क्योंकि रूपादिका संबंधको अभाव है यातें ॥ ४ ॥ २७ ॥ अर्थ अद्वाइसमा सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि मनःपर्ययका विषयको नियम कहा है ऐना प्रश्न उत्पन्न होय है यातें सूत्रकार कहै है। सूत्रम—

तदनन्तभागे मनःपर्ययस्य ॥२८॥

अर्थ—जो रूपी द्रव्य सर्वावधिज्ञानका विषय पणां करि समर्थित कियो है ताका अनन्त भाग किया जो एक भाग होय है ताकै विषै मनःपर्यय ज्ञान प्रवर्तै है ॥ २८ ॥ अर्वै गुणतीसमां सूत्रकी उरथानिका लिखिये है कि जो अंतकै विषै दिखायो केवलज्ञान है ताका विषयको निबंध कहा है ऐसो प्रश्न उत्पन्न होय है यातै सूत्रकार कहै है। सूत्रम्—

सर्वद्रव्यपर्यायेषु केवलस्य ॥ २९ ॥

अर्थ—सर्व द्रव्य अरु सर्व पर्याय जे हैं तिनकै विषै केवलज्ञानका विषयको निबन्ध है। टीकार्थ—इहां प्रश्न है कि द्रव्य कहा है। उत्तररूपवार्तिक—स्वपर्यायान् द्रवति द्रूयते वा तैरिति द्रव्यम् ॥ १ ॥ अर्थ—अपनी पर्यायनिर्णय प्राप्त होय अथवा पर्यायनि करि प्राप्त होय सो द्रव्य है। टीकार्थ—अपनी पर्यायनिर्णय द्रवै है कि प्राप्त होय है सो द्रव्य है इहां बहुलकी अपेक्षा करि कर्त्ता अर्थ में प्रत्यय है अथवा तिन पर्यायनिकरि प्राप्त हूजिये कि जानिये सो द्रव्य है। वार्तिक—कर्त्तृचिद्भेद-सिद्धौ तत्कर्त्तृकर्मव्यपदेशसिद्धिः ॥ २ ॥ अर्थ—कर्त्तृचित् भेदकी सिद्धि होत संतै वा कर्त्ता कर्मका उपदेशकी सिद्धिनै होतां संता कर्त्तृ कर्मको उपदेश सिद्ध होय है ॥ २ ॥ वार्तिक—इतरथा हि तदप्रसिद्धे रत्यंताव्यतिरेकात् ॥ ३ ॥ अर्थ—जो कर्त्तृचित् भी भेद नहीं मानिये तो कर्त्ता कर्मकी अप्रसिद्धितै अत्यन्त एक पणौ होय है यातै। टीकार्थ—जो एकांत करि एकत्र ही अवधारण करिये है ताकै कर्त्तृकर्मको उपदेश अप्रसिद्ध है। प्रश्न, काहेंतै ? उत्तर, अत्यंत अव्यतिरेकतै सो ही एक वस्तु निर्विशेष निश्चय करि शक्त्यंतरकी अपेक्षा विना कर्त्तृकर्म होनेकं समर्थ नहीं है ॥ ३ ॥ प्रश्न, पर्याय कहा है ? उत्तररूप वार्तिक—तस्य मिथोभवनं प्रतिविरोध्यविरोधिनां धर्माणामुपात्तानुपात्तहेतुकानां शब्दांतरात्मलाभनमित्त्वादर्पितव्यवहारविषयोऽवस्थविशेषः

पर्यायः ॥ ४ ॥ अर्थ—द्रव्यकै परस्पर होने प्रति उपात्तानुपात्त हेतुकै जे विरोधी अविरोधी धर्म तिनक शब्दांतर रूप आत्मलाभका निमित्तपणतैं अप्रमाणकीयो जो व्यवहार विशेष रूप अवस्था विशेष सो पर्याय है। अर्थात् द्रव्यकै अवस्था विशेष जो है सो पर्याय है। टीकार्थ—परस्पर सामिल होने प्रति कितनेक तौ अविरोधी धर्म है अर कितनेक विरोधी धर्म है तिनमें प्रथम जीवकै अनादि पारिणामिक चैतन्य जीवत्व, द्रव्यत्व, भव्यत्व तथा अभव्यत्व ऊर्ध्वगति स्वभावत्व अस्तित्व आदि करि औदयिकादिक भाव यथा संभव एकै काल होवतैं अविरोधी है अर नारक तैर्यग् देव मनुष्य स्त्री पुरुष नपुंसक एकैन्द्रिय द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय पंचेन्द्रिय बाल पणौ कुमार पणौ कोप प्रसाद आदि भाव जे हैं ते साथि अनवस्थानतैं विरोधी है तैसे ही पुद्गलका अनादि पारिणामिक रूप रस, गंध, स्पर्श, शब्द, सामान्य, अस्तित्वादिक जे हैं ते शुक्लादि पंचक तथा तित्कादि पंचक गंध द्रव्य स्पर्शको अष्टक रूप पर्यायनि करि प्रत्येक एक दोग तीन च्यार पांच आदि संख्यात अनंत गुण रूप परिणामनि करि यथा संभव युगपत् होवतैं अविरोधी है अर शुक्ल कृष्ण नील तौ वर्ण अर तित्त कटुक रस अर शुभ अशुभ गंध इत्यादि विरोधी है अर सहानवस्थानतैं परमाणुमें अर स्कंधमें प्रायोगिक तथा वैश्रिसिक जे हैं ते विरोधी है। अर परमाणुमें तौ प्रायोगिक कहिये प्रयोग जनित गुण तथा पर्याय नहीं है अर वैश्रिसिक जो स्वाभावोत्पन्न गुण तथा पर्याय ही है अर स्कंधमें प्रायोगिक ही गुण पर्याय है, वैश्रिसिक नहीं है ऐसे ही धर्मास्तिकायादिकनिमें भी अमूर्तत्व अचेतनत्व असंख्येय प्रदेशत्व गति कारण स्वभावत्व अस्तित्व आदि धर्म जे हैं ते अनंत भेदवान जे अगुरु लघु गुण जनित हानि वृद्धि रूप विकार तिन करि निज स्वभाव रूप कारण करि तथा पर स्वभाव रूप कारण करि गतिका कारण पणां रूप विशेष आदि करि अविरोधी तथा परस्पर विरोधी जानवे योग्य है तिनमें कितनेक तौ उपात्त हेतुक है कि द्रव्य क्षेत्र काल भाव है निमित्त जिनतैं ऐसे औदयिकादिक

हैं अर कितनेक अनुपात्त हेतुक है ते तीनू कालमें अविकारी परिणामिक चैतन्यादिक है ते विरोधी अविरोधी उपात्त हेतुक अनुपात्त हेतुक धर्म जे हैं तिनको शब्दांतर रूप आत्म लाभका निमित्त पणतै चेतन नारक जालक ऐसैं आरोपण कीया व्यवहारको विषय है सो व्यवहार नय छजु सूत्रनय शब्द नय ऐसैं त्रिविध नयात्मक है अर द्रव्यार्थिकनयका अर्पणतै पर्यायार्थिक करि अर्पित कियो वा पर्यायार्थिकको विषय ऐसौ वा द्रव्यको व्यवस्था विशेष जो है सो पर्याय है ऐसैं कहिये है ॥ ४ ॥ वार्तिक—तयोरितरेतयगलजणो द्रव्यः ॥ ५ ॥ अर्थ—तिनके इतरेतर योग लजण द्रव्य समास होय है । टीकार्थ—तिन द्रव्य पर्यायनिकै परस्पर योग लजण द्रव्य समास जानवे योग्य है सो ऐसैं है कि द्रव्य और पर्याय जे हैं ते द्रव्य अर पर्याय है ॥ ५ ॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—द्रव्यत्वं प्लवन्य प्रोधवदिति चेन्न तस्य कथंचिद्भेदेऽपि दर्शनाद्गोत्वगोपिंडवत् ॥ ६ ॥ अर्थ—प्रश्न, द्रव्य समास नैं होतां संतां पीपल बड़कै समान अन्य पणों होय है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि तिनकै कथंचित् भेदनैं होतां संतां भो गोपणों कै अर गो शरीरकै समान देखिये है यातैं । टीकार्थ—जो द्रव्य समास है तौ प्लवज जो पीपल अर न्यग्रोध जो बड़ तिनकै समान द्रव्य पर्यायनिकै अन्यपणों प्राप्त होय है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, वा द्रव्य समासको कथंचित् भेदनैं होतां संता भी गौ पणों कै अर गो पिंडकै समान दर्शन है यातैं सो जैसैं गोपणों अर गो पिंड जो है सो गोत्व पिंड है ऐसैं अनन्यपणानैं होतां संता भी द्रव्य समास होय है तैसैं ही द्रव्य पर्यायकै वियैं भी द्रव्य समास होय है । प्रश्न, समान्य विशेषकै अन्यपणानैं यो कथन साध्य सम है । अर्थात् सामान्य तौ द्रव्य है अर विशेष पर्याय है अर इन दोउनिकै अन्यपणानैं होतां संतां दोऊ ही साध्य भया साधन कोऊ नहीं रखा ? उत्तर, यो दोष नहीं है क्योंकि यो समान्य विशेषको अनन्यपणों पूर्वे कह्यो है यातैं अर्थात् कथंचित् अन्य है, कथंचित् अनन्य है ॥ ६ ॥ वार्तिक—द्रव्यग्रहणं पर्यायविशेषणं

चेन्नानर्थक्यात् ॥ ७ ॥ अथ—प्रश्न, द्रव्यनिकै पर्याय जे हैं तो द्रव्य पर्याय है ऐसैं तत्पुरुष समास होत सैंतें द्रव्यको ग्रहण जो है सो पर्यायको विशेषण है ? उत्तर, सो नहीं है ऐसैं किये द्रव्यपदको ग्रहण अनर्थक होय । टीकार्थ—प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अनर्थक पणान्तें सो ऐसैं है कि ऐसैं समास होत सैंतें द्रव्यको ग्रहण अनर्थक है क्योंकि निश्चय करि अद्रव्यकै पर्याय नहीं है अर्थात् पर्याय द्रव्यकै ही होय है तातें द्रव्य शब्द सूत्रमें अनर्थक हो तो ॥ ७ ॥

वार्त्तिक—द्रव्याज्ञानप्रसंगाच्च ॥ ८ ॥ अर्थ—अर पर्याय ही कहते अर द्रव्य नहीं कहते तौ केवल द्रव्यका अज्ञानको प्रसंग आवतो यातें । टीकार्थ—केवलज्ञान करि पर्याय ही जानिये है द्रव्य नहीं जानिये है ऐसैं द्रव्यका अज्ञानको प्रसंग आवै है क्योंकि तत्पुरुष समासकै उत्तर पदको प्रधान पणौं है यातें । प्रश्न, ऐसैं मान्य है कि सर्व पर्यायनिनै जानतां संता कछु भी अज्ञान नहीं है तातें पर्यायनितें भिन्न द्रव्यको अभाव है यातें ? उत्तर, जो ऐसैं है तौ द्रव्यको ग्रहण अनर्थक होय ऐसैं पूर्व कछो ही है तातें यो द्वंद्व समास उत्तम कछो है क्योंकि यानें होत सैंतें द्रव्य शब्दकै अनर्थक पणौं नहीं आवै है । प्रश्न, द्वंद्व समासनें होत सैंतें भी द्रव्यको ग्रहण अनर्थक है क्योंकि पर्यायनितें भिन्न करि द्रव्यकी अनुपलब्धि है यातें ? उत्तर, यो दोष नहीं है क्योंकि संज्ञा अर निज लक्षण पणां आदि जानित भेदतें भेदकी उपपत्ति है यातें ॥८॥

प्रश्न, सर्व शब्दको ग्रहण कहा निमित्त है, बहु बचनका निर्देशतैं ही बहु पणांकी प्रतीत सिद्ध होय है यातें ? उत्तर रूपवातिक—सर्वग्रहणं निर्विशेषप्रतिपत्यर्थम् ॥ ९ ॥ अर्थ—सर्व पदको ग्रहण निर्विशेषकी प्रतीतिकै अर्थ कियो है । टीकार्थ—जे लोकालोकका भेद करि भिन्न भये ऐसैं त्रिकाल विषय द्रव्य पर्याय अनंत जे हैं तिन समस्तनिकै विषै केवलज्ञानका विषयको निबंध है ऐसैं प्रतीति उत्पन्न करनें निमित्त सर्व शब्दको ग्रहण है, अर्थात् जितना लोकालोकका स्वभाव है तितना अनंतानंत भी जो होय तौ तिन सबनिनै जानने कूं याको सामर्थ्य है,

ऐसों अपरिमित महात्म्य है सो केवलज्ञान जानवे योग्य है ॥ ६ ॥ अरु तीसमा सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि मत्यादिकनिका विषयको निर्वध तो अवधारण भयो परंतु या नहीं जानी कि एक आत्मकै विषय अपना निमित्त की निकटता जनित है वृत्ति जिनकी ऐसै ज्ञान युगपत् पणं करि कितने होय है ? उत्तर, ऐसो प्रश्न होय है यातै सूत्रकार कहै है । सूत्रम्—

एकादीनि भाज्यानि युगपदेकस्मिन्नाचतुर्भ्यः ॥३०॥

अर्थ—प्रश्न, एक यो शब्द कहा वाची है ? उत्तर रूप वार्तिक—अनेकार्थसंभवे विवक्षातः प्राथम्यवचन एकशब्दः ॥ १ ॥ अर्थ—एक शब्दका अनेक अर्थ संभवतां संतां भी वक्ताकी इच्छातै प्रथमको वाचक एक शब्द है । टीकार्थ—यो एक शब्द अनेक अर्थनिमें दृष्ट प्रयोग है सो ऐसै है कि कहूं संख्या अर्थमें प्रवर्तै है कि एक दोग बहुत इत्यादि अरु कहूं अन्य पणं में प्रवर्तै है कि एक आचार्या कहिये अन्य आचार्य है अरु कहूं असहाय अर्थमें प्रवर्तै है कि जे वीर हैं ते एकाकी विचारै हैं अरु कहूं प्रथम अर्थमें वर्तै है कि एक आगमन है अरु कहूं प्राधान्य अर्थमें प्रवर्तै है कि एक हत सेनानै करुंगो कि प्रधान हत सेनानै करुंगो ऐसो अर्थ होय है तिनमें सूं इहां वक्ताकी इच्छातै प्रथम अर्थ को वाचक एक शब्द जानवे योग्य है ॥ १ ॥ वार्तिक—आदिशब्दश्वावयवचनः ॥ २ ॥ अर्थ—आदि शब्द अवयवको वाचक है । टीकार्थ—यो आदि शब्द अनेक अर्थमें संभवता वक्ताकी इच्छातै इहां अवयव को वाचक जानने योग्य है अरु कहूं व्यवस्था अर्थमें प्रवर्तै है कि ब्राह्मणदिक च्यार वर्ण है कि ब्राह्मणतै व्यवस्था है कि ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र है ऐसो अर्थ है अरु कहूं प्रकार अर्थमें प्रवर्तै है कि भुजंगादिक परिहार करने योग्य है कि भुजंगका प्रकार कहिये भुजंग सद्रश विषवान परिहार करने योग्य है ऐसा अर्थ है अरु कहूं समीप पणंमें प्रवर्तै है कि नद्यादि क्षेत्र है कि नदीकै समीप क्षेत्र है ऐसो अर्थ है

अर कहुँ अवयव अर्थमें प्रवर्तते हैं कि ऋगादि अध्ययन करे है कि ऋग्वेद के अवयव पढ़े है ऐसो अर्थ है ता कारण करि यो कह्यो होय है कि एक को आदि सो एकादि अर्थात् प्रथम को अवयव, प्रश्न, कौनसा प्रथम को ? उत्तर, परोक्षको प्रश्न, कौनसो अवयव है ? उत्तर, मतिज्ञान अर्थात् एकादि कहिये मतिज्ञान आदि । वार्तिक—सामीप्य बचनो वा ॥ ३ ॥ अर्थ—अथवा आदि शब्द सामीप वाचक है । टीकाथ—अथवा यो आदिशब्द सामीप्यको वाचक देखवे योग्य है ता कारण करि प्रथम मतिज्ञान जो है ताकै समीप श्रुतज्ञान है ऐसैं कह्यो होय है अर्थात् एक जो मति ताकै आदि कहिये समीप सो श्रुत है ॥ ३ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—मतेर्वहिर्भावप्रसंग-इति चेन्नानयोः सदा व्यभिचारात् ॥ ४ ॥ अर्थ—आदि शब्द सामीप वाची होत संतै मति शब्दकै बहिर्भावको प्रसंग आवै है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि इनि दोउनिकै सदा अव्यभिचार है यातै । टीकार्थ—ऐसैं होत संतै मतिकै बहिर्भाव प्राप्त होय है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहाकारण ? उत्तर, इन दोउनिकै सदा अव्यभिचार है यातै ये मति श्रु न जे हैं ते सर्वकाल नारद पर्वतकै समान अव्यभिचारी है तातै इनिमेंसूं कोऊ एकाग्रहणनै संतां होतां दूसराको ग्रहण निकट होय है । प्रश्न, एकादि शब्द करि तौ मति श्रुत ग्रहण किया तातै इहां आदि शब्द और ग्रहण कीया चाहिये ॥ ४ ॥ उत्तररूपवार्तिक—ततोऽन्यपदार्थवृत्तावेकस्यादिशब्दस्य निवृत्तिरुत्सुखवत् ॥ ५ ॥ अर्थ—तातै अन्य पदार्थवृत्तिकै एक आदि शब्दको निवृत्ति उष्ट्र मुख प्रयोगकै समान होय है । टीकार्थ—जैसैं उष्ट्रको जो मुख सो उष्ट्र है अर उष्ट्र मुखकै समान है मुख याको सो उष्ट्रमुख है ऐसा समासकै विषै एक मुख शब्द की निवृत्ति है कि लोप होय है ऐकों ही इहां भी एकादि है आदि जिनकै ते एकादि कहिये ऐसैं समासकै विषै एकादि शब्दकी निवृत्ति होय है ॥५॥ वार्तिक—अवयवेन विग्रहः समुदायो वृत्त्यर्थः ॥६॥ अर्थ—अवयव करि समास करिये है सो समासको अर्थ समुदाय होय है । टीकार्थ—अवयवकरि विग्रह कहिये है कि समास करिये है

अर् सनासको अर्थ समुदाय होय है ता कारण करि एकादि ज्ञानकै आभ्यंतरवर्ती करि भाज्यानि
 कहीये अर्पण करने योग्य है । भावार्थ—एकादि जो मतिज्ञान श्रुतज्ञान तौने अभ्यंतर करि यथा
 संभव उत्तर ज्ञान भाज्य होय है । प्रश्न, सर्व ही अर्पण करने योग्य है । कहा कारण ? उत्तर,
 नहीं, ज्यार पर्यंत ही अर्पण करने योग्य है । प्रश्न, या काहेतै ? ॥ ६ ॥ उत्तररूप वार्तिक—
 अर्थ—केवलकै
 केवलस्यासहायत्वादितरेषां च ज्योपशमनिमित्तत्वाद्यौगप्याभावः ॥ ७ ॥ अभाव है ।
 असहाई पणतै अर अन्यकै ज्योपशम निमित्त पणतै एकै काल होनेको अभाव है ।
 टीकार्थ—जो जायिक केवलज्ञान है सो असहाय है अर और ज्ञान जे हें ते ज्योपशम निमित्त है
 हे यातै केवलतै इनकै विरोध है तातै जुगपत् असंभव हें तातै ज्यार पर्यंत ही होय है
 ऐसै कहिये है ॥ ७ ॥ प्रश्नोत्तर रूपवार्तिक—नाभावोऽभिभूतत्वाद् हनि नचत्रवदिति चेन्न
 जायिकत्वात् ॥ ८ ॥ अर्थ—प्रश्न, केवलकै होतै अन्यको अभाव नहीं है दिवसकै विपै
 नचत्रनिकै समान तिरस्कृतपणतै हे यातै ? उत्तर, सो नहीं हे ज्योकि केवलकै जायिक पणतै
 हे यातै । टीकार्थ—केवलनें होतां संतां ज्योपशमिक ज्ञाननिको अभाव नहीं है तो कहा
 है कि महान् केवलज्ञानकरि निस्कार रूप किया अपना प्रयोजनकै विपै भास्करको प्रभाकरि
 तिरस्कार रूप भया नचत्रनिके सम व्यापार नहीं करे है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा—
 कारण ? उत्तर, जणिकपणतै कीण भयो है समस्त ज्ञानावरण जाके ऐसो भगवान अर्हेत जो हे
 ताके विपै ज्योपशमिक ज्ञाननिको संभव कैसे होय क्योंकि निश्चय करि परिपूर्ण प्राप्त भई हे
 सर्व शुद्धि जा विपै ऐसा स्थानकै विपै एक प्रदेशकी अशुद्धि नहीं रहे ॥ ८ ॥ तथा प्रश्नोत्तर
 रूप वार्तिक—इंद्रियत्वादिति चेन्नापार्थानवबोधात् ॥ ९ ॥ अर्थ—प्रश्न, इंद्रियवान पणतै केवलकै
 भी मत्यादिक संभवै है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि आर्षका अर्थको अवबोधतिहारै नहीं हे यातै ।
 टीकार्थ—प्रश्न, ऐसै ही आगम प्रवतै है कि पंचेंद्रिय जे हें ते असंजी पंचेंद्रियनै आदि लेय अयो-

गकेवली पर्यंत है याँतै इन्द्रियवान पणतैँ इन्द्रियको कार्य ज्ञान जो है ताँनै होवो योग्य है? उत्तर, सो नहीं है, प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, आर्ष वचनका अर्थको अनवबोध है, याँतैँ क्योँकि निश्चय करि आर्ष वचनमें संयोगकेवली अर अयोगकेवलीकेँ पंचिन्द्रियपणौँ है सो द्रव्येन्द्रिय प्रति कह्यो है भावेन्द्रिय प्रति नहीं कह्यो है अर जो निश्चय करि भावेन्द्रिय प्रति ही यो वचन होय तो नहीं चीण भया सकलावरण पणतैँ सबज्ञ पणोंको निवृत्ति होय ताँतैँ यो कह्यो होय हे कि कोऊ एक आत्मकेँ विषैँ मति श्रुत ये दोय होय है अर कोऊ आत्मकेँ विषैँ तीन होय है कि मति श्रुत अवधि होय है अथवा मति श्रुत मनःपर्यय होय है अर कोऊ आत्मकेँ विषैँ ब्यार होय है कि मति श्रुत अवधि होय है अथवा मति श्रुत मनःपर्यय होय है परंतु एक आत्मकेँ विषैँ युगपत् पाँच नहीं संभवैँ है ॥ ६ ॥

वार्तिक—संख्यावचनो वैकशब्दः ॥ १० ॥ अर्थ—अथवा संख्या वाची एक शब्द है । टीकार्थ—अथवा यो एक शब्द संख्यावाची है एक है आदि जिनकेँ तेँ एकादि कहिये । प्रश्न, कैसेँ ? उत्तर, एक आत्मकेँ विषैँ एक मतिज्ञान होय है अर जो अवर श्रुत है सो दोय अनेक द्वादश भेदरूप उपदेशपूर्वक होय है सो भजनीय है कि होय अथवा नहीं होय और पूर्ववत् होय है । बहुरि और कहेँ है कि असंख्य पणों असहायपणों प्रधान पणोंको वाचक एक शब्दनेँ होतां संता एकादीनि कहिये केवल आदि होय है कि एक आत्मकेँ विषैँ चायिक पणतैँ एक केवलज्ञान होय है अर दोय होय है तहां मति श्रुत होय है इत्यादि पूर्ववत् जानना ॥ १० ॥ अरुँ इकतीसमा सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि कह्या मत्यादिक ज्ञान नामनेँ ही प्राप्त होय है कि अन्यथा नामनेँ प्राप्त होय है ऐसो प्रश्न होत संतैँ सूत्रकार कहेँ है । सूत्रम्—

मतिश्रुतावधयोर्विपर्ययश्च ॥ ३१ ॥

अर्थ—मति श्रुत अवधि जे है तेँ विपर्यय स्वरूप भी होय है कि कुमति कुश्रुत कुअवधि कुश्रुत कुअवधि

स्वरूप होय है। अर्थ—मति श्रुत अवधि जे हैं ते विषय स्वरूप भी है अर चकारतें सम्यक् स्वरूप भी है। इहां विपर्यय नाम अन्यथाका है। प्रश्न, काहेंतें ? उत्तर, सम्यक्का अधिकारतें अर च शब्द जो है सो समुच्चयकै अर्थि है कि विपर्यय भी है अर सम्यग् भी है। प्रश्न, इनिके विपरीतता काहेंतें है ? उत्तर रूप वार्तिक—मिथ्यादर्शनपरिग्रहान्मत्यादिविपर्ययः ॥ १ ॥ अर्थ—मिथ्यादर्शनका परिग्रहतें मत्यादिकनिकै विपरीतता है। अर्थ—जो यो दर्शनमोहनीयका उदयनै होतां संता मिथ्यादर्शन रूप परिणाम होय है ताकरि सहित एकार्थ समवायतें मत्यादिकनिकै विपरीतता होय है। प्रश्न, भ्रष्टाका ग्रहमें प्राप्त भया भी मणि कनक आदि जे हैं तिनकै स्वभावको विनाश नहीं होय है तैसें ही मत्यादिकनिकै भी स्वभावको विनाश नहीं होय है ? उत्तर, यो दोष नहीं है। वार्तिक—स्रजसकटुकालावूगतदुग्धवत्स्वगुणविनाशः ॥ २ ॥ अर्थ—स्रज सहित कड़वी तूंबड़ी जो है ताकै विषै प्राप्त भया दुग्धकै समान निज गुणको विनाश होय है। टीकार्थ—जैसें स्रज सहित कटुक आलावू जो तूंबो ताका भाजनकै विषै स्थापन कियो दुग्ध अपना गुणनै परित्याग करै है तैसें ही मत्यादिक भी मिथ्यादृष्टि रूप भाजनमें प्राप्त भया दोषनै प्राप्त होय है क्योकि आधारका दोषतें आधेयमें दोष उत्पन्न होय है। प्रश्न, और सुनू कि निश्चय करि यो एकांत नहीं है कि ये मणि कनक आदि भ्रष्टाका ग्रहमें प्राप्त भया भी स्वभावनै नहीं तजे है ऐसें कछो सो एकांत नहीं है। प्रश्न, तहां या कैसें अवधारण करिये है कि मत्यादिक आलावू दुग्धवत् दोषनै प्राप्त होय है अर मत्यादिक मणि कनक आदिवत् दोषनै नहीं प्राप्त होय है ॥ २ ॥ उत्तररूप वार्तिक—परिणामिकशक्तिविशेषात् ॥ ३ ॥ अर्थ—उत्तर, परिणामन करावनेवाला वस्तुका शक्ति विशेषतें परिणामन होय है। टीकार्थ—परिणाम वस्तुको परिणामन करावनेवारा वस्तुका शक्ति विशेषतें अन्यथा भाव होय है सो जैसें आलावू द्रव्य दुग्धनै विपरीत परिणामायवे कूं समर्थ है तैसें ही मिथ्यादर्शन भी मत्यादिकनिकूं अन्य-

थां पणानिं करनेकूँ समर्थ है क्योंकि मिथ्यादर्शनका उदयनै होतां संता अन्यथा निरूपणको दर्शन है याते अरु भ्रष्टाको यह मणि कनक आदिकै विकार उत्पन्न करनेकूँ समर्थ नहीं है अरु उनकूँ विशेष परिणाम करावनेवारा द्रव्यकी निकटतानै होतां संता तिनके भी अन्यथा परिणाम होय ही है । बहुरि जा समय सम्यग्दर्शन उत्पन्न होय है ता समय मिथ्या परिणामका दर्शनको अभाव है यातै तिन मत्स्योदिकनिकै सम्यक्त्व पणौं है यातै सम्यग्दर्शन मिथ्या-दर्शनका उदय विशेषतै तिन तीननिकै दोय प्रकार कल्पना होय है कि मतिज्ञान मत्स्यज्ञान श्रुतज्ञान अवधिज्ञान विभंगज्ञान ऐसै ॥ ३ ॥ ३१ ॥ अथै वत्तीसमा सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि इहां वादी कहै है कि रूपादि विषयकी उपलब्धिकै व्यभिचारका अभावतै विपर्यय ज्ञानको अभाव है क्योंकि जैसै मतिज्ञान करि सम्यग्दृष्टी रूपादिकनिकै ग्रहण करै है तैसै ही मिथ्यादृष्टि भी मत्स्यज्ञान करि ग्रहण करै है अरु जैसै घटादिकनिकै विषै रूपादिकनिकै श्रुतज्ञान करि सम्यग्दृष्टी निश्चय करै है अरु अन्य जे हैं तिनके अर्थ उपदेश करै है तैसै ही श्रुतज्ञान करि मिथ्यादृष्टि भी निश्चय करै है अरु अन्य जे हैं तिनके अर्थ उपदेश करै है तैसै ही अवधिज्ञान करि रूपी अर्थनै ग्रहण करै है तैसै ही विभंगज्ञान करि रूपी अर्थनै ग्रहण करै है तातै ये तीनूँ विपर्यय नहीं है ऐसो प्रश्न उत्पन्न होय है तातै सूत्रकार कहै है । सूत्रम्—

सदसतोर विशेषद्यद्रच्छौपलव्धेरुन्मत्तवत् ॥ ३२ ॥

अर्थ—सत् असत्का अविशेषतै अपनी इच्छापूर्वक उपलब्धितै उन्मत्तकै समान है । वार्तिक--सच्छब्दस्यानेकार्थसंभवे विवक्षातः प्रशंसार्थग्रहणम् ॥ १ ॥ अर्थ--सत् शब्दका अनेक अर्थ संभवतां संतां वक्ताकी इच्छातै प्रशंसा अर्थको ग्रहण है । टीकार्थ—यो सत् शब्द अनेकार्थ वाची

हे ऐसैं व्याख्यान कियो है, ता सत् शब्दको इहां वक्ताकी इच्छातैं प्रशंसा अर्थको ग्रहण जानवे योग्य है कि प्रशस्त तत्त्व ज्ञान है ऐसो सत् शब्दको अर्थ है आ असत् है सो अज्ञान है । सत् असत् जे हैं तिनको अविशेष करि अपनी इच्छाकरि उपलब्धितैं है कि ग्रहण करवातैं विपर्यय है प्रश्न, कैसे ? उत्तर, उन्मत्तवत् सो जैसैं उन्मत्त दोषका उदयतैं उपहतैं भई है इंद्रिय अर मति जाकी ऐसो जीव जो है सो विपरीत ग्राही होय है सो अर्थवतैं गो अंगीकार करे है अर गौनैं अश्व निरचय करे है अथवा लोष्टनैं सुवर्ण अर सुवर्णनैं लोष्ट अथवा लोष्टनैं लोष्ट अर सुवर्णनैं सुवर्ण जानै है कि निश्चय करे है अर अविशेष करि निश्चय करतो जो है ताकै अज्ञान ही है तैसैं ही मिथ्यादर्शन करि उपहत हैं इंद्रिय अर मति जाकी ताकै मति श्रुति अर्वाधि भी अज्ञान ही है ॥ १ ॥ वार्तिक—भवत्यर्थग्रहणं वा ॥ २ ॥ अर्थ—अथवा सत् शब्दको विद्यमान अर्थ ग्रहण है । टीकार्थ—अथवा यो सत् शब्द भवति अर्थमें जाननैं योग्य है अर्थात् सत् कहिये विद्यमान ऐसो अर्थ है अर असत् कहिये अविद्यमान ऐसो अर्थ है तिन दोउनिको अविशेष करि अपनी इच्छा करि उपलब्धितैं विपर्यय है । कदाचित् रूपादि सत् भी असत् ऐसैं अंगीकार करे है अर असत् भी सत् ऐसैं अंगीकार करे है अर कदाचित् सत् असत् ही अर असत् असत् ही ऐसैं अंगीकार करे है ॥ २ ॥ प्रश्न, काहेंतैं ? उत्तर रूपावार्तिक—प्रवादिपरिकल्पनाभेदाद्विपर्ययग्रहः ॥ ३ ॥ अर्थ—प्रतिवादीकी कल्पनाका भेदतैं विपरीत ग्रहण होय है टीकार्थ—प्रतिवादीनिका कल्पनाका भेदतैं विपर्यय ग्रहण होय है सो ऐसैं है कि प्रथमसौ कितनेक कहै है कि द्रव्य ही हैं रूपादिक नहीं है अर और कहै है कि रूपादिक ही है द्रव्य नहीं है अर औरनिको मत ऐसो है कि अन्य द्रव्य हैं अन्य रूपादिक हैं । प्रश्न, इनकै विपर्यय ग्रहण कैसे है ? उत्तर कहिये है कि जो द्रव्य ही है अर रूपादिक नहीं है तो लक्षणका अभावतैं लक्ष्यका अनवधारणको प्रसंग आवै है अर और सुनूं कि इंद्रिय करि सन्निकर्ष रूप कीयो

द्रव्य रूपादिकका अभावनें होतां संता सर्वात्मा करि सन्निकष करिये तातैं सर्वात्मा करि ग्रहणको प्रसंग आवै है अर करण भेदका अभावको प्रसंग आवै है सो जो नहीं तो प्रत्यक्षगम्य है अर नहीं अनुमान गम्य है अर रूपादिक ही द्रव्य नहीं है ऐसैं भी निराधारपणातैं रूपादिकनिका अभावको प्रसंग आवै है अर और सुनूं कि परस्पर विलक्षण रूपादिकनिका समुदायनें होतां संतां भी समुदायकै एक अर्थांतर भावतैं कि एक रूप भावतैं सर्वको अभाव होगो अर्थात् एक रूप होतैं रूपादिक भिन्न भिन्न है तिन सवनिको अभाव होगो क्योंकि उनके परस्परतैं अर्थांतर पणौं है यातैं अर निश्चय करि द्रव्य अन्य है अर रूपादिक गुण अन्य है ऐसैं होत संतैं भी तिनकै लक्ष्य लक्षण भावको अभाव होय है क्योंकि परस्परतैं अर्थांतर पणौं है यातैं अर्थात् जे भिन्न भिन्न है तिनक लक्ष्य लक्षण भाव नहीं होय है । इहां वादी कहै है कि दंड दंडीके समान भिन्न भिन्न होतैं भी लक्ष्य लक्षण भाव होय है ? उत्तर, ऐसैं कहो हो सो नहीं है क्योंकि दृष्टांतकै विषम पणौं हैं यातैं सो ऐसैं है कि भिन्न भिन्न विद्यमाननिकै लक्ष्य लक्षण युक्त होय है अर अविद्यमाननिकै लक्ष्य लक्षण भाव युक्त नहीं होय अर्थात् द्रव्य अर गुण उपलब्ध नहीं है तातैं लक्ष्य लक्षण भाव युक्त नहीं है अर और सुनूं कि द्रव्यतैं अर्थांतर भूत रूपादिक गुण जे है तिनैं अमूर्तिक होत संतैं इन्द्रिय संनिकर्ष युक्त नहीं होय है तातैं रूपादिकनिका ज्ञान को अभाव होगो अर अर्थान्तरभूत द्रव्य रूपादिकनिका ज्ञानको कारण होनें कूं योग्य नहीं होय है ॥ ३ ॥ वार्तिक—मूलकारणविप्रतिपत्तेः ॥ ४ ॥ अथ—मूल कारणमें विवाद है यातैं । टीकार्थ— इनि वादीनिकै घटादिकनिका मूल कारणकै विषै विवाद है सो ऐसैं है कि कितनेक तो कहै है कि अव्यक्त जो प्रधान तातैं महत् अर महत् तैं अहंकार अर अहंकारतैं तन्मात्रा अर तन्मात्रातैं इन्द्रिय अर इन्द्रियतैं महाभूत अर महाभूततैं मृत-पिंडादिकनिकी रचना ऐसैं अनुक्रम करि घटादिक जो विश्व रूप जगत् ताको उत्पाद होय है सो

अयुक्त है क्योंकि अमृत पणां निरवयवपणां निःक्रिय पणां अतीन्द्रियपणां अनंत पणां नित्यपणां अपर प्रयोज्यपणां आदि विशेषणनि करि संयुक्त प्रधान जो है ताकै वातै विलक्षण घटादि कार्य होनेकं योग्य नहीं होय है क्योंकि कारणतै विलक्षण कार्यकै अदृष्टपणौं है यातै अथवा और सुनूं कि अपर प्रयोज्य कहिये पर कर नहीं प्रेरित अर आप अभिप्राय रहित प्रधान जो है ताकै अभिप्राय पूर्वक उत्पत्तिको अनुक्रम युक्त नहीं होय है अर और सुनूं कि प्रथम तौ पुरुष जो है सो निःक्रिय पणां तै महत् आदिकै उत्पन्न करने निमित्त प्रधाननै नहीं प्रयुक्त करै है कि नहीं प्रेरणा करै है अर प्रधान आप निःक्रय पणां तै अपना प्रधान स्वरूपनै महत् आदिका उत्पन्न करवा निमित्त प्रयुक्त करनेकूं नहीं योग्य है क्योंकि आप गमन करनेसँ विकल पांगलो पुरुष आपनै सावधान करि उठाय गमन करतौ नहीं देख्यो है यातै अर और सुनूं कि प्रयोजन रहित प्रधान जो है ताकै महत् आदिको उत्पन्न करनेनौ युक्तिमान् नहीं है। इहां वादी कहै है कि प्रधानकै तो प्रयोजन नहीं है तथापि पुरुषको भोग है सो प्रयोजन है ? उत्तर, ऐसै कहो हो सो नहीं है क्योंकि स्वारथका अभावतै कि प्रथम तौ प्रधानकै अपनौ प्रयोजन नहीं है यातै अर ता सिवाय पुरुष विभू नित्य आत्मा जो है ताकै भोग परिणामको अभाव है यातै अर और सुनूं कि अचेतन पणांतै भी उत्पत्ति क्रम नहीं संभवै है क्योंकि या लोकमें चेतन चैत्र नामा पुरुष ओदनको अर्थी क्रियाफल साधन जे हैं तिनको जानने वारो ओदनकै अर्थ अग्नि संधुक्षण आदिकै विषै प्रवर्तन करतो देख्यो है तैसो प्रधान चैतन्य नहीं है यातै याक महत् आदि क्रियाका उत्पत्तिको क्रम जो है ताको अभाव है अर पुरुष भी महत् आदिका अनुक्रमको प्रेरक नहीं है क्योंकि पुरुषकै निःक्रिय पणौं है यातै। बहुरि और वादी कहै है कि भिन्न भिन्न नियम रूप पार्थिव आदि जाति करि विशेष रूप परमाणू प्राणिनिका अदृष्ट आदिकी निकटतानै होतां संतां संग रूप भये तिनतै अर्थांतर भूत घटादि कार्यको आत्म लाभ होय है कि अपना स्वरूपको प्रगट पणौं

होय है याको उत्तर आश्चर्य कहै है कि ऐसों कसौ सो भी अयुक्त है कि अयुक्त है कि अयुक्त जे हे तिनके नित्य पणोंतें कार्यका आरम्भ करने रूप शक्तिको अभाव है यातें अर आरम्भ करत संतें नित्य पणोंकी हानि है यातें अर नित्यके अर्थान्तरमूत कार्यको आरम्भ युक्त नहीं हे क्योंकि कारणतें भिन्न कार्यकी अनुपलब्धि हे यातें अर कारणतें भिन्न कार्यकी उपलब्धि नै होतां संतां अणुके सहित पणोंकी अभाव कहो हो सो भी युक्त नहीं होवंगो । भावार्थ—अर और सूनू कि परमाणुनिकें जाति प्रति भिन्न होनेको नियम भी नहीं सभवे क्योंकि भिन्न जातिमाननिके उनतें भिन्न कार्यका आरम्भको दर्शन हे यातें । प्रश्न, भिन्न जाति माननिके विषे समुदाय मात्र है ? उत्तर, तुल्य जातिमाननिके विषे भी समुदायके विषे कर्तापणों नहीं उत्पन्न होय हे क्योंकि आत्माके तथा घटात्मा जो सृत्तिका द्रव्य ताके निःक्रियपणों तथा नित्यपणों हे यातें अर अदृष्ट आदि आत्म गुण जो है ताके भिन्न क्रिया पणोंतें ही कर्तापणों नहीं उत्पन्न होय हे क्योंकि निःक्रिय हे सो अर्थान्तरमें क्रियाको हेतु नहीं देख्यो हे यातें अर और वादी ऐसा माने हे कि वर्णादि परमाणू का समुदायात्मक रूप परमाणू अतीन्द्रिय विषय जे हे ते एकत्र भया संतां इन्द्रिय प्राही समुदायात्मक रूप परमाणू अतीन्द्रिय विषय जे हे ते एकत्र भया संतां इन्द्रिय प्राही पणोंतें अनुभव करि घटादि कार्यका आत्मलाभको हेतुपणों जो हे ताके प्राप्त होय है ? उत्तर, सो अयुक्त है क्योंकि प्रत्येक रूप परमाणूनिके अतीन्द्रिय पणोंतें अर तातें अन्य घटादि कार्यके भी अतीन्द्रिय पणोंको प्रसंग आवे हे यातें अर तातें ही कि अतीन्द्रिय पणोंतें ही दृश्य विषयमें प्रमाण प्रमाणभासके विकल्पको अभाव होय हे अर कार्यका अभावतें कार्यको लिंग रूप कारण जो हे ताको भी अभाव होय है । बहुरि और सूनू कि चणिक पणोंतें तथा निःक्रिय पणोंतें कार्यका आरम्भको अभाव है । अभिन्न शक्तिमाननिके परस्पर अभिसंबंधको अभाव है अर और अन्य चेतन अर्थ नहीं हे जो तिनके सम्बन्धको कर्ता होय हे अर अन्य चेतन कर्ताका अभा-

वर्तै षण्णिक परमाणूकै संबंधको अभाव है ऐसै अन्य भी प्रवादी जे हैं तिनकै विषै विग्रहमानमें अवि-
यमान अरः अविद्यमानमें विद्यमान विपर्यय है सो मिथ्यादर्शनको जो उदय ताका वशतँ पित्तका
उदय करि आकुलित रसना इन्द्रिय विपर्ययाही होय है ताकै समान जानवे योग्य है, ताँतँ जो
कह्यो कि रूपादि विपर्यको उपलब्धिकै व्यभिचारका अभावतँ मिथ्यादृष्टिको ज्ञान अय अज्ञान रूप
नहीं है सो असम्यक् है ॥ ४ । ३२ ॥ अवे तेतीसका सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि लक्षण
आदि करि ज्ञान तो व्याख्यान कियो अर चारित्र व्याख्यान करने योग्य है । ताँतँ उरुलंबनि
करि नय कहिये है । प्रश्न, काहँतँ ? उत्तर, मोक्षका विधानकै विषै चारित्रिकै वच्यमाणा पणौं है
याँतँ । प्रश्न, मोक्षकी विधिके विषै काहँतँ कहिये है ? उत्तर, ऐसँ कहौं हो तो सुनूँ कि मोक्ष प्रति
चारित्रिकै प्रधान कारण पणौं है याँतँ । प्रश्न, कहाँकृत प्रधानता है ? उत्तर, सर्व कर्म रूप ईंधनका
निःशेष दहनकृत प्रधानता है क्योंकि जाँतँ आत्मा व्युपरत क्यूा नामा चतुर्थ श्रुबल ध्यानमें प्रगट
भयौं है आत्मबल जाँकै एसो हुवो संतो समस्त कर्म रूप ईंधनका निःशेष दहन करनेमें समर्थ होय
है । इहाँ आशंका है कि जो वायिक सम्यक्त्व और वायिक केवलज्ञान सहित आत्मा ही समस्त
कर्मरूप ईंधनका निःशेष दहन करनेमें समर्थ होय तो वायिक केवल ज्ञानकी उत्पत्तिकै अनन्तर
ही समस्त कर्मको व्यय होय कि मोक्ष होय ? उत्तर, व्युपरतक्रिया ध्यानकी उपत्पत्तिकै अनन्तर
ही समस्त कर्मको व्यय होय है । ताँतँ व्युपरतक्रिया ध्यानकी उत्पत्तिकै अनन्तर ही उत्तम परिपूर्ण
चारित्र होय है सो कर्मादानका हेतुरूप क्रियाकी निवृत्तिरूप चारित्र है एसँ वचन है याँतँ, जो
ऐसँ है तो इहाँ वो ही चारित्र कहो ? उत्तर, मोक्षका विधानकै विषै भी वो कहने योग्य है !
याँतँ इहाँ काहँतँ गौरव होय ताँतँ वहाँ ही कहँगे । प्रश्न, ऐसँ सम्यग्दर्शन ज्ञानका प्रतिपादन
करि जीवादि व्याख्यान करने योग्य कहिये है अर प्रमाण तो व्याख्यान कियो अर प्रमाण
भाषित अर्थकै एक देश कहने बारे नय है क्योँकि प्रमाणनयैरधिगतः ऐसौ वचन है याँतँ

प्रमाणकै अनन्तर कहने योग्य नय है । प्रश्न, ऐसै है तो वे कितने हैं ऐसौ प्रश्न होय है यातै सूत्रकार कहै है । सूत्रम्—

नैगमसंग्रहव्यवहारजुसूत्रशब्दसमभिरूढवम्भूता नयाः ॥ ३३ ॥

अर्थ—नैगम, संग्रह, व्यवहार, ऋजुसूत्र, शब्द, समभिरूढ, एवम्भूत ये सात नय हैं ते नय शब्दकी अपेक्षा करि एक आदि असंख्यात विकल्परूप है तहां अति संक्षेपतै प्रतिपत्ति कहिये ज्ञान नहीं होय, अर अति विस्तारकै विषे अल्प बुद्धिमाननिकै अनुग्रह नहीं होय यातै मध्य द्वाँत्त करि सप्त नय इहां कहिये है तिनका सामान्य लक्षण कहने योग्य है, तहां प्रथम सामान्य लक्षण कहिये हैं । वार्तिक—प्रमाणप्रकाशितार्थविशेषरूपको नयः ॥१॥ अर्थ—प्रमाण करि प्रकाशरूप किया अर्थको विशेष प्ररूपण करनवारो जो ज्ञान है सो नय है । टीकार्थ—प्रकर्ष करि जो मान सो प्रमाण है, अर्थात् सकलदेश जो है सो प्रमाण है ता प्रमाण करि प्रकाशित अर्थात् प्रमाणभास करि परिग्रहीत नहीं ऐसै अस्तित्व, नास्तित्व, नित्यत्व, अनित्यत्व, आदि धर्मात्मक जीवादिक अर्थ जे हैं तिनकै जे विशेष रूप पर्याय तिनको प्रकर्ष करि प्ररूपक है । अर्थात् निरुद्ध कहिये रह्यौ है दोषका आगमको द्वार जाकै ऐसा दोषको जो प्रकर्ष ता करि प्ररूपण करनवारो है लक्षण जाको सो नय है । ताकै मूल भेद दोय है तहां एक द्रव्यास्तिक है दूसरो पर्यायास्तिक है इनकी निरुक्ति ऐसी ह कि द्रव्य है ऐसी है बुद्धि जाकी सो द्रव्यस्तिक है । अर्थात् द्रव्यको होनों ही है बर्यौकि या द्रव्यतै अन्य भावकै विकार कहिये पर्याय सो यहीं है यातै ऐसै द्रव्यास्तिक है अर पर्याय ही हैं ऐसी है मति जाकी सो पर्यायास्तिक है कि जन्मादि भाव विकार मात्र ही होनो है । अर तातै अन्य द्रव्य नहीं है बर्यौकि पर्याय विना द्रव्यकी अनुपलब्धि है । यातै ऐसै पर्यायास्तिक है अथवा द्रव्य ही है अर्थ कहिये प्रयोजन याको अर तुण कर्म जे है ते

प्रयोजन रूप नहीं है, क्योंकि वे तो द्रव्यकी अवस्था रूप हैं याँ, ऐसे द्रव्यार्थिक है अरू

रूपादि गुण तथा उत्त्वेपण आदि कर्म रूप पर्याय ही है प्रयोजन याको सो पर्यायार्थिक है ।
 अरू पर्यायतै अन्य द्रव्य नहीं है, ऐसै पर्यायार्थिक है अथवा अर्थतै कहिये प्राप्त इ लिये अथवा
 गम्यते कहिये जानिये अथवा निष्पादिते कहिये उत्पन्न कहिये सो अर्थ है अरू जाको अर्थात् कारणरूप
 कहिये प्राप्त होय सो द्रव्य है अर्थात् कार्य कारणमें कछू स्वरूप भेद नहीं है पर्वकै अरू अंगु-
 ही कार्य है । अर्थान्तर नहीं है क्योंकि कार्य कारणमें कछू स्वरूप भेद नहीं है अर्थ जाको अर्थात्
 लीकै समान दोऊ एकाकार ही है ऐसै द्रव्यार्थिक नय कहिये है, अरू प्रयोजन नहीं है क्योंकि
 पर्याय है, अरू पर्याय ही है प्रयोजन कहिये कार्य याको अर्थात् द्रव्य प्रयोजन नहीं है क्योंकि
 अतीत अनागतमें विनष्ट अनुत्पन्न पणां करि व्यवहारको अभाव है याँ सो ही वर्तमान काल
 वर्ती पर्याय कार्य कारण नामको भजनेवारो है । ऐसै पर्यायार्थिक अथवा अर्थन जो है सो अर्थ
 है कि प्रयोजन है सो अर्थ है । अरू द्रव्य ही है प्रयोजन जाको सो द्रव्यार्थिक है क्योंकि प्रत्यय
 कहिये प्रतीत अभिधान कहिये नाम अनुवृत्ति कहिये ताँके अनुकूल प्रवर्तन अरू लिंग कहिये
 चिन्ह इनका दर्शनकूँ छिपावनेमें असमर्थ पणाँ है याँ अरू पर्याय ही प्रयोजन जाको सो
 पर्यायार्थिक है क्योंकि वाक् कहिये शब्द अरू विज्ञान कहिये जाननभाव इनकी निवृत्तिको तथा
 प्रवृत्तिको कारण भूत व्यवहार जो है ताकी प्रसिद्धतै अर्थात् मृत्पिंडकै घट पर्याय होय है तहां
 मृत् शब्दकी निवृत्ति है, अरू मृत् ज्ञानकी निवृत्ति है, अरू घट शब्दकी तथा घट ज्ञानकी प्रवृत्ति है
 अरू या है कारण जानै ऐसा व्यवहारकी प्रसिद्धि है याँ ॥१॥ ऐसै इनि दोऊ नयकै भेद नैगमा-
 दिक है तिनके विशेष लक्षण कहिये । वार्तिक—संकल्पमात्रयाही नैगमः ॥२॥ अर्थ—पदार्थका
 संकल्प मात्रको ग्रहण करणवारो जो है सो नैगमनय है । टीकार्थ—याँके विषै प्राप्त होय सो
 निगम अथवा प्राप्त होना मात्र जो है सो निगम है अरू निगममें कुशल होय सो नैगम है, अथवा

निगममें होय सो नैगम है ताको लोकमें व्यवहार अर्थका सकल्प मात्र ग्रहण है। प्रस्थ, इन्द्र ग्रह गमी आदिके विषे है सो ऐसे हैं कि कोऊ पुरुष परसूनं ग्रहण करि गमन करतो जो है ताँ देखि कहै कि कहा निमित्त जाँ है ऐसौ प्रश्न होत संतै वो वाके अर्थ कहै कि, प्रस्थ लेने निमित्त जाऊं हूं ऐसैं ही इन्द्रके अर्थ तथा ग्रहादिकके विषे तथा गमीके विषे जानना सो ऐसैं है कि इहाँ कोऊ प्रश्न करै है कि कौनसौ गमी है कि गांव जाय है ऐसैं कहत संतै सो कहै कि मैं गमी हूं। इहाँ वर्तमान कालमें नहीं गमन करतो संतो भी कहै हे कि मैं गमी हूं, ऐसैं व्यवहार है या प्रकार और भी अनेक नैगम नयके विषय जानें ॥२॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्त्तिक— भाविसंज्ञाव्यवहार इति चेन्न भूतद्रव्यसन्निधानात् ॥ ३ ॥ अर्थ—यो भाविसंज्ञा व्यवहार है? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि भूत द्रव्यके असन्निधान है याँतै। टीकार्थ—यो नैगम नयको विषय नहीं है यो तो भाविसंज्ञा व्यवहार है कि जैसे भूत संज्ञा व्यवहार है। वर्तमान संज्ञा व्यवहार है तैसें ही ये उदाहरण भाविसंज्ञा व्यवहारके है? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, भूतद्रव्यका असन्निधानतै क्योंकि निश्चय करि कुमार तथा तंडुल आदि द्रव्यमें आश्रयकरि राजा तथा ऊदन आदि भावनि संज्ञा प्रवर्तै है तैसें नैगम नयका विषयमें किंचित् भूत द्रव्य नहीं है जाका आश्रयकरि भाविनी संज्ञा जानिये ॥ ३ ॥ तथा प्रश्नोत्तर रूप वार्त्तिक— उपकारानुपलम्भात्सम्बन्धवहारानुपपत्तिरिति चेन्नानुप्रतिज्ञानात्। अर्थ—प्रश्न, उपकारका अनुपलम्भतै व्यवहारकी अनुपत्ति है? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि प्रतिज्ञा नहीं करी है याँतै। टीकार्थ—नैगम नयके वक्तव्य विषय जो है ताके विषे उपकार नहीं प्राप्त होय है, अर भावि संज्ञा विषय राजादिकके विषे उपकार प्राप्त होय है। ताँतै यो नैगम नय युक्त नहीं है। उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, अप्रतिज्ञानतै क्योंकि हमने या प्रतिज्ञा नहीं करी है कि उपकारतै नहीं होतां संता ही नैगम नय होय। प्रश्न, तो कहा है? उत्तर, या नयको विषय-

दिखाइये है अथवा उपकार प्रति सम्बुल पणतै उपकारवान नहीं है ॥ ४ ॥ वाचिक—स्वजात्य-
 विरोधैकत्वोपनयात्समस्त ग्रहणं संग्रहः ॥५॥ अर्थ-अपनी जातिका अविरोध करि एक पणतै प्राप्त
 करवातै समस्तको ग्रहण जो है सो संग्रह नय है । टीकार्थ—बुद्धि नामा अनुकूल प्रवृत्ति खिंग
 इनको सदृशपणौ जो है सो जाति है, अथवा निज रूपको ग्रहण जो है सो जाति है, सो चेतन
 अचेतन स्वरूपालम्बक है । अर शब्दकी प्रवृत्तिका निमित्तपणां करि प्रति नियमतै अपना
 नामकी भजने वारी होय है । अर अपनी जाति है सो स्व जाति है । अर नहीं प्रच्यवन है सो
 अविरोध है अर अपनी जातितै नहीं प्रच्यवन जो है सो स्व जात्यविरोध है । अर वा अपनी जाति-
 का अविरोध करि एक पणांका प्राप्त होवातै एक पणांकी प्राप्ति होवातै । अरन, कौनको ग्रहण
 होय है । उत्तर, भेदनको ग्रहण होय है अर्थात् समस्त भेदनिको ग्रहण जो है सो संग्रह है ।
 याको उदाहरण ऐसौ है कि जैसे सत् तथा द्रव्यं तथा घट इत्यादि सत् ऐसै कहतां संतां सत्ताका
 सम्बन्धकै योग्य द्रव्य पर्याय तथा तिनकै भेद तथा प्रभेदनिकै तिनतै अव्यतिरेक पणतै ता एक पणां
 करि संग्रह होय है । अर द्रव्यं ऐसा कहतां संता जीव अजीव तिनकै भेद तथा प्रभेदनिकै द्रव्य-
 पणांका अविरोधतै वै एकत्व पणांकरि संग्रह होय है । अर घट ऐसै कहतां संता नामादिक
 भेदतै तथा मृत्तिका सुवर्ण आदि कारण विशेषतै तथा वर्ण संस्थान विकारतै भिन्न जे घट शब्द-
 कै वाच्य सर्व घट तिनका वाच्यपणांका अव्यतिरेक पणतै एक पणांकरि संग्रह होय है । ऐसै
 औरिनिकै विषै भी जानना तिनमें नाम अर प्रतीत जेहें ते सामान्य है अर्थात् जाति है क्योंकि दूर भयो
 विशेष भाव है यातै । अरन, सत्तादिक अर्थान्तर भूत है तिनका अभिसम्बन्धतै सत् आदि नाम
 है ? उत्तर, सो नहीं ? क्योंकि दोऊ तरै करि ही अनुपपत्ति है यातै । इहां यो विचार करने योग्य है
 कि सत्ताका सम्बन्धतै पूर्व द्रव्यादिकनिकै विषै सत् ऐसो नाम अर प्रतीत है या नहीं ? जो है
 तो प्रकाशितको प्रकाशन व्यर्थ है तैसै सत्ताको सम्बन्ध व्यर्थ है । पर सत्ताकै दोय पणांको-

प्रसंग आवे है कि अभ्यन्तर रहन वारी है, दूसरी बाह्य रहन वारी है, याँ सिद्धान्त विरोध होय है सो सिद्धान्त सत् रूप लिंगका अविशेषतै अर शेष लिंगका अभावतै एक भाव है ऐसो है याँ खर विषयादिकनिमें अति प्रसंग नहीं है। प्रश्न, यो द्रव्यके अर सत्ताके विशेष है सो समवाय कृत है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि समवायके पूर्व नियेध पणों है याँ, अर औरसुनूं कि सत्ताके सत् पूर्वसौ नाम जो है ताँके सत्तान्तर हेतुपणों तथा अहेतु पणों होतां संता अनवस्था तथा प्रतिज्ञा हानि दोषको प्रसंग आवे। इहां वादी कहे है कि पदार्थके शक्ति प्रति नियमतै कि पदार्थ पदार्थ प्रति भिन्न भिन्न शक्तिका नियमतै द्रव्यदिकनिके विषे सत् ऐसो नाम जो है सो तो निमित्तान्तर हेतुक है अर सत्ताके विषे सत् ऐसो नाम है सो स्वतै ही है ? उत्तर, जो ऐसै है तो संसर्गवादको त्याग होय कि सत्ताके सत्तान्तरका सम्बन्धको त्याग होय, अर इच्छा मात्र कल्पनाको प्रसंग आवे, अर और सुनूं कि पदार्थान्तर सत्तादिक जे हैं तिनकी द्रव्यादिकनिके विषे प्रवृत्ति जो है सो याकी है ऐसै बहुबोहि समास रूप है कि सो या है, ऐसै कर्मधारय समास रूप है जो सो याकी है ऐसो समास है तो मत्वर्थीय पणोंकरि सत्तावाच् द्रव्य है ऐसो होनो योग्य है। जैसे गोमान् यवमान् हे तैसें है याँ मत्वर्थके भावार्थकी निवृत्ति कहने योग्य है। अथवा सो यो है ऐसा अभिसम्बन्ध करि समास करिये तो सत्ता द्रव्य है। ऐसो अर्थ प्राप्त होय है कि जैसें दंड पुरुष है याँ सत् द्रव्य है ऐसै कहो हो सो नहीं है क्योंकि यामें भावरूप अर्थको निवृत्ति कहने योग्य है। अर और सुनूं कि दृष्टान्तका अभावतै क्योंकि निश्चय करि कोऊ एक अनेकको सम्बन्धी नहीं देख्यो है। अर्थात् ऐसो कोऊ ही नहीं है कि जानै देखि एक सत्ता अनेक सम्बन्धिनी निश्चय करिये। प्रश्न, नीली द्रव्यके समान एक सत्ता अनेक सम्बन्धिनी है ? उत्तर, सो नहीं है। क्योंकि नीली द्रव्यके भी अनेक पणों है याँ। प्रश्न, नीलीपणोंके समान सत्ता अनेक सम्बन्धिनी है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि वा नीली पणोंके

असिद्ध पणों है यातें । वार्तिक—अतो विधिपूर्वकमवहरणं व्यवहारः । ॥६॥ अर्थ—संप्रह-
नयतै प्रहण किया अर्थको अनुपूर्वी करि प्रहण करणं जो है सो व्यवहार है । टीकार्थ—
अतः कहिये यातें, प्रश्न, काहेतैं, उत्तर, संप्रहतैं सो ऐसौ है कि संप्रह नय करि प्रहण किया
अर्थनिको विधि पूर्वक अवहरण जो है सो व्यवहार है । प्रश्न, कौनसा विधि है ? उत्तर,
संप्रहनय करि प्रहण कियौ अर्थ जो है ताको अनुपूर्वी करि ही व्यवहार प्रवर्त्तै है सो यो
विधि है सो ऐसैं हैं कि सर्वका संप्रह करि सत्को प्रहण है सो अनपेक्षित विशेष है सो
भला व्यवहारकै अर्थ समर्थ नहीं है यातें व्यवहार नय आश्रय करिये है अथवा जो सार
है सो द्रव्य है अथवा गुण है इहां जीव अजीवकी अपेक्षा रहित संप्रह नय प्रहण किया द्रव्य
करि भी व्यवहार करने कूं समर्थ नहीं होय है यातें जीव द्रव्य है, तथा अजीव द्रव्य है ऐसा
व्यवहारनै आश्रय करै है, अथवा संप्रह नय के विषै प्राप्त भया जीव अजीव भी भला व्यवहारकै
अर्थ समर्थ नहीं है यातें देव नारक आदि तथा घट पट आदि व्यवहार करि आश्रय करिये
है । याको उदाहरण ऐसौ है कि कषायलो द्रव्य जो है सो औषधि है । ऐसैं कहतां संता
सामान्यकै विशेषात्मक पणतैं न्यप्रोध आदिका विशेष सामर्थ्यनै आश्रय करिये है क्योंकि
प्रभु चक्रवर्ती भी सर्व कषायला द्रव्यनै एकत्र करनेकूं समर्थ नहीं है यातें अर संप्रह नय
करि प्रहण किया नाम स्थापन द्रव्य जे हैं ते भी भला व्यवहारकै अर्थ समर्थ नहीं है यातें भाव
रूप वर्त्तमानपर्यायही प्रहण करिये है ऐसैं यो नय तावत् प्रवर्त्तै है कि यावत् फेर विभाग नहीं
होय ॥ ६ ॥ वार्तिक—सूत्रपातवत् ऋजुसूत्रः ॥७॥ अर्थ—सूत्रका पतनकै समान सरल कहै सो
ऋजुसूत्र नय है ॥ टीकार्थ—जैसैं सरल सूत्रको पतन है तैसैं ऋजुसूत्र कहिये सरलसूत्रयति
कहिये व्याख्यान करै सो ऋजुसूत्र है सो सर्व त्रिकाल विषय पर्यायनितैं उक्तं धन करि वर्त्तमान
विषयनै प्रहण करै है । क्योंकि अतीत अनागतकै बिनष्ट अनुत्पन्न पणां करि व्यवहारको

अभाव है याँ याको विषय वर्तमान कालवर्त्ता पर्याय मात्र ही दिखायो है। याको उदाहरण ऐसो है कि कथायो भैषज्य कहिये कथा जो है औषधि है। इहाँ परिपूर्ण प्राप्त भयो है रस जा विषै ऐसो कथा जो है सो भैषज है अर प्राथमिक कथाय अल्प रसवान जो है सो नहीं है क्योंकि वाकै अनभिब्यक्त इस पणौ है याँ अर याको विषय विपच्यमान अर पक्व है अर पक्व जो है सो कदाचित् पच्यमान है कि वो पकतो हुओ है, अर कदाचित् उपरत पाक है कि पक्व है। प्रश्न, या असत् है क्योंकि तिनकै विरोध है याँ सो ऐसै हैं कि पच्यमान तो वर्तमान विषय है, अर पक्व अतीत विषय है तिन दोऊनिको एककै विषै अवस्थित रहनौ जो है सो विरोधी है? उत्तर, यो दोष नहीं है। क्योंकि इहाँ ऐसो उत्तर उपजै है कि पचनकी आदिमें अविभाग समय जो है ताकै विषै कोऊ असंपक्यौ हुवौ है कि नहीं है जो पक्व नहीं है तो द्वितियादि समयकै विषै भी नहीं पकजाँ पाकको अभाव होय है ताँ पाकका होवाँ वाकी अपेक्षा करि पच्यमान है सो पक्व है अर जो अपेक्षा अंगीकार नहीं करिये तो सम कै त्रिविधिको अप्रसंग होवै क्योंकि वै ही ओदन पच्यमान जो है सो कथंचित् पक्व है कथंचित् पच्यमान है। ऐसै कहिये है क्योंकि पाक करनवारेका अभिप्राय को अतिवृत्ति है। याँ सो ऐसै है कि निश्चय करि कोऊ पाकको कर्त्ता जो है ताकै तो भलै प्रकार विशद पक्या हुआ ओदनकै विषै पक्वको अभिप्राय है सो उपरित पाक है ऐसै कहिये है अर कोऊ पाकको कर्त्ता जो है ताकै किंचित् पक्याकै विषै ही कृतार्थ पणौ है याँ पच्यमान भी पक्व कहिये हैं। ऐसै क्रियमाण अर कृत तथा भुज्यमान अर भुक्त तथा कथ्यमान अर वद्ध तथा सिद्धयत् अर सिद्ध आदि जे हैं ते जोड़ने योग्य है, तथा याको उदाहरण प्रस्थ ऐसै होय है कि याकै विषै तिष्ठै हे याँ प्रस्थ है सो जा समयमें प्रमाण करिये ता समयमें है। अतीत अनागत ध्यान जो है ताका मानको अभाव है याँ, तथा उदाहरण कुम्भकारका अभावको ऐसै है कि शिवकादि पर्यायका करण समयमें

तौ वा कुंभका अभावतै कुंभकार नामको अभाव है यातै और कुम्भ पर्यायका समयमें कुम्भकार अपना अवयवनिका प्रचारतै ही निवृत्ति करै है कि कुम्भनै करै है यातै भी कुम्भकारका नामको अभाव है तथा उदाहरण ऐसै है कि तिष्ठता पुरुष प्रति प्रश्न करै है या समय कहाँसे आवत हो, ऐसै पूछतां संतां कहै है कि कहाँतै भी नहीं आयो क्योंकि या समय यो ऐसै मानै है कि या काल गमन क्रिया परिणामको अभाव है यातै, तथा कोऊनै प्रश्न कियो कि तुम कहाँ वसौ हो तहां यो कहै है कि याही आकाश प्रदेशतै अवगाढ रूप करनेको कूं हम समर्थ है अथवा आत्म परिणामनै ही अवगाढ रूप करने कूं हम समर्थ हैं क्योंकि याको वांही वास है यातै, अथवा काक कृष्ण है ऐसौ कहनौ भी याकौ विषय नहीं है। क्योंकि दोऊनिकै ही निज स्वरूपाल्म-कपर्णौ है यातै कृष्ण तो कृष्णात्मक है काकाल्मक नहीं है अर जो कृष्ण भी काकाल्मक होय तो भ्रमरादिकनिकै भी काकपर्णोंको प्रसंग आवै, अर काक काकाल्मक है कृष्णात्मक नहीं है अर जो काक भी कृष्णात्मक है तो शूबल काकको अभाव होय है क्योंकि काकनिकै पंचवर्णाल्मक पर्णौ है यातै, अथवा पित्तकै तथा अस्थिकै तथा रुचिर आदिकै पीला पर्णौ शुक्लपर्णौ रक्तपर्णौ आदि वर्णवान पर्णौ है यातै इनतै भिन्नकरि काकको अभाव है यातै क्योंकि एककै समान अधिकरण पर्णौ नहीं होय है, क्योंकि द्रव्यकै पर्यायनितै अनन्यपर्णौ है यातै अर पर्याय ही भिन्न भिन्न शक्तिमान है, कछु द्रव्य नाम नहीं है। ऐसै या ऋजुसूत्र नयकै अभिप्रायतै काक कृष्ण नहीं है। प्रश्न, कृष्ण गुणका प्रधानपर्णातै काक कृष्ण है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि ऐसै मानै अस्थि रक्तादिकनिकै विषै कृष्णगुणको अतिप्रसङ्ग आवै है यातै अथवा सहतके विषै कषाय मधुर पर्णानै होतां संता विरोध है यातै सो ऐसै है कि कोऊ काकका अर कृष्णका विशेषको जानने वारो जो है, तातै द्वीपान्तर निवासी अर नहीं प्राप्त भयौ है कृष्णको अर काकको विशेष जाकै ता प्रति कृष्ण काक है ऐसै कहता संता संशय उत्पन्न होय है कि यो काक कृष्णपर्णातै गुणका प्रधान

पणतैं कहै हे कि द्रव्यकाही तैसा परिणाम भया हे यातैं कहे हे अथवा यातैं ही पलाल आदिका दाहको अभाव हे, क्योंकि पलालके अर दाहके भिन्न भिन्न कालको परिग्रहण हे यातैं क्योंकि या नयको अविभाग रूप वर्तमान समग्र हे सो विषय हे यातैं अर अग्निको सम्बन्धन दीपन, ज्वलन, दहन ये जे हे ते असंख्यात समयके अन्तरालवान हे । यातैं याके दहनको अभाव हे । अर ओर सुनं कि जा समय दाह हे ता समय पलाल नहीं हे क्योंकि दाह समय भस्म पणांकी रचना हे यातैं, अर जा समय पलाल हे ता समय दाह नहीं हे । प्रश्न, जा पलाल हे सो ही दहे हे, उत्तर, सो नहीं हे क्योंकि अवशेष सहित हे यातैं । प्रश्न, समुदायकू कहनवारे शब्दनिकी अवयवनिके विषे भी वृत्तिको दर्शन हे यातैं दोष नहीं हे ? उत्तर, सो नहीं हे, क्योंकि एक देशके दाह रहित वैसाका वैसा अवस्थितपणां हे यातैं एक देशके दाहका अभावके उक्तपणां हे, यातैं । प्रश्न, दाहका असम्भवतैं पलालदाह कहनां सम्भव हे ? उत्तर, सो नहीं हे क्योंकि वचन विरोध हे यातैं अर वैसाका वैसा अवस्थित पणां हे यातैं तिनमें प्रथम ही वचन विरोध तो ऐसो हे कि जो निरवशेष पलालका दाहको असंभव हे यातैं एक देश दाहतैं पलालको दाह जो हे सो अदाह नहीं हे, ऐसैं तू कहे हे तो तिहारा वचनके निरविशेष पर पत्र दूपण पणांका अभावतैं पर पत्रको एक देश जो हे ताके दूपक पणतैं हे यातैं एक देश रूप दूपक पणतैं यो वचन समस्त भी दूपक ही हे ऐसैं या वचनके साधक पणांकी सामर्थ्यको अभाव हे, अर वैसाको वैसा स्थित रह्यौ भी एक समयमें दाहको अभाव हे । ऐसा उक्त पणतैं अवयवनिके अनेक पणाने होतां संतां जो अवयव दाहतैं सर्वत्र दाह हे तो अवयवान्तरका अदाहतैं सर्व दाहको अभाव हे । अर जो अवयवका दाहतैं सर्वत्र दाह हे तो अवयवान्तरका अदाहतैं अदाह काहेंतैं नहीं हे, यातैं दाह नहीं हे । ऐसैं पान भोजनादि व्यवहारको अभाव हे अथवा या नयकी अपेक्षा करि शुक्र वस्त्र आदि द्रव्य कृष्ण नहीं होय हे क्योंकि दोउनिके भिन्न कालमें अवस्थित पणतैं हे

याँ अर प्रत्युत्पन्न विषयनै होतां संता भी निवृत्त पर्यायका अनभिसम्बन्धतै शुक्ल कृष्ण नहीं है। प्रश्न, ऐसै होत सँतै सर्व व्यवहारका लोप होय है? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि इहाँ तो विषय मात्रको प्रदर्शन है याँतै। अर पूर्व नयकै वक्ता पणतै व्यवहारकी सिद्धि है ॥ ७ ॥ वाक्तिक—त्रायत्यर्थमाह्वयति प्रत्यायतीति शब्दः ॥ ८ ॥ अर्थ—उच्चारण कियो शब्द अर्थनै कहै, बुलावै, प्रतीति करावै सो शब्दनय है। टीकार्थ—उच्चारण कियो शब्द जो है सो कृत संगत पुरुषकै अपना अभिधेयकै विषै प्रतीतिनै धारण करै हे सो शब्दनय है ऐसै कहिये है ॥ ८ ॥ वाक्तिक—स च लिंगसंख्यासाधनादिकाव्यभिचारनिवृत्तिपरः ॥ ९ ॥ अर्थ—सो लिंग संख्या साधन आदिका व्यभिचारकी निवृत्तिमें तत्पर है। टीकार्थ—लिंग तो स्त्री लिंग, पुरुष लिंग, नपुंसक लिंग, है अर संख्या एक वचन पणौ, द्विवचन पणौ, बहु वचन पणौ है अर साधन अस्मद शुष्मद आदि शब्द हैं, इत्यादिकनिको व्यभिचार नहीं होनो जो है सो न्याय है अर वा न्यायकी निवृत्तिमें तत्पर यो नय है सो ऐसै है कि तिनमें प्रथम तो लिंग व्यभिचार है कि स्त्रीलिंगकै विषै पुरुष लिंगको कहनौ कि तारका है सो स्वाति है, अर पुरुष लिंगके विषै स्त्री लिंग कहनौ कि अवगम है सो विद्या है, अर स्त्री लिंगके विषै नपुंसक लिंग कहनौ कि वाणी है सो आतोद्य है, अर नपुंसक लिंगके विषै स्त्री लिंग कहनौ कि आयुध है सो शक्ति है। अर पुरुष लिंगके विषै नपुंसक लिंग कहनौ कि पट है सो वस्त्र है। अर नपुंसक लिंगके विषै पुरुष लिंगके विषै सो परशु है। बहुरि संख्या व्यभिचार ऐसै है कि एक वचनकै विषै द्विवचन कहनौ कि नक्षत्र है सो पुनर्वसु है। अर एक वचनकै विषै बहुवचन कहनौ कि नक्षत्र है सो शत-भिषज है, अर द्विवचनकै विषै एक वचन कहनौ कि गायनिको देनेवारो सो ग्राम हैं, अर द्विवचनकै विषै बहु वचन कहनौ कि पुनर्वसु है ते पंच तारका है, अर बहुवचनकै विषै एक वचन कहनौ कि आस्र है ते वन है, अर बहु वचनकै विषै द्विवचन कहनौ कि देव अर मनुष्य है ते दोग

राशि है। बहुत्र साधन व्यभिचार ऐसे हैं कि एहि मनोरथेन यास्यति नहि यास्यसि यातस्ते पितेति। अर्थ— एहि कहिये तू आहू मन्थे कहिये में मानू हूं रथेन यास्यसि कहिये रथ करि गमन करुंगो सो नहीं जायगो तिहारो पिता गयो। इहां मन्थसे रथेन यास्यामि ऐसा चाहिये था ताकी ऐवज मन्थे रथेन यास्यसि ऐसा कया सो मन्थसे ऐसा मध्यम पुरुषका मन्थे ऐसा उत्तम पुरुष था ताकी एवज यास्यसि ऐसा मध्यम पुरुष किया, इत्यादि हे सो साधन व्यभिचार है। बहुत्र आदि शब्द करि कालादि व्यभिचार ग्रहण करिये कि विश्व दृशास्य पुत्रो भविना कहिये समस्तकूं देखत भयो ऐसो याके पुत्र होनहार है। इहां भावी कार्यमें होत भयो ऐसे भूत रूप कथ्यो हे ऐसे काल व्यभिचार है, अर संतिष्ठते की एवज प्रतिष्ठते कहे तथा विरमतिकी एवज उपरमति कहे सो उपग्रह कहिये उपसर्ग व्यभिचार है। इहां वादी कहे हे कि इत्यादिक व्यभिचार युक्त है। प्रश्न, काहें ? उत्तर, अन्य अर्थको अन्य अर्थ करि सम्बन्ध होनेको अभाव है यातें अर जो होय तो घट पट होउ होउ तातें यथालिंग यथा संख्या साधन आदि कहनों न्याय है। प्रश्न, ऐसे शब्द नयके मानतें लोकमें अर समयमें विरोध होय हे ? उत्तर, ऐसे हैं तो भला ही विरोध हो इहां तो हमनें तत्र निर्णय करिये हे। अर सुहृद पुरुषनिके विषे उपचार हे कि ज्ञानवाननिनें कहनी उपचार है। वार्तिक—नानार्थ समभिरोहणात्समभिरूढः ॥ १० ॥ अर्थ—इहां नानार्थ समभिरोहणात् पद पंचम्यन्त हे सो कौमुदीका मततें त्यप प्रत्ययका लोपमें पंचमी हे तातें नाना अर्थनिनें ओड़ि करि ऐसा अर्थ होय हे। तातें नाना अर्थनिनें छाड़ि करि एक अर्थनें ग्रहण करे हे सो समभिरूढनय हे। टीकार्थ—जातें नाना अर्थनिनें उलंघनि करि एक अर्थनें सन्मुख पणां करि रूढ होय हे कि अर्थनें ग्रहण करनें वारो होय हे तातें समभिरूढ है। प्रश्न, काहें ? उत्तर, वस्त्वन्तरका असंक्रमण करि वा एकमें ही तिष्ठवापणातें। प्रश्न, कैसे ? उत्तर, अवितर्क्य ध्यानके समान सो जैसे तीसरो शुक्ल ध्यान सूत्रम क्रिया रूप

अवितर्क अरु अभीचार ऐसेो ध्यान हे सो अर्थका तथा व्यंजनका तथा योगनिका पलटनका अभावतँ सूक्ष्म काय योगमें लिष्टवापणातँ हे तथा गौ यो शब्द वाक आदि अनेक अर्थनिमें प्रवर्तते हे तथापि पशु विशेष गौ जो हे ताकेँ विषेँ रूढ़ हे । ऐसेँ औरनिकैँ विषेँ भी रूढ़ि शब्द हे सो या नयको विषय हे । अथवा अर्थकी प्रतिकैँ अर्थ शब्दको प्रयोग हे । तहां एक अर्थको एक शब्द करि गतपणौँ हे यातँ पर्याय शब्दको प्रयोग अनर्थक होय । अरु जो शब्द भेद हे सो जैसेँ इन्दन क्रिया वान पणातँ इन्द्र हे और समर्थ पणातँ शक्र हे, अरु पुर नगर आदिका भेदन करवातेँ पुरन्दर हे । ऐसेँ ही सर्वत्र जाननेँ अथवा जो जहां अधिरूढ़ हे सो तहां प्राप्त होय करि सन्मुख पणांकरि प्राप्त होवातेँ समभिरूढ़ हे । सो जैसेँ कोऊ प्रश्न करैँ कि तुम कहां िष्टो हे तदि वो कहैँ कि निज स्वरूपमें लिष्टेँ हे । प्रश्न, काहँतँ ? उत्तर, वस्त्वन्तरमें प्रवृत्तिका अभावतँ । अरु जो अन्यकी अन्यमें प्रवृत्ति होय तो ज्ञानादिक आत्मगुण जे हँ तिनकी तथा रूपादिक पुद्गल जे हे तिनकी आकाशमें प्रवृत्ति होय ॥१०॥ वार्तिक—येनात्मना भूतस्तेनैवाध्यवसायतीत्येवंभूतः॥ १॥ अर्थ—जा समय जा स्वरूप करि भयो ता समय ता स्वरूप करि ही प्रतीति करावैँ हे यातँ एवम्भूत नय हे । टीकार्थ—जा स्वरूप करि तथा जा नाम करि शब्द उत्पन्न भयो हे ताकरि ही जा स्वरूप करि तथा जा नाम करि शब्द उत्पन्न भयो हे ताकरि ही निश्चय करावैँ सो एवम्भूत नय हे । सो जैसेँ इन्द्र शब्द परमेश्वरपणांको कहन वारो हे सो परिणाम जामें जा समय प्रवर्ततेँ हे तामें ता समय ही युक्त हे । नाम स्थापना द्रव्य जे हँ तिनकैँ विषेँ युक्त नहीं हे, क्योंकि नामादिकनिमें परमेश्वर रूप परिणामको अभाव हे यातँ ऐसेँ ही और भी शब्दनिकैँ विषेँ अपना अभिधेय रूप क्रिया को परणतिका बरणमें ही वा नाम की युक्त हे अरु बरणमें नहीं युक्त हे, अथवा स्वरूप करि भयो अर्थ ता स्वरूप करि ही निश्चय करावैँ कि जैसेँ गमन करती गौ हे कि जा समय गमन करैँ हे ता ही समय गौ हे लिष्टती तथा सोवती गौ नहीं हे, क्योंकि पूर्वकालमें तथा उत्तर

कालमें गमन करानरूप अर्थका अभावतैं दंडीके समान है ऐसैं ही औरनिके विषे भी जानना । अथवा जा स्वरूपकरि जा ज्ञान करि भयौ कि परिणम्यौ ता स्वरूप करि ही निश्चय करावै सो एवम्भूत है सो जैसैं इन्द्रका तथा अग्निका ज्ञान करि परिणति आत्मा ही इन्द्र है, अग्नि है ऐसैं एवम्भूत अर्थका प्रतीति उत्पन्न करावैतैं शब्द एवम्भूत है । इहां वा कार्यतैं वा शब्दपणां-की प्रसिद्धि है यातैं, प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—दाहकत्वाद्यतिप्रसंग इति चेतदव्यतिरेका-दप्रसंगः इति ॥ अर्थ—दाहकपणांतैं अति प्रसङ्ग है ऐसैं है तो अव्यतिरेकतैं अप्रसङ्ग है । टीकार्थ—अग्नि आदि नाम जो आत्माके विषे करिये हे तो दाहक पणां आदि अति प्रसङ्ग हूजिये है ऐसैं कहिये हे ? उत्तर, यातैं अभिन्न है यातैं अति प्रसङ्ग नहीं होय है सो ऐसैं है कि वे नामादिक जा स्वरूप करि कहिये हे ता स्वरूपतैं तिन नामादिकनिको अव्यतिरेक है । अर धर्मनिके प्रति नियत अर्थमें वृत्तिपणां हे यातैं तातैं नो आगम भावरूप अग्निके विषे वर्तमान दाहकपणां हे सो आगमभावरूप अग्निक विषे प्रवर्तै, ऐसैं नैगमादिक नय कहा अर इनके उत्तरोत्तर सूक्ष्म विषय पणां हे और पूर्व पूर्व हेतु पणांतैं अनुक्रम हे ऐसैं ये नय पूर्व पूर्व विरुद्ध महा विषयरूप हे अर उत्तर उत्तर अनुकूल अल्प विषय रूप हे, क्योंकि द्रव्यकी अनन्त शक्ति हे यातैं शक्ति शक्ति प्रति भेदनें प्राप्त भया नय बहु विकल्प-रूप उत्पन्न होय है । ये पूर्वोक्तगुण प्रधान पणांकरि परस्पर सापेक्ष हुआ संता सम्यग्दर्शनका कारण होय है क्योंकि पुरुषार्थ रूप क्रियाका साधन स्वरूप सामर्थ्यतैं तत्त्वादिकके समान यथा योग्य उपाय करि स्थापन किया पट आदि संज्ञानें प्राप्त होय है । अर स्वतन्त्र हुआ संता तत्त्वा-दिकके समान असमर्थ होय है । प्रश्न, ऐसो दृष्टान्त विषय उपन्यास रूप है । प्रश्न, तत्त्वादिक निरपेक्ष भी कोऊ अर्थ मात्रनें तो उत्पन्न करै है कि कोऊ प्रत्येक तंतु तो त्वक्त्राणमें समर्थ है । अर कोऊ एक वृद्धकी छासित उत्पन्न भयो तंतु बंधनमें समर्थ है अर ये नय निरपेक्ष हुआ

संता कछू भी सम्यग्दर्शन मात्रा नै नहीं प्रगट करे हे ? उत्तर, यो दोष नहीं हे बर्योकि तिहारे कहनेका अभिप्रायको अनवबोध हे यतैं परका कथा अर्थ नै नहीं जाणिकरि यो उपासम्भ करे हे जो कसौ कि निरपेक्ष तन्तुआदिकनिके विषे पटादि कार्य नहीं हे अर जो बाने कार्य दिखायो सो पटादि कार्य नहीं हे । प्रश्न, तो कहा हे ? उत्तर, तन्तुआदि कार्य हे अर तन्तुआदि कार्य भी निरपेक्ष तन्तुआदि अवयविके विषे नहीं हे ऐसैं भी हमारी पक्ष सिद्धि ही हे । प्रश्न, निरपेक्ष तन्तुके अवयवनि के विषे भी तन्तु आदि कार्य शक्तिकी अपेक्षा करि हे ऐसैं कहिये हे ? उत्तर, बुद्धि अभिधान रूप कि ज्ञान ऐसा नाम रूप निरपेक्ष नयके विषे भी कारणका वशतैं सम्यग्दर्शनका कारणपणां रूप विपरिणतिका सद्भावतैं शक्ति स्वरूप करि अस्तित्व हे ऐसैं कहतैं दृष्टान्त कही द्रुतो ताका उपन्यासके समपर्णों ही हे ॥ १२ ॥ १३ ॥

श्लोक—ज्ञानदर्शनयोस्तस्त्वं नयानां चैव लक्षणम् ।

ज्ञानस्य च प्रमाणत्वमध्ययेऽरिमन्निरूपितम् ॥ १-॥

अर्थ—या अध्यायके विषे ज्ञानको तथा दर्शनको स्वरूप अर नयनिका लक्षण अर ज्ञानके प्रमाणाता निरूपण कियो ॥ ? ॥

इति श्रीमद्कलकद्वेष प्रणीते तत्त्वार्थे वासिके ध्यास्थानाटकारे प्रथमेऽध्याये तद्वपरकाम राजवार्तिक सागरोद्भूत

तत्त्व कीस्तुमे षष्ठे महिम्नं परिसमाप्तम् ।

। आन्हिकमें मूल ग्रन्थ संख्या अर्थ ताके मध्य सूत्र २५ हैं अर वातिक एकसौ वाणवे हैं । तिनमें नवम सूत्र परि चौतीस हैं, दशम सूत्रपर तेईस हैं । ग्यारसा सूत्र पर सात हैं । बारसा सूत्रपर सोला । तेरसा पर चौदा । चौदसापर चार । पनरसापर चौदा । सोलसापर

उगणीस । सतरा पर नव । अठारमा पर दोय । उगणीसमा पर दश । वीसमा पर पनरा ।
 ईकवीसमा पर छै । वाईसमा पर पांच । तेईसमा पर दश । चौवीसमा पर दोय । पच्ची-
 समा पर दोय । छवीसमा पर च्यार । सत्ताईसमा पर चार । अट्टाईसमा पर नही है । गुणती-
 समा पर नव । तीसमा पर दश । इकतीसमा पर तीन वत्तीसमापर चार । तेतीसमा सूत्र पर वारा
 वार्त्तिक हैं । तिनकी देश भाषा मयी वचनिका रूप अर्थ परिडत फतैलाल जी की सम्मति
 श्रीमज्जिन बचन प्रकाशक श्रावक संघी पन्नालाल दूनीवालने कर्मका चय निमित्त निज बुद्धि
 प्रमाण लिख्यौ है । तामें ग्रन्थप्रमाण श्लोक संख्या ६२६० है ।



॥ इति प्रथमोऽध्यायः ॥

श्रीमद्भद्राकलंकदेव विरचित

तत्त्वार्थ रत्नवार्तिक

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

द्वितीय अध्याय ।

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

टीकाकार—

स्वर्गीय पं० मन्नालालजी दूनवाले

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

प्रकाशक—

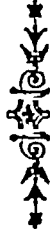
जिनवाणी प्रचारक कार्यालय, पोष्ट बक्स ६७४८ कलकत्ता



नमः सिद्धेभ्यः ।

तत्त्वार्थ रत्नवार्तिक

भाष्य षष्ठीविक्रम संभक्त ॥



द्वितीय अध्याय ।



तहां ग्रंथकार इष्टदेवकी जयात्मक स्तुति करता संता मंगलाचरण करे है ।

श्लोक—जीयाच्चिरमकलंकब्रह्मा बहुहृव्वनृपतिव्रतनयः ।

अनवरतनिखिलविद्वज्जननुतविद्यः प्रशस्तजनहृद्यः ॥१॥

अर्थ—नहीं है अष्टादश दोष विशेष रूप कलंक जाके अर प्रजाने बधावे सो ब्रह्मा कहिये । अर अकलंक ऐसो जो ब्रह्मा सो अकलंक ब्रह्मा कहिये अर्थात् ऋषभदेव अर याके ब्रह्म पणो तो कर्म भूमिको जो प्रयोग ताका प्रदर्शकपणां करि जाणिवे योग्य है । अर्थात् आदि ब्रह्मा है सो चिरकाल सर्वोत्कर्षपणां करि वती । क्योंकि धर्मके अनादि निधनपणानें होतां संतां भी प्राप्त

भया अवसर्पिणी कालका प्रारंभके विषे प्रथम रत्नत्रय स्वरूपका धारण पणों करि तथा प्रवर्तक पणों करि असाधारण उपकार कर्तापणों विशेष पण कह्यो है। यतैं ही चिरकाल जयवंतौ रह्यो या पदकी समीचीन गति है। बहुरि वो अकलंक ब्रह्मा कैसोक है? उत्तर, लघु हव्व नृपति वर तनय है याको अर्थ ऐसो है कि हव्व शब्द प्राकृत रूप है सो कोऊ नृपति विशेषको वाचक है सो तौ द्वितीय अर्थमें ग्रहण करने योग्य है। अर इहां तौ प्रकृति भूत पणतैं कि प्राकृतमें हव्व शब्दनै हव्व आदेश भयो है यतैं हव्व शब्दको ग्रहण है तातैं ही लघु हव्व नृपति वर तनयः ऐसो भयो है। अर याको अर्थ ऐसो है कि हव्व शब्दके भोजन वाचकता है। बयोंकि हुदानादनयोः या धातु करि उत्पन्न पणों है यतैं तथा हव्व कव्ये दैव पैन्ने अन्न ऐसा लिंगानुशासन है यतैं तातैं ही लघु कहिये सूक्ष्म है हव्व कहिये भोजन जाकै सो लघु हव्व कहिये बयोंकि अन्तिम भोग भूमिमें उत्पन्न भयाकल्पवृत्तैं है उत्पत्ति जाकी ऐसा भोजनका कारवातैं भोजनमें लघु पणों है। अर्थात्-जघन्य भोग भूमिमें वोर प्रमाण भोजन है यतैं लघु पणों कह्यो है। इहां लघु शब्द है सो अपेवा सहित है यतैं कह्यो कि कौनतैं लघु है ऐसी आशंका नै होतां संतां कहिये है कि कर्म भूमिज मनुष्यनितैं लघु भोजन है सो लघु हव्व नृपति है अर्थात्-नाभि राजा है। ताको वर पुत्र ऋषभदेव है। बहुरि अकलंक ब्रह्मा कैसोक है? उत्तर, अनवतनिखिलविद्वज्जननुत्तविद्यः। याको अर्थ ऐसो है कि निखिल जे विद्वज्जन ते निखिल विद्वज्जना कहिये अथवा विद्वांस तौ देव है बयोंकि विबुध पर्यायका वाचक पणतैं है। अर जन जे हैं ते मनुष्य हैं तिनकरि निरंतर नुत है कि प्रकर्षणै स्तुति रूप है विद्यां कहिये केवल ज्ञान जाको अथवा विद्वान् कहिये विद् जो अवधिज्ञान सो है विद्यमान जाके सो विद्वान् सौधर्मन्द्र है। अर जना कहिये भरतादि भक्त जन तिन करि नुत है कि आदर करि ग्रहण करी है विद्या कहिये ह्योपा-देयरूप उपदेश जाको ऐसो है। बहुरि अकलंक ब्रह्मा कैसोक है? उत्तर, प्रशस्तजनहृद्यः।

याको अर्थ ऐसो है कि प्रशस्ता कहिये प्रशस्तानें प्राप्त भया कि सप्त प्रकार ऋद्धिनें प्राप्त भया ऐसा वृषभसेन आदि गणेश है अर जना कहिये द्वादश सभा निवासी प्राणी है तिनका हृदय गत अर्थका प्रकाशपणा तें हृद है कि मनोहर है। ऐसैं तौ ऋषभदेवकी जया-त्मक स्तुति रूप अर्थ जाननूं। बहुरि दूसरो अर्थ यो है कि अकलंक नामक आचार्य जो ब्रह्मा है या अर्थमें ब्रह्मा शब्दको निरुक्ति ऐसी है कि वधायो है चरित्र जानैं अथवा वधायो है सूत्रार्थ जानैं ऐसो ब्रह्मा है। अर अकलंक ऐसो जो ब्रह्मा कहिये या पदकरि शास्त्र कर्ता अपना नामनै प्रगट करे है सो चिरकाल जयवंतो रहो। याको अर्थ पूर्ववत् जानौं। बहुरि अकलंक ब्रह्मा कैसो-क है? उत्तर—लघुहव्वनृपतिवरतनयः याको अर्थ ऐसो है कि हव्व नामा नृपति जो है सो हव्व नृपति कहिये। अर हव्व नृपतिको जो उत्तम पुत्र सो हव्व नृपति वर तनय कहिये अर लघु ऐसो जो हव्व नृपतिको उत्तम पुत्र सो लघु हव्व नृपति वर तनय कहिये। अर्थात् हव्व नृपतिको कनिष्ठ पुत्र है। बहुरि अकलंक ब्रह्मा कैसोक है? उत्तर, अनवरतनिखिलविद्वज्जननुत-विद्यः याको अर्थ ऐसो है कि निखिल कहिये समस्त विद्वज्जन आगमदर्शो जे हैं तिनकरि निरं-तर नुत है कि प्रस्तुत है स्याद्वाद विद्या जाकी ऐसो है। बहुरि अकलंक ब्रह्मा कैसोक है? उत्तर, प्रशस्तजनहृद्यः। याको अर्थ ऐसो है कि प्रशस्त जना कहिये सम्यग्दर्शनकरि संयुक्त भव्य जे हैं तिनका मनको हरन वारो है। क्योंकि वाकै अपना वचनरूप अमृत करि मिथ्यादर्शनरूप संशयादिक हालाहलका दूरि करिवा पणतैं ॥ १ ॥ अर्वे प्रथम सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है। कि इहां कहैं हैं कि मोक्षमार्गकी व्याख्याका प्रसंग करि सम्यग्दर्शनादिक जे हैं ते उप-देशके विषय होय हैं, अर तिनका लक्षण तथा उत्पत्ति कारण तथा विषयका नियम आदि प्रथम अंगके विषये व्याख्यान किये तहां तत्त्वार्थका श्रद्धानें सम्यग्दर्शन कइयो। अर तत्त्वार्थ का प्रमाण तहां कइयो तहां आदिमें कइयो जो जीव ताको कइ। श्रद्धान करने योग्य है

ऐसा प्रश्न होत, सतें कहै हैं कि जाका अवधारणतै तथा ज्ञानतै तथा उपासनातै जो उपलब्ध होय सो अज्ञान करने योग्य है। यातै तत्व कहिये हैं सो तत्व आत्माको स्वभाव है यातै अज्ञान करने योग्य है। प्रश्न, ऐसैं है तो आत्माको तत्व कहा है सो कहो ? ऐसैं कहतां संतां उत्तर रूप सूत्र कहै हैं तथा उत्थानिका लिखिये हैं कि अथवा प्रमाण नयके अनन्तर ही दिखाये हैं ते प्रमेयके जनावनें रूप हैं कि प्रमेय इततै जाने जांय हैं। अर प्रमेय जीवादिक पदार्थ हैं ते अवे दिखाये योग्य है। प्रश्न, जो ऐसैं है तो या प्रथम कहा हुवा जीवको तत्व कहा है ऐसा प्रश्न होत सतै सूत्रकार कहै हैं। सूत्रम्—

औपशमिकचायिकौ भावौ भिअश्र जीवस्य स्वतत्वमौदयिकपारिणामिकौ च ॥१॥

अर्थ—औपशमिक अर चायिक ये दोय भाव हैं तथा मिश्र भी भाव है, ये तीन भाव जीवके निज तत्व हैं। बहुरि औदयिक अर पारिणामिक भाव हैं ते भी निज तत्व हैं ॥१॥ प्रश्न, औपशमिकादिकनिके लक्षण भी कहौ। उत्तररूप वार्तिक—हस्म्योनुद्भूतस्वीर्यवृत्तितो-पशमोयः प्रापितपंकवत् ॥१॥ अर्थ--कर्म कै नहीं प्रगट भई जो अपना वीर्यकी प्रवृत्तितता तीं स्वरूप आत्माकी विशुद्धि जो है सो उपशम है सो जैसैं नीचे बैठि गयो है कादो जाको ऐसा जलके समान उज्वलता है। जैसैं कतकादिक द्रव्यानिका मिलापतै अधोभाग में प्राप्त भयो है मल द्रव्य जाको ऐसो कालिमा सहित जल जो है ताकै वा मल कृत कालिमाको जो उदय ताका अभावतै उज्वलता पाइये है। तैसैं सम्यग्दर्शन आदि कारणका वशतै कर्मके नहीं प्रगट भई जो अपना वीर्यकी प्रवृत्तितता तीं रूप आत्माकी विशुद्धि जो है सो उपशम है। अर्थात् आत्माका स्वभावनें मलिन करनवारे कर्म सत्तामें विद्यमान है। तथापि सम्यग्दर्शनदिककी निकटततै शक्तिका नहीं प्रगट होना जो है सो उपशम है ॥१॥ वार्तिक—द्वयो निवृत्तिरात्यांतिकी ॥२॥ अर्थ—प्रथम तो अधोभागमें प्राप्त भयो है पंक जाको बहुरि दूसरा उज्वल पात्रमें प्राप्त भयो

ऐसो जो जल तक अत्यंत उज्वलता जो है सो ज्य है तैसे आत्माके भी कर्मकी अत्यंत निवृत्ति—
 नें होतां संतां अत्यंत विशुद्धि जो है सो ज्य है । इहां कारणको कार्यके विषे उपचार करि
 कइयो है क्योंकि विशुद्धताको कारण कर्मको ज्य है ताकू ही विशुद्धि कही है सो योग्य ही
 है ॥२॥ वार्तिक—उभयारमको मिश्रः चीणिचीणमदशक्तिकोद्रवत् ॥३॥ अर्थ—जैसे प्रचालन
 विशेषतें कुछ चीण भई अर कुछ नहीं चीण भई है मद् शक्ति जिनकी ऐसे जे कोद्रव तिनकी
 द्योय भेद रूप प्रवृत्ति है । तैसें यथोक सम्यग्दर्शनादिक जे कर्म ज्यका कारण तिनने निकट होतां
 संता कर्मका एकोदेश ज्य होवतैं अर एकोदेश शक्तिका उपशम होवतैं आत्माके जो भाव
 होय सो उभयात्मक मिश्रभाव हैं । ऐसें उपदेश करिये है ॥३॥ वार्तिक—द्रव्यादिनिमित्तवशात्क-
 मणः फलप्राप्तिरुदयः ॥४॥ अर्थ—द्रव्य, जेन्न, काल, भाव, रूप निमित्तनें प्रतीति करि पक्या जो
 कर्म ताका फलकी जो प्राप्ति सो उदय नामनें पावै है ॥४॥ वार्तिक—द्रव्यात्मलाभमात्रहेतुकः
 परिणामः ॥५॥ अर्थ—द्रव्यका स्वरूपको लाभ मात्र ही जाको हेतु है अर और हेतु नहीं है सो
 परिणाम है ऐसें कहिये है । भावार्थ—अपना स्वरूपको जनावनेवागो जो भाव है सो परिणाम
 है ॥५॥ वार्तिक—तत्संयोजनत्वाद्बृत्तिवचनम् ॥६॥ अर्थ—ते उपशमादिक हैं प्रयोजन जिनके ऐसी
 वृत्ति करिये हैं अर्थात् कर्मनिको उपशम है प्रयोजन जाको सो औपशमिक भाव है अरकर्मनिको
 ज्य है प्रयोजन जाको सो जायिक भाव है । अर कर्मनिको ज्योपशम है प्रयोजन जाको
 सो ज्योपशमिक भाव है सो ही मिश्रभाव है । अर कर्मनिको उदय है प्रयोजन जाको सो
 औदयिक भाव है । अर परिणाम है प्रयोजन जाको सो परिणामिक भाव है । ऐसें ए पांच भाव
 आत्माका स्वतत्त्व है कि निज तत्त्व है अर्थात् असाधारण भाव है ॥६॥ अर्थ इनि भावनिका
 अनुक्रम जनावनें निमित्त कहे हैं । वार्तिक—व्याप्तैरौदयिकपरिणामिकग्रहणमादावित्तिचेल्ल
 भव्यजोवधर्मविशेषव्यापनार्थत्वादावौपशमिकादिभाववचनम् ॥७॥ अर्थ—प्रश्न, सर्व जीवनिमें

साधारणपणाकी व्याप्तिमें औदयिक परिणामिक भावनिको ग्रहण आदिमें न्याय्य है ? उत्तर, ऐसे नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, भव्य जीवनिका धर्म विशेष जनावनेंका प्रयोजन-पणानें क्योंकि निश्चय करि भव्यकूं मोक्षका प्रतिपादनके अर्थ ही यो प्रयास है, चाते आत्माका धर्म विशेष औपशमिकादि भाव जे हें ते आदिमें कहिये है ॥७॥ वार्तिक—तत्र चादा-वौपशमिकवचनं तदादित्वात्सम्यग्दर्शनस्य ॥८॥ अर्थ—बहुरि तिनभावनिमें सम्यग्दर्शनकी आदिमें औपशमिकभाव है । ता पीछें जायिकभाव है । ता पीछें जायोपशमिक भाव है । चाते आदिमें औपशमिक भाव ग्रहण करिये है ॥८॥ वार्तिक—अल्पात्वाच्च ॥९॥ अर्थ—औपशमिक भावनिकें अल्पपणों है चातें भी आदिमें ही योग्य है । अथवा जायिकतें अर जायोपशमिकतें औपशमिक भाव अल्प है सो ऐसैं हें कि उपशम सम्यक्त्वको काल अन्तर सुहूर्त्त हे सो अन्तर-सुहूर्त्त असंख्यात समय प्रमाण है । तहां समय २ निरन्तर संवय रूप किया उपशम सम्यग्दृष्टी अन्तरसुहूर्त्तकी समाप्ति पर्यन्त पल्योपम असंख्यात भाग प्रमाण है चातें सर्वतें अल्प है । भावार्थ-उपशम सम्यक्त्वको काल अन्तर सुहूर्त्त प्रमाण कखो ताका समय असंख्यात कख्या ते समय पल्यका जे असंख्यात समय तिन प्रमाण है अर वाकी कालका समय २ प्रति भिन्न २ सम्यग्दृष्टी तिष्ठे है । तातें ते हू तात्रप्रमाण है । तातें अल्प है ॥९॥ वार्तिक—ततो विशुद्धिप्रकर्षयुक्त्वात् जायिकः ॥१०॥ अर्थ-निश्चय करि औपशमिकतें जायिक भाव जो है सो मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व, सम्यक्त्व प्रकृति इनका समस्त पणोंकरि चय होवातें अत्यन्त शुद्ध युक्त है । तातें औपशमिकतें परे जायिक वचन है ॥१०॥ वार्तिक-बहुत्वाच्च ॥११॥ अर्थ-औपशमिक सम्यग्दृष्टीनिमें जायिक सम्यग्दृष्टी बहुत हैं । प्रश्न, काहेतें ? उत्तर, गुणकार विशेषतें प्रश्न, कौनसा गुणकार है ? उत्तर, आवलीको असंख्यातमो भाग जो है सो भी असंख्यात समय प्रमाण है । प्रश्न, काहेतें ? उत्तर, आवलीको असंख्यातकी रासिका असंख्यात ही भेद है । तातें आवलीका असंख्यात भाग करि गुण्य उपशम

सम्यग्दृष्टी चाधिक सम्यग्दृष्टिकी संख्याने प्राप्त होय है। प्रश्न, काहेंतै ? उत्तर, संवय कालका मह-
 स्पर्णातै इहां चाधिकसम्यग्दृष्टीको तेतीस सागरोपम किंचित् अधिक काल है। ताका प्रथम
 समयतै आरम्भ करि समय समयके विषै संवय किया वाका कालकी परिसमाप्त पर्यन्त बहुत होत है
 भावार्थ—चाधिक सम्यक्त्वको काल आठ वर्ष घाटि दोग कोटि पूर्व अधिक तेतीस सागरको है
 ताकै समय प्रति भिन्न भिन्न तिष्ठते चाधिक सम्यग्दृष्टी तावत् प्रमाण होय है। यातै उपशम
 सम्यग्दृष्टीतै चाधिक सम्यग्दृष्टी बहुत है ॥११॥ वार्त्तिक—तदसंख्येयगुणत्वात्तदनन्तर मिश्र-
 वचनम् ॥१२॥ टीकार्थ—चाधिकतै असंख्यात गुणै चायोपशमिक है सो द्रव्यतै हैं। भावतै नहीं
 है अर निश्चय करि भावतै विशुद्धताकी प्रकर्षताका योगतै चायोपशमिकतै चाधिक अनन्तगुणै
 है। तातै द्रव्यतै चाधिकतै चायोपशमिक असंख्यातगुणै है। प्रश्न, काहेंतै ? उत्तर, गुणकार
 विशेषतै है प्रश्न, वो गुणकार कौनसो है ? उत्तर, आवलीका असंख्यात भाग प्रमाण है।
 प्रश्न, काहेंतै है ? उत्तर, संवयकालका महत् पणतै है इहां चायोपशमिक सम्यग्दृष्टी के
 छयाछटि सागर प्रमाण पूर्व पूर्णकाल है। ताका प्रथम समयतै आरम्भ करि समय समयके विषै
 संवय किया चायोपशमिकसम्यग्दृष्टी वा कालकी समाप्ति पर्यन्त बहुत होय है ॥१२॥ वार्त्तिक—तदनन्त
 गुणत्वाद्दन्तेद्वयवचनम् ॥१३॥ अर्थ—तिन सबनिके विषै ही अनन्त गुण औदधिक अर परिणा-
 मिक भाव है। तातै अन्तके विषै तिनको वचन कियो है ॥१३॥ वार्त्तिक—तैरेव चात्मनः समधि-
 मात् ॥१४॥ अर्थ—अतीन्द्रियपणतै आत्माको जाननौ मनुष्य तिर्यच योनि आदि तौ औदधिक
 भावनिकरि तथा चैतन्य जीवत्व आदि परिणामिक भावनिकरि होय है यातै भी देऊनिको
 वचन अन्तमै ही योग्य है ॥१४॥ वार्त्तिक—सर्वजीवितुल्यत्वाच्च ॥१५॥ अर्थ—अथवा सर्व
 जीवनिके औदधिक अर पारणामिक भाव तुल्य है तातै भी तिनको अन्तके विषै वचन कहनौ
 न्याय्य है ॥१५॥ इहां प्रश्नोत्तर रूप वार्त्तिक—तत्त्वमिति बहुवचनप्रसङ्ग इति चेन्न भावस्यैकत्वात् ॥१६॥

अर्थ—प्रश्न, औदयिकादि पंच भावनिका समान अधिकरण पणतैं तत्वके बहुवचनकी प्राप्ति होय है ? उत्तर, ऐसैं नहीं है । प्रश्न, काहेतैं ? उत्तर, भावके एक पणतैं तत्व ऐसैं कहाँ है, क्योंकि यो एक भाव है ॥१६॥ वार्त्तिक-फलभेदान्नात्वमिति चेन्न स्वात्मभावभेदस्थयविवचि- तत्त्वाद्भावोधनमिति यथा ॥१७॥ अर्थ—प्रश्न, इनि औपशमिकादि भावनिकै पांच पणतैं हे यातैं फल भेदतैं भावनि कै नाना पणुं है । उत्तर-ऐसैं, नहीं है । प्रश्न-कहा कारण ? उत्तर, अपने निज भावनिके भेदनिको कहनेकी इच्छा नहीं है यातैं बहुरि याको दृष्टान्त कहै है कि जैसैं गावो धनं कहिये गऊ जे हैं ते धन हैं । भावार्थ—गावः धनं इहां गावः शब्द बहुवचनांत होत सतैं भी धनं ऐसैं एक वचन कहतैं भी समानाधिकरण पणतैं होय है क्योंकि गऊ प्रत्येक प्रत्येक धन है । तथापि गो गति भेदनकी अविच्छाकरि गावो धनं ऐसा होय है । तैसैं ही औपशमिकादयः भावाः तत्व इहां औपशमिकादिकनिकै बहुवचनांतपणतैं होत सतैं भी तत्व ऐसा एक वचन कहनेतैं भी समा- नाधिकरणपणतैं होय है । क्योंकि औपशमिकादिक प्रत्येक प्रत्येक तत्व हैं । तथापि औपशमिकादि गत भेदनकी अविच्छाकरि तत्वं ऐसो एक वचन कहाँ है ऐसे जानना ॥१७॥ वार्त्तिक-प्रत्येक- मभिसम्बन्धाच्च ॥१८॥ अर्थ—अथवा भावनिकै तव शब्दका अभिसंबंध करवातैं एक पणतैं उत्पन्न होय है सो ऐसे औपशमिक भाव निज तत्व है । चायिक भाव निज तत्व है । मिश्र भाव निज तत्व है, औदयिक भाव निज तत्व है, पारिणामिक भाव निज तत्व है । ऐसैं पांच भाव निज तत्व हैं ॥१८॥ वार्त्तिक—द्वंद्वनिर्देशो युक्त इति चेन्नोभयधर्मव्यतिरेकेणान्यभावप्रसंगात् ॥१९॥ अर्थ— प्रश्न, तत्व शब्दको औपशमिकादिक शब्दनिकै प्रत्येक संबंध करो हो तौ इहां द्वन्द्व समासको निर्देश करवो योग्य है, तहां यो भी अर्थ होय है अर दोय है अर शब्द नहीं कर्तव्य होय है ? उत्तर, तुमनैं कहाँ तैसैं नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, उभय धर्म विना और भावकी प्राप्ति होवा- को प्रसंग आवै है यातैं । भावार्थ—ऐसैं द्वन्द्व समास करवातैं उपशम अर चायिक दोऊ भावनिका

मिलाप रूप मिश्र भाव है ताँ भिन्न और मिश्र भावकी प्रतीत होवै ताँ द्बन्द समाप्त करना योग्य नहीं है। अर च शब्दके होतै पूर्वोक्त दोऊ भावनिका आकर्षणको अर्थ युक्त होय है ॥१६॥

वार्तिक—चायोपचमिक ग्रहणमिति चेन्न गौरवात् ॥२०॥ अर्थ—ऐसैं है तो अन्य भावकी निवृत्ति के अर्थ मिश्र शब्दकी एवज चायोपशमिक शब्दको ग्रहण करवो ही योग्य है। उत्तर, तुमने कहीं तैसैं नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, ऐसैं करनेतैं सूत्रमें गौरव होय है याँतैं ॥२०॥ वार्तिक— मध्ये मिश्रवचनं क्रियते पूर्वोत्तरापेक्षार्थम् ॥२१॥ अर्थ—सूत्रके मध्यमें मिश्र वचन करिये है सो पूर्व उत्तर भावनिके ग्रहण करनेकी अपेक्षाकै अर्थ है। प्रश्न, दोऊ भावनिकी अपेक्षाको कहा प्रयोजन है ? उत्तर, भव्यनिकै औपशमिक अर चायिक सम्यक्त्व चारित्र भी भाव है। अर औपशमिक परिणामिक ज्ञान दर्शन, चारित्र रूप भी भाव है। भावार्थ—भव्यनके औपशमिक सम्यम्यक्त्व अर औपशमिक चारित्र तथा चायिक सम्यम्यत्व अर चायिक चरित्र तथा चायोपशमिक सम्यम्यक्त्व अर चायोपशमिक चारित्र तथा औपशमिक परिणामिक भी भाव है। अर भव्यनिके भी औपशमिक परिणामिक तथा चायोपशमिक भी भाव है। तहां अभव्यनिके तथा भव्य मिथ्यादृष्टीनिकै चारित्र विना ज्ञान दर्शनके विकल्प हैं ते चायोपशमिक हैं। प्रश्न, सम्यकदर्शन विना चायोपशमिक दर्शन ज्ञान कैसें संभवै ? उत्तर, घुणाक्षरन्यायकरि स्वयमेव कर्मकी चालतैं ज्ञान दर्शनके विकल्प चायोपशमिरूप होय है ते ज्ञान दर्शनके विकल्प है। अर ये सम्यकरूप ज्ञान दर्शनके विकल्प रूप नहीं है। प्रश्न, ऐसैं है तो सूत्रमें छैः भेद कहे चाहिये ? उत्तर, नहीं कहे चाहिये क्योंकि चायोपशम टोय प्रकार है कि एक सम्यक् चायोपशम है दूसरो असम्यक् चायोपशम है याँतैं ॥२१॥

वार्तिक—जीवस्येति वचनमन्यद्रव्यनिवृत्त्यर्थम् ॥२२॥ अर्थ,—सूत्रमें जीवस्य ऐसो वचनहै सो यो स्वत्व-जीवको है अयद्रव्यको नहीं है ऐसैं जनावने निमित्त है ॥२२॥ वार्तिक—स्वभावपरित्यागापरित्याग-योः शून्यता निर्मोक्षप्रसंग इति चेन्नादेशवचनात् ॥२३॥ अर्थ—प्रश्न, इहां यो विचार करनौ योग्य है कि

आत्मा औपशमकादि भावनिको परित्यागी है कि अपरित्यागी है जो परित्यागकरे है तो स्वभावका अभावका आत्माके शून्यता प्राप्त होयगी याको दृष्टांत कहे हैं कि जैसे अग्निके उष्ण स्वभावका परित्यागनें होतां संता अभाव होय है तैसें अभाव होयगा । अर जो आत्मा क्रोधादि स्वभावको अपरित्यागी है तो क्रोधादि स्वभावका अपरित्यागनें आत्माके मोचको अभाव प्राप्त होयगो । उत्तर, ऐसे कह्यौ हो सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, आदेशका वचनतैं ऐसें है कि अनादि पारिणामिक चैतन्य रूप स्वभाव है आत्मानें कहने वारा जो द्रव्यार्थिक नय ताका आदेशतैं कथंचित् स्वभावको अपरित्यागी है । अर आदिमान औदधिकदि पर्याय स्वभाव रूप आत्मानें कहनेवारी जो पर्यायार्थिक नय ताका आदेशतैं कथंचित् स्वभावको परित्यागी है । इत्यादि पूर्ववत् सप्तभंगी जानवो योग्य है अर जाके एकांत करि स्वभावको परित्याग अथवा अपरित्याग है ताकें यथोक्त दोष होय है अर स्याद्वादीनिकें नहीं होय है ॥२३॥वार्तिक—अप्रतिज्ञानात् ॥२४॥ अर्थ—अर या हम नहीं प्रतिज्ञा करैं हैं कि स्वभावका परित्यागतैं तथा अपरित्यागनें मोच है । प्रश्न, तो काहेतैं मोच है ? उत्तर, अष्ट प्रकारके कर्मनिका जो परिणमन ताकरि वशीकृत जो आत्मा ताकें द्रव्य क्षेत्र काल भाव रूपवाह्य निमित्तकी निकटतानैं होतां संता अर आभ्यंतर सम्यदर्शन, ज्ञान चरित्र मोचमार्गकी प्रबलताकी प्राप्तिये होतां संता सर्वकर्मका चयतैं मोच होनो कह्यो है । तातैं तुमने कह्यो सो दोष नहीं है । अर तुमने अग्निको दृष्टांत कह्यो सो भी योग्य नहीं है क्योंकि अशिके उष्ण स्वभावका परित्यागनें होतां संता भो द्रव्यको अभाव नहीं है । प्रश्न, काहेतैं ? उत्तर, द्रव्यरूप पदार्थका अवस्थानतैं । भावार्थ—पुद्गल द्रव्यको ही पर्याय उष्ण भाव है ताका अभावनै होतां संता भी विद्यमान अचेतनपणां आदि गुणानि करि संयुक्त द्रव्यको अवस्थान है यातैं अर्थात् तैसें जीव द्रव्यके मनुष्य पर्याय है तैसें पुद्गलके अग्नि-पर्याय है । अर पर्यायका नाश होनेतैं द्रव्यको नाश नहीं होय है । अर जीव द्रव्य अपने योग्य

अन्य पर्यायने प्राप्त होय है तैसे ही पुद्गल द्रव्य अपने योग्य अन्य पर्यायने प्राप्त होय है तथापि दोऊ ही द्रव्य अपना नित्य औद्योग्य गुणने नहीं छोडे है ताते अभाव नहीं है । प्रश्न, अग्नि पर्यायको तो अभाव होय है । उत्तर, पर्याय तो ब्रह्मस्थायी ही होय है ताको कहा कहने है ॥२४॥ वार्तिक—कर्मसन्निधाने तद्भावे चोभयभावविशेषोपलब्धेर्नेत्रवत् ॥ १५ ॥ अर्थ—बहुतरि जैसे नेत्र है सो रूप ग्राहक स्वभाव रूप है सो जा समय रूप नहीं ग्रहण करे ता समय रूपग्राहक स्वभावका परित्यागते भी अस्वरूप नहीं है अथवा चायोपशमिक, पूणाते होतां संता रूप ग्राहक स्वभावी जे नेत्र है तिनको समस्तपणै जीण भये हैं सकल आवरण जा विषै ऐसा केवल ज्ञानके विषै मतिज्ञानका अभावतै नेत्रात्मक रूप ग्राहकका स्वभावनै परित्यागने होतां संता भी द्रव्यनेत्रका सद्भावतै नेत्रको अभाव नहीं मानिये है । तैसे कर्मके निमित्ततै भये जे औद्युगिकादिक भाव तिनका अभावनें होतां संता भी चायिक भावका सद्भावतै आत्माको अभाव नहीं है । विशेष उपलब्धि है इहां कोऊ प्रश्न करै है कि कर्मका निमित्ततै भये जे भाव तिनकूं स्वभाव कैसे कहे ? उत्तर, क्रोधादिक विभाव कर्मके निमित्ततै होय है । तथापि क्रोधादिरूप आत्मा ही होय है । ताते उपचारतै स्वभाव कथा है ॥२५॥ अथै दूसरा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि इहां कोऊ प्रश्न करै है कि आत्माके औपशमिकादिक भाव हैं ते भेदवान हैं कि अभेदरूप हैं । इहां उत्तर कहै है कि भेदवान हैं । प्रश्न, जो ऐसे हैं तो वे भेद कहो कि कितनेक हैं ? याते उत्तर रूप सूत्रकहै हैं ॥ सूत्रम्—

द्विनवाष्टादशैकविंशतिभिर्भा यथाक्रमम् ॥३॥

अर्थ—दोय नव अष्टादश एकविंशति तीन भेद यथाक्रम हैं । भावार्थ—औपशमिकभाव दोय प्रकार है । चायिकभाव नव प्रकार हैं । मिश्रभाव अष्टादश प्रकार है । औद्युगिकभाव एकविंशति प्रकार हैं । पारिणामिकभाव तीन प्रकार है । ऐसे तिरपेनभाव आत्माके निज तत्व

हैं। प्रश्न, यो कहा निर्देश है। उत्तररूपवार्त्तिक—द्वयादीनां कृतद्वन्द्वानां भेदशब्दे न वृत्तिः ॥ अर्थ—द्वोय, नव अष्टादश, एकविंशति, तीन होय ते द्विनवाष्टादशैकविंशति त्रय कहिये ऐसे द्वंद्व समास करि पीछे भेद शब्दके साथ यो सामास जानवे योग्य है। प्रश्न, इहां इतरेतर योगमें द्वंद्व समास कियो सो तुल्य योगमें होय है कि समानाधिकरणमें होय है? अर इहां तुल्ययोग नहीं हैं। प्रश्न, कैसे उत्तर, द्वयादिकशब्द जे हैं ते संख्येय प्रधान हैं कि संख्या जाकी कीजिये ता अर्थनै कइ है। एकविंशति शब्द संख्यान अग्रधान है कि संख्याकू कहै हैं ताँतै द्वन्द्वसमास नहीं वन सकै हे यहां ग्रन्थकार कहै हे कि यो दोष नहीं है क्योंकि इनि द्वयादिक संख्या शब्दनिकू संख्येय प्रधान पणं होत संते भी कारणन्तरका आश्रयतै संख्या वाची शब्दनिके विषै भी समास होय हैं सो ऐसे हैं कि जैसे प्रधान हैं सो किंचित् निमित्तनै अपेक्षाकरि गौणनै आश्रय करे हे जैसे प्रधान भूत भी राजा गौणभूतजो मंत्री ताँन आश्रय करै हे अर वा मंत्री करि प्रयोग रूप कियो जो क्रियाको फल ताका प्रयोजनवानपणतै ता मंत्रीको ता अर्थमें प्रधानपणों भी जाने है। भावार्थ—द्वयादिक शब्द संख्येय प्रधान है तो हू गौणभूत जो संख्यान प्रधान ताको योग होत संतै अपना संख्येय प्रधान अर्थनै गौणकरि संख्या प्रधानरूप होय तुल्य योग करै है। ताँतै इतरेतरयोग द्वंद्व समास होय है। इहां वादी कहै है कि यो समाधान तो युक्तिके आश्रय है। अर व्याकरण शास्त्र करि तो विरुद्ध ही है। उत्तर, ऐसे ही व्याकरण शास्त्रमें कछो है। एकद्वय. प्राविंशतेः संख्येयप्रधाना विश्लत्यादयस्तु कदाचित्संख्यानप्रधानाः—कदाचित्संख्येयप्रधाना है। इति याकौ अर्थ ऐसेो हैं कि एकादिक शब्द जे हैं ते वीस्तै पूर्ण उगर्णीस पर्यंत तो संख्येय प्रधान हैं। विश्लत्यादिक जे हैं ते कदाचित् संख्यान प्रधान हैं कदाचित् संख्येय प्रधान हैं अरद्वयादिक शब्द भी संख्यान अर्थ प्रवर्त्तै तो अर विश्लत्यादिक शब्दनिकरि तुल्य होय तहां कहा दोष होय। सो कहिये है कि अपने सम्बन्धी शब्दनिकी विभक्ति

जो है ताने अपनी विभक्तिकरि द्वयादिक शब्दनिकी विभक्तिको भिन्न पणांकरि श्रवण होय । अर संख्याकूँ स्वतैं एकपणातैं एकवचन सुनिये है सो जेसैं विशतिर्गवां । इहां गो ने हे तिनकी विशति संख्या है ऐसौ अर्थ होय है । तहां विशति शब्दको सम्यन्धो जो गौ शब्द ताकै पण्टी विभक्ति अर बहुवचन सुनिये है । अर विशति संख्या प्रधान शब्दके प्रथमा विभक्ति अर एक वचन ही सुनिये है । भावार्थ—पंच घटा, दश घटा इहां पंचन् शब्दकूँ संख्यातप्रधान मानिये तौ विशति गवां प्रयोगके समान घटाना पंच ऐसा प्रयोग होना चाहिये । तथा पंचशब्दके बहुवचनान्त पणां भी नहीं होना चाहिये क्यंकि संख्या वाची शब्दकूँ स्वतैं एक पणाँ है यातैं । प्रश्न, व्याकरण शास्त्रमें ही द्वेकयोर्द्विवचनैकवचने या सूत्रमें संख्यावाची जो द्वि शब्द तथा एक शब्द हे तिनकी प्रवृत्ति देखिये है । अर प्रविंशतेः संख्येयप्रधानाः या सूत्रमें संख्येय प्रधान कहे हैं सो दोऊनिकी संगति कैसें है ? उत्तर, ऐसैं है कि द्वेकयोः इहां संख्या वाचीका प्रयोग नहीं है । प्रश्न, तौ काहेका प्रयोग है । उत्तर, दो संख्याविशिष्ट जो समुदाय ताके गौणभूत जे दोय अवयव तिनकी वाची द्वि शब्द जो है ताकौ प्रयोग है । भावार्थ—समुदायके अवयव जे हैं ते तो संख्येय ही हैं संख्या नहीं है । अर जो संख्या ही मानिये तौ द्वि शब्द करि दोय संख्याका ग्रहण अर एक शब्द करि एक संख्याको ग्रहणमें ऐसैं दोऊनिका संयोगतैं तीन संख्याको बोध होय तातैं द्वेकयो या शब्दकी एवज द्वेकेपां ऐसा बहुवचनांत प्रयोग होय । तातैं समुदायवाची ही शब्द हे संख्यावाची नहीं है । याको दृष्टान्त ऐसो हे कि बहु शक्तिकीटकं याको इहां ऐसा अर्थ जाननौ कि बहुत है शक्ति जाकी ऐसो कीटक है । इहां बहु शब्दके संख्यावाची पणातैं बहुवचन होय है । तथापि बहु शिष्ट समुदाय रूप है शक्ति जाकी ऐसौ अर्थ करनतैं बहु शब्दके संख्येय पणाँ ही है । भावार्थ—संख्या पणाँ मानिये तो बहुशक्तयः कीटकं ऐसौ बहुवचन विशिष्ट प्रयोग होय तातैं संख्येय प्रधान ही माननौ योग्य है । इहां प्रश्न ऐसौ उपजे है कि कीटकं या एक वचनांत शब्दका सामानाधिकरण

पणतैं बहुशक्यः ऐसा बहुवचनतका अभाव होगा कि एक वचनांत ही होगा । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, नयका आश्रयतें सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः या प्रयोगके समानाधिकरण संभवे है । प्रश्न, भाव प्रत्यय विना कि द्वित्व, एकत्र ऐसा शब्द विना गौण रूप अर्थ कैसे संभवे है ? उत्तर, भाव प्रत्यय विना भी गुण प्रधान निर्देश होय है कि जैसे व्याकरणाका सूत्रकारतैं द्वेकथो ऐसा सूत्रप्रभाव प्रत्यय रहित कियो है यतैं वैसें वादीकी शंका होतसतैं आचार्य उत्तर कहै है कि ऐसो तो द्वयादिक शब्द संख्येय प्रधान ही है । अर एक विशति शब्द भी संख्येय वृत्ति ही ग्रहण करिये है । यतैं तुल्य योगकी उत्पत्तितैं भेदशब्दके साथ द्वन्द्व समास युक्त है । बहुरि प्रश्नभेद शब्द करि सहित समास हो तौ परन्तु इहां स्वपदार्थ प्रधान वृत्ति है कि अन्य पदार्थ प्रधान वृत्ति है । भावार्थ—केई समास तो पूर्व पदार्थ प्रधान होय है कि दोय पद होय तहां दूसरा पदको अर्थ तौ गौणरूप होय अर पूर्व पदको अर्थ प्रधानरूप होय है । जैसे अव्ययीभाव समास है । अर केई समास स्वपदार्थ प्रधान होय है कि जिन पदनिका समास करिये तिन सर्व पदनिका ही अर्थ प्रधानता करि भापे सो स्वपदार्थ प्रधान होय है जैसे कर्मधारय समास है । अर केई समास अन्य पदार्थ प्रधान होय है कि जिन पदार्थका समास करिये तिन पदनिका अर्थ तौ गौणरूप भासै अर अन्यपदार्थको अर्थ प्रधानरूप भासै सो जैसे बहुव्रीही समास है तातैं इहां कर्मधारय समास है कि बहुव्रीहि समास है ? उत्तर, इहां स्वपदार्थ प्रधान वृत्ति है । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, “विशेषणं विशेष्येण बहुलम्” या सूत्रकरि समास होय है सो ऐसै कि दोय, नव, अष्टादश, एकविंशति तीन रूप ही भेद होय द्विनवाष्टादशैकविंशति त्रिभेदा कहिये ऐसै है । बहुरि प्रश्न, द्वियमुनं याका समास ऐसा है कि द्वे यमुने समाहृते इति याको अर्थ ऐसो है कि दोय मुनी एकत्र होय सो द्वि यमुन कहिये, इत्यादिक शब्दनिमें पूर्व प्रधान वृत्ति है कि अव्ययी भाव समास होय है । अर पूर्वपद जो द्वि शब्द सो तौ विशेष्य है, अर यमुना

उत्तरपद है सौ विशेषण है। तैसे ही इहाँ द्वादिक शब्दनिष्कृति विशेष पणां उक्त है। ता कारण करि भेद शब्दकृति विशेषणपणां होतां संता या भेद शब्दको पूर्व निपात प्राप्त होय है कि भेदा-द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रयः ऐसा सूत्र प्राप्त होय है। उत्तर, यो दोष नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, जो द्वि यमुनं या पदमें द्वि शब्दकृति विशेष्यपणा कहा था सो तो सामान्य कथन होतां संतां विशेष अभिधान कहिये। विशेष कथन जाका करिये ता अर्थ की प्राप्तिमें कहा था सो ऐसे है के द्वे कि कौन दोय है ऐसा सामान्य अर्थका प्रतिभास होत संतै कहिये है कि यमुने कि यमुना नामा नदी है, ऐसा विशेषका अभिधान कहिये है। अर जो प्रथम ही यमुने ऐसा प्रथमाका द्विवचन रूप प्रयोग उक्त होत संतै पीछे द्वि शब्दको प्रयोग कियो अनर्थ होय है। भावार्थ—यमुने ऐसे कहतां संता प्रथमाका द्विवचनका योगतै दोय यमुना है। ऐसा अर्थका प्रतिभास होय है ताँ बहुरि द्वे ऐसा कहना व्यर्थ होता। ताँ द्वे ऐसा कहना प्रथम ही भया, तहां आकांचा होय है कि वे दोय कौन हैं, तब कहिये है कि यमुना है। ऐसे दोऊ पदनिका कहना संगत होय है अर इहां तो बहुवचनतै संदेह होय है कि भेदाः ऐसे कहत संतै संदेह होय है कि कितने भेद हैं ताँ कहिये है कि द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रय इति अर्थात् ये भेद हैं। अर द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रय ऐसा ही प्रथम कहना होय तो संदेह होय है कि ये कौन है, तब भेद है ऐसा कहना ही पड़ेगा। ताँ द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रय तथा पदमें अर भेदाः या पदमें दोऊ ही स्थलमें विशेष्य विशेषणका व्यभिचार है कि दोऊ ही के विशेष्य विशेषण पणांका यथेच्छपणातै भेद शब्दका पूर्वनिपात नहीं बणौ है अर जो कदाचित् भेदकृति विशेषण ही मानिये तो भेद शब्दका पूर्व निपात ही होना योग्य होय है। परन्तु सो नहीं सम्भवे है क्योंकि द्वादिशब्द शब्दनिष्कृति गण-वाची पणां है, ताँ विशेषण पणां ही विवक्षित है। ताँ द्वादिशब्दका ही पूर्व निपात

होय है। भेद शब्दका नहीं होय है। इहां प्रश्न उपजै है कि द्वयादिकनिष्कं गुणवाचकता कैसे है। उत्तर, द्वयादिक शब्द संख्याप्रधान है अर संख्या है सो गुण है यातें अर व्याकरणमें ऐसा सिद्धपद है कि जातिवाचक शब्दसमभिव्याहारे गुणवाचस्य शब्दस्य विशेषणत्वमेव नीलघटवत् इति याका अर्थ शब्द चार प्रकारके हैं कि जातिवाची १ संज्ञावाची २ क्रियावाची ३ गुणवाची ४ तहां जातिवाचीके गुणवाचीके समास होत सैं गुणवाचक है सो विशेषण ही होय है जैसे नील-घट, इहां नील शब्द तो नीलरूपका बोधक पणायें गुणवाची है। अर घटशब्दत्त्व जातिविशिष्ट पृथु बुध्नोदरकारवान जो मृत्तिकाको पर्याय है ताको वाची है तहां जो प्रथम नीलः ऐसा कहता सैं नीलरूपवानका बोध होय है। तहां बहुरि आकांजा उपजै है कि नील रूपवान कौन है तहां कहिये है कि घट इति कि घट है। इहां नीलपद तो विशेषण भया है अर घट पदका विशेष्य भया है। अर जहां घटः ऐसा कहनां होय है तहां आकांजा उपजै है कि कौनसा घट है, तहां कहिये है कि नीलः इति कि नीलरूपवान है सो घट है, इहां घटपद तो विशेष्य है। अर नीलपद विशेषण है। इहां विशेषण नाम तो अन्य पदार्थनितैं भिन्न जनावनैं वारे लक्षणका है अर वा लक्षण करि अन्य पदार्थनितैं भिन्न होथ सो विशेष्य हे सो यथा सम्भव इहां लगवनां परन्तु ये दोऊ सम्भव पणां जहां होय है कि दोऊ शब्द भिन्न भिन्न होय अर एक विभक्तिमान होय अर जहां समास होय तहां नहीं होय, बर्योकि जातिवाचीके समास होत सैं गुणवाची शब्दको विशेषण पणां ही सिद्धान्त पठित है। यातें ऐसैं ही द्विनवाष्टा दशैक विंशतिय अर भेद ऐसैं जुदे जुदे शब्द होते तो विशेष्य विशेषण दोऊ सम्भव था परन्तु इहां समास है यातें द्वाद्यादिक गुण-वाची शब्दनिष्कं विशेषणपणां ही विवक्षित है। तातें इन्हीका पूर्वनिपात कियो है। ऐसैं तो स्व पदार्थ प्रधान वृत्ति समथन करी। बहुरि कहें ह कि अन्यपदार्थ प्रधान वृत्ति भी हो। अर्थात्। बहुरीही समास भी हो सो ऐसैं होय है कि दोय, नव अष्टादश एकविंशति विभेदा कहिये ऐसा

समासमें संख्या प्रधान जे द्वयादिक तिनके विशेषणति होत सतें भी सर्वनामसंख्ययो रूप संख्यानं याका अर्थ ऐसा है कि बहुव्रीही समासकै विषै सर्वनाम वाची शब्दनिकं अर संख्यावाची शब्दनिकूं पूर्वनिपातको | उपसंख्यान है कि होनी है या सूत्र करि संख्यावाची द्वयादिक शब्दको पूर्वनिपात भयो है। ऐसै अन्य पदार्थ वृत्ति समर्थन करी। अरु इहां ऐसा विचार करना कि प्रथम कह्यो जो कर्मधारय समास ताकै विषै तो अर्थका वशतै विभक्तिको विपरिणाम करणों कि भेदाः या सूत्रमें भेदाः कहनेतें भेद होय है। ऐसा अर्थमें आकांक्षा होय है कि किनके भेद होय है तहां पूर्वसूत्रतै औपशमिकादिकनिकी अनुवृत्ति करि षष्ठ्यन्तवर्णाय तिनके भेद है ऐसा अर्थका सम्बन्ध करना अरु दूसरो जो बहुव्रीही समास तासैं पठित क्रम करि ही अर्थात् प्रथमांत सूत्र पठित है ता क्रम करि ही औपशमिकादिकनिका सम्बन्ध करना ॥१॥ वार्त्तिक—भेद-शब्दस्य प्रत्येकं परिसमासिर्भुजिवन् ॥२॥ अर्थ—यथा देवदत्तजिनदत्तगुरुदत्ता भोज्यतां जैसे देवदत्त, जिनदत्त, गुरुदत्त ये तीन शब्द जे हैं तिनमें एक एक प्रति भोज्यतां या क्रिया शब्दमें लगाइये है तैसे ही भेद शब्द एक एक प्रति लगावनां योग्य है सो ऐसैं दोय भेद, नव भेद इत्यादि बहुरि याही अर्थकूं स्पष्ट करणें निमित्त कहै हैं ॥२॥ वार्त्तिक—यथा निर्दिष्टौपशमिकादि-भावाभिसम्बन्धार्थं द्वयादिक्रम वचनं ॥३॥ अर्थ—इहां क्रम शब्द आनुपूर्वी वाचक है तातैं जो क्रम है सो यथाक्रम है। तातैं ऐसा अर्थ भया कि उसा अनुक्रमि करि औपशमिकादिभाव कख्या, तैसा अनुक्रमि करि ही द्वयादिक शब्दनि करि अभिसम्बन्ध कर्तव्य है। अरु तीसरा सूत्र की उत्थानिका कहै है। प्रश्न, यो यथाक्रम कसैं है। ऐसैं प्रश्न होत सतैं कहिये है कि नहीं निर्धार कियो है जिनको ऐसे जे संख्येय तिनका सम्बन्धी जो द्वयादिक संख्यावाची शब्द तिनकै प्रति विशिष्ट जे अभिधेय तिनके कहनेका प्राप्त भया अदसरमें गुगपत् कहनेका असम्भवतैं जो यो आदिमें कह्यो औपशमिक भाव ताके भेद दिखावनेकूं कहै हैं ॥२॥ सूत्रम्—

सम्यक्त्वचारित्रे ॥३॥

अर्थ—औपशमिक भाव डोय प्रकार कक्षा ते सम्यक्त्व रूप और चारित्र रूप हें। ऐसं व्याख्यान कियो हे लक्षण जिनको ऐसं जो सम्यक्त्व अर चारित्र तिनके औपशमिक पणों कसैं हें ऐसो प्रश्न होतैं सैंतें कहें हे। वार्तिक-सप्तप्रकृत्युपशमादौपशमिकं सम्यक्त्वं ॥१॥ अर्थ-अनन्तानुवन्धी, चारित्र मोह सम्बन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ रूप चार तो कपाय अर दर्शन मोह सम्बन्धी मिथ्यात्व, सम्यक् मिथ्यात्व, सम्यक्त्व ऐसं तीन ये। इनि सप्त प्रकृतिनिका उपशमैंतें औपशमिक सम्यक्त्व होय हे सो अनादि मिथ्यादृष्टी भव्यकै कर्मका उदय करि ग्रहण करी कलुपतानें होतों संतां तिन सप्त प्रकृतिनको उपशम काहैंतें होय हे? ऐसा प्रश्न होत सैंतें कहें हे ॥१॥ वार्तिक-काललब्ध्याय-पेचयातदुपशमः ॥२॥ टीकार्थ—काल लब्धि आदि कारणनिं अपेक्षा करि तिन सप्त प्रकृतिनको उपशम होय हे। तहां प्रथम तो या काल लब्धि हे कि कर्मान्निष्ठ आत्मा भव्य जो हे सो संसारमें परिश्रमणरूप अर्द्ध पुद्गलपरिवर्त्तन नामा कालें अवशेष रहतां संतां प्रथम सम्यक्त्वका ग्रहणकै योग्य होय हे। अधिक कालें रहतां संतां सम्यक्त्वके योग्य नहीं होय हे। या प्रकार एक काल लब्धि हे। अर दूसरी कर्म स्थितिका नामा काल लब्धि हे कि उत्कृष्ट स्थितिमान तथा जघन्य स्थितिमान कर्मनिं विद्यमान होतां संतां प्रथम सम्यक्त्वको लाभ नहीं होय हे। प्रश्न, तो क्व होय हे? उत्तर, घुणाचर न्याय करि समस्त कर्मनिं विपें आशु कर्म विना अन्तः कोटा-कोटि सागरोपम स्थितिमान कर्मबंधनें प्राप्त होतां संतां विशुद्ध रूप परिणामका वृत्तें विद्यमान कर्मनिं एक हजार संख्यात सागरोपम घाटि अन्तः कोटाकोटी सागरोपम स्थितिके विपें स्थापित होतां संतां प्रथम सम्यक्त्वके योग्य होय हे। बहुरि तसैं ही और काल लब्धि भावनिकी अपेक्षा हे सो आगांनं कहसी। अर आदि शब्द करि जाति स्मणादिक ग्रहण करिये हे। बहुरि

भव्य पंचेन्द्रिय संज्ञी, मिथ्यादृष्टि, पर्याप्तक जो हैं सो सर्व विशुद्ध कहिये, अनिवृत्ति करणका चरम समयवर्ती होत संतै प्रथम सम्यक्त्वनै उत्पन्न करै है शन, अनुवृत्ति करण गुणस्थान तो आठमां है अर इहां अनिवृत्तिकरणका चरम समय वर्तीकै प्रथम सम्यक्त्व होनां कैसें कइया है ? उत्तर, वे अनिवृत्तिकरण स्थान तौ भिन्न है। अर ये तीन करण रूप परिणाम सदा काल परिवर्तन रूप दुआ करै हैं, तिन में अनिवृत्तिकरणके समयमें प्रथम सम्यक्त्व होना कइया है। अर उत्पन्न करतो संतो जीव अन्तमुहूर्त ही प्रवर्त्तवै है। भावार्थ—प्रथमोपशम सम्यक्त्वको काल अन्तर मुहूर्त मात्र ही है। ता पीछे वहाँतै मिथ्यात्व कर्मनै तीन प्रकार भेद नें प्राप्त करै है सो भेद सम्यक्त्व मिथ्यात्व २ सम्यग्मिथ्यात्व ३ रूप जानना। इहां भाव ऐसा भाव जानना कि सम्यक्त्व प्रकृतिका उदय-तै तो वेदक सम्यक्त्व होय है सो चलमलिन आगम रूप होय है। अर मिथ्यात्व प्रकृतिका उदय-तै सासादन गुण स्थानके मार्ग होय अतत्व श्रद्धान रूप मिथ्यात्वी होय है। अर सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिका उदयतै दधि गुड़ मिश्रित द्रव्यके समान पारणामी मिश्र गुणस्थानी होय है। प्रश्न, दर्शन मोहनीय कर्मकी प्रकृतिनै उपशमावतो संतो कहा उपशमावे है। उत्तर, चारों ही गतिमें उपशमावे है। तहां नारकी प्रथम सम्यक्त्वनै उपजावतो कहां उपशमावै है। उत्तर, चारो ही गतिमें उपशमावै है तहां नारकी प्रथम सम्यक्त्वनै उपजावते संतै ; पर्याप्तक उपजावै है। अपर्याप्तक नहीं उपजावै है अर पर्याप्तक भी अन्तर मुहूर्त उपरान्त उपजावै है। अन्तर मुहूर्त पहली नहीं उपजावे है ऐसै सातूं ही पृथ्वीनिकै विषै उपजावे है। तहां भी उपरली तीनुं पृथ्वीनिके विषै तो नारकी तीन कारणनि करि सम्यक्त्वनै उत्पन्न करै है। तिनमें कितनेक तौ पूर्व जन्मनै स्मरण करि उत्पन्न करै है। अर कितनेक धर्म-नै श्रवण करि उत्पन्न करै है। अर कितनेक वेदनाका अनुभूत करि उत्पन्न करै है। बहुरि नीचे चारूं पृथ्वीमें दीय कारण करि ही सम्यक्त्वनै उत्पन्न करै है। तहां कितनेक तौ पूब जन्मनै

स्मरण करि उत्पन्न करै है। अर कितनेक वेदान्त करि त्रासित होय करि सम्यक्त्व नै उत्पन्न करै है। अर तिर्यक् सम्यक्त्व नै उत्पन्न करातां संतां पर्याप्त करै है। अर पर्याप्तक नहीं करै है। अर पर्याप्तकनिमें भी सात आठ दिन उपरान्त करै है पहली नहीं करै है। ऐसैं सर्व द्वीप समुद्रनिके विषैं तिर्यकनिके तीन कारणनि करि सम्यक्त्वकी उत्पत्ति है। तिनमें कितनेक तो पूर्वजन्मनैं स्मरण करि उत्पन्न करै है। अर कितनेक धर्म श्रवण करि उत्पन्न करै है। अर कितनेक जिन विवै देखि करि उत्पन्न करै है। प्रश्न, सर्व द्वीप समुद्रनिमें जिनविब तो है ही नहीं, कारणनिमें कैसे कहो हो? उत्तर, यहां सामान्य वर्णन है तातैं जहां है तहां तहां ही जानना। अर मनुष्य सम्यक्त्वनैं उत्पन्न करातां संतां पर्याप्तक सैनी ही उत्पन्न करै है अपर्याप्तक नहीं करै है। अर पर्याप्तकनि में भी अष्ट वर्षकी स्थिति उपरांत करै है, पहली नहीं करै है। तहां तिनके ढाई द्वीपनिमें तथा दोय समुद्रनिके विषैं तीन कारणनि करि सम्यक्त्वकी उत्पत्ति है तिनमें कितनेक तो जाति स्मरणतैं अर और धर्म श्रवणतैं अर और जिन विवका दर्शनतैं उत्पन्न करै है। अर देव सम्यक्त्वनैं उत्पन्न करातां संतां पर्याप्तक ही उत्पन्न करै है। अर अपर्याप्तक नहीं करै है। अर अपर्याप्तकनिमें भी अन्तरमुहूर्त्तके उपरांत ही उत्पन्न करै है। पहिली नहीं करै है ते देव भवनवासीनैं आदि लेय उपरिस त्रैवेयिक पर्यंतका ही उत्पन्न करै है। तिनमें सहस्रार कल्प पर्यंतका देव तो चार कारणनि करि प्रथम सम्यक्त्वनैं प्राप्त होय है तिनमें कितनेक तो जातिस्मरण करि अर और धर्म श्रवण करि, अर और जिन महिमाका देखवा करि अर देवनिकी ऋद्धिका देखवा करि सम्यक्त्व उत्पन्न करै है। अर आनत, प्राणत, आरण, अच्युत स्वर्गनिके विषैं अन्य देवनिकी ऋद्धिका देखवा विना पूर्वोक्त तीन कारणनि करि ही उत्पन्न करै है, अर नव त्रैवेयिकनिके विषैं जातिस्मरण तथा धर्म श्रवण रूप दोय कारणनि तैं ही उत्पन्न करै है। अर उपरिके देव नियम करि सम्यग्दृष्टी ही होय है ॥२॥ अत्र औपशमिक चारित्रिके भेद जनावनैं निमित्त कहै है। वार्त्तिक—

अष्टाविंशतिमोहविकल्पयोगशमादौपशमिकं चारित्रम् ॥ ३ ॥ अर्थ—अनन्तानुबंधी क्रोध मान माया लोभ, अप्रत्याख्यानी क्रोध मान माया लोभ, प्रत्याख्यानी क्रोध मान माया लोभ, संज्वलन क्रोध मान माया लोभ इति विकल्पनिरूप षोडश तो कषाय अर हास्य १ रति २ अरति ३ शोक ४ भय ५ जुगुप्सा ६ स्त्री वेद ७ पुरुष वेद ८ नपुंसक वेद ९ इति विकल्पनिरूप नव नो कषाय ऐसैं चरित्र मोहके तो पच्चीस विकल्प, अर मिथ्यात्व १ सम्यग्मिथ्यात्व २ सम्यक्त्व ३ इति विकल्पनिरूप तीन दर्शन मोहके विकल्प इनि दोऊनिके जोड़ रू अष्टाविंशति मोह-विकल्पनिके उपशमतैं औपशमिक चारित्र होय है ॥३॥ वार्त्तिक—सम्यक्त्वस्यादौ वचनं तत्पूर्व-कत्वाच्चारित्रस्य ॥४॥ अर्थ—निरचय करि आत्माको प्रथम सम्यक्त्व पर्याय करि आविर्भाव होय है । ता पीछे अनुक्रमतैं चारित्र पर्याय रूप प्रगट होय है । या कारणतैं सम्यक्त्वकू आदि-के विषैं ग्रहण करिये है ॥४॥ अरवै चौथा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि जो चायिक भाव नव प्रकार कस्यो ताके भेदनिका स्वरूप दिखावने निमित्त कहै है । सूत्रम्—

ज्ञानदर्शनदानलाभभोगोपभोगवीर्याणि च ॥४॥

अर्थ—ज्ञान १ दर्शन २ दान ३ लाभ ४ भोग ५ उपभोग ६ वीर्य ७ अर च शब्दतैं सम्यक्त्व ८ चारित्र ९ समुच्चय करिये है । वार्त्तिक—ज्ञानदर्शनान्तराण्यन्वयात्केवले ज्ञानदर्शने चायिके ॥१॥ अर्थ—समस्त ज्ञानारण दर्शनारण कर्मका जयतैं केवलज्ञान केवलदर्शन चायिक होय है ॥ १ ॥ वार्त्तिक—अनन्तप्राणिगणानुग्रहकरं सकलदानान्तराण्यन्वयाद्भयदानम् ॥२॥ अर्थ—दानांतराय कर्मका अत्यन्त समीचीनपणैं जय होवातैं प्रगट भयो त्रिकाल गोचर अनंत प्राणिगणको अनुग्रह करनवारो चायिक अभयदान है ॥२॥ वार्त्तिक—अशेषलाभान्तराय-निरासात्परमशुभपुद्गलानामादानं लाभः ॥ ३ ॥ अर्थ—समस्त लाभान्तरायका अवशेष निरास

होनेतें परित्यक्त है कवचाहार रूपक्रिया जिनके पेसं केवलीनिकं जतिं शरीरका अर वलका
 आधारका कारण अर अन्य गनुग्नितितं असाधारण अर परम शुभ सूक्ष्म अनन्ता पुद्गल
 समय समय प्रति संबंधनं प्राप्त होय है सो जायिक लाभ है, तातें ओदारिककी किंचित्
 न्यून पूर्व क्लोडि वर्ष प्रमाण स्थिति कबलाहार विना कैसे संभवे या प्रकार जो वचन है सो अशि-
 जितको कियो जनाइये है ॥३॥ वार्तिक-कृत्स्नभोगांत(यानिरोभावात्परमप्रकृष्टो भोगः ॥३॥
 अर्थ-समस्त भोगांतगत कर्मका नाशतें प्रगट भयो अतिशुचवान अंतनो भोग जायिक है ।
 जाका क्रिया पंचवर्णरूप नुगंधित पुष्पवृष्टि अर नाना प्रकारका दिव्यगंधकी वृष्टि अर चरगा-
 निक्षेप स्थानमें सप्त पद्मपंक्ति अर सुगंधित धूम अर सुन्दरूप शीतल पवन आदि भाव है ॥३॥ वार्तिक-
 निरवशेषोपभोगांतरायप्रलयादन्ततोपभोग जायिकः ॥५॥ अर्थ-निरवशो उपभोगांतराय कर्मका
 प्रलयतें प्रगटभयो उपभोग जायिक है । जाका क्रिया सिंहासन, बाल, द्यनन, अशोक वृक्ष, छत्र-
 त्रय, प्रभामंडल, गंभीर स्तिग्धस्वरूप परिणम्यं दिव्यध्वनि अर देवदंडुभी आदि भाव है ॥५॥
 वार्तिक-वीर्यांतरायात्यंतसंज्ञयादन्तवीर्यम् ॥६॥ अर्थ-आत्माको सामर्थ्यकूं रोकनेवारी
 वीर्यांतराय कर्म जो है ताका अत्यंत चयतें उत्पन्न भई जो प्रवृत्ति सो जायिक अनंतो वीर्य है ॥६॥
 वार्तिक-पूर्वोक्तमोहप्रकृतिनिरवशेषजयात्सम्यक्स्वचारिणे ॥७॥ अर्थ-पूर्वोक्त दर्शनमोहके
 विक्रम अर चारित्र मोहके पंचविंशति विकल्पनिहा निरवशेष जय होवातें जायिकसम्यग्फल अर
 जायिकचारिण है । प्रश्न, मेंसं कहे जे अनन्त दान लब्धि आदि ते दानांतरायादि कर्मका चयतें
 अभयदानादिकां कारण है तिनको प्रसंग सिद्धतिके विषे भी हो ? उत्तर, यो दोष नहीं है क्योंकि
 शरीर नामकर्म अर तींकर नामकर्म आदिकी अपेक्षाएणांतें सिद्धतिके विषे शरीर नामकर्म आदिका
 अभावतें होतां संतां दानादिकको प्रसंग नहीं है । अर परम अनंत अव्याधाधरूप करि ही तिनकी तथा
 प्रवृत्ति है सो केवल ज्ञानरूपकरि अनंतवीर्यकी प्रवृत्तिके समान है । प्रश्न, सिद्धएणां भी जायिक

आगममें कह्यो हैं ताँतें ताको भी कथन या सूत्रमें करवो योग्य है ? उत्तर, नहीं करवो योग्य है क्योंकि विशेषनिर्णय दिखावता संतां उनको विषयरूप सामान्य विना कह्यो ही सिद्ध है । याको दृष्टान्त ऐसेँ जाननूँ कि पर्व आदि अंगुलके अवयवनिष्ठा निर्देशनैँ होतां संतां अंगुलकी सिद्धि है । तैसेँ ही सिद्धरणौँ विना कह्यो ही सिद्ध है । क्योंकि सर्व जायिक भावनिकैँ विषैँ साधारणरणौँ हैँ यातैँ ॥७॥ अबैँ पांचवाँ सूत्रकी उत्थानिका कहैँ हैँ कि कह्यो जो अष्टादश विकल्परूप चायोपशमिक भाव ताकैँ भेद निरूपण करनैँकैँ अर्थ कहैँ हैँ ॥ सूत्रम्—

ज्ञानज्ञानदर्शनलब्धयश्चतुस्त्रिपंचभेदाः सम्यक्त्वचारित्रसंयमासंयमाश्च ॥५॥

अर्थ—ज्ञान चार, अज्ञान तीन, दर्शन तीन, लब्धि पांच अर सम्यक्त्व अर चारित्र अर संयमासंयम ऐसेँ अष्टादश भेदरूप चायोपशमिक भाव हैँ ॥५॥ इहां व्याकरणरूप वार्तिक--चतुरादीनां कृतद्वंद्वानां भेदशब्देन वृत्तिः ॥१॥ अर्थ—च्यार तीन तीन पांच होय ते चतुस्त्रिपंच कहिये अर ये हैँ भेद जिनके ते चतुस्त्रिपंचभेदा कहिये । ऐसेँ द्वंद्व समास गर्भित वृत्ति है । प्रश्न, त्रि शब्दको इहां द्वंद्वपवादरूप एक शेष समास काहैँ नहीँ होय हैँ ? उत्तर, संख्याकारि पदाथकी अप्रतीति होवतैँ तथा अन्य पदार्थ प्रधानरणतैँ तथा भिन्न दूसरा त्रिशब्दका कहवामैँ प्रयोजनको सम्भाव हैँ कि अनुक्रमको स्पष्ट दर्शन हैँ यातैँ एक शेष नहीं होय हैँ । प्रश्न ? या सूत्रमें यथाक्रम वचन ज्ञानादिकनि करि आनुपूर्वीका सम्बन्धकैँ अर्थ कहनो योग्य हैँ ? वादी प्रति प्रश्नरूप उत्तर, कहा प्रयोजन ? वादीको उत्तर, चार प्रकार ज्ञान तीन प्रकार अज्ञान इत्यादि अभिसम्बन्धके अर्थ यथाक्रम वचन कहनौँ योग्य हैँ । याको उत्तर ग्रन्थकार कहैँ हैँ कि यथाक्रम वचनसूत्रमें कहनौँ योग्य नहीं क्योंकि यथाक्रम ऐसो शब्द इहां कह्यो सो अनुवर्तैँ हैँ । प्रश्न, कहां कह्यो हैँ ? उत्तर, द्विन्वाष्टादशैकविंशतिभेदा यथाक्रमम् या सूत्रमें कह्यो सो अनुवर्तैँ हैँ ॥१॥ प्रश्न, कौनका चयतैँ

अर कौनका उपशमते जायोपशमिकभाव होय हे । उत्तररूप वार्तिक—सर्वघातिसर्द्धकानामुदय-
ज्यात्तेषामेव सदुपशमादेशघातिसर्द्धकानामुदये जायोपशमिको भावः ॥२॥ अर्थ—स्पर्द्धक दोय
प्रकार हे तहां एक तो देशघाति स्पर्द्धक हे । दूसरा सर्वघातिसर्द्धक हे । तिनमेंसू जा समय
सर्वघाति स्पर्द्धकानि को उदय होय हे ता समय तो किंचित् भी आस्मान्के गुणनिकी
प्रगतता नहीं होय हे । ताते सर्वघाती स्पर्द्धकनिका उदयको अभाव जो हे सो जय हे ऐसे
कहिये हे । अर नहीं उदयने प्राप्त भया जे वे ही सर्वघाती स्पर्द्धक तिनका सत्तामें
स्थिति रहना जो हे सो उपशम हे ऐसे कहिये हे, अर नहीं प्रकट भयो जो निज वीर्यता-
रूप प्रवृत्तिपणते अङ्गीकार किया जे सर्वघाति स्पर्द्धक तिनको उदयाभावरूप जय होतां
सतां अर देशघाती स्पर्द्धकको उदय होतां सता सर्वघातिका अभावते प्राप्त भयो जो भाव सो
जायोपशमिक भाव हे ऐसे कहिये हे ॥२॥ प्रश्न, स्पर्द्धक कहा है ? उत्तररूप वार्तिक—अविभाग-
परिच्छिन्नकर्मप्रदेशरसभागप्रचयपंक्तिः क्रमहानिः स्पर्द्धकम् ॥३॥ अर्थ—उदय प्राप्त जो
कर्म ताके प्रदेश अभव्य राशिते अनंतगुणा अर सिद्धराशिके अनंतमें भाग प्रमाण हे । तिनमें सू
सर्वते जघन्य गुणवान एक प्रदेश ग्रहण कियो ताको अनुभाग जो हे सो बुद्धिते अर्धच्छेद करि
तितनी बार परिच्छिन्न कियो कि अर्धच्छेदरूप विभाग स्वरूप कियो कि फेर विभाग नहीं होय ते
अविभाग परिच्छेद कहिये ते अविभाग परिच्छेद सर्व जीवराशिते अनंतगुणे हे ऐसे एक राशि तो
A. या किरि अर वैसे ही अवशेष सर्व जघन्य गुणवान प्रदेश जे हे ते तसे ही परिच्छेद रूप किये, अर
A. पंक्ति रूप किये अर वर्ग रूप किये । भावार्थ—जघन्य गुणवान प्रदेश भी अनंते हे तिनमें सू
A. एक एक नै ग्रहण किये अर पूर्वोक्त प्रकार अर्धच्छेद किये अर पंक्ति रूप स्थापन करि वर्ग रूप
किये ऐसे सर्व जघन्य गुणवाननिकी राशि वर्गरूप करि स्थापन करी । वदुरि वाते एक अविभाग
परिच्छेदाधिक प्रदेश ग्रहण कियो अर तसे ही ताके अविभाग परिच्छेद किये अर वर्गरूप किये

सो भी एक राशि और भई । बहुरि तैसे ही एक अविभाग परिच्छेदाधिक सप्त गुणवान सर्वराशि
 जो है तानें अर्धच्छेद रूप करि वर्ग रूप करी ऐसे यावत् एक अविभाग परिच्छेदको अधिक लाभ
 होय तावत् पर्यंत पंक्ति करी अर ता अधिक विभाग परिच्छेदको अलाभ होत संते ताके अनंतर ही
 विशेष हीन अर कम वृद्धि अर कम हानि युक्त जे ये पंक्ति तिनको समुदाय भयो सो स्पष्टक कहिये
 है । ता उपरांत प्रदेश रहेते दोय, तीन, चार तथा सख्यात असख्यात गुणां रसवान नहीं पाइये है ।
 अनंत गुणा रसवान ही पाइये है तिनमेंसू एक प्रदेश जघन्य गुणवान ग्रहण कियो ताका अन-
 भागका अविभाग परिच्छेद पूर्ववत् किये । अर्थात् अर्धच्छेद करि वर्गाल्मक करि पंक्ति रूप किये
 एसे ताके सप्त गुणवान प्रदेश भी अविभाग अर्द्धच्छेद रूप करि वर्गाल्मक करि पंक्ति रूप किये
 एसे करत संते सर्व वर्ग भये ते एकत्र किये वर्गणा होय है । अर्थात् एक अविभाग परिच्छेदाधिक
 राशि जो है सो पूर्ववत् विरलन करि पंक्तिरूप करी जो राशि तानें विरलन देखकरि एकत्र करी ते
 वर्गणा है । तानें तिन सकल राशनि प्रमाण वर्गणा भी अनंत होय है । यहां ग्रंथकार संकोचने
 करि अर्थने जनावे है कि यावत् इन राशनिके परस्पर अंतर होय है तावत् एक स्पष्टक होय है
 ऐसे याक्रम करि विभाग करत संते सर्व स्पष्टक होय है ते अभव्य राशितें अनंतगुणें अर सिद्धरा-
 शितें अनंत भाग प्रमाण होय है सो यो समुदाय रूप एक उदय स्थान होय है ॥३॥ वार्तिक—तत्र
 ज्ञानं चतुर्विधं चायोपशमिकं आभिनिवोधिकज्ञानं श्रुतज्ञानमवधिज्ञानं मनःपर्ययज्ञानं चेति ॥४॥
 अर्थ—वीर्यान्तराय अर मति ज्ञानावरणका तथा श्रुत ज्ञानावरणका सर्वघाती स्पष्टक जे है तिनका
 जो उदय ताका जय तें अर सत्तामें उपशम होवातें । अर देशघाती स्पष्टकनिका उदयनें होतां
 संतां मतिज्ञान श्रुतज्ञान होय है । अर देशघाती स्पष्टकनिका जो रस ताका प्रकर्ष अप्रकर्षका योगतें
 गुणघातका अतिशय अनतिशय पणतें ते ज्ञानके भेद हैं । भावार्थ—आत्मगुणका विशेषघातनें
 होतां संतां तो मतिज्ञान ही होय है । अर न्यून घात होतां संतां श्रुतज्ञान होय है इनि में

इतनी ही भेद है ऐसे ही अर्वाधि मनः पर्यायके भी निज आवरणका चयोपशमरूप भेदते चायोप-
 शमिक पणों जानने योग्य है ॥४॥ वार्तिक—अज्ञानं त्रिविधं मत्प्रज्ञानं श्रुताज्ञानं विभङ्गं चेति ॥५॥
 अर्थ—अज्ञान तीन प्रकार है तिनमें एक मतिअज्ञान एक श्रुतअज्ञान एक विभंगज्ञान है, तिनके
 चायोपशमिकपणों तो पूर्ववत् जाननू कि द्वितीय अध्यायका प्रथम सूत्र संबंधी इकवोशमा वार्तिकमें
 कछो है तैसे जाननू । अरु ज्ञान अज्ञानको भेद सिध्यात्व कर्मका उदय अनुदयकी अपेक्षा सहित
 है ॥५॥ वार्तिक—दर्शनं त्रिविधं चायोपशमिकं चदुर्दर्शनमचदुर्दर्शनमवधिदर्शनं चेति ॥६॥
 अर्थ—चायोपशमिक दर्शन तीन प्रकार है तिनमें एक चदुर्दर्शन एक अचदुर्दर्शन एक अवधि-
 दर्शन है । ये तीनुं ही पूर्ववत् अपना आवरणका चयोपशमकी अपेक्षा सहित जानवो योग्य है ॥६॥
 वार्तिक—लब्धयः पंच चायोपशमिकाः दानलब्धित्वाभिलब्धिभोगलब्धिहपभोगलब्धिवीर्य-
 लब्धिश्चेति ॥७॥ अर्थ—दानांतराय आदि सर्व घातिस्पृहकानिका चयोपशमनें होतां संतां अरु
 देशघाती स्पृहकनिका उदयका सद्भावनें होतां संतां दानलब्धि, लाभलब्धि, भोगलब्धि,
 उपभोगलब्धि वीर्यलब्धि, ये पांच लब्धि चायोपशमिक रूपा होय है । सूत्रमें सम्यक्त्व
 पद ग्रहण है ता करि चायोपशमिक सम्यक्त्व ग्रहण करिये हे सो अनंतानुबंधी कषाय चतुष्ट-
 यका तथा मिथ्यात्व सम्यग्मिथ्यात्वका उदयाभावरूप चय होवतै अरु सम्यक्त्व प्रकृतिका
 देशघाती स्पृहकनिका उदयनें होतां संतां तत्त्वार्थका भ्रद्धानरूप चायोपशमिक सम्यक्त्व होय है ।
 अनंतानुबंधी अप्रत्याख्यानावरणणी, प्रत्याख्यानावरणणी रूप द्वादश कषाय जे हैं तिनका उदया-
 भावरूप चय होवतै तथा सत्तामें उपशम होवतै अरु संज्वलन कषायचतुष्टयनि में सूं कोऊ
 एक देशघाती स्पृहकनिका उदयनें होतां संतां अरु नो कषायको जो नवक ताका यथा संभव
 उदयनें होतां संता जो आत्माके निवृत्ति परिणाम होय है सो चायोपशमिक चारित्र है ।
 अनंतानुबंधी अरु अप्रत्याख्यानी कषायको जो अष्टक ताका उदयाभाव रूप चयका

होषाते तथा सत्तामें उपशम होवा तें अर प्रत्याख्यानी कषायका उदयनै होतां संतां तथा संत्व-
 लन कषायका देशघाती स्पर्द्धक जे हैं तिनका उदयनै होतां संतां अर नो कषायको जो नवक
 ताका यथा संभव उदयनै होतां संतां किरतावित परिणाम जो है सो बायोपशमिक संयमा-
 संयम है ॥७॥ वास्तिक—संज्ञित्वस्यग्निमिथ्यात्वयोगोपसंख्यानमिति चेन्न ज्ञानसम्यक्त्वलब्धि-
 ग्रहणेन यहीतत्वात् ॥ ८ ॥ अर्थ—प्रश्न, सूत्रमें संज्ञी पणांको अर सम्यग्मिथ्यात्वको अर
 योगको नाम ग्रहण करवो योग्य है, क्योंकि ये भी निश्चय करि बायोपशमिक अर
 उत्तर, ऐसै कही सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, ज्ञानका अर सम्यक्त्वका अर लब्धि-
 का ग्रहण करने करि उनका भी ग्रहणपणां है यातें सो ऐसे हैं कि संज्ञी पणां तो नो इन्द्रिया-
 वरणका बायोपशमकी अपेक्षावान पणांत् मतिज्ञान करि ग्रहण कियो अर सम्यग्मिथ्यात्वनें
 सम्यक्त्वका ग्रहण करवा करि ग्रहण कियो क्योंकि उभयात्मकको एकात्मक रूप परिग्रह करवातें
 उदक मिश्रित दुग्धका नामके समान ग्रहण कियो जाननो अर योग जो है सो वीर्यलब्धिका
 ग्रहण करि ग्रहण कियो अथवा सूत्रमें च शब्दका ग्रहण करने करि समुच्चयको ग्रहण जानने-
 के भवके विषे है। अर कोई जीवके भवके विषे नहीं है यो भेद काहेतें है? उत्तर कहिये है
 कि संज्ञी जाति नाम कर्मका विशेषको जो उदय ताका बलका लाभनै होतां संतां नो इन्द्रिया-
 वरणको बायोपशम होय है। अर वाका अभाव होते नहीं होय है। ऐसै यो भेद है। यत्को
 दृष्टान्त कहै हैं कि एकेन्द्रिय जाति नाम कर्म आदिको जो उदय विशेष ताकी अपेक्षा करि
 एकेन्द्रिय आदिका बायोपशमका भेदके समान संज्ञी असंज्ञीपणांमें भेद है ॥८॥ अरि ब्रह्मा
 सूत्रकी उत्थानिका कहै हैं कि जो एकविंशति भेद रूप औदयिक भाव कहे ताके भेद अर नाम
 कहनेके अर्थ यो आरम्भ करिये है। सूत्रम्—

विशेष से लिंग है, सो लिंग दोग प्रकार है तहां एक द्रव्य लिंग, दूसरो भावलिंग तहां जो नाम कर्मका उदय करि पहण कियो द्रव्य लिंग है सो तौ इहां नहीं अंगीकार इत है, क्योंकि इहां आत्मपरिणामको प्रकरण है यातें अर भावलिंग आत्माको परिणाम है सो स्त्री, पुरुष, नपुंसकनिके परस्पर अभिलाप लक्षण है सो चारित्र मोहको विकल्प जो नो कषाय स्त्री-वेद, पुरुषवेद, नपुंसक वेद रूप ताका उदयतें होय है तातें औदयिक है ॥३॥ वार्त्तिक—दर्शनमोहो-दया, तत्त्वार्थश्रद्धानपरिणामो मिथ्यादर्शनम् ॥४॥ अर्थ—तत्त्वार्थनिकी रुचि स्वभाव आत्मा है ताकें वा स्वभावका रोकवाको कारण जो दर्शन मोह है ताका उदयमें निरूपण किया भी तत्त्वार्थनिके विषै श्रद्धान नहीं उत्पन्न होय । तातें मिथ्यादर्शन औदयिक है ऐसे कहिये है ॥४॥ वार्त्तिक—ज्ञानावरणोदयादज्ञानम् ॥५॥ अर्थ—ज्ञानन स्वभाव आत्माके ज्ञानावरण कर्मका उदयतें होतां संतां ज्ञान नहीं होय है । तातें अज्ञान भाव औदयिक है । सो मेघ समूह करि रुक गया सूर्यका तेजकी अग्रगटताके समान है सो ऐसे है कि जैसे-एकेन्द्रिय जीवके रसना, घ्राण, श्रोत्र, चक्षु इन चारो इन्द्रियनिका प्रतिनियत जो मति ज्ञानावरण ताका सर्व घाली स्पृच्छिकनिका उदय-तें रस गंध शब्द रूपको अज्ञान जो है सो औदयिक है । ऐसे ही वे इन्द्रिय, ते इन्द्रिय, चक्षुरिन्द्रिय-वान जीवनके विषै वाकीकी इन्द्रियनका विषयको अज्ञान कहने योग्य है । अर शुक सारिकादिक विना और पंचेन्द्रिय तिर्यचनिके विषै अर कितनेक मनुष्यनिके विषै अर श्रुतावरणका सर्वघाती स्पृच्छकनिका उदयतें अर श्रुतकी रचनाका अभावतें अर श्रुतावरणका सर्व-घाती स्पृच्छकनिका उदयतें अर कितनेक मनुष्यनिके विषै अर शुक सारिकादिक नो इन्द्रियावरणका उदयतें अर श्रुतकी रचनाका अभावतें अर श्रुतावरणका औदयिक है अर अतंश्रिपणौ औदयिक है सो भी इहां अज्ञानभाव के विषै ही अन्तरभाव होय है । ऐसे ही अवधि मनः पर्याय केवल ज्ञानावरणका उदय तें प्रत्येक अज्ञानभाव है सो भी औदयिक कहने योग्य है ॥ ५ ॥ वार्त्तिक—चारित्रमोहोदयादनिवृत्तिपरिणामोऽसंयतः ॥ ६ ॥ अर्थ—चारित्र

मोहका सर्वघाती स्पर्द्धक जे हैं तिनका उदयतें प्राणिनिका उपघात अर इन्द्रियनके वियय जे हैं तिनके विषे द्वेषका अरि अभिलाषका निवृत्ति रूप परिणाम रहित असांयत भाव है सो औदयिक है ॥६॥ वार्त्तिक—कर्मोदयसामान्यापेक्षोऽसिद्धः ॥ ७ ॥ अर्थ—अनादि कर्म संबंधका संतान करि परतंत्र आत्मा जो है ताके कर्मोदय सामान्य होतां संतां असिद्धपणांकी पर्याय है सो औदयिक है । बहुरि सो असिद्ध पणौ मिथ्याहृष्टी आदि सूक्ष्मसांप्रदायका अन्त पर्यंतके विषे तौ कर्माण्टकका उदयकी अपेक्षा सहित है अर शांति भई है कषाय जाके तथा चीण भई है कषाय जाके ताके सत कर्मका उदयकी अपेक्षा सहित है, अर संयोगकेवती के तथा अयोग, केवलीके अघातिया कर्मनिका उदयकी अपेक्षा सहित है ॥७॥ वार्त्तिक—कषायोदयरजितायोग-प्रवृत्तिलेश्या ॥८॥ अर्थ—कषायनिका उदय करि रंजित योगनिकी प्रवृत्ति जो है सो लेश्या है, सो लेश्या दोष प्रकार है । तिन में एक द्रव्य लेश्या दूसरी भाव लेश्या है, तहां द्रव्य लेश्या तो पुद्गल विषाकी कर्मका उदय करि ग्रहण करी है सो इहां नहीं ग्रहण करिये है क्योंकि आत्माका जाभनिको प्रकरण है यतें अर भाव लेश्या जो है सो कषायका उदय करि रंजित योगनिकी प्रवृत्ति रूप है ऐसैं करि औदयकी है ऐसैं कहिये है । प्रश्न—आत्म प्रदेशनिका परिस्पंद रूप क्रिया है सो योग प्रवृत्ति है । अर जा योगतें प्राप्त होय आत्माको परिस्पंद होय है वा योगके योग्य वीर्यकी उपलब्धि जो है सो वायोऽशुभिकी है । ऐसैं व्याख्यान करी अर कषायतें औदयिकी व्याख्यान करी तातें लेश्या अनथांतर भूत है ? उत्तर, यो दोष नहीं है क्योंकि कषाय के अर लेश्या के तोत्र मंद रूप अवस्थाका भेदतें अथांतर, पणौ ही है । बहुरि वा लेश्या छे प्रकार है सो ऐसैं है कि कृष्ण लेश्या, नील लेश्या, कापोत लेश्या, तेजो लेश्या, पद्म लेश्या, शुक्ल लेश्या है अर वा लेश्याके आत्म परिणामको अशुद्धताका अधिक पणांकी अपेक्षा करि कृष्ण आदि शब्दको उपचार करिये है । प्रश्न—उप शांत कषायमें अर चीण कषायमें अर सयोगकेकेवलमें शुक्ल

लेश्या है। ऐसे आगम कहें हैं तहां कषाय करि अनुरंजित पणांका अभावतैं लेश्याके औदयिक पणौं नहीं उत्पन्न होय है उत्तर, पूर्वभाव प्रज्ञापन नयकी अपेक्षा करि यो दोष नहीं है क्योंकि पूर्वकालमें जो कषाय करि अनुरंजित योगनिकी प्रवृत्ति हुती सो ही या है ऐसा उपचारतैं औदयिकी कहिये है। अर उन योगनका अभावतैं अयोगि केवली अलेश्य है ऐसैं निश्चय करिये हैं बहुरि इहां प्रश्न करे हैं कि जैसे अज्ञान औदयिक है तैसे ही अदर्शन भी दर्शनावरणका उदयतैं औदयिक है अर निद्रा निद्रादिक भी औदयिक है। अर वेदनाय कर्मका उदयतैं सुख दुःख भी औदयिक है। अर हास्य रति अरति आदि छे नो कषाय भी औदयिक है अर आयु कर्मका उदयतैं भव धारण भी औदयिक है, अर ऊंच नीच कर्मका उदयतैं उच्च नीच गोत्र परिणाम होय है, यातैं इनिका नहीं ग्रहण करवातैं औदयिक भावकी लक्षण सूत्रकार कियो सो न्यून है? उत्तर, यहां आत्मपरिणामका अधिकृत पणौं शरीरादिकनिके विषे औदयिक पणानैं होतां संतां भी पुहल विपाकी पणौं तिनको असंग्रह है ऐसैं मानिये हैं प्रश्न, ऐसैं है तोऊ जे जीव विपाकी जात्यादिक है तिनको तौ ग्रहण करनौं योग्य है। यातैं उत्तर कहे है। वार्तिक—मिथ्यादर्शने दर्शनावरोधः ॥६॥ अर्थ—सूत्रमें मिथ्यादर्शन पद कह्यो है ताके विषे अदर्शनको अवरोध है कि अन्तर्भाव है अर निद्रा निद्रादिकनिको भी दर्शन सामान्यावरणपणौं वाहीमें अन्तर्भाव है। बहुरि प्रश्न, तत्त्वार्थनिको अज्ञान जो है सो मिथ्यादर्शन है ऐसैं कह्यो है। भावार्थ—वहां तो अश्रद्धानतैं अदर्शन कह्यो है अर इहां हम अदर्शन नहीं देखनकूं कहे है? उत्तर, तुमने कहा सो सत्य है तथापि सामान्य निदेशके विषे विशेषको अन्तर्भाव है यातैं अज्ञान भी एक विशेष है। अर यो नहीं देखने रूप भी एक विशेष है। यातैं अदर्शन अप्रतिपत्ति मिथ्यादर्शन ये सामान्य अदर्शनका ही विशेष है ॥६॥ वार्तिक—लिंगग्रहणे हास्यरत्यायं तर्भावः सहचारित्वात् ॥१०॥ अर्थ—

लिंग शब्दका ग्रहणकै विषे हास्य, रति, अरति, आदिको अन्तरभाव है। प्रश्न, काहेत ? उत्तर, सहचारीपरणतै, पर्वतका ग्रहणकरि नारदका ग्रहणकी नाईं अथवा लिंग विना हास्यादिकनिकी उत्पत्ति नहीं है। यतैं भी लिंगके कहनेतैं हास्यादिकको ग्रहण होय है ॥१०॥ वार्तिक—गति-ग्रहणमघात्युपलक्षणम् ॥११॥ अर्थ—अघातिया कर्मनिका उदयतैं अंगीकार किया जे भाव तिन सवनिको गतिशब्दनिको ग्रहण जो है सो उपलक्षण है ताको दृष्टान्त ऐसौ है कि जैसे काकनितैं घृतकी रचा करो। इहां काक शब्द जो है सो घृतके घातक सर्व जीवनिको उपलक्षण शब्द है तैसें हो इहां गति शब्द सर्व अघातियनिको उपलक्षण जाननू ता कारण करि नाम कर्मका विशेषका उदय करि ग्रहण किया जे जाति, शरीर, अंगोपांग, वर्ण, संस्थानादिक तथा वेदनीय आयु, नाम, गोत्रका उदय करि किया जो सुख दुःख आयु शरीर उच्च नीच गोत्र ते गति शब्दका ग्रहण करि ग्रहण कगिये है। प्रश्न, गति चार प्रकार है इत्यादिक आनुपूर्वीका जनावने निमित्त यथाक्रम वचन या सूत्रमें कहनौ योग्य है ? उत्तर, नहीं कहने योग्य है क्योंकि यथाक्रम शब्द इहां अनुवर्तै कि पूर्व सूत्रमें यथाक्रम वचन है ताको इहां अनुवृत्ति है ॥११॥ अर्थ सातमां सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि जो पारणामिक भाव तीन भेदरूप कही ताके जो विकल्प तिनका स्वरूप प्रतिपादनके अर्थि कहै है। सूत्रम्—

जीवभव्यभव्यत्वानि च ॥७॥

अर्थ—जीवत्व १ भव्यत्व २ अभव्यत्व ३ ये तीन भाव पारणामिक हैं ॥७॥ वार्तिक—अन्यद्रव्यासाधारणास्त्रयः पारणामिकाः ॥१॥ अर्थ—जीवत्व १ भव्यत्व २ अभव्यत्व ३ ये तीनभाव आत्माका अन्य द्रव्यतैं असाधारण पारिणामिक जाननै योग्य है ॥१॥ प्रश्न, इनिकै पारिणामिक पर्यौ काहेत है ? उत्तर रूप वार्तिक—कर्मोदयव्यवयोपश्रमानपेक्षत्वात् ॥२॥ अर्थ—कर्मका उदय व्यय व्ययोप-

शुभकी अपेक्षा रहित पणतै तीनू भाव पारणामिक हैं । भावार्थ—निश्चय करि या प्रकारको कर्म है ही नहीं जाका उदयतै, बयतै अयोपशमतै जीव, भव्य, अभव्य कहिये है, तातै अनादि कर्मके कर्मोदयादिकका अभावतै स्वरूप सम्बन्धरूप परिणामका निमित्त पणतै पारिणामिक है ऐसे कहिये है । वार्तिक—आयुद्रव्यापेक्ष जीवत्वं न पारिणामिकमिति चेन्न पुद्गलद्रव्यसम्बन्धे सत्यन्य-द्रव्यसामर्थ्याभावात् ॥३॥ अर्थ—प्रश्न, आयु द्रव्यकी अपेक्षा सहित जीवपणतै है । अर जीवपणतै पारिणामिक नहीं है । उत्तर, ऐसै नहीं है क्योंकि पुद्गलका सम्बन्धनै होतां संतां अन्य द्रव्यके सामर्थ्यको अभाव होय है यातै । भावार्थ—इहां प्रश्न करै है कि आयु कर्मरूप द्रव्यका उदयतै जीवै है सो जीव है, अर अनादि पारिणामिकपणतै जीव नहीं है । याको उत्तर कहै है कि तुमनै कइयो तैसै नहीं है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, आयु कर्मरूप पुद्गल द्रव्यका सम्बन्धनै होतां संतां ही जीवपणतै होय तौ और धर्मादिक द्रव्यनिकी सामर्थ्यको अभाव होय यातै क्योंकि आयु जो है सो तौ पुद्गल द्रव्य है अर जो वा आयुका सम्बन्धतै जीवपणतै है तो जीवतै अन्य द्रव्य धर्मिक जे हैं तिनके भी आयुका सम्बन्धतै ही जीवपणतै होयगौ । अर्थात् उनके भी आयुकर्मतै ही अपने स्वरूपमें स्थितिपणतै ठहरैगो सो है नहीं तातै जीवपणतै पारिणामिक ही है ॥३॥ तथा और सुनू कि वार्तिक—सिद्धस्याजीवत्वप्रसङ्गात् ॥४॥ अर्थ—जो आयुकर्मका सम्बन्धकी अपेक्षा सहित जीवपणतै है सिद्धनिकै आयुकर्मका अभाव है । अजीवपणतै प्राप्त होय है । तातै आयुकर्म अपेक्षा रहित पणतै जीवपणतै पारिणामिक है ॥४॥ वार्तिक—जीवे त्रिकालविषयविग्रहदर्शनादिति चेन्न रूद्धिशब्दस्य निष्पत्त्यर्थत्वात् ॥५॥ अर्थ—प्रश्न, जीवै है जीवतमयो जीवैगो ऐसै त्रिकालविषय निरुक्ति देखिये है । तातै प्राणधारणार्थपणतै कर्मनिकी अपेक्षा पणकरि सहित पारणामिक पणतै है उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, काहेंतै उत्तर, रूढ़ि शब्दके स्वयं सिद्धपणतै है यातै अर रूढ़िके शब्दके विषे उपात्त काला क्रिया जो है सो व्युत्पत्त्यर्था ही है । अर्थात् अपने स्वाधीन धातुका अर्थकू कहने-

वारी नहीं है। याको दृष्टान्त ऐसो जाननूँ कि जैसे गच्छतीति गौ याको निरुक्त अर्थ ऐसो है कि गमन करे सो गौ तथापि रुड़ितैं नहीं गमन करती भी साल्नादिमान पशु विशेष जो है ताहि जनावै ही है। अर गमन करती सहिषी आदिसें नहीं जनावै है तैसें ही जीव शब्द प्राण-धारणादि अर्थको वाचक निरुक्त अर्थतै है। तथापि रुड़ितैं चेतनयुग युक्त पदार्थनैं ही जनावै है ऐसा जाननां ॥५॥ वार्त्तिक--चेतन्यमेव वा जीवशब्दस्यार्थः ॥६॥ अर्थ--अथवा जीव शब्द करि चेतन्य कहिये है सो अनादि द्रव्य भवनका निमित्त पणतैं परिणामिक है ॥६॥ वार्त्तिक--सस्य-दर्शनज्ञानचारित्रपरिणामेन भविष्यतीति भव्यः ॥७॥ अर्थ--अव्यादिकनिकै बाहुल्यता करि भविष्यत्कालका विषय पणतैं जो आत्मा सम्यग्दर्शनादि पर्याय करि होयगो सो भव्य है। या प्रकार यो नाम पावै है ॥७॥ वार्त्तिक--तद्विपरीतोऽभव्यः ॥८॥ टीकाकर्थ--जो पूर्वोक्त सम्यग्दर्शनादि पर्याय करि नहीं होयगो सो अभव्य है ऐसैं कहिये है। प्रश्न, यो भेद कौनको कियो है? उत्तर, द्रव्यका स्वभावको कियो भेद है यातैं दोऊनिकै ही परिणामिक पणतैं है। ८॥ इहां प्रश्नोत्तरूप वार्त्तिक-योऽनन्तेनापि कालेन न सेस्यस्यसावभव्य एवेति चेन्न भव्यपर्यंतर्भावात् ॥९॥ अर्थ--प्रश्न, जो अनन्त काल करि भी नहीं सिद्ध होहिगे तो पिछला कालमें जगत् भव्य शून्य होहिगो? उत्तर, ही है। अथवा सर्व भव्य सिद्ध होहिगे तो पिछला कालमें जगत् भव्य शून्य होहिगो? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहाकारण? उत्तर--जे अनन्त कालमें भी सिद्ध नहीं होहिगे तिनको भी भव्य राशिमें हो अन्तरभाव है यातैं याको दृष्टांत ऐसो, है कि जैसे कनक पाषाण अनंत काल करि भी कनक नहीं होयगो तोहू वाके कनक पाषाणरूप शक्तिका योगतैं अंध पाषाणपणतैं नहीं है। अथवा जो आगामी काल अनंत कालके विषे भी नहीं आवेगो तो हू ताके आगामी पणतैं नहीं नष्ट होय है। तैसें ही भव्यके भी स्व शक्तिका योगतैं भव्यपणतैं नहीं उगट होत सतैं भी भव्यपणतैंकी हानि नहीं है ॥९॥ वार्त्तिक--भावस्यैकत्वनिर्देशोयुक्त इति चेन्न द्रव्यभेदाद्भावभेदसिद्धेः ॥१०॥

अर्थ-प्रश्न, जीव भव्य अभव्य इहां द्रुद्र समास करतां संतां तिनका भावनें कहनेकी इच्छाके विषे भाव शब्दके एक वचन कहनौ योग्य है क्योंकि जीव भव्य अभव्य जे हैं तिनको भाव है ताँतें जीव भव्याभव्यत्वं ऐसैं कहनौ योग्य है । उत्तर--ऐसैं नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, द्रव्यका भेदतैं भावके भेदपणाकी सिद्धि है याँतें भाव एक पणां ही करि नहीं कहने योग्य है या प्रकार नियम है । ताँतें द्रव्य भेदतैं भावनिमें भेद होत संतैं वदृबचन पणांको उपदेश योग्य है क्योंकि जीव भव्य अभव्य जे हैं तिनके भाव हैं । ताँतें जीव भव्य अभव्यत्वानि ऐसैं ही योग्य है । बहुरि भावशब्दको प्रत्येक अभिसंबंध होय है ताँतें जीवपणाँ भव्यपणाँ अभव्यपणाँ जो हैं सो पारिणामिक भाव है ॥१०॥ वार्त्तिक--द्वितीयगुणग्रहणमार्षोक्तत्वादितिचेन्न तस्य नथापेक्षत्वात् ॥११॥ अर्थ--प्रश्न, इहां ऐसैं मान्य है कि या सूत्रमें द्वितीय गुणग्रहण करने योग्य है ? उत्तर--सो द्वितीय गुण कौनसो है, प्रश्न, सासादन सम्यग्दृष्टी गुणस्थान है सो भी जीवको साधारण पारिणामिक भाव है । अर ऐसैं ही आर्ष ग्रंथनिमें कह्यो है कि सासादन सम्यग्दृष्टी यो कौनसो भाव है । ऐसैं प्रश्न करतां संतां कहै है कि पारिणामिक भाव है । उत्तर, पारिणामिक भावनिकी गणनामें सासादन गुणस्थान नहीं कर्तव्य है । प्रश्न, काहँतैं । उत्तर, आर्षोक्त वचन के नयकी अपेक्षा पणाँ है याँतें सो ऐसैं जाननो कि सासादन भाव मिथ्यात्व कर्मको उदय चय उपशम जो है ताँतें अपेक्षा नहीं करै है । या कारणतैं तो आर्ष ग्रंथनिमें याकू पारिणामिक कह्यो है । प्रश्न, सासादन किस कूं कह्यो हो ? उत्तर, आसादना नाम विराधनाका है ताँतें विराधना सहित जो पारिणामकू कह्यो हो । उत्तर, अहँै सो सासादन है सो अनंतानुबंधी कषयनिमें सूं कोई एकका उदयतैं सम्यक्त्वतैं चिगि मिथ्यात्वके सन्मुख भयौ ताँकै यावत् मिथ्यात्व नहीं प्राप्त भयो ताँकै तावत् मध्यकाल सासादन परिणाम रहै हैं । प्रश्न, ऐसैं हैं तो ये परिणाम अनंतानुबंधीके उदयतैं भये इनकूं पारिणामिक आर्ष ग्रंथनिमें कैसें कहे ? उत्तर, अनंतानुबंधीको कार्य

तौ मिथ्यात्व है, सासादन तौ प्रासंगिक है। अर जो सासादन ही अनंतानुबंधीको कार्य मानिये तौ मिथ्यात्वको कारण अन्य ठहरै है सो नहीं। या नयतै सासादननै परिणामिक आर्षमें कद्यो है। याको दृष्टान्त ऐसो है कि जैसें बृक्षतै फलका टूटना रूप कारणको फल भूमिमें फलको प्राप्त होनी है अर मध्य में गमन रूप क्रिया है सो प्रासंगिक है तैसें ही सासादन भी प्रासंगिक है तातै कर्मोदयाथपेक्ष नहीं है परिणामिक ही है। अर यहां सासादन औदयिक है ऐसें ग्रहण करिये है। क्योंकि अनंतानुबंधी कषायका उदयतै सासादनकी रचना होय है या नयतै औदयिक है ॥११॥ प्रश्न, सूत्रमें च शब्द कहा प्रयोजन निमित्त है? उत्तररूप वार्तिक—अस्तित्वान्यत्व कर्तृव्य भो कृत्व पर्यायवत्सर्वगतत्वानादिसंतिविंधनवद्धत्वप्रदेशत्वारूपत्वनित्यत्वादिसमुच्चयार्थश्च शब्दः ॥१२॥ अर्थ—अस्तित्व, अन्यत्व कर्तृत्व, भोक्तृत्व, पर्यायवत्त्व, अस्वर्गतत्व अनादिसंतति-बंधन बंधत्व, प्रदेशत्व, अरूपत्व, नित्यत्व आदि भाव भी परिणामिक हैं तिन सत्त्विका समुच्चयके अर्थ च शब्द सूत्रमें है ॥१२॥ प्रश्न—जो ये अस्तित्वादिक भाव भी परिणामिक है तो इनको सूत्रके विषे ग्रहण काहेतै नहीं कियो? उत्तररूप वार्तिक—अन्यद्रव्यसाधारणत्वादसूत्रिताः ॥१३॥ अर्थ—अस्तित्वादिक धर्म निश्चय करि और द्रव्यनि में साधारण है तातै वै सूत्रमें नहीं कद्या है सो ऐसें जानना कि प्रथम तौ अस्तित्व साधारण है क्योंकि याकै षट् द्रव्य विषय पणौ है यातै। अर वा अस्तित्वके कर्मका उदय, क्षय, क्षयोपशमकी अपेक्षा रहित पणौ है यातै परिणामिक है बहुरि अन्यत्व भी साधारण है क्योंकि सर्व द्रव्यनिके परस्पर अन्य पणौ है यातै अर वो अन्यत्व भी कर्मका उदयादिककी अपेक्षाका अभाव तै परिणामिक है। बहुरि कर्तृत्व भी साधारण है। क्योंकि स्वाभाविक अपनी क्रियाकी उत्पत्तिके विषे सर्व द्रव्यनिके स्वतंत्र पणौ है यातै। प्रश्न—क्रिया परिष्काम शुक्त जीव पुद्गल जे हैं तिनकेतौ कर्त्तापणौ कहनौ योग्य है परंतु धर्मादिक द्रव्यनि कैसें कहिये है? उत्तर—धर्मादिकनिके भी अपना अस्तित्व

आदि क्रिया विषय कर्तृत्वपणों हैं और वो कर्तृत्वपणों कर्मका उदयादिककी अपेक्षाका अभाव-
 तें परिणामिक है इहां और प्रश्न करे है कि योग है नाम जाको ऐसा आत्म प्रदेशनिका परि-
 स्पष्टके जो कर्तापणों है सो साधारण नहीं है । या कारणतें जीवके असाधारण भावनिके विषे
 योग गणना करने योग्य है । उत्तर, ऐसैं नहीं है, क्योंकि योग के जायोपशमनिमित्त पणों है यौते
 असाधारण भावनिमें गणना कालो योग्य नहीं है और जो या जीवके पुण्य पापको कर्ता पणों है सो
 अन्य द्रव्यनिके मध्य जीव द्रव्यके ही कर्मनिको उदय चयोपशम निमित्तपणों है यौते । प्रश्न, सिध्या
 काहेतें उत्तर, या कर्तापणोंके भी कर्मनिको उदय है निमित्त जिनतें ऐसैं है । अर योग जो है सो जायो-
 दर्शन तौ निश्चय करि दर्शन मोहको उदय है निमित्त जिनतें ऐसैं है । अर योग जो है सो जायो-
 पशमिक है निमित्त जानै ऐसो है या कारणतें अन्य द्रव्यनितें असाधारण अनादि परिणामिक
 चैतन्य जो है । ताकी निकटतानें होतां संतां पुण्य पापको कर्तापणों होय है यौते कर्तापणों परि-
 णामिक है । उत्तर, ऐसैं नहीं है, क्योंकि ऐसैं भये सर्व कालमें कर्तापणोंको प्रसङ्ग आवै है कि मुक्ति
 जीवनके भी चैतन्य है तातें पुण्य पापको कर्तापणों होय है ऐसैं ठहरे, अर संसारीनिके तीव्र-
 मंदादि भेद रहित पुण्य पाप ठहरे । क्योंकि चैतन्य कारणको अभेद है यौते । भावार्थ—चैतन्य-
 की निकटतानें पुण्य पापको कर्तापणों ठहरे । अर सर्व जीवनके पुण्य पाप समान ठहरे तातें
 तातें सिद्धनिके भी पुण्य पापको कर्तापणों परिणामिक नहीं है । बहुति भोक्तापणों भी सा-
 चैतन्यकी निकटतानें होतां संतां भी कर्तापणों ऐसैं उर्यति है यौते सो ऐसैं है कि वीर्यका
 धारण ही है । प्रश्न, काहेतें भोक्तापणोंका सबरणकी ऐसैं उर्यति है यौते सो भोक्तापणोंको सबरण है । ताको
 प्रकर्ष तें पर द्रव्यका वीर्यका ग्रहण कर वाकी सामर्थ्य जो है सो भोक्तापणोंको वीर्यनें अपनो करवातें भोक्ता
 उदाहरण ऐसैं है कि जैसे आत्मा आहारादिक पर द्रव्यनिका वीर्यनें अपनो करवातें भोक्ता
 तेंसैं अचेतन विष जो है ताके वीर्य प्रकर्षतें कोद्रव द्रव्य आदिकका सार संग्रह करवातें भोक्ता

पणों है। तथा लवण आदि द्रव्यनिकै वीर्यका प्रकर्षतै काष्ठादिक द्रव्यनिकूँ लवण करवातै भोक्तापणों है सो कर्मका उदय आदि अपेक्षाका अभावतै परिणामिक है। बहुरि जो आत्माके शुभाशुभ कर्मका फलको उपभोक्तापणों है सो साधारण भी नहीं है। अरु परिणामिक भी नहीं है क्योंकि वा उपभोक्तापणोंके चयोपशम निमित्त पणों है। यातै सो ऐसै हैं कि वीर्यांतरायका चयोपशमतै अरु अंगोपांगनाभा नामकर्मका लाभका प्राप्त होवातै आत्मके शुभाशुभ कर्म फलका उपभोगके विषै सामर्थ्य प्रगट होय है। प्ररन, आहार आदिका वीर्यको अङ्गीकार करण लक्षण भोग है सो तो भोगांतरायका चयोपशमतै है। अरु ग्रहण कियाको जीर्ण होनो सो है तो वीर्या-न्तरायका चयोपशमतै है। परन्तु कर्मका सम्बन्ध विना विषादिक अच्येतन द्रव्यनिके भोक्तापणों कैसै है? उत्तर, ऐसै कहो तो सुनूँ कि द्रव्यनिकै प्रति नियत कहिये अपने अपने योग्य नियमरूप शक्ति पणोंतै भास्करका प्रतापकै समान भोक्ता पणों है। बहुरि पर्यायवान पणों भी साधारण ही है, क्योंकि सर्व द्रव्यनिकै अपने अपने योग्य नियमरूप पर्यायनिकी उत्पत्ति है। यातै कर्मोदधा-दिककी अपेक्षाका अभावतै वो पर्यायवान पणों परिणामिक है। बहुरि असर्वगत पणों भी साधारण है क्योंकि परमाणु आदिकै तो अब्यापक पणों है यातै। अरु धर्मास्तिकायादिकनिकै प्रमाणीक असंख्यात प्रदेश पणोंवान पणों है यातै। भावार्थ—सर्व गत सर्वव्यापी कूँ कहिये है अरु धर्मास्ति-कायादिक प्रमाणीक असंख्यात प्रदेशी है, यातै सर्व लोकमें व्यापी है। परन्तु आकाशादिकनिमें नहीं व्यापै है। तातै सर्वगत नहीं है। प्ररन, असंख्यातमें भी प्रमानीक कैसै कहौ हो? उत्तर, इहां प्रमाणीक कहना केवल ज्ञान अपेक्षा है, क्लृप्त्य ज्ञान अपेक्षा नहीं है। अरु यो असर्वगत पणों कर्मोदयादिककी अपेक्षाका अभावतै परिणामिक है। अरु जो आत्मके कर्म करि ग्रहण किया शरीरकै स्नान होवा पणों जो है सो असाधारण होतै संतै भी परिणामिक नहीं है। क्योंकि यो शरीर प्रमाण होनों कर्म निमित्त पणोंतै है यातै। बहुरि अनादि संतलि बंधन बद्धयना भी

पिबला सूत्रमें कहे गत्यादिकनिका उपसंग्रहके अर्थ नहीं है। उत्तर, ऐसे नहीं है, क्योंकि पारिणामिक लक्षणका अभावतैं। भावार्थ--गत्यादिक औदयिक है पारिणामिक नहीं है यातैं ॥१४॥ वार्तिक--त्रिभेदपारिणामिकभावप्रतिज्ञानाच्च ॥१५॥ अर्थ--वहुरि औपशमकादिक भाव-निकी संख्याका जनावनेवारा सूत्रके विषे तीन भेद रूप ही पारिणामिक है। या प्रकार प्रतिज्ञा क्रियो हे यातैं तातैं गत्यादिकनिका संग्रहके अर्थ च शब्द नहीं है ॥१५॥ वार्तिक--गत्यादीनामु-भयवत्वं त्रायोपशमिकभाववदिति चेन्नान्वर्थसंज्ञाकरणात् ॥१६॥ अर्थ--प्रश्न, जैसे गत्यादिकनिके उभयवान-भावेकें त्रय अर उपशम स्वरूप पणतैं उभयवान पणों हें तैसे गत्यादिकनिके उभयवान-पणतैं औदयिक पारिणामिक पणों है। ऐसे माननेतैं औदयिक भाव एक विशति भेद रूप हे। अर पारणामिक तीन भेद रूप हे सो भी सिद्ध रहे ? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, पारिणामिक भावके सान्वर्थक संज्ञा करी हे। यातैं सो ऐसे हें कि पारिणाम जो स्वभाव सो हे प्रयोजन जाको सो पारिणामिक है ऐसे सार्थक संज्ञा हे। अर यो परिणाम स्वभाव गत्यादिकनिमें नहीं विद्यमान है क्योंकि गत्यादिकनिके कर्मोदय निमित्त पणों हे यातैं ॥१६॥ वहुरि सुनूं वार्तिक--तथानभिधानात् ॥ १७ ॥ अर्थ--जैसे उभयवानपणोंतैं ज्ञानादिक त्रायोपशमिक है ऐसे कहिये हें तैसे गत्यादिक औदयिक पारिणामिक हे। ऐसे भी कहना सो नहीं कहिये हे अर तैसे नहीं कहनेतैं त्रयोपशमिकके समान गत्यादिक उभयवान नहीं हे ॥१७॥ वहुरि और सुनूं कि वार्तिक--अनिर्मोजप्रसङ्गात् ॥१८॥ अर्थ--गत्यादिकनिके उभयवानपणोंतैं पारिणामिकपणों होतां संतां निरन्तर अवस्थानतैं मोक्ष रहितपणोंको प्रसंग आवे हे यातैं सिद्ध या भाई कि च शब्द आस्तत्वादिकनिका समुच्चयके अर्थि ही हे ॥१८॥ वार्तिक--आदिग्रहणमात्र-न्ययमिति चेन्न त्रिविधपारणामिकभावप्रतिज्ञाहानेः ॥१९॥ अर्थ--ऐसे हें तो जीवभ्याभयत्वानि च या सूत्रमें च शब्दकी येवज आदि शब्द ग्रहण करने न्याय्य हे क्योंकि अस्तित्वादिकनिके भी इष्ट

पर्यौ ह यातैं । उत्तर, सो नहीं न्याय है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, त्रिविध परिणामिक-
 भावकी प्रतिज्ञा पूर्व सूत्रमें करी है ताकी हानि होय है यातैं, क्योंकि आदि शब्दका ग्रहणनै करतां
 संतां निश्चय करि जीवपणां, [भव्यपणां, अस्तित्वपणां, अस्तित्वपणां आदिकै परिणामिकभाव
 पणांकी प्राप्ति होवातैं परिणामिकभाव तीन प्रकार ही है । ऐसी जो प्रतिज्ञा पूर्व सूत्रमें
 करी हुती ताकी हानि होय यातैं ॥१६॥ वार्त्तिक—समुच्चयार्थेऽपि च शब्दे तुल्यमित्तिचिन्न
 प्रधानापेक्षत्वात् ॥२०॥ अर्थ—प्रश्न, ऐसैं है तो अस्तित्वादिकनिका समुच्चयकै अर्थ च शब्दनै होतां
 संतां अस्तित्वादिकनिकै परिणामिक पणांकरि समुच्चय होवातैं तीन भेदका प्रतिज्ञाकी हानि
 तौ तुल्य ही है ? उत्तर, तुल्य नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, प्रधान पणांकी अपेक्षा
 पणांतैं क्योंकि कंठतैं तीन प्रकार ही कहै हैं, तौ अपेक्षा त्रिभेदकी प्रतिज्ञा है । ऐसैं विरोध
 नहीं है क्योंकि च शब्दकरि अस्तित्वादिकनिकै साधारणपणांतैं द्योतित किये हैं यातैं तिनकै
 गौणभाव है । अर आदि शब्दकरि अस्तित्वादिकनिकौ अंगीकार करतां संतां अस्तित्वादिकनिकै
 प्रधानभाव प्रकट होय यातैं च शब्दकरि अस्तित्वादिकनिको द्योतित करतां संतां विरोध
 नहीं है, अर जीवत्वादिकनिकै उपलक्षणार्थपणांतैं अस्तित्वादिकनिकै प्रधानता है । अर
 तद्गुणसंविज्ञान नामा बहुव्रीही समासतैं होतां संतां दोऊनिकै प्रधानता आवै तातैं आदि शब्द
 सूत्रमें कहनौ योग्य नहीं ॥२०॥ वार्त्तिक—सान्निपातिकभावोपसंख्यानमित्तिचिन्नाभावात् ॥२१॥
 अर्थ—प्रश्न, सान्निपातिक भाव आर्य ग्रन्थनिमें कह्यो है सो इहां कहनौ योग्य है । प्रश्न, कहा
 कारण ? उत्तर, प्रथम तौ सान्निपातिकभावको अभाव है यातैं क्योंकि छटो भाव है ही नहीं ॥२१॥
 वार्त्तिक—मिश्रशब्देनाच्चित्वाच्च ॥२२॥ अर्थ—अर जो यो सान्निपातिक भाव विद्यमान है तौ
 हू मिश्रशब्दकरि यो आगयो । प्रश्न, मिश्र शब्द चाथोपशमिकका संग्रहकै अर्थ है सान्नि-
 पातिकका ग्रहणकै अर्थ नहीं है ऐसैं कहिये है ॥२२॥ वार्त्तिक—च शब्दवचनात् ॥२३॥ अर्थ—

औपशमिकजायिकौ भावौ मिश्रश्च जीवश्य स्वतत्त्वमौदयिकपरिणामिकौ च । ऐसैं सिद्ध होत सतैं जो मिश्रशब्दका समीपकैविषैं च शब्द कियो है ता करि जानिये है कि मिश्र शब्द करि दोऊ कहिये है । प्रश्न, मिश्रश्च यो कहा कहै है ? उत्तर, जायोपशमिक भाव है अर सांनिपातिक भाव है । ऐसैं कहै है । भावार्थ-औपशमिक अर जायिक दोऊ शब्दनिक्कैं निकटमें मिश्र शब्द कियो है । तातैं तो जायोपशमिककूं जनाया है । अर मिश्र शब्दके निकट च शब्द हे तातैं सांनिपातिककूं जनाया है । प्रश्न, यो अयोग्य वत्तैं है । उत्तर, यामैं कहा अयोग्य है, प्रश्न, जो सांनिपातिक भाव है तो तुमने अभावात् वार्त्तिक कहाँ है । तातैं विरोधनैं प्राप्त होय है । वहुरि नहीं है तो आर्ष ग्रन्थनिमें सांनिपातिकभाव केसैं कह्यो है अर मिश्रशब्द करि कौनको आजप होय है ? उत्तर, यो दोष नहीं है, क्योंकि सांनिपातिकभाव नहीं है । प्रश्न, काहेंतैं ? उत्तर, उनपंच भावनितैं अन्यभावको अभाव है या कारणतैं आर्ष वचनमें है अर उन पंच भावनितैं अन्यभाव छठो नहीं है सांनिपातिकभाव है या कारणतैं आर्ष वचनमें है अर उन पंच भावनितैं अन्यभाव छठो अपेचा करि ऐसा अभाव पचके विषैं तो आदि सूत्रके विषैं च शब्द है सो पूर्वोक्त भावनिका अनुकर्षणकै अर्थ है । अर भावपचमें सांनिपातिक भावका प्रतिपादनकै अर्थ च शब्द है सो पूर्वोक्तका अनुकर्षणकी अपेचा करि जानवे योग्य है । प्रश्न, आर्षोक्त सांनिपातिकभाव कितना प्रकार है । इहां उत्तर कहिये है ॥२३॥ वार्त्तिक-षड्विंशतिविधः षड्विंशतिविधः एकचत्वारिंशद्विध इत्येवमादिरागमे उक्तः ॥२४॥ अर्थ-छब्बीस प्रकार तथा छत्तीस प्रकार तथा इकतालीस प्रकार है इत्यादिक आगमके विषैं कहे है इहां उक्तं च गाथा—

दुग तिग चतु पंचे वय संजोगा होंति सन्निवादेसु ।

दस दस पंचय एक्य भावा छब्बीस पिंडेण ॥१॥

अथ—दोय भावनिका संयोग करि तौ दश भेद होय है अर तीन भावनिका संयोग करि भी दश ही होय है अर इनका जोड़ कर छब्बीस भेद होय है । सो ही दिखाइये है कि दोय भावनिका संयोग करि दश भाव होय है तहां औदयिकनै ग्रहण करि औपशमिकादि चतुष्टयका एक एक का त्याग करि प्रथमकै विषै दोय भेदका संयोगनै होतां संतां चार भंग होय है तहां एक तौ औदयिक औपशमिक सान्निपातिक जीव भाव नामा मनुष्य उपशांत क्रोध है अर दूसरौ औदयिक चायिक सान्निपातिक जीव भाव नामा मनुष्यणी कषाय है अर तीसरो औदयिक चायोपशमिक सान्निपातिक जीव भाव नामा मनुष्य पंचेन्द्रिय है अर चौथो औदयिक पारिणामिक सान्निपातिक जीव भावनामा मनुष्य जीव है । बहुरि दूसरा द्विभाव संयोगकै विषै औदयिकनै छोड़ि औपशमिकका ग्रहण करवातैं चायिकदि भावत्रयका एक एकका त्याग करि तीन भंग होय है, तहां एक तौ औपशमिक चायिक सान्निपातिक जीव नामा उपशान्त लोभ क्षीण दर्शन मोहवान पणतैं चायिक सम्यग्दृष्टी है अर दूसरो औपशमिक चायोपशमिक सान्निपातिक जीव भाव नामा उपशांत मान अभिनिबोधक ज्ञानी है, अर तीसरो औपशमिक पारिणामिक सान्निपातिक जीव भाव नामा उपशांत मायावान भव्य है । बहुरि तृतीय द्विभाव संयोगकै विषै औपशमिकनै छोड़ि चायिकका ग्रहण करवातैं अर चायोपशमिक पारिणामिकका एक एकका त्यागतैं दोय भंग होय है, तहां एक तौ चायिक चायोपशमिक सान्निपातिक जीव भाव नामा चायिक सम्यग्दृष्टी श्रुतज्ञानी है अर दूसरो चायिक पारिणामिक सान्निपातिक जीव भाव नामा क्षीण कषायी भव्य है । बहुरि चौथा द्विभावका संयोगकै विषै चायिकका परित्यागतैं एक भंग होय है सो चायोपशमिक पारिणामिक सान्निपातिक जीव भाव नामा अविधिज्ञानी जीव है सो ए द्विभाव संयोग भंग एकत्र क्रिया संता दश होय है । बहुरि त्रिभाव संयोगकै विषै औदयिक औपशमिकनै ग्रहण करि चायिकदि भावत्रयका एक एक भावका ग्रहण करवातैं तीन

भाव होय है तहां एक तौ औदयिक औपशमिक चायिक सान्निपातिक जीव भाव नामा मनुष्य उपशांत मोह चायिक सम्यग्दृष्टी है, अर दूसरो औदयिक औपशमिक चायोपशमिक सान्निपातिक जीव भावनामा मनुष्य उपशांत क्रोध वचन योगी है, अर तीसरो औदयिक औपशमिक परिणामिक सान्निपातिक जीव भाव नामा मनुष्य उपशांतमानी जीव है। बहुरि द्वितीय त्रिभाग संयोगके विषै औपशमिकनै छोड़ि औदयिक चायिकनै ग्रहण करि चायोपशमिक परिणामिकका एक एकका ग्रहणतै दोय भंग होय है, तहां एक तौ औदयिक चायोपशमिक सान्निपातिक जीव भाव नामा मनुष्य बीण कथयी श्रुतज्ञानी है अर दूसरो औदयिक चायिक परिणामिक संयोगके विषै औदयिक चायिकनै छोड़ि औपशमिक चायिकका त्यागतै एक भंग होय है सो औदयिक चायोपशमिक परिणामिक सान्निपातिक जीव भाव नामा मनुष्य सनो यागी जीव है। बहुरि चतुर्थ त्रिभाव संयोगके विषै औदयिकनै छोड़ि करि औपशमिककादि भाव चतुष्टयका एक एकका त्यागनै करतां संतां चार भंग होय है तहां एक तौ औपशमिक चायोपशमिक सान्निपातिक जीव भाव नामा उपशांतमान बीण दर्शन मोह काय योगी है, अर दूसरो औपशमिक चायिक परिणामिक सान्निपातिकजीव भाव नामा उपशांत वेदी चायिक सम्यग्दृष्टी भव्य है, अर तीसरो औपशमिक चायोपशमिक परिणामिक सान्निपातिक जीव भावनामा उपशांतमान मतिज्ञानी जीव है अर चौथो चायिक चायोपशमिक परिणामिक सान्निपातिक जीव भावभावनामा बीण मोह पंचेंद्रिय भव्य है। ये त्रिभाव संयोगरूप भंग कहां ते जोड़रूप किया संतां दश प्रकार है। बहुरि चतुर्थ भाव संयोग करि औदयिकादिकतिकै विषै एक एकका त्यागतै पंच भंग होय है तहां एक तौ औपशमिक चायिक चायोपशमिक परिणामिक सान्निपातिक जीव भावनामा उपशांत लोभी बीण दर्शन मोही पंचेंद्रिय जीव है, अर दूसरो

सान्निपातिक जीव भावनामा उपशांत दर्शन मोही जीव है अर दोय चायिकका सन्निपाततै अर चायिककै औदयिकादिक चार जे हैं तिन करि एक एकका सन्निपाततै पांच भंग होय है, तहां एक तौ चायिक सान्निपातिक जीव भाव नामा चायिक सम्यग्दृष्टी बीण कषायी है अर तीसरो चायिक चायिक औदयिक सान्निपातिक जीव भावनामा बीण कषायी मनुष्य है अर तीसरो चायिक औपशमिक सान्निपातिक जीव भावनामा चायिक सम्यग्दृष्टी उपशांत वेद है अर चौथो चायिक चायोपशमिक सान्निपातिक जीव भावनामा बीण कषायी मतिज्ञानी हे अर पांचमूं चायिक पारिणामिक सान्निपातिक जीव भावनामा बीण मोही भव्य है । बहुरि दोय चायोपशमिकका सन्निपाततै अर चायोपशमिकके औदयिकादिक चारनि करि एक एकका सन्निपाततै पांच भंग होय है तहां एक तो चायोपशमिक सान्निपातिक जीव भावनामा संयती अवधिज्ञानी हे अर दूसरो चायोपशमिक औदयिक सान्निपातिक जीव भावनामा संयती उपशांत कषायी हे अर चौथो चायोपशमिक चायिक सान्निपातिक जीव भावनामा संयतासंयत चायिक सम्यग्दृष्टी हे अर पांचमूं चायोपशमिक पारिणामिक सान्निपातिक जीव भावनामा अप्रमत्त संयमी जीव है । बहुरि दोय पारिणामिकका सन्निपाततै अर पारिणामिकके औदयिकादि चार करि एक एकका सन्निपाततै पांच भंग होय है, तहां एक तौ पारिणामिक, पारिणामिक सान्निपातिक जीव भावनामा जीव भव्य है अर दूसरो पारिणामिक औदयिक सान्निपातिक जीव भावनामा जीव क्रोधी है अर तीसरो पारिणामिक औपशमिक सान्निपातिक जीव भावनामा कषायी है अर चौथो पारिणामिक चायिक सान्निपातिक जीव भावनामा भव्य उपशांत है अर पांचमूं पारिणामिक चायोपशमिक सान्निपातिक जीव भावनामा भव्य बीण कषायी है अर पांचमूं पारिणामिक चायोपशमिक सान्निपातिक जीव भावनामा संयती हे ऐसैं ये द्विभाव संयोगी जे हैं ते पच्चीस है । बहुरि पूर्वोक्त त्रिभाव संयोगी भंग दश हैं अर पूर्वोक्त पंच भाव संयोग करि एक भंग है । ऐसैं सर्व एकत्र किया छत्तीस भंग होय हे अर पूर्व उत्पन्न भये

चतुर्भाव संयोगतैं पांच भंग हे तिनका मिलापतैं ये ही छत्तीस भंग इकतालीस भंग रूप होय हे ऐसैं इनिनैं आदि लेय और भी भंग आगमका अविरोध करि जानवे योग्य हे ॥२४॥ तथा प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—औपशमिकाद्यात्मतत्त्वापुपत्तिरतद्भावादितिचेन्न तत्परिणामात् ॥२५॥ अर्थ—प्रश्न, जो वै औपशमिकादिक भाव कहा तिनकैं आत्म तत्व नाम नहीं उपजै हे ? उत्तर, काहेतैं ? प्रश्न, वै आत्मके भाव नहीं हे यातैं ? क्योंकि वै सर्व ही कर्मका बंध उदय निर्जराकी अपेचा पणतैं पौद्गलिक हे ? उत्तर, सो नहीं हे। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, औपशमिकादिरूप आत्माका परिणामनतैं। भावार्थ—पुद्गल द्रव्यका शक्ति विशेष करि वशीकृत आत्मा वा पुद्गल द्रव्य करि रंजित हुवो संतो जा समवाय निमित्ततैं जा जा परिणामनैं अंगीकार करै हे ता समय तन्मय पणतैं वा लक्षण रूप ही होय हे। इहां उक्तं च गाथा—

परिणमदि जेन दब्बं तक्कलं तम्मयत्ति पणत्तं ।
तद्भाधम्म परिणदो आदा धम्मो मुण्येयव्वो ॥१॥

संस्कृत—परिणमतियेनद्रव्यं तत्कालं तन्मय अस्ति प्रज्ञतं । तस्मात् धर्म परिणत आत्मा धर्म ज्ञातव्यः ॥१॥ अर्थ—जा समय द्रव्य जीं भाव करि परिणमै हे ता समय तन्मय कह्यो हे, तातैं धर्म करि परिणम्यूं जीव धर्म हे ऐसैं जानवो योग्य हे। सो परिणाम अन्य द्रव्यनितैं असाधारण पणतैं आत्मतत्व हे ऐसैं कहिये हे ॥ २६ ॥ वार्तिक—अमूर्त्तत्वाद्भिभवानुपपत्तिरिति चेन्न तद्विशेषसामर्थ्योपलब्धेरचैतन्यवत् ॥२६॥ अर्थ—प्रश्न, यो अनूर्त्तिक आत्मा कर्म पुद्गलनि करि नहीं तिरस्कार हूजिये हे। तातैं औपशमिकादि भावरूप परिणामको अभाव हे ? उत्तर, सो नहीं हे। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, तेसा विशेष सामर्थ्यकी उपलब्धि हे यातैं सो याकैं अनादि कर्म बंध संतान हे यातैं यो जीव अनादि कर्मबंध संतानवान हे अर तीं वानकैं विशेष सामर्थ्यकी प्राप्ति

है। प्रश्न, सो कैसे ? उत्तर, चैतन्यवत् है जैसे अनादि परिणामिक चैतन्य वशीकृत आत्मा तीव्रान है कि चैतन्यवान है ताके नारकादि अर मत्यादि पर्यायकी विशेषकी प्रवृत्ति भी चेतन रूप ही है तथा अनादि कार्मण शरीर करि आशक्त पणतै कर्म आत्मके मूर्तमान पणतै गत्यादि पर्याय विशेष करि सामर्थ्यकी उपलब्धि भी मूर्तिमान है ऐसै होलां संतां आत्मा अमूर्तिक नहीं है। मूर्तिमान है। प्रश्न, ऐसै होलां संतां आत्मा अमूर्तिक नहीं है। उत्तर, और सुनूं, वार्तिक—अनेकांतात् ॥२७॥ अर्थ—अनादि कर्म बंधका संतान करि परतंत्र आत्मा जो है ताके अमूर्ति पणंप्रति अनेकांत है सो ऐसै बंध पर्याय प्रति एक पणतै कथंचित् मूर्तिक है तथापि ज्ञानादि निज लक्षणका अपरि त्यागतै कथंचित् अमूर्तिक है इत्यादि पृथक् जानौं अर जाके एकांत करि असूर्तिक ही आत्मा है ताके यो दोष है अर अरिहंतकी आज्ञा प्रमाण माननैवारेके नहीं है ॥२८॥ और सुनूं वार्तिक-सुराभिभवदर्शनात् ॥२८॥ अर्थ—मदकूं, मोहकूं, विभ्रमकूं करन वारी सुरां पान करि नष्ट भई है स्मृति जाकी ऐसो जन काष्ट समान हलन चलन क्रिया रहित देखिये है तैसै कर्मेन्द्रियका नष्ट होवातै नहीं प्रगट होय है निज लक्षण जाको ऐसो आत्मा अमूर्तिक है। ऐसै निश्चय करिये है ॥२८॥ वार्तिक—करणमोहकरं मद्यमितिचेनतद्विधिकल्पनायां दोषोपपत्तेः ॥ २९॥ अर्थ—इहां प्रश्न उपजै है कि चक्षु आदि इंद्रियनिकै व्यामोहको कारण मद्य है क्योंकि पृथ्वी आदितै उत्पन्न भया प्रसाद स्वरूप पणतै इंद्रियनिकै ही व्यामोहको कारण है आत्मगुणके व्यामोह करने वारो नहीं है क्योंकि आत्माके अमूर्तिक पणतै है यातै। उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? तिन इंद्रियनिकै दो विध कल्पना करां संतां दोषकी उत्पत्ति है यातै तातै इहां यो विचार करने योग्य है कि वै इंद्रियां चेतन हैं कि अचेतन हैं जो अचेतन हैं तो अचेतन पणतै तिनके मद करनवारो मद्य नहीं है अर जो अचेतनके भी मद करनवारो मद्य है तो प्रथम ही अपने पात्रके मद करन वारो हो अर अचेतन है तो भिन्न नहीं प्राप्त होय है चेतन स्वभाव जिनतै ऐसै

पाणुं होत सतै तो पूर्व वत् व्यामोहको अभाव है अर चेतन पणानै होतां संतां विज्ञान रूप पणानै व्यामोह युक्त है अर अमूर्तिक पणानै ज्ञानका नष्ट होवाको अभाव जो तुमनै कह्यो सुन्नो सो युक्त नहीं है। प्रश्न, जो ऐसै है तो कर्मका उदय अर मद्यका आवेश करि वशी कृत आत्माको अस्तित्व दुरुपलब्ध है। उत्तर, यो दोष नहीं है। प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, कर्मोदयनै तथा मद्यका आवेशतै होतां संतां भी निज लक्षण करि आत्माकी उपलब्धि है सो ही प्राचीन आगम कहै है। गाथा—

बंधं पडि एयत्तं लब्धखणदो होदि तस्स णाणत्तं ।

तम्हा अमुत्ति भावो ण्यंतो होदि जीवस्स ॥१॥

अर्थ—बंध प्रति एकत्व है तथापि लक्षणतै ताकै ज्ञान पणौं है तातै जीवकै अमूर्तिक भाव अनेकांततै है ॥१॥ अरु आठमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि जो ऐसै है तो प्रथम वो ही लक्षण कहो जाका समीचीन पणौं धारण करवातै बंध परिणाम प्रति अमेदनै होतां संतां भी दोऊनिको विभाग भलै प्रकार ग्रहण करिये, ऐसै प्रश्न होत सतै जीवको लक्षण कहै है। सूत्रम—

उपयोगो लक्षणम्

अर्थ—जीवको उपयोग लक्षण है ॥ ८ ॥ प्रश्न, उपयोग नाम कहा है ? उत्तर रूप वार्तिक—बाह्यान्यंतरहेतुद्वयसंन्निधाने यथा संभवमुपलब्धश्चैतन्यानुविधायी परिणाम उपयोगः॥१ अर्थ—बाह्य अभ्यंतर रूप हेतुद्वयकी निकटतानै होतां संतां यथा संभव उपलब्धिका करता को चैतन्यानुविधायी परिणाम जो है सो उपयोग है। भावार्थ—बाह्य अभ्यंतर रूप हेतु दोय प्रकार है अर द्वय शब्द वार्तिकमें है ताकी निरुक्ति ऐसी है कि दोय है अवयव जाकै सो दोय है अर्थात् उपयोगके हेतु बाह्य अर अभ्यंतर भेद रूप दोय प्रकार है। प्रश्न, स्वरूपका कथनतै ही दोय होने पणानकी प्रतीति होनतै वार्तिकमें द्वय शब्द

कह्यो सो अनर्थक है ? उत्तर, अनर्थक नहीं है क्योंकि दोऊ भेदनिकै ही दोय पणकी प्रतीतिकै अर्थि द्रय शब्द है तातैं बाह्य हेतु दोय प्रकार है अर आभ्यंतर हेतु भी दोय प्रकार ही है ऐसा जनाया है तहां आत्मभूत अर अनात्मभूत नाम बाह्य हेतु दोय प्रकार है तिनमें आत्मा करि संबंधनै प्राप्त भयो अर अविशेष रूप नाम कर्म करि ग्रहण कियो है भिन्न भिन्न रूप स्थान परिमाणको निर्माण जानैं ऐसौ चबु आदि इंद्रिय समूह जो है सो तौ आत्मभूत बाह्यहेतु है अर प्रदीपादि जो है सो अनात्मभूत बाह्य हेतु है अर अभ्यन्तर हेतु भी अत्मभूत आनात्मभूत नामक दोय प्रकार है तिन में मन, बचन, कायरूप पुद्गल वर्गणा है लक्षण जाको ऐसौ द्रव्ययोग चित्तवन आदिको अवलंबनभूत अंतरंगमें रचनां विशेष-पणतैं आत्स्यंतर हेतु है, ऐसौ नाम पावतो संतौ आत्मतैं अन्यपणतैं अनात्मभूत है, ऐसैं कहिये है । भावार्थ—मन वचन काय रूप पुद्गल वर्गणा अंतरंग रचना विशेष जो है सो अभ्यंतर अनात्मभूत हेतु है अर सो है निमित्त जाको ऐसौ भावयोग है सो वीर्यान्तरायका अर ज्ञानावरण दर्शनावरणका लय तथा चयोपशम निमित्ततैं आत्मकै प्रसन्नता है सो आत्मभूत आभ्यंतर हेतु है ऐसा नामकै योग्य होय है अर सो यो हेतु विकल्प जो है ताको निकट पणौं यथा संभव उपलब्धिका कर्ताकै होय है सो ऐसैं जाननैं, तहां प्रथम कौऊ प्राणीकै तो प्रदीपादि बाह्य हेतुकी निकटता है सो विज्ञानकी प्रवृत्तिनैं बाह्य कारण है क्योंकि प्रदीपादिक विना चबु आदिकै विज्ञानकी अप्रवृत्ति है यानैं अर कितनेक व्याघ्र मार्जार आदिकनिकै तौ बाह्य प्रदीपादिक कारण विना भी विज्ञानकी प्रवृत्ति होनतैं पूर्वाक् हेतुनिकै होतैं ही होय ऐसौ नियम नहीं है अर चबु आदिको भी पंचेन्द्रिय विकलेंद्रिय एकेंद्रिय विषयपणां करि निकटता प्रति नियत नहीं है अर मन वचन काय रूप अंतःकरण भी असंज्ञीनिकै मन विना होय है अर संज्ञीनिकै तीन है अर एकेंद्रिय-निकै तथा विग्रहगतिनैं प्राप्तभयेनिकै तथा समुद्घातनैं प्राप्त भये संयोग केवलीनिकै एक काय

योग ही है ताँ योग भी यथा संभव ही है। बहुरि भाव योग चयोपशमादि कृत पंचंद्रिय, विकलेंद्रिय, एकेंद्रिय, असंज्ञी, संज्ञी तथा विग्रह गतिवान तथा समुद्रघात करनवारे संयोग केवलीनिके विषे नियमरूप है। भावार्थ—भावयोग अपने अपने योग्य सवनिके है, तहां चयोपशमभाव तो बीणकषाय पहली है अर याके उपरान्त चार्थिक भाव है ऐसैं यथा संभव हेतुकी निकटतानैं होतां संतां चैतन्य आत्म स्वभाव अनादि जो है ताहि अनुकूल करै ऐसो है स्वभाव जाको सो चैतन्यानुविधायी परिणाम है सो उपयोग है ऐसैं कहिये हैं याको दृष्टान्त कहै कि जैसैं सुर्वणके अनुकूल होनेवाले कड़ा, भुजवंध, कुंडल आदि विकार है तैसैं आत्माके अनुकूल दर्शन ज्ञानरूप परिणामन होनां योग्य है अर आगानैं याही उपयोगका प्रकार दर्शन ज्ञानका भेद कहेंगे ताँ यो वचन पूर्वापर विरुद्ध देखिये है ? उत्तर, यो दोष नहीं है क्योंकि चैतन्य नाम आत्माको सामान्यरूप स्वभाव है अर याका नहीं मिलापतैं और द्रव्यनिके विषे जीव नाम नहीं है अर या चैतन्यके भेद ज्ञान दर्शनादिक है तिनका समुदायके विषे वर्तमान चैतन्य शब्द है अर कहुं चैतन्य शब्द सुखादिक अवयव जे हैं तिनके विषे भी प्रवतैं है क्योंकि समुदायसैं प्रवर्तनवारे शब्द अवयवनिके विषे भी प्रवतैं है ऐसा न्याय है अर इहां समुदायसैं ही प्रवर्तमान चैतन्य शब्द ग्रहण कियो है अर आगानैं याही उपयोगका भेद ज्ञान दर्शनरूप विकल्प कहेंगे या हेतुतैं विरोध नहीं है। प्रश्न, लक्षण कहा है ? उत्तररूपवार्तिक—परस्परव्यतिकरे सति येनान्यत्वं लक्ष्यते तल्लक्षणम् ॥२॥ अर्थ—बंध परिणामका कथनतैं परस्पर मिलान स्वभाव पणानैं होतां संतां भी अन्यपणोंका ज्ञानको कारण जो है सो लक्षण है। ऐसैं भलेप्रकार कहिये है थाको दृष्टान्त कहु है कि सुवर्णके अर रजतके बंध करि एकत्वनैं होतां संता भी वर्ण प्रमाण आदि असाधारण धर्म जो है सो लक्षण है ॥ २ ॥ वार्तिक—अलक्षणमुपयोगेणुणुणिनोरन्यत्वमिति चेन्नोक्तत्वात् ॥ ३ ॥ अर्थ—प्रश्न, जैसैं उष्ण पणों तो शुण है अर अग्नि शुणी है तैसैं आत्मा तो शुणी है अर तिन दोउनिके

लक्षण भेदतै अन्य पणौ है ? उत्तर, ऐसै नहीं है । प्रश्न, कहाकारण ? उत्तर, याको उत्तर पूर्व कछो है यातै सो ऐसै कछो है कि लक्षणनै असस्वभाव होतां संतां लक्षणका नहीं जाननको प्रसंग आवै है ॥३॥ वार्तिक—लक्ष्यलक्षणभेदादिति चेन्नाऽनवस्थानात् ॥३॥ अर्थ—प्रश्न, याकै अनंतर यो मत है कि लक्ष्य तौ गुणो है अर लक्षण गुण है तातै लक्ष्यतै लक्षणनै भिन्नरूप करि होनां योग्य है यातै इनि दोऊनिकै अन्य पणौ है ? उत्तर, ऐसै नहीं है । प्रश्न, कडा कारण ? उत्तर, अनवस्थान है यातैसो ऐसै जा लक्षण करि लक्ष्यनै देखिये सो लक्षण लक्षण सहित है कि लक्षण रहित है जो लक्षण रहित है तो मीडककी चोटीकै समान अभावनै प्राप्त होय है क्योंकि लक्षणनै नहीं होतां संतां लक्ष्यको जानन नहीं होय है अर जो वो लक्षण सहित है तो वो भी यातै अन्य है अर वाको लक्षण और करिये तौ वाको लक्षण अन्य ठहिरैगौ, ऐसै कहू ही नहीं ठहिरैतै अनवस्था आवै है ॥३॥ अर और सुनू वार्तिक—आदेशवचनात् ॥५॥ अर्थ—लक्ष्य लक्षणकै अभेदतै कथंचित् एक पणौ है अर संज्ञा, संख्या लक्षण आदिका भेदपणौतै कथंचित् नाना पणौ है ऐसा आदेशका वचनतै एकांतरूप दोषका मिलापको अभाव है ॥५॥ इहां कोऊ कहै है कि वार्तिक—नोपयोगलक्षणोजीवस्तदात्मकत्वात् ॥६॥ अर्थ—प्रश्न, जीवको उप-योग लक्षण नहीं है क्योंकि दोऊनिकै एकात्मक पणौ है यातै । भावार्थ—या लोककै विषे जो जा-स्वरूप है सो जीरस्वरूपकरि नहीं उपयुक्त हूजिये है याको दृष्टांत ऐसो है कि जीर जीर-स्वरूप है सो जीर स्वरूपकरि नहीं युक्त हूजिये है ऐसै आत्माकै भी ज्ञानात्मक पणौतै ज्ञान करि ही युक्त होनां नहीं संभवै है यातै जीवकै उपयोग लक्षणको अभाव है ॥६॥ प्रश्न, काहैतै ? उत्तररूपवार्तिक—विपर्ययप्रसंगात् ॥७॥ अर्थ—अनन्य पणौतै होतां संतां उपयोगनै इच्छताकै तथा नहीं इच्छताकै कोईकै विपरीतता प्राप्त होय है । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, अविपर्ययकै समान विपरीतता प्राप्त होय है सो ऐसै जीव ही ज्ञानतै अनन्य पणौतै होतां संतां ज्ञानात्मा करि उपयुक्त होय है ऐसै मानिये है

सो नहीं है जैसे चीरादिककी चीरादि आत्मस्वरूपकरि नहीं उपयुक्त होय है अर कदाचित् चीरादिक ही चीरादि आत्मस्वरूप करि परिणाम्यं परंतु जीव तौ ज्ञानस्वरूप करि उपयुक्त नहीं हुआजिये है क्योंकि यो अनिष्ट है यातैं । भावार्थ—योग शब्द वहां प्रवर्तै है कि जहां दोग्य वस्तु प्रथक् ग्रहण होय अर उनको योग करनाँ होय अर इहां ज्ञान अर आत्मा पृथक् ग्रहण नहीं होय है दोऊ एकात्मक है तातैं उपयोग कहना अनिष्ट है ॥७॥ उत्तर रूप वार्तिक—नातस्तस्सिद्धे: ॥८॥ अर्थ—यो कहनौ योग्य नहीं है । प्रश्न, काहेंतै ? उत्तर, या अनन्यपणातैं ही उपयोगकी सिद्धि है यातैं । भावार्थ—जा कारण करि अनन्यपणाँ है ता कारण करि ही उपयोग सिद्ध होय है क्योंकि सर्वथा अन्यत्व होत सतै उपयोग नहीं सिद्ध होय है जैसे आकाशकै रूपादिकतैं सर्वथा अन्यपणाँ होत सतैं रूपादिक को उपयोग कहनौ नहीं वनै है अर जो पूर्व चीराको दृष्टांत कह्यो हो कि चीर जो है सो चीरात्मक है तातैं चीरात्माकरि उपयुक्त नहीं होय है सो भी नहीं है क्योंकि चीरात्मक पणातैं ही चीरात्मक करि उपयुक्त होनेकी सिद्धि है सो ऐसैं जैसे तृण जल आदि कारणके वशतैं चीरभावकी प्रातिकै सन्मुख भयो जो पुद्गलस्कंध सो नैगम नयका आदेशतैं चीरनामको भजने वारो होय है क्योंकि चीरपणांकी शक्तिको सदभाव है यातैं चीरात्माकरिकै ही परिणामनैं प्राप्त होय है ऐसैं कहिये है तैसैं आत्म भी ज्ञानादित्त्वभाव शक्तिरूप कारणका वशतैं घट पटाद्याकारका अवग्रहादिरूप करि परिणामै है । यातैं, उपयोग आत्मकै सिद्ध होय है अर जो ऐसैं परिणामनरूप उपयोग कूं नहीं मानिये तौ उपयोगकै आत्मभाव नहीं होत सतैं आत्मापणांकी अभाव होय अर आत्मापणांकी अभाव होय तदि उपयोगकौ भी अभाव ही होय । भावार्थ—सर्व द्रव्य अपने अपने स्वभावमें परिणामन करते संते ही द्रव्य नाम पावै है तातैं इहां आत्मकै घटपटाद्याकार रूप परिणामन है सो ही उपयोग है अर वो उपयोग ही आत्मकै द्रव्यपणाँ जनावै है सो जैसे अग्नि द्रव्यकै उष्णत्वादि रूप परिणामन है सो ही अग्निकै द्रव्यपणाँ जनावै है तातैं

उपयोगनै आत्मस्वरूप नहीं होत सतैं जैसे उष्णताका अभावनै होत सतैं अग्निकी अभाव होय तैसैं आत्मा हीकी अभाव होय ॥८॥ वार्तिक—उभयथापि त्वद्वचनासिद्धेः ॥६॥ अर्थ—उपयोगनै भिन्न मानतां संतां तथा अभिन्न मानतां संतां तिहारा वचनकी असिद्धि है यातैं । भावार्थ—अनेकांत करि वस्तु तत्त्वनै निरूपण करणवारो जो अरिहंत संबंधी न्याय तातैं नहीं जानिकरि जो तैं प्रश्न कियौ कि जो वस्तु जा स्वरूपकरि विद्यमान है ताको ता स्वरूपकरि परिणामन नहीं होय है ताको उत्तर कहिये है कि दोउतरैं तिहारा वचनकी असिद्धि है सो ऐसैं तदात्मक अनुपयोग कहनेवारो जो तू ताको स्व पर पच साधन दूषणात्मक जो निज वचन ताकै स्वपच साधक पणारूप तथा पर पचवाधक पणारूप परिणामनका अभावतैं जिस विषयमें उपदेश कियौ तिस विषयमें ही यो पूर्वोक्त-हेतु असाधक होय है जैसे चीरकै दधिरूपपणां करि परिणामन तौ इष्ट करिये है अर नीरपणां करि नहीं इष्ट करिये है तैसैं ही स्वपचको साधक स्वरूप जो वो तिहारो वचन ताकै रूप करि अपरिणामतैं ही साधक पणां इष्ट करिये है । दूषणपणां करि नहीं इष्ट करिये है, यातैं तदात्मक होत सतैं अनुपयोग है ऐसा तिहारा वचनकी असिद्धि है अथवा तिहारो वचन स्व पर पच साधक दूषात्मक होत सतैं स्वपच साधक अर परपच दूषक रूप पर्यायनि करि परिणाममें है तौ दू जो तू कहत भयो कि तदात्ममें अनुपयोग है तातैं ताको तीं रूप करि परिणामन नहीं है ऐसौ यो वचन अयोग होय है ॥६॥ किंच, वार्तिक—स्वसम्युविरोधात् ॥१०॥ अर्थ—और सुनूं कि जो तदात्मकमें अनुपयोग है तौ तिहारा निज सिद्धांतमें विरोध आवै है । भावार्थ—जो जीं रूप है सो तीं रूप करि नहीं परिणामन वारो है ऐसौ तुम्हारो इष्ट है तौ सुनूं कि पृथ्वी, अप, तेज, वायु ये चार महाभूत जे हैं ते रूपाद्यात्मक हैं ते रूपाद्यात्मक पणां करि नहीं परिणामन पावैंगे अर उन महाभूतनिको परिणामन रूपाद्यात्मक पणां करि तिहारै इष्ट है अर शुक्लादिरूप आदि परिणामन विशेष पृथिव्यादिकनिमें देखिये है यातैं तिहारै स्व समयमें विरोध होय है ॥१०॥ किंच, वार्तिक—केनचिद्विज्ञाना-

सकत्वात् ॥११॥ अथ—और सुनूँ कि जाके आत्मा एकांतकरि ज्ञानात्मक है ताके ज्ञानात्मा करि परिणमन न होय क्योंकि आप पूर्व ही परिणमन रूप है यातैं अनेकान्तवादी आर्हत जो है ताके तौ कथंचित् ज्ञानरूपपर्यायका उपदेशतै आत्मा विज्ञानात्मक है अर कथंचित् अन्य पर्यायका उपदेशतै अन्यात्मक है यातैं कथंचित् तदात्मक पणतैं कथंचित् अतदात्मकपणतैं परिणमनकी सिद्धि है अर जो एकांत करि ज्ञानात्मक ही होय तथा इतरात्मक ही होय तौ वाका परिणमनको अभाव होय अर परिणमनको अभाव होतसतैं आत्माको भी अभाव होय ॥१॥ वार्तिक—तदात्मकस्य तेनैवपरिणामदर्शनात् चीरवत् ॥१२॥ अर्थ—जैसे चीर जो है सो द्रव्यपणनैं तथा मधुरादि अपनां स्वभावनैं नहीं छांडतौ गुड़ादिद्रव्यका संबंधतैं गुड़ चीर मिश्रित परिणामांतरनैं आश्रय करै है अरगवाटिका स्तनतैं निकसत मात्र तौ उष्ण होय है बहुरि कालांतर करि शीतल होय है । बहुरि वै ही चीर अग्निका संबंधकरि उष्ण तथा घन होय है । बहुरि अग्नि संबंधका अभावमें शीतल होय है तथापि चीर जातिनैं नहीं छांडतौ उष्ण चीरादि नामको भजनैं वारो होय है सो इहां चीर चीरात्मा करि ही परिणम्यु है अर जो चीर चीरात्मा करि नहीं परिणमैं तौ तहां चीर नामको अभाव होय है तैसें ही उपयोगात्मक आत्मा जो है सो अपना उपयोग स्वभावनैं नहीं छोड़तौ ज्ञान दर्शनादि स्वभाव करि परिणमनैं प्राप्त होय है यातैं तत्व स्वरूपकू उपयोग कहनेमें विरोध नहीं है ॥१३॥ बहुरि या उपरांत यो उपयोग जो एसें तत्स्वरूप नहीं होय तौ दूषण आवै है सा सुनूँ । वार्तिक—अतैश्चैतदेवं यदि हिनस्याग्निःपरिणामत्वप्रसङ्गोऽर्थस्वभावसंकरो वा ॥१४॥ अर्थ—जो जी स्वरूप है ताको तौ स्वरूप करि परिणमन नहीं है तो यदर्थ मात्रकै निःपरिणामी पणांको प्रसङ्ग आवै अर निःपरिणामी पणतैं सर्वथा नित्य पणनैं होतां संतां क्रिया कारक रूप व्यवहारको लोप होय बहुरि परिणामी पणनैं होतां संतां पर स्वरूप करि परिणाम वातैं सर्व पदार्थनिका

स्वभावकै संकर पणोंको प्रसङ्ग आवै अर परिणमन दोऊ रीतितै ही इष्ट है तातै निज स्वभाव करि परिणमन सिद्ध भयो । इहां कोऊ और कहै है । वार्त्तिक—उपयोगलक्षणानुपपत्तिर्लक्ष्याभावात् ॥१३॥ अर्थ—या लोककै विषै विद्यमान लक्ष्य पदार्थको लक्षण होय है ताको दृष्टांत ऐसो है कि जैसे विमान देवदत्तको दंडादिक लक्षण होय है अर अविद्यमान शशाका सींग आदिको कछू भी लक्षण नहीं होय है तैसें सो ही आत्मा दुःख करि स्थापन करने योग्य है तातै आत्माका अभावतै उपयोगकै लक्षण पणौं काहेंतै होय ॥१२॥ प्रश्न, यो आत्माको अभाव कैसें है ? उत्तर, ऐसें है सो कहिये है । वार्त्तिक—तदभावश्चाकारणादिभिः ॥१३॥ अर्थ—वा लक्ष्य रूप आत्माको अभाव है । प्रश्न, काहेंतै ? उत्तर, अकारणपणां आदितै मीडककी शिखाके समान अभाव है ॥१३॥ अर और सुनूं वार्त्तिक—सत्यपि लक्षणत्वानुपपत्तिरनवस्थानात् ॥१४॥ अर्थ—अर लक्ष्य रूप आत्मानै होतां संतां भी उपयोगकै तो लक्षणपणौं नहीं उपजै है । प्रश्न, काहेंतै ? उत्तर, अनवस्थानतै क्योंकि उपयोग जो है सो ज्ञान दर्शन स्वभाव है सो ज्ञान दर्शन क्षणिक पणतै अवस्थित नहीं है अर अवस्थित नहीं होय सो लक्षण नहीं होय क्योंकि वा अनवस्थित लक्षणका नाशनै होतां संतां लक्ष्यको अप्राप्ति है यातै याको दृष्टांत ऐसौ है कि कोऊ प्रश्न करे कि देवदत्तको गृह कैसेक है तदि कोऊ कहै कि जहां यो नीचै काक है । बहुरि वा काकनै उड़ जातां संतां वो घर भी नष्ट होय तैसें ज्ञानादि लक्षण आत्माको होत सतै क्षणिक स्वभावी पणतै ज्ञानादिकका अभावनै होतां संतां आत्माको अभाव प्राप्त होय है ऐसा प्रश्नकै विषै आचार्य कहै है ॥१४॥ वार्त्तिक—आत्मनिन्द्वो न युक्तः साधनदोषदर्शनात् ॥१५॥ अर्थ—इहां आत्माको छिपाव करनौं युक्त नहीं है क्योंकि साधनमें दोषका दर्शन है यातै सुनूं कि पूर्व कद्यौ हुतौ कि आत्मा नहीं है अकारण पणतै मीडककी शिखाकै समान है ॥१५॥ याका उत्तर रूप वार्त्तिक—हेतुरयमसिद्धो विरुद्धोऽनैकांतिकश्च ॥१६॥ अर्थ—यो हेतु असिद्ध विरुद्ध अनैकांतिक स्वरूप है भवार्थ-

आत्मा कारणवान ही है हमारे ऐसो निश्चय है क्योंकि नारकादिभवतैं भिन्न ऐसी द्रव्यार्थिक नयका अभावतैं नारक स्वरूप आत्मके मिथ्यादर्शनादि कारण पणतैं तिहारा कथा अकारण हेतुकै असिद्धता है। बहुरि सकारण पणतैं ही तिहारा मतमें द्रव्यार्थिक पणों करि उपदेशका अभावतैं अर पर्यायकै पर्यायांतरका अनाश्रयतैं आश्रयका अभावतैं भी तिहारा कथा अकारण हेतुकै असिद्धता है। बहुरि तिहारा कथा अकारण हेतुकै विरुद्धता है सो ऐसैं है कि सर्व घटपटादि पदार्थ अकारण ही है ता कारण करि यो हेतु द्रव्यार्थिक नयकै विरुद्ध ही है क्योंकि विद्यमानके अकारण पणों है यातैं अर जो है सो नियम करि ही अकारण है अर विद्यमान है अर कारणमान हे घेसो कोऊ पदार्थ है ही नहीं क्योंकि जो यो हे ही तो यकै विद्यमान रचना पणतैं कारण करि कहा प्रयोजन है अर जो अविद्यमान है ताके ही कारणवान पणों है क्योंकि कारणके कार्यार्थपणों है यातैं ऐसैं हेतुकै विरुद्धार्थता है। बहुरि मीडक शिखादिकनिके अविद्यमानकी प्रतीतिका हेतु पणों करि कल्पित सात् पणोंका अङ्गीकारतैं ही तिन मीडक शिखादिकनिके कारणको अभाव है ऐसैं सत्में तथा असत्में प्रवर्तवातैं अकारण हेतुकै अनेकांतिक पणों है अर दृष्टांत भी साध्य साधन रूप उभय धर्म करि विकल है सो ऐसों हे कि कर्म बंधका वशतैं नाना जानि सम्बन्धनै प्राप्त होतो नित्य स्वरूप जीव जो है ताकै मीडक भवकी प्राप्ति होत सतैं मीडक नामको धारक जो है सो ही फेर मनुष्यगीका जन्मनै प्राप्त होतां संतां जो मीडक हुतो सो ही यो शिखावान हे ऐसों एक जीव संबंध पणतैं मीडककै शिखा है अर अनादि अनंत है परिणमन जाकै ऐसा पुद्गल द्रव्यकै भी मनुष्यगीका भोग्या आहारादिक जे है तिनके केश भावका परिणमनतैं शिखाकी उत्पत्ति होनतैं कारण पणों है यातैं हेतुकै नास्तित्व अर अकारणत्वधर्मका अभावतैं साध्य अर साधन रूप दोउ ही धर्म करि विकल्प पणों है अर ऐसैं ही बंध्यापुत्र शशका सींग आदिकै विपै भी जोड़ने योग्य है। प्रश्न, इनिकै तो पूर्व जन्मकी कल्पना करि अस्तित्व

पणों सिद्ध कियो परंतु आकाश कुसुमकै विषे कैसे सिद्ध होयगी ? उत्तर, तहां भी सिद्धि
 हे ताको दृष्टांत सुनौ कि जैसे वनस्पति नाम कर्मका उदय करि ग्रहण कियो हे विशेषरूप
 जानै ऐसौ जो जीव पुद्गलको समुदायरूप वृक्ष ताके पुष्प हे ऐसैं कहिये हे अर और
 भी पुद्गलद्रव्यपुष्प भावकरि परिणम्यौ सो ती वृक्ष करि व्यासभाव करि व्याप्य भाव
 करि संबंधपणौते वा वृक्षका पुष्प कहिये हे तैसे ही आकाश करि भी व्याप्य भाव करि
 संबंधपणौ करि व्यासपणौ समान हे ताते आकाशको पुष्प नाम कहनौ युक्त हे । प्रश्न, वृक्षकृत
 उपकारकी अपेक्षाकरि वृक्षको पुष्प हे ऐसैं कहिये हे ? उत्तर, आकाशकृत अवगाहन उप-
 कारकी अपेक्षा वा पुष्प कैसे नहीं हे अर इतनौ अधिक हे कि वृक्षते च्युत भयो भी आकाशते
 च्युत नहीं होय हे । प्रश्न, आकाश नित्य हे ताते पुष्पको संबंधी नहीं हे क्योंकि आकाशके अर
 पुष्पके अर्थान्तर भाव हे । याते उत्तर, ऐसैं मान्य हे तौ वृक्षके भी पुष्प नहीं हे क्योंकि या लोकमें
 सर्वत्र ही नाम संख्या विशेष स्वलक्षण आदिकी अपेक्षा करि संबंध जोड़िये हे । भावार्थ—आकाशके
 अर पुष्पके तथा वृक्षके अर पुष्पके व्याप्य व्यापक भावकरि संबंध नित्य हे । इहां तात्पर्य ऐसैं हे कि
 जा समय वृक्षके व्यापकपणौ हे ता समय पुष्पके भी व्यापकपणौ हे ताते नित्य कहिये अथवा वाह्य
 अर्थके अकारण परिणम्यो जो विज्ञान ताका विषयपणौकी अपेक्षाकरि मीडक की शिखा बंध्यापुत्र
 आकाशपुष्प आदिमें भी नास्तित्व अकारणत्व नहीं हे याते तिहारी युक्तमें दोषको उद्भावन चिंत-
 न करनौ योग्य हे । भावार्थ—विज्ञानवादी तू जो हे ताके मीडक शिखादिक विज्ञानका विषय हे
 ताते आत्माका अभाव करनेमें मीडक शिखाको दृष्टांत कह्यो हुतौ तामें नास्तित्व अकारणत्व हेतु-
 दियो हुतो सौ नहीं वने हे । बहुरि इहां नास्तिक प्रश्न करे हे कि ऐसैं कहा ही तो सुनू कि
 आत्मा नहीं हे अप्रत्यक्ष पणौते शशाका सींगके समान हे ? उत्तर, यो हेतु भी योग्य नहीं हे क्योंकि
 या हेतुके भी असिद्ध विरुद्ध अनैकांतिकता नहीं छूटे हे याते सो ऐसैं सकल लोकालोक हे

विषय जाको ऐसा केवल ज्ञानकै प्रत्यक्ष पणोंतें शुद्धात्मा प्रत्यक्ष है अरु कर्म नो कर्मरूप बंध करि पराधीन पिंड्यात्मा अविधि मन पर्यय ज्ञानकै भी प्रत्यक्ष है ऐसैं प्रत्यक्ष पणोंतें तुनारा कया हेतु असिद्ध है । बहुरि प्रश्न करै है कि इन्द्रिय प्रत्यक्ष पणांका अभावतैं अप्रत्यक्ष है ? उत्तर, ऐसैं नहीं है क्योंकि इन्द्रिय प्रत्यक्षकै परोक्ष पणांका अंगीकार है यातैं सो ऐसैं है कि घटादिक अप्रत्यक्ष है क्योंकि अप्राहक जे इन्द्रिय ते है निमित्त जाको ऐसा ग्राह्य पणोंतें धूमादि करि अनुमित्त अत्रिके समान है सो ऐसैं है कि इन्द्रिय अप्राहक है क्योंकि इन्द्रियका विनाशनैं होतां संतां भी पूर्वकालमें ग्रहण कीयाका स्मरणतैं गवाच जो मंदिर ताकै समान घटादिक है । भावार्थ—नेत्रादिक इन्द्रिय-निकू नष्ट होत संतैं भी पूर्वकालमें अनुभव कीया गवाचादिकको स्मरण होय है तातैं इन्द्रिय ग्राहक नहीं है क्योंकि जो इन्द्रिय ही ग्राहक होती तो स्मरण भी इन्द्रियकै साथ ही नष्ट हो जातौ यातैं जानिये है कि इन्द्रिय ग्राहक नहीं है । ग्राहक आत्मा है यातैं इन्द्रिय प्रत्यक्ष जिसकूं कहो ही सो अप्रत्यक्ष ही है अरु ओर सुनूं कि प्रत्यक्षतैं अन्य जो है सो अप्रत्यक्ष है ऐसैं कहै: सो तो पर्युदास है अरु प्रत्यक्ष नहीं है सो अप्रत्यक्ष है ऐसैं कहै सो प्रसङ्गप्रतिषेध है तातैं जो अप्रत्यक्ष हेतुतैं पर्युदास रूप कहौ ही तौ अन्य पणांके दोय पदार्थनिकी स्थितिपणोंतें वस्तुपणांकी सिद्धि है । भावार्थ—दोय पदार्थ हुवा विना यातैं अन्य है ऐसो कहनों नहीं वने है यातैं तिहारो कह्यो हेतु नास्तिपणांको तौ विरोधो है अरु अस्तित्व साधनतैं अतिरुद्ध है अरु जो प्रसङ्ग प्रतिषेध रूप अप्रत्यक्ष हेतुनैं कहौ ही तौ प्रतिषेध करनें योग्य पदार्थनैं विद्यमान होतां संतां प्रतिषेधकी सिद्धि है यातैं विधि विषय सिद्धि है ऐसैं कथंचित्प्रत्यक्ष पणांको उत्पत्ति है यातैं भी हेतु असिद्ध है बहुरि अविद्यमान—शशाका सींगनैं इन्द्रिय प्रत्यक्ष नहीं होतां संतां तथा विद्यमान विज्ञानादिक-निर्नि भी इन्द्रिय प्रत्यक्ष नहीं होतां संतां अप्रत्यक्ष पणांकी प्रतीतितैं हेतुकै अनेकांतिकता है ऐसैं कहतां संतां वादो कहै है कि विज्ञानादिकनिकै स्व संवेद्यपणोंतैं तथा योग प्रत्यक्ष पणोंतैं अप्रत्यक्ष

हेतुकै अनेकांतिक पणांकौ अभाव है। इहां जैनी कहै है कि विज्ञानादिकनिँ स्वसंवेद्य योगि प्रत्यक्ष मानिये है तौ आत्मा भी स्वसंवेद योगी प्रत्यक्ष है याकै माननेमें कहा असंशोष है। बहुरि दृष्टांत भी साध्य साधन रूप दोऊ धर्मनि करि विकल है क्योंकि पूर्वोक्त विधि करि अप्रत्यक्ष पणांकी अर नास्तित्वपणांकी असिद्धि है यातें बहुरि और सुनू कि सर्व वाक्यार्थके विधि प्रतिषेधात्मक-पणांतें कोऊ ही पदार्थ सर्वथा निषेधकै गम्य नहीं है अर अस्तित्वनिँ होतां सनां वो पदार्थ उभ-यात्मक है ताको दृष्टांत ऐसी है कि जैसे कुरव जातिके वृचनिकै रक्त श्वेत पणांका निषेधनँ होतां संता भी रक्त श्वेत नहीं है तौ हूवर्य रहित नहीं है अर प्रतिषेध पणांतें रक्त श्वेत नहीं है ऐसै विद्यमान वस्तु भी पर स्वरूप करि नहीं है अर प्रतिषेधनँ होतां संतां भी निज स्वरूप करि है, ऐसै सिद्ध है बहुरि तैसे ही प्राचीन सिद्धांत है। श्लोक--अस्तित्वमुपलब्धिश्च कथंचि दस्ततःस्मृतेर्नास्तितानुपलब्धिश्च कथंचित्सत एव ते ॥१॥ सर्वथैव सतो नेमौ धर्मो सर्वात्मदोष-तः सर्वथैवाऽसतो नेमौ वाचां गोचरताऽप्यथात् ॥२॥ अर्थ--अस्तित्व अर उपलब्धि कथंचित् असत्कै भी है क्योंकि असत्की भी स्मृति हाय है। बहुरि नास्तिता अर अनुपलब्धि भी कथंचित् सनकै ही होय है। बहुरि वै ये अस्तित्व अर उपलब्धि दोऊ धर्म सर्वथा ही सत्कै भी नहीं होय है क्यो-कि सर्वात्म नामा दोष आवै है यातें। बहुरि नास्तिता अर अनुपलब्धि ये दोऊ धर्म सर्वथा ही असत्कै भी नहीं होय है क्योकि वाणीकै गोचरपणांका उल्लंघनतें ॥२॥ नास्तियणां करि अर असत्यप्यचपणां करि भी रहित वस्तु जो है सो कथंचित् अवस्तु है ऐसै धर्मो असिद्ध है या प्रकार और भी एकांतवादीनि करि प्राप्त किया हेतु जे है ते दोषवांन पणां करि त्याज्य है ॥१६॥ अत्र आत्माका अस्तित्वनिँ सिद्ध करिये है। वार्तिक--ग्रहणविज्ञानासंभवाफलदर्शनाद् गृहीत्—सिद्धिः ॥१७॥ अर्थ--जो ये पूर्व कृत कर्म करि रचे अर सहकृत तथा पृथक् कृत स्वभावकी सामर्थ्यतें उत्पन्न भयो है भेद जिनमें अर रूप रस गंध स्पर्श शब्दके ग्राहक ऐसै चतु रसना घ्राण त्वचा कर्ण

नामके धारक इन्द्रिय जे हैं ते अर इन्द्रिय सनिकर्ष जनित विज्ञान जे हैं ते हैं तथापि तिनकै विषे नहीं संभवै ऐसेो विशेष रूप फल प्राप्त होय है प्रश्न, सो कहा है? उत्तर, आत्म स्वभावका स्थानको ज्ञान है सो यो विषयकी भलै प्रकार प्रतीति रूप है सो इन्द्रियनिकै तो अचेतन पणतैं नहीं संभवै है अर इन्द्रिय संनिकर्ष रूप विज्ञाननिकै क्षणिक पणतैं नहीं संभवै है अर एकार्थग्राही पणतैं तथा उत्थतिकै अनंतर रक्वातैं भी नहीं संभवै है अर विषयकी भलै प्रकार प्राप्ति रूप फल देखिये है सो यो अकस्मात् नहीं देखिये है यातैं विषयकी प्रतिपत्तिमें चतुर इन्द्रियनितैं तथा इन्द्रिय संनिकर्ष ज्ञानतैं भिन्न ऐसेो कोउनैं होनों योग्य है यातैं विषयनैं ग्रहण करन वारा आत्माकी सिद्धि है ॥१७॥ किंच वार्तिक--अस्मदात्मास्तित्वप्रत्ययस्य सर्वविकल्पेष्विष्टसिद्धिः ॥१८॥ अर्थ--और सुनूं कि जो यो हमरो आत्मा है ऐसी प्रतीति जो है सो संशय अनध्यवसाय विषय अर सम्यक प्रत्यय रूप जे सर्व विकल्प तिनकै विषे इष्टनैं सिद्ध करै है तिनमें प्रथम ही संशय तौ नहीं है क्योंकि आत्माकै निर्णयात्मक पणतैं है यातैं अर संशयनैं होतां संतां भी संशयका आलंबन पणतैं आत्माकी सिद्धि है यातैं क्योंकि अबस्तु विषय संशय नहीं होय है अर अनध्यवसाय भी नहीं है क्योंकि जात्यर्थकै अर वधिरकै रूपकै अर शब्दकै समान अनादितैं भले प्रकार प्रतीति है यातैं अर ऐसें ही वियर्यय भी नहीं है क्योंकि पुरुषमें स्थाणुकी प्रतीतिनैं होतां संतां स्थाणुकी सिद्धिकै समान आत्माका अस्तित्वकी सिद्धि है अर सम्यक प्रतीत तौ विसंवाद रहित ही है यो आत्माको अस्तित्व है ऐसें हमरो पत्र सिद्धि है ॥१८॥ इहां भी प्रश्नोत्तररूप वार्तिक--संतानादिति चेन्न तस्य संवृति सत्त्वाद् द्रव्यसत्त्वे वा संज्ञाभेदमात्रम् ॥१९॥ अर्थ--प्रश्न, संतान नामा कोऊ एक पदाथ है सो इन्द्रिय सन्निकर्ष रूप विज्ञानका आत्म स्वभावका स्थानादिको भलै प्रकार प्रतिपादन करनेवारो है? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, वा संतानके संवृति स्वरूप पणतैं है कि उपचार स्वरूप पणतैं है यातैं सो ऐसें है कि आत्मानैं नहीं होतां संतां

वो संतान निश्चय करि उपचार स्वरूप होतो संतो अपनै कल्पित स्वरूप जो है ताक विषे विशेष प्रतीति रूप कैसें होय । अर्थात् संतानकू उपचार स्वरूप मानैतैं सामान्य ज्ञान होनां संभवै है तथापि विशेष ज्ञान होना नहीं संभवै है अर संतानके द्रव्यत्व अंगीकार करिये तो संज्ञामात्र भेद है अर्थात् आत्माको ही नाम संतान है यातैं अर्थमें विवाद नहीं है । बहुरि वादीनैं जो कब्यो हुतौकि आत्मा है तोहू उपयोगकै लक्षण पणकी उत्पत्ति नहीं है बयौकि उपयोगकै अनवस्थान पणो है यातैं याको उत्तर ग्रंथकार कहै है कि कथंचित् अवस्थानतैं उपयोगकै लक्षण पणकी उपपत्ति है क्यौकि उपयोगको सर्वथा विनाश तथा सर्वथा अवस्थान नहीं अंगीकार करिये है । प्रश्न, तो कहा अङ्गीकार करिये है ? उत्तर कथंचित् विनाश है कथंचित् अवस्थान है सो पर्यायका आदेशतैं विद्यमान अर्थकी अनुपलब्धितैं विनाश है अर द्रव्यार्थका आदेशतैं अवस्थान है ऐसें कई बेर परीक्षा कीयो है तातैं उपयोगकै लक्षण पणोँ उत्पन्न होय है ॥१६॥ तथा वार्तिक— तदुपरमाभावाच्च ॥२०॥ अर्थ—और सुनूँ कि कोउ उपयोगको विनाश है ऐसें उपयोगकी परंपरा नहीं विश्राम लेवे है यातैं उपयोगके लक्षण पणोँ निश्चय करनोँ योग्य है ॥२०॥ तथा वार्तिक— सर्वथा विनाशे पुनरनुस्मरणभावाः ॥२१॥ तथा और सुनूँ कि जो सर्वथा उपयोगको विनाश होय है तौ अनुस्मरणको अभाव होय है अर निश्चय करि यो अनुस्मरण अपना अनुभव किया अर्थको देखिये है अर नहीं तौ नहीं अनुभव कीयाको अनुस्मरण देखिये है अर नहीं अन्यकरि अनुभव कियाको अनुस्मरण देखिये है अर अनुस्मरणका अभावतैं अनुस्मरण है मूल जाको ऐसो सर्वलोक व्यवहार विनाशनैं प्राप्त होय है ॥२१॥ तथा प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—उपयोगसंबंधो लक्षणमिति चेन्नान्यत्वे संबंधाभावात् ॥२२॥ अर्थ—प्रश्न, उपयोग लक्षण आत्माको नहीं उत्पन्न होय है । प्रश्न, कहेतैं ? उत्तर, अन्यपणतैं प्रश्न, तौ कहा है ? उत्तर, उपयोगको संबंध लक्षण है याको दृष्टांत ऐसो है कि जैसें देवदत्तको लक्षण दंड नहीं है । प्रश्न, तौ कहा है उत्तर, दंडको संबंध

लक्षण है अरु जो दंड ही लक्षण है तो असंख्य दंड भी लक्षण होय ऐसे करि कब्यो है कि क्रियावान गुणवान समाध है कारण जाँचै ऐसो द्रव्यको लक्षण है । इहां आचार्य कहै है कि सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अन्यपणनि होतां संता संबंधका अभाव है याँ अरु जो द्रव्यतै गुण अर्थान्तर भूत है ताकै संबंधको अभाव है ऐसै पूर्वे कब्यो है ताँ अरामभूत लक्षण उपयोग है ऐसै कोऊ दोष नहीं है ॥ २२ ॥ अर्थ नवमां सूत्रकी उत्थानिका कहिये है कि जो उपयोग कब्यो ताके भेद दिखावनं निमित्त कहै है । सूत्रम्—

स द्विविधोऽष्ट चतुर्भेदः ॥१॥

अर्थ—सो उपयोग दोय प्रकार है । सो अष्ट भेद अरु च्यार भेद रूप है । प्रश्न, कैसे दोय प्रकार है ? उत्तररूप वार्तिक—साकारानाकारभेदाद्द्विविधः ॥ १ ॥ अर्थ—एक तो साकार उपयोग दूसरो अनाकार उपयोग ऐसै दोय प्रकार है तिनमें साकार तो ज्ञान है अरु अनाकार दर्शन है ॥१॥ वार्तिक—अभ्यर्हितत्वाज्ज्ञानग्रहणमादौ ॥२॥ अर्थ—निश्चय करि ज्ञान पूजनीक है क्योकि पदार्थनिका प्रकाशपणति अरु दर्शन पदार्थनिको आलोकन मात्र है याँ ताँ पूर्वकाल भावी भी दर्शन जो है ताँ ज्ञान प्रथम ग्रहण करिये है । प्रश्न, ज्ञानको ग्रहण आदिमें करिये है ऐसै कैसे जानिये है ॥२॥ उत्तररूप वार्तिक—संख्याविशेषनिर्देशात्-निश्चयः ॥३॥ अर्थ—जाँचै संख्या विशेषको निर्देश करिये है कि अष्ट भेद अरु च्यार भेद है ताँ ज्ञानको निश्चय जानने योग्य है प्रश्न, चतुर शब्दको पूर्वनिपात करि होवो योग्य है क्योकि संख्याया अल्पीयस्यादिवचनात् यो व्याकरणको सूत्र है ताको ऐसो अर्थ है कि संख्यावाची शब्द अल्प प्रमाणवान जो है ताको स्थापन आदिमें होय ऐसा वचनतै ताको दृष्टांत ऐसो है कि जैसे चतुर्दश, उत्तर यो दोष नहीं है क्योकि पूर्वे ऐसै कब्यो है कि ज्ञानकै अभ्यर्हित पणों है याँ पूर्वनिपात है तिनमें ज्ञानोपयोग अष्ट प्रकार है सो एसै है कि मतिज्ञान १ श्रुतज्ञान

२ अवधिज्ञान ३ मनःपर्ययज्ञान ४ केवलज्ञान ५ मत्पज्ञान ६ श्रुताज्ञान ७ विभंगज्ञान ८ अर दर्शनोपयोग चार प्रकार हैं सो ऐसैं हैं कि चक्षु दर्शन १ अचक्षु दर्शन २ अश्रु दर्शन ३ केवल दर्शन ४ अर इनके लक्षणदिक पूर्वं व्याख्यान किये । प्रश्न, अवग्रहतैं अन्य दर्शन नहीं हैं ? उत्तर, ऐसैं कहौं तो सुनूं कि इनकैं अन्य पणौं पूर्वं क्यो है कि छद्मस्थनिकैं विषैं तो तिन दोउनिकैं क्रम करि वृत्ति है अर निरावरण केवल ज्ञान जो है ताकैं विषैं एकै कालवृत्ति है । प्रश्न, दर्शनको अर ज्ञानको खभाव तौ एक जानरूप अर केवलीकैं दोऊ एकै काल कहे तौ इन दोउनिकैं केवलीकैं विषैं भी न माननेको हेतु कहा है ? उत्तर, पदार्थ मात्रको स्वरूप सामान्य विशेषात्मक है अर केवली यथावत ग्रहण करै है तातैं एकै काल ग्रहण करै है तौ हू सामान्य विशेषरूप ही ग्रहण करै है यातैं केवलीकैं भी दोऊ भेद संभवै है ॥३६॥ अरै दर्शमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि ग्रहण कियो है परिणाम जानैं अर सर्व आत्मासैं साधारण ऐसौ यथोक्त उपयोग जो है ताकरि उपल-
चित उपयोगी आत्मा जे हैं ते दोय प्रकार है ऐसैं जनावता संतां कहै है । सूत्रम्---

संसारिणो मुक्ताश्च ॥१०॥

अर्थ--सो आत्मा संसारी अर मुक्त ऐसैं दोय प्रकार है । वार्त्तिक--आत्मः पचितकर्मवशात्समो भवान्तरावृत्तिः संसारः ॥१॥ अर्थ--आत्मा करि संचय कियो कर्म अष्ट प्रकार है सो प्रकृति, स्थिति, अनुभाग बन्ध रूप भेद करि भेदनें प्राप्त भयो जो है ताका वशतैं आत्माकैं भवान्तरकी प्राप्ति जो है सो संसार है । ऐसा कहिये है । प्रश्न, या वार्त्तिकमें दोय आत्म पदनिको ग्रहण कहा निमित्त है ? उत्तर, आत्मा ही कर्मनिको कर्ता है । अर कर्मका फलको भोक्ता भी सो ही आत्मा है । या प्रकाकूं दिखावनें निमित्त दोय आत्मपद कहे हैं, अर और ऐसैं मानैं है कि जो गुण सतो गुण, तमागुण रूप त्रैगुण जे हैं सो तो कर्ता है, अर परमात्मा भोक्ता है ? उत्तर, सो

अयुक्त है क्योंकि अचेतनके पुण्य पापका विषयमें कर्त्तापणांकी घटादिकके समान अनुपपत्ति है याते अर परकृतका फलको भोक्ता अन्यनें होतां संतां अनिमोन्त्रको प्रसङ्ग आवे है। अर अपना कियाको नाश होय है ताते जो कर्त्ता है सो ही भोक्ता है या युक्त है। अर द्रव्यते तथा जेवते तथा कालते तथा भावते तथा भवते संसार पांच प्रकार है ॥१॥ वार्त्तिक—स येषामस्ति ते संसारिणः ॥१॥ अर्थ—अर वो संसार जिनके है ते संसारी है ॥२॥ वार्त्तिक—निरस्तद्रव्यभावबंधा मुक्ताः ॥३॥ अर्थ—बंध दोय प्रकार है, तहां एक द्रव्य बंध है अर एक भाव बन्ध है तिनमें कर्म नो कर्म रूप परिणत पुद्गल द्रव्य विषय जो है सो तो द्रव्य बंध है अर वा द्रव्यबन्ध कृत क्रोधादि परिणाम जो है ता करि वशीकृत आत्मा जो है सो ही भावबन्ध है सो दोऊ ही बन्ध जिनमें दूर किये ते मुक्त जीव है ॥३॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्त्तिक—द्वंद्वनिर्देशो लघुत्वादिति चेन्नार्थान्तरप्रतीतेः ॥४॥ अर्थ—प्रश्न, इहां द्वन्द्व समास युक्त निर्देश कर्त्ता योग्य है। प्रश्न, काहेते ? उत्तर, नघु पणोते, अर निश्चय करि द्वंद्व समासें होतां संतां कथा अर्थको सिद्ध पणों है याते अर च शब्दका अप्रयोगनें होनां संतां लाघव होय है। इहां प्रथकार कहे है कि सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण। उत्तर, अर्थान्तरकी प्रतीति होय है याते सो ऐसें है कि संसारी अर मुक्त ऐसें द्वंद्व समासें होतां संतां अल्पपदपरणोते तथा अभ्यहित पणोते मुक्त शब्दके पूर्व निपातनं होतां संतां मुक्त संसारिणः ऐसा प्राप्त होय है। अर ऐसों होत संते अर्थान्तर प्रतीति होय कि जा भाव करि संसार कृत्यो सो मुक्त संसार है अर भाववान है ते मुक्ति संसारी है कि कृत्यो है संसार जिनके ऐसा अर्थकी प्रतीति होय है अर ऐसों होत संते मुक्ति जीवनिके ही उपयोग पणों कल्यो होय अर संसारीनिके उपयोग पणों नहीं कल्यो होय याते वाक्य ही करिये है कि भिन्न ही पद करिये है, द्वंद्व समासरूप नहीं करिये है ॥४॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्त्तिक—समुच्चयाभिबन्धक्यर्थं च शब्दोऽनर्थक इति चेन्नोपयोगस्य गुणभावप्रदर्श-

नार्थत्वात् ॥५॥ अर्थ--प्रश्न, सूत्रमें च शब्द है सो अनर्थक है । प्रश्न, काहेतें ? उत्तर, अर्थभेद-
 तें समुच्चय सिद्धि है कि द्वि प्रकारकी सिद्धि है यातें क्योंकि निश्चय करि संसारी अर मुक्त
 भिन्न ही है । तातें विशेषण विशेष पणोंकी अनुपपत्ति है यातें समुच्चय सिद्धि है सो जैसे
 पृथिवी अप तेज वायु ये भिन्न भिन्न है । तैसे ही संसारी अर मुक्त भिन्न भिन्न ही है ?
 उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, उपयोगकै गुणभावका प्रदर्शनार्थ पणोंतें अर यो
 च शब्द समुच्चयके अर्थ नहीं है । प्रश्न, तौ काहेकै अर्थ है ? उत्तर, अन्वाचयके अर्थ है । प्रश्न,
 अन्वाचय किसको कहौ ? उत्तर, जहां निश्चय करि एक तो प्रधानभूत होय अर और गौणभूत
 होय सो अन्वाचय कहिये है । ताको दृष्टान्त ऐसौ है कि भेद्यं चर देवदत्तं चानयति, याको
 अर्थ ऐसौ है कि भिजा करो, अर देवदत्तनें भी लाओ, या वाक्यमें प्रधानभूत तो भिजाको करनौ
 है अर देवदत्तको लावनौ अप्रधानभूत है । तैसें संसारी तो प्रधानपणं करि उपयोगवान है, और
 मुक्त जीव गुणभाव करि उपयोगवान है ऐसैं अन्वाचय रूप उपयोगकूँ दिखावनेकै अर्थि च
 शब्द है । प्रश्न, संसारीनिकै विषै मुख्य उपयोग कैसें है ? अर मुक्त जीवनिके विषै गौण कैसें
 है ? उत्तर रूप वार्तिक--परिणामान्तरसंक्रामाभावाद्ध्यानवत् ॥६॥ अर्थ-- जैसे एकाग्र चिन्ता
 निरोधो ध्यान है सो ध्यान शब्दको अर्थ हृदयस्थानिके विषै मुख्य है, क्योंकि चिन्ता जनित
 विक्षेपवान जे हैं तिनके ही चिन्ताका निरोधकी उपपत्ति है यातें अर चिन्ताका अभावतें केव-
 लीकै विषै ध्यानको फल कर्मनिको भङ्गनौ जो है ताका दर्शनतें उपचरित रूप ध्यान है । तैसें
 ही उपयोग शब्दको अर्थ भी संसारीनिके विषै मुख्य है क्योंकि परिणामान्तरका संक्रमणतें कि
 पलटनेतें अर मुक्त जीवनिकै विषै परिणामका जो संक्रमण ताका अभावतें उपयोग गौण
 कल्पना करिये है क्योंकि उनकै उपलब्धि सामान्य है कि जैसा अनन्तरूप ज्ञानवत् है तैसा ही
 वत् है यातें ॥६॥ वार्तिक--संसारिग्रहणमादौ बहुविकल्पत्वात्तत्पूर्वकत्वाच्च स्वसंवेद्यत्वाच्च ॥७॥

अर्थ-- संसारी पदको ग्रहण आदिके विषे करिये हे क्योंकि बहु विकल्पपणोंते कि संसारीनिके गत्यादिक बहुत्व विकल्प हे तथा तत्पूर्वकपणोंते कि संसारी पूर्वक ही मुक्त हे, क्योंकि पूर्व संसारी हे याते अरु स्वस्वैद्यपणोंते कि संसारी स्वस्वैद्य हे । क्योंकि गत्यादि परिणामनिके अनुभूत पणों हे याते, अरु मुक्तजीव जे हे ते अत्यन्त पराज हे क्योंकि मुक्त जीवका अनुभवके अत्रासिपणों हे याते ॥७॥१०॥ अवे म्यारमा सूत्रकी उर्थानिका कहे हे कि तिन भेदनिके विषे जायें ये शुभाशुभकर्मको जो फल ताका अनुभवनको जो सम्बन्ध ता करि वशीकृत हें स्वभाव जिनको अरु नहीं दृष्टयो परिश्रमण जिनके अरु पूर्वकृत नाम कर्म रूप जो निमित्त ताकरि उत्पन्न भये हे भेद जिनके ते प्राणी निश्चय करि जैसें होय तैसें वे जनावनें निमित्त कहे हे । सूत्रम्--

समनस्काऽमनस्काः ॥११॥

अर्थ--पंचेन्द्रिय पर्यन्त संसारी मनस्का अरु अमनस्का भेद रूप दोय प्रकार हे । ते मनकी निकटता थकी तथा नहीं निकटता थकी अपेक्षा करि संसारी दोय प्रकार हे अरु मन भी दोय प्रकार हे । तहां एक द्रव्य मन हे । दूसरो भावमन हे । तिनमें पृद्गन्तविषाकी कर्मका उदयकी हे अपेक्षा जाके ऐसी तो द्रव्यमन हे । अरु वीर्यान्तराय तथा तो इन्द्रियावरण कर्मका ज्योपशम करि आत्माके विशुद्धि जो सो भावमन हे । अरु था मन करि सहित प्रवर्ते याते समनस्क है । अरु नहीं हे मन विद्यमान जिनके ते अमनस्क है । ऐसें दोय प्रकार संसारी हे । इहां वादी कहे हे कि वार्तिक-- द्विविधजीवप्रकरणायथासंख्यप्रसङ्गः ॥१॥ अर्थ --निश्चय करि प्रकरणमें आये जीव दोय प्रकार हे अरु तहां एक तो संसारी हे अरु दूसरा मुक्त जीव हे, तिनमें संसारी समनस्क है, अरु मुक्त जीव अमनस्क हे ते । यथासंख्य अर्थ प्राप्त होय हे, वार्तिक-- इष्टमिति चेन्न सर्व संसारिणां समनस्कत्वप्रसंगात्--अर्थ-- प्रश्न, अरु यो अर्थ इष्ट हे

कि--संसारी समनस्क है अर मुक्त अमनस्क है, क्योंकि सिद्ध मन रहित ही है यातँ ऐसो कहो हो सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण, उत्तर सर्व संसारीनिकै समनस्क पणोंको प्रसंग आवै है, यातँ क्योंकि एक दोग तीन, चार इन्द्रिय वाननिकै अर पंचेन्द्रियनिमें भी केइनिकै मन विषय विशेष व्यवहारका अभावतँ अमनस्कता इष्ट है, ताको वा अर्थ कूं इष्ट किये व्याघात होय अर यहां यथासंख्यको उत्तर और वार्त्तिक--प्रथक्यागप्रक्रमे संसारी संप्रत्ययः ॥३॥ अर्थ - जो यो प्रथक्योग कारण है कि भिन्न सूत्र कियो है ता करि जानिये है कि इहां संसारी ही सम्बन्धने प्राप्त होय है। अर निश्चय करि और तरह होतो एक ही होतौ एक ही योग करता कि संसारिणो मुक्ताश्च, समनस्का मनस्का इति ॥३॥ तथा उत्तर रूप वार्त्तिक-उपरिष्ट-संसारिवचनप्रत्यासत्तेश्च ॥४॥ अर्थ--संसारी ऐसो वचन उपरिष्ट है कि आगला सूत्रमें है ताका निकट पणतँ अर अभिसम्बन्ध होवातँ संसारीकी प्रतीति होय है ॥४॥ यहां वादी कहे है। वार्त्तिक--तदभिसम्बन्धे यथासंख्यप्रसङ्गः ॥५॥ अर्थ--जो उपरिष्ट संसारी वचन है ताको सम्बन्ध करिये तौ तहां त्रस स्थावर शब्दको ग्रहण है ता शब्द करि यथा संख्या प्राप्त होय है कि समनस्क त्रस है। अमनस्क स्थावर है ॥५॥ प्रश्नोत्तर रूपवार्त्तिक--इष्टमेवेति चेन्न सर्वत्रयानां समनस्कत्वप्रसङ्गात् ॥६॥ अर्थ-यो अर्थ इष्ट है ही कि त्रस समनस्क है अर स्थावर अमनस्क है। उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, सर्व त्रसनिकै समनस्क पणोंका प्रसंगतँ द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रियवाननिकै अर असंज्ञी पंचेन्द्रियाननिकै भी समनस्कपणों प्राप्त होय, अर इनकै यो समनस्क पणों अनिष्ट है। इहां उत्तर कहिये है कि यथासंख्य नहीं होय है, क्योंकि त्रय स्थावरको अनभिसम्बन्ध है यातँ सो ऐसो है कि संसारीको ग्रहण मात्र ही सम्बन्ध रूप किये है, अर त्रस स्थावरको ग्रहण नहीं सम्बन्ध रूप करिये है, क्योंकि निश्चय करि सम्बन्ध इच्छाका वस करि होय अर एक योगका नहीं कर

वातें त्रस स्थावरको सम्बन्ध नहीं करिये है। अर जो त्रस स्थावरका ग्रहण कर भी सम्बन्ध इष्ट होय तो एक योग ही करिये कि समनस्कामनस्का संसारिणस्त्रसस्थावरा इति सो ऐसैं नहीं कियो ता कारणकरि जानिये है कि त्रस स्थावरको ग्रहण नहीं सम्बन्धरूप करिये है। अथवा एक योगका नहीं करवातैं मानिये है कि अनीततो संसारिणो मुक्ताश्च या वाक्यका ग्रहणको अर बद्यमाण त्रस स्थावरा या वाक्यका ग्रहणको समनस्कामनस्का या वाक्यका ग्रहणकरि सम्बन्ध नहीं हैं ॥६॥ उत्तरका असमर्थनरूप वार्तिक—इतरथान्यतरत्र संसारिग्रहणे सतीष्टार्थत्वाद्गुरि संसारिग्रहणसमर्थकम् ॥७॥ अर्थ—और प्रकारकरि होय सो इतरथा कहिये। प्रश्न, कैसैं ? उत्तर जो संसारि मुक्तका ग्रहणकरि तथा त्रस स्थावरका ग्रहण करि याकै सम्बन्ध होय तो एक ही योग्य करिये कि संसारिणः मुक्ताः समनस्कामनस्कास्त्रसस्थावराश्चेति। अर ऐसैं होत सतैं दोऊनिमैसूं एक सूत्रमें संसारी पदकौ ग्रहण करने योग्य होय। प्रश्न, एक सूत्र में भी कौनसे में होय ? उत्तर—समनस्कामनस्का सूत्रकी आदिमें तथा अन्तमें करने योग्य होय। अर ऐसैं होतसतैं इष्ट अर्थका सिद्धरणतैं संसारिणस्त्रसस्थावरा या सूत्रमें संसारीपदको ग्रहण अनर्थक होय ॥७॥ वार्तिक—आदौ समनस्कग्रहणमभ्यर्हितत्वात् ॥८॥ अर्थ—आदिकै विषे समनस्क पदको ग्रहण करिये है। प्रश्न, काहेंतैं ? अभ्यर्हितपणतैं, प्रश्न, कैसैं अभ्यर्हितपणी है ? उत्तर, समनस्कके विषे समस्त इन्द्रिय हैं यातैं अभ्यर्हित पणी है ॥८॥ अवे द्वादशमां सूत्रकी उत्थानिका कहै हैं कि जो ये निज कृतकर्मफलकी अपेक्षाकरि परिपूर्ण तथा अपरिपूर्ण इन्द्रियग्रामकरि ग्रहण किया द्विविधपणांकरि संयुक्त अर कर्मण शरीरकी प्रणालिकानैं ग्रहण कायौ है नियमरूप अवस्था विशेष जिनको ते निश्चय करि जैसैं होय है तैसैंके जनावनै निमित्त कहै है ॥ सूत्रम्—

संसारिणस्रसथावराः ॥१२॥

अर्थ—संसारी जीव त्रस अरु स्थावर भेदरूप दोष प्रकार हैं। इहां कोऊ कहै है कि त्रस कहा कहिये है अरु स्थावर कहा कहिये है ? उत्तररूप वार्तिक-त्रसनामकर्मोदयापादितवृत्त्य-स्त्रसाः ॥१॥ अर्थ—जीवविपाकी त्रस नाम कर्म जो है ताका उदयकरि ग्रहण कगी है वृत्ति जिननै ते त्रस हैं, ऐसैं कहिये है ॥१॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक-त्रसेरुद्धेजनक्रियस्यत्रसा इति चेन्न गर्भादिषु तदभावाद्त्र सत्वप्रसङ्गात् ॥२॥ अर्थ—प्रश्न, उद्देजनार्थ त्रस धातुको त्रस शब्द बनै है, ताँ ऐसी निरुक्ति होय है कि त्रस्यन्तीति त्रसा याको अर्थ ऐसो होय है कि भय कारण प्राप्त होत सँतै त्रस युक्त होय सो त्रस है। उत्तर, सो नहीं हैं, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, गर्भादिकनिकैविषै त्रसित पणांको अभाव है याँ अत्रसपणांको प्रसंग आवै हैं याँ गर्भस्थित तथा अंडस्थ, मूर्च्छित, सुषुप्त, आदि त्रस जे हैं तिनकै बाह्यभयका निमित्तको निकट पाँ होत सँतै भी चलनका अभावतँ त्रसपणौ होय। प्रश्न, तो या शब्दकी उत्पत्ति त्रस्यन्तीति त्रसा ऐसी कैसे है ? उत्तर, या निरुक्ति व्युत्पत्तिमात्र है अरु अर्थ है सो प्रधानताकरि गौ शब्दकी प्रवृत्तिकै समान नहीं आश्रय करिये है ॥२॥ वार्तिक—स्थावरनामकर्मोदयोपजनितविशेषाः स्थावराः ॥३॥ अर्थ—जीव विपाकी जो स्थावर नामकर्म ताका उदयकरि उत्पन्न भयो है विशेष जिनके ते स्थावर हैं, ऐसैं कहिये है ॥३॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—स्थानशीला स्थावरा इति चेन्न वाय्वादीनामस्थावरत्वप्रसङ्गात् ॥४॥ अर्थ—प्रश्न, तिष्ठन्तीत्येवंशीलाः स्थावराः या निरुक्तिको अर्थ ऐसो है कि तिष्ठनेको है स्वभाव जिनको ते स्थावर है ? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, वायु आदिकनिकै अस्थावरपणांको प्रसङ्ग आवै है याँ वायु, तेज, जल, जे हैं तिनकै निश्चय करि देशान्तरकी प्राप्तिका दर्शनतँ अस्थावरपणौ होय। प्रश्न, तो या

निरुक्ति होय है किं स्थानशील है ते स्थावर है सो कैसे हैं ? उत्तर, या प्रकार ही रूढ़ि विशेष जो है ताका बलका लाभतें कहूं वत्तै है ॥४॥ तथा प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक—इष्टमेवेतिचेनसमयार्था-
नवबोधाय ॥५॥ अर्थ—प्रश्न, यो मत इष्ट ही है कि वायु आदिकनिके अस्थावर पणों है ? उत्तर,
सो नहीं है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, सिद्ध, रूढ़िका जो अर्थ ताका अनवबोधतें क्योंकि निश्च-
करि सिद्धन्त एसैं अवस्थित है कि सत्की प्ररूपणोंके विषै कायका अनुवादमें त्रसनिको
द्वीन्द्रियतें आरम्भकरि अयोगिकेवली पर्यन्त अवस्थान है, तातें चलन अलचनकी अपेक्षा त्रस
स्थावरपणौ नहीं है । कर्मोदयकी अपेक्षा ही है । एसैं स्थित है कि सिद्ध है ॥५॥ वार्त्तिक—
त्रसग्रहणमादावल्पाच्चतरत्वादभ्यर्हितत्वाच्च ॥६॥ अर्थ—त्रसको ग्रहण आदिके विषै करिये हे ।
प्रश्न, काहेतै ? उत्तर अल्प खरचानपणतें तथा अभ्यर्हितपणतें क्याकि त्रसनिमें सर्वे उपयोगनि-
का सम्भव है यातें अभ्यर्हितपणों है ॥६॥२॥ आवैं तेरसा सूत्रकी उर्थानिका कहै हे कि सामान्य
विशेष संज्ञाकरि ग्रहण किया भेदमात्रका विज्ञाननै होतां संतां विशेषकरि अविज्ञात त्रस
स्थावर जे हैं तिनको निर्णय कर्त्तव्य होत संतैं एकेन्द्रियनिके अत्यन्त बहुभेद वक्तव्यपणोंका
अभावतें आनुपूर्वीमें भेद करि स्थावर भेदनिकी प्रतिपत्ति हे आर्थि कहै है । सूत्रम्—

पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतयः स्थावराः ॥१३॥

अर्थ—पृथिवी १ अप २ तेज ३ वायु ४ वनस्पती ५ इन पांच भेदनि रूप स्थावर हैं
वार्त्तिक—नामकर्मोदयनिमित्ताः पृथिव्यादयः संज्ञाः ॥१॥ अर्थ—स्थावरनाम कर्मका भेद पृथिवी
कायिक है अर जीवनिके विषै पृथिव्यादि कर्मका उदयको है निमित्त जिननै ऐसा पृथिवी
आदि संज्ञा जानवे योग्य है । अर प्रथम आदि धातुतें उत्पन्न है तो हू रूढ़िका वशतें कथना-
दिककी अनपेक्षा करि वत्तै । अर इनि पृथिवी आदिके आर्षिके विषै प्रत्येक प्रत्येक चार

प्रकार पणों कहाँ है। प्रश्न, सो कैसे ? उत्तर, सो कहिये है कि पृथिवी १ पृथिवीकाय २ पृथिवी कायिक ३ पृथिवी जीव ४ इत्थादि पांचुं स्थावर भेदनिके नाम जानै तहां अचेतन वैश्रिसिक परिणाम करि रची काठिन्यादि गुणात्मिका जो है सो पृथिवी है। अर अचेतन पणतै पृथिवी कायिक नाम कर्मका उदयनै अविद्यमान होतां संता भी प्रथन क्रिया करि उपलक्षिता ही था है। अथवा पृथिवी सामान्य नाम है क्योंकि उत्तरके तीनू भेद जो है तिनके विषे सम्भव है यातै, अर काय नाम शरीरका है तातै पृथिवी कायिक जीवकरि परित्यक्त मृतक मनुष्य आदिकी कायके समान जो है सो पृथिवी काय है ॥३॥ अर्थात् निर्जीव पुद्गल स्कंध मेरु जम्बू वृद्ध्या जो है सो पृथिवी काय है। इहां प्रश्न उपजै है कि निर अवयव पृथिवी परमाणुमें पृथिवी काय नाम कैसे प्रवर्तगा ? उत्तर, अपेक्षा पृथिवी काय रूप बहुप्रदेशी होनेकी शक्ति अपेक्षा पृथिवी काय यह कहना सम्भव है। अर पृथिवी नाम जाके है सो पृथिवी कायिक है सो वा कायका सम्बन्ध करि वशीकृत आत्मा है, अर ग्रहण कियो है पृथिवी कायिक नाम कर्मको उदय जानै ऐसौ ड्रुवो संतौ कर्मणका योग में तिष्ठतौ विग्रह गतिमें आत्मा यावत् पृथिवीनै कायपणां करि नहीं ग्रहण करै तावत् सो पृथिवी जीव है। बहुरि अप १ अपकाय २ अपकायिक ३ अपजीव ४ तेज १ तेजस्कायः २ तेजस्कयिक ३ तेजोजीवा ४ वायु १ वायुकाय २ वायुकायिक ३ वायुजीवः ४ वनस्पति १ वनस्पतिकाय २ वनस्पतिकायिक ३ वनस्पतिजीव ४ येसो जोड़ने योग्य है ॥१॥

वार्तिक—सुखग्रहणहेतुत्वात् स्थूलमूर्त्तित्वादुपकारभूयस्त्वाच्चादौ पृथिवी ग्रहणम् ॥२॥ अर्थ—पृथिवीनै होतां संतां जलको कुंभ करि अर अग्निकौ शारावादिक्न करि वायुको कर्म घटादिकरि ग्रहण करिये है। तथा पृथिवी, विमान, भवन प्रस्तर आदि भावरूप परिणामनै स्थूल मूर्त्ति है। अर स्नान पान आदि उपकार जलको है। अर पाक शोक प्रकाशन आदि उपकार अग्निको है, अर खेद स्वेदका दूर करना आदि उपकार वायुको है, अर तिन सवनिका उपकारतै पृथिवीका

उपकार प्रचूर है। अर आसन, आच्छादन, वसन आदि भावरूप उपकार वनस्पतिका हे। ऐसै अप आदिकला जो उपकार भिन्न भिन्न कक्षा सा प्रकृत हातां संतां सम्भवै है। अर जो पृथिवीका उपकार नहो होय तो वो उपकार कहां अवस्थित रहनें वांके होय यातै पृथिवीको ग्रहण आदिसे करिये है ॥२॥ वार्त्तिक—तदनन्तरमयां वचनं भूमतेजसाच्चिरोधादाधयत्वाच्च ॥३॥ अर्थ—पृथिवीके अनन्तर अपको वचन करिये है। प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, भूमिके अर तेजके विरोध है यातै, अर आधेय है यातै सो ऐसै है कि निश्चय करि भूमिको विरोधी तेज है, क्योंकि तेजके विनाशकयणौं हे यातै अप करि व्यवधान करिये है और भूमि जलको आधार है, अर जल आधेय है यातै ॥३॥ वार्त्तिक—ततस्तेजोग्रहणं तत्परिपाकहेतुत्वात् ॥४॥ अर्थ—पृथिवीका अर अपका परिपाकका हेतु तेज है। तातै तिनके अनन्तर तेजको ग्रहण करिये है ॥४॥ वार्त्तिक—तेजानन्तरं वायुग्रहणं तदुपकारकत्वात् ॥५॥ अर्थ—निश्चयकरि वायु तिर्यक् प्रवचन कर्मां हे अर तेजको प्रेरणा करि उपकार करे है। यातै तेजके अनन्तर वायुको ग्रहण करिये है ॥५॥ वार्त्तिक—अन्ते वनस्पतिग्रहणं सर्वेषां तस्माद्भवे निमित्तत्वादनन्तरगुणत्वाच्च ॥६॥ अर्थ—निश्चयकरि वनस्पतिका या प्रादुर्भावके विषै पृथिवी आदि सर्व निमित्तप्रणतिं प्राप्त होय है। अर तिन सर्वनिकै मध्य वनस्पति कायिक अग्रान्तगुणा है। तातै अनन्तके विषै ग्रहण करिये हे सो पांच प्रकार प्राणी स्थावर है। प्रश्न, इनके प्राण कितने हे ? उत्तर, चार हैं। प्रश्न, ते कौनसे हैं, उत्तर, स्पर्शन इन्द्रिय प्राण १ काय बल प्राण २ उच्छ्वास निश्वास प्राण ३ आयु प्राण ४ ऐसै चार हैं ॥६॥१३॥ अर्थ चतुर्दशमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है। वे त्रस कौन हैं, ऐसी प्रश्न होत सतै इहां कहै है। सूत्रम्—

द्वीन्द्रियादयस्त्रसः ॥१४॥

अर्थ—द्वीन्द्रियादिक त्रस हैं, वार्त्तिक—आदि शब्दस्यानेकार्थत्वे विवजातो व्यवस्था ॥१॥

अथ—आदि शब्दकै प्रकार सामीप्यादि वचन पणतैं तिनमें वक्ताकी इच्छातैं इहां व्यवस्था अर्थमें आदि शब्द ग्रहण करिये है अर आगमकै विषै निश्चयकरि ते व्यवस्था रूप है । सो ऐसैं हैं कि द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय ऐसैं चार प्रकार त्रस हैं । प्रश्न, याको समास कौनसौ है । उत्तर, दोष है इन्द्रिय जाकै सो द्वीन्द्रिय है, अर द्वीन्द्रिय है आदि विषय जिनकै ते द्वीन्द्रियादय है । ऐसैं बहुव्रीही समास होय है ॥१॥ प्रश्नरूप वार्तिक—अन्यपदार्थनिर्देश-द्वीन्द्रियाग्रहणम् ॥२॥ अर्थ—इहां प्रधान पणांकरि अन्य पदार्थको आश्रय है तातैं द्वीन्द्रियको ग्रहण उपलक्षण रूप है । यातैं त्रसका ग्रहणमें द्वीन्द्रियको ग्रहण नहीं प्राप्त होय है । याको दृष्टान्त ऐसो है: कि उँसै पर्वत आदि चेत्र है । यमें चेत्रका ग्रहण करि पर्वत नहीं ग्रहण करिये है । उत्तररूप वार्तिक—न वा तद्गुणसंविज्ञानात् ॥३॥ अर्थ—यो दोष नहीं है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, तद्गुण संविज्ञान नाम समासतैं सो जैसैं शुक्लवाससं आनय ऐसैं कहतां संता शुक्ल वास्त्रवानैं लाइये है, तैसैं यहां भी द्वीन्द्रियको अन्तरभाव है ॥ ३ ॥ वार्तिक—अवयवेन वियहे सति समुदायस्यवृत्त्यर्थत्वद्वा ॥ ४ ॥ अर्थ—अथवा अवयवनि करि समास करिये है अर वृत्तको अर्थ समुदायरूप करिये है । यातैं उपलक्ष्यरूप द्वीन्द्रियको भी त्रसपणाकै विषै अन्तर्भाव है सो जैसैं सर्वादः सर्वनाम ऐसा सूत्रमें सर्वादिकहनैतैं सर्व शब्दको भी सर्वनाम में अन्तर्भाव होय है । प्रश्न, ऐसैं है तो पर्वतादीनि चेत्राणि या वाक्यमें पर्वतको बहिर्भाव कैसे है ? उत्तर, पर्वतकै चेत्रपणांका सम्भवको अभाव है यातैं बहिर्भाव है ॥ प्रश्न, वै ये ज्यारि प्रकारके प्राणी त्रस है तिनके प्राण कितने हैं ? उत्तर, प्रथम ही द्विन्द्रियकै षट् प्राण हैं ते ऐसैं हैं कि स्पर्शन अर रसन ये दोष्युक्तो इन्द्रिय प्राण हैं, तथा बचन काय बल अर एक आयु उच्छ्वास निश्वास प्राण है अर त्रीन्द्रियकै वै ही षट् प्राण प्राणेंद्रिय करि अधिक सात होय है, अर चतुरिन्द्रियके वै ही सात प्राण चतुः इन्द्रिय करि अधिक आठ होय है, अर पंचेन्द्रिय तिर्यंच मनुष्य असंक्षी ये

हैं तिनके वै ही आठ प्राण श्रोत्र इन्द्रिय करि अधिक नव होय है । अरु संज्ञी पंचेन्द्रिय तिर्यच मनुष्य, देव, नारकनिकै वै ही नौ प्राण मनो इन्द्रिय करि अधिक दश होय हैं ॥ १४ ॥ अरु पनरमा सूत्रकी उत्थानिका कहै हैं । आदि शब्द करि दिखाये अरु नहीं जानी है संख्या जिनकी ऐसैं इन्द्रिय जे हैं ते इतने ही हैं ऐसा अवधारणकै अर्थ कहै हैं । सूत्रम्—

पंचेन्द्रियाणि ॥१५॥

अर्थ—इन्द्रिय पांच ही हैं । अथवा या सूत्रकी उत्थानिका ऐसैं भी है कि मिथ्यात्वोजन अपनी प्रक्रिया प्रगटि करनेके इच्छक हैं तिनमें कोऊ तो पांच इन्द्रिय निश्चय करै हैं अरु कोऊ षट् इन्द्रिय निश्चय करै हैं । अरु कोऊ एकादश इन्द्रिय निश्चय करै हैं । तिनमें अनिष्ट संख्याकी निवृत्तिकै अर्थ नियम करता संता सूत्र कहै है कि इन्द्रियां पांच ही हैं अधिक नहीं हैं । वार्त्तिक-इन्द्रस्यात्मनो लिंगमिन्द्रियम् ॥ १ ॥ अर्थ—नहीं निवृत्त भयो है कर्म बन्ध जाकै ऐसी हो तो हू परमेश्वरपणांकी शक्तिका योगतैं इन्द्र नामके योग हो तो संतो भी आप पदार्थनितैं ग्रहण करनेकूं असमर्थ उपभोक्ता आत्मा जो है ताकै उपयोगको उपकरण स्वरूप लिंग जो है सो इन्द्रिय है ऐसैं कहिये हैं । वार्त्तिक—इन्द्रेण कर्मणा स्टाटमिति वा ॥ २ ॥ अर्थ—अथवा निज कृत कर्मको जो विपाक ताका वशतैं आत्मा देवेन्द्रादिकनिकै विषैं तथा तिर्यचनिके विषैं इष्ट अनिष्टनैं अनुभव करै है तातैं वा विषयमें कर्म ही इन्द्रिय है ताकरि रची जो है ऐसैं कहिये हैं ताके भेद स्पर्शनादिक पांच कहेंगे ॥ २ ॥ वार्त्तिक—मनोपीन्द्रियमित्तिचेन्नानवस्थानात् ॥ ३ ॥ अर्थ—प्रश्न, मन भी इन्द्रिय है ? यातैं इन्द्रियनिकी गणनामें ग्रहण करने योग्य है, क्योंकि कर्मकरि मलिन अरु अस्थायी अरु स्वयमेव अर्थका चिन्तयन प्रति असमर्थ ऐसी आत्मा जो है ताकै मनकी क्रिया कृत बलाधान है, उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अनवस्थान

तैं सो जैसे चतु आदि भिन्न नियम रूप बाह्य देशमें अवस्थान रूप है तैसें बाह्य देशमें अवस्थान रूप मन नहीं है यातैं मन अनिन्द्रिय है ॥३॥ वार्त्तिक—इन्द्रियपरिणामाच्च प्राक्तद्रव्यापारात् ॥४॥ अर्थ—चतु आदिकनिकै रूपादि विषय उपयोग परिणामतैं पूर्व मनको व्यापार होय है । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, शुक्लादिरूपतैं देखनैको इच्छक आत्सा प्रथम मन करि उपयोगतैं करे है कि या प्रकारका रूपतैं देखूँ या प्रकारका रसनैं आस्त्रादूँ तातैं मननैं वलाधानी करि कहिये मननैं अयेसर करि चतु आदि इन्द्रियनिके विषैं व्यापार करे है । तातैं या मनके अनिन्द्रियपरणौ है ॥ ४ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक—कर्मन्द्रियोपसंख्यानसित्तिचेन्नोपयोगप्रकरणात् ॥ ५ ॥ अर्थ—प्रश्न, कर्मन्द्रिय वाक्, पाद, पाणि, उपस्थ, गुदा जे हैं ते भी वचन आदिकी क्रिया निमित्त है तातैं तिनको इहां ग्रहण करने योग्य है । उत्तर सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, उपयोगका प्रकणतैं, उपयोग इहां प्रकरण प्राप्त है । अर उपयोगके उपकरण इन्द्रिय है ते इहां ग्रहण करिये है ता कारण करि कर्मन्द्रियनिको अप्रसंग है ॥ ५ ॥ तथा वार्त्तिक—अनिन्द्रियत्वं वातेषामनवस्थानात् ॥ ६ ॥ अर्थ—अथवा वाक् आदिकैं इन्द्रियणौ नहीं है । अर उपयोगका साधन जे हैं तिनके विषैं निश्चय करि इन्द्रियनिको उपदेश युक्त है अर क्रिया साधनकै विषैं युक्त नहीं है अर जो क्रिया साधनकै विषैं भी इन्द्रियणौ युक्त है तौ अनवस्था प्रसंग आवै है वयोक्ति सर्व ही आंगोपांग मस्तकादि क्रियाका साधन है ॥ ६ ॥ १५ ॥ अर्थ सोलमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है, कि जो इन्द्रिय भोक्ता आत्सा जो है ताकैं इष्ट अनिष्ट विषयनिकै विषैं उपलब्ध है प्रयोजन जिनके ऐसे हैं अर कहीं सामर्थ्य विशेष जो है तातैं व्याप्त भये हैं भेद जिनके ऐसे इन्द्रिय जे हैं तिनके प्रत्येक भेद जलावनैके अर्थ कहै है । सूत्रम्—

द्विविधानि ॥ १६ ॥

अर्थ—वे पांचू इन्द्रिय जे हैं ते भिन्न भिन्न दोय भेद रूप हैं । वार्त्तिक—विध शब्दस्य

प्रकारवाचिनो ग्रहणम् ॥१॥ अर्थ—यो विध शब्द प्रकारवाची ग्रहण करिये हे क्योकि विध, युक्त, गत, प्रकार ये चार शब्द समान वाची हैं यातें दोग्य हैं विध जाके ते द्विविध कहिये अर्थात् दोग्य प्रकार है। प्रश्न, वे दोग्य प्रकार कौनसे हैं? उत्तर, एक द्रव्येन्द्रिय अर दूसरो भावेन्द्रिय है ॥१६॥ अत्रै सत्तरमा सूत्रकी उर्थानिका कहै है, तिनमें द्रव्येन्द्रियको स्वरूप जनावने निर्मित्त कहै हैं। सूत्रम्—

निर्वृत्त्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम् ॥१७॥

अर्थ—निर्वृत्ति अर उपकरणरूप द्रव्येन्द्रिय है। वार्तिक—निर्वृत्यत् इति निर्वृत्तिः। अर्थ—जो कर्म करि रचिये कि उत्पन्न करिये सो निर्वृत्ति है। ऐसे उपदेश करिये हे ॥१॥ वार्तिक—सा द्वेषा बाह्याभ्यन्तरभेदात् ॥२॥ अर्थ—वा निर्वृत्ति दोग्य प्रकार है। प्रश्न, काहें? उत्तर, बाह्य अर आभ्यन्तर भेदतै ॥ २ ॥ तत्र वार्तिक विशुद्धात्मप्रदेशवृत्तिराभ्यन्तरा ॥३॥ अर्थ—तिनमें उरसेधायुलका असंख्यातामां भाग प्रमाण विशुद्ध अर भिन्न भिन्न निग्रमरूप चक्षु आदि इन्द्रियनिका संस्थान सान् अवमानरूप अवस्थित आत्मप्रदेश जे हैं तिनकी वृत्ति जो है सो अभ्यन्तर निर्वृत्ति है ॥ ३ ॥ वार्तिक—तत्र नामकर्मोदयागदितावस्थाविशेषः पुद्गलप्रचयो बाह्या ॥ ४ ॥ अर्थ—तिन आत्मप्रदेशनिकै विषे इन्द्रिय नामकूं भजनेवरो जो भिन्न भिन्न नियम रूप संस्थान नाम कर्मका उदय करि ग्रहण कियो अवस्था विशेष पुद्गलनिको समूह है सो बाह्य निर्वृत्ति है ॥ ४ ॥ वार्तिक—उपक्रियतेऽनेनेत्युपकरणम् ॥५॥ अर्थ—जा निर्वृत्तिको उपकार करिये हे सो उपकरण है ॥ ५ ॥ तद्द्विविधं पूर्ववत् ॥६॥ अर्थ—सो उपकरण पूर्ववत् बाह्याभ्यन्तरभेदतै दोग्य प्रकार है ॥ ६ ॥ वार्तिक—तत्राभ्यन्तरशुक्लकृष्णमंडलं बाह्यमक्षिप्रपद्मद्वयादिः ॥ ७ ॥ अर्थ—तिनमें शुक्ल कृष्ण मंडल तौ आभ्यन्तर है अर अक्षि प्रत्र जो नीचे ऊपरि डौला अर

पक्षमध्य कहिये वाफनीको युगल जो हे सो बाह्य उपकरण हे । ऐसैं ही अवशेष पंचेन्द्रिय जे हैं तिनके विषै जाननैं ॥ ७ । १७॥ अबै अठामा सूत्रकी उत्थानिका कहै हे कि भावेन्द्रियनैं कहिये हे ऐसैं करि कहै हैं । सूत्रम्—

लब्धयुपयोगो भावेन्द्रियम् ॥१८॥

अर्थ—लब्धि अरु उपयोगरूप भाव इन्द्रिय है । अर्थ—प्रश्न, लब्धि यो शब्द कहा वाची है ? उत्तर, लब्धि है सो लाभ है । प्रश्न, जो ऐसैं हैं तो षिट् पणतैं अङ् प्रत्यय प्राप्त होय है ? उत्तर, अनुबन्धकृत नियोग अनित्य है, विकल्प रूप है, यातैं नहीं होय, ताको दृष्टांत ऐसों हे कि “वर्णानुपलब्धौ वातदर्थगते” या व्याकरणका सूत्रमें भी लब्धि शब्द है । ऐसैं और भी प्रयोगनिमें लब्धि शब्द है । अथवा “स्त्रियां किःलभादिभ्यश्चेति किर्भवति” या सूत्रतैं भी लब्धि शब्द सिद्ध होय है । अरु लभादिक इट है यातैं । प्रश्न, लब्धि या शब्दको अर्थ कहा है ? उत्तर, रूप वार्त्तिक-इन्द्रियनिवृत्तिहेतुःचयोपशमविशेषोपलब्धि ॥१॥ अर्थ--जाकी निकटतातैं आत्मा द्रव्येन्द्रियकी निवृत्ति प्रति व्यापार करै हे सो ज्ञानावरणको चयोपशम विशेष हे सो लब्धि हे ऐसैं जनाइये है ॥१॥ वार्त्तिक—तन्निमित्तः परिणामविशेष उपयोगः ॥२॥ अर्थ—जो ज्ञानावरणको चयोपशम निमित्त कइौ ताहि प्रतीति करि उत्पन्न भयो आत्माको परिणाम है सो उपयोग हे । ऐसैं उपदेश करिये हैं सो ये लब्धि अरु उपयोग दोऊ ही भावेन्द्रिय है ॥२॥ प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक—उपयोगस्य फलत्वादिन्द्रियव्यपदेशानुपत्तिरिति चेन्न कारणधर्मस्यकार्यानुवृत्तेः ॥३॥ अर्थ—ऐसैं कहिये हे कि इन्द्रियका फल उपयोग हे प्रश्न, सो कैसे ? इहां इन्द्रिय नामनै प्राप्त होय हे यातैं प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, कारण धर्मके कार्यपणांकी अनुवृत्ति हे यातैं इन्द्रिय नामनै प्राप्त होय है । अरु निश्चय करि कारण जो है सो कार्यरूप वर्ततौ लोककै विषै देखिये हे

सो जैसे घटाकार परिणत विज्ञान है सो घट ह । ऐस कहिये है तैसे इन्द्रिय निमित्त उपयोग जे ह सो इन्द्रिय हे ऐसे कहिये ॥३॥ नार्त्तिक—शब्दार्थसम्बन्ध ॥४॥ अर्थ—जो शब्दार्थ इन्द्रको लिंग है अथवा इन्द्र करि रचित है सो उपयोगके विषे प्रधानमणं करि विद्यमान है यानि इन्द्रिय व्यवदेश युक्त है ॥४॥१८॥ अर्थ उगणीसमा सूत्रकी उत्थानिका कहें हैं कि कहां जे पाचूं इन्द्रिय तिनके संज्ञा अर आनुपूर्वीको विशेष जो है ताका प्रतियादनके अर्थ कहें है । सूत्रम्—

स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्राणि ॥१६॥

अर्थ—स्पर्शन १ रसन २ घ्राण ३ चक्षु ४ श्रोत्र ५ ये पांच इन्द्रिय हैं । नार्त्तिक-स्पर्शनादीनां करणसाधनत्वं पारलंघ्याल्कन्तृसाधनत्वं च स्वातंत्र्यात्तदुल्लवचनात् ॥१॥ अर्थ—ये स्पर्शनादिक करण साधन रूप है । प्रश्न, काहेतें ? उत्तर, परतन्त्र पणोंतें, क्योंकि निश्चय करि इन्द्रियनिके परतन्त्र पणां करि लोकके विषे विवक्षा विद्यमान है । अर आत्माके स्वतन्त्रपणांकी विवक्षांते होतां संतां जैसे या नेत्र करि में भले प्रकार देखूं हूं तथा करण करि में भले प्रकार सुनूं हूं । तातें वीर्यन्त-रायको तथा भिन्न भिन्न नियम रूप इन्द्रियावरणको ज्योपशम अर आह्लापांदात्तामा नाम कर्म-को लाभ ताका अवण्टम्भनें कि प्राप्त होवातें या करि आत्मा स्पर्शे है तातें स्पर्शन है अर या करि आत्मा रसयति कहिये आस्वादन करे है तातें रसन है । अर या करि आत्मा जिघ्रति कहिये सूंघे है तातें घ्राण है । चण्टे धातुके अनेकार्थ पणोंतें, अर ताकी दर्शन अर्थकी विवक्षाके विषे पदार्थनिर्णय या करि आत्मा चण्टे कहिये देखे है तातें चक्षु है । अर या करि आत्मा श्रुणोति कहिये सुणे है तातें श्रोत्र है । बहुरि इन्द्रियनिके स्वतन्त्रपणांकी विवक्षांते होतां संतां कर्तृ साधन पणों होय है । सो लोकके विषे स्वतन्त्र करि विवक्षा ऐसें है कि जैसें यो मेरो अजि भले प्रकार देखे है । अर यो मेरो कर्ण भले प्रकार सुणे है, ता कारण करि पूर्वोक्त ज्योपशमादि

कारणनिकी निकटतानें होतां संतां आत्मा ही स्पर्श है ताँ स्पर्शन है। प्रश्न, कैसे ? उत्तर, बहुवचनतें कर्त्ता अर्थमें युट् प्रत्यय होय है याँ रसयति कहिये स्वाद लेवे सो रसन है। जिघ्रति कहिये सूँघे सो घ्राण है। अर चष्टे कहिये देखै सो चक्षु है। अर शृणोति कहिये सुणै सो श्रोत्र है ॥१॥ बहुरि या सूत्रमें इंद्रियाणि ऐसैं कितनेकनिकै पाठ है सो यो पाठ युक्त नहीं है। कैसे ? उत्तररूप वार्त्तिक—अधिकृतत्वादिन्द्रियाणीति वचनमनर्थकम् ॥२॥ अर्थ—पंचेन्द्रियाणि ऐसैं पूर्व सूत्रमें हैं याँ इंद्रियपदको ग्रहण अनुवृत्तै है, ता कारण करि इहाँ इंद्रियाणि ऐसौ वचन अनर्थक है ॥२॥ वार्त्तिक—स्पर्शनग्रहणमादौ शरीरव्यापित्वात् ॥३॥ अर्थ—जाँ शरीरनै फैलाय तिष्ठै सो स्पर्शन है याँ याको ग्रहण आदिमें करिये है क्योंकि “वनस्पत्यन्तानामेकं” या सूत्रके विषै स्पर्शनको व्यापार है याँ अर वनस्पत्यन्तनामेकं ऐसैं आगे सूत्र कहैगे तहां स्पर्शनका ग्रहणकै अर्थ आदिमें वचन है ॥३॥ वार्त्तिक—सर्वसंसारिषूपलब्धेश्च ॥४॥ अर्थ—अथवा सर्व संसारीनिकै स्पर्शन है याँ नाना जीवनिकी अपेचा करि व्यापी पणतिं आदिमें ग्रहण करिये है ॥४॥ वार्त्तिक—ततो रसनघ्राणचक्षुषां क्रमवचनमुत्तरोत्तराल्पत्वात् ॥५॥ अर्थ—ताँ परै रसनादिक तोन जे हैं तिनकै विषै क्रमरूप वचन करिये हैं। प्रश्न, काहँतै ? उत्तर, उत्तरोत्तर अल्पपणतिं सो ऐसै है कि सर्वतै जघन्य चक्षु इंद्रियके प्रदेश है, अर याँ संख्यात गुणै श्रोत्र इंद्रियके प्रदेश हैं। अर याँ विशेषाधिक घ्राणेन्द्रियकै विषै प्रदेश है अर याँ असंख्यात गुणां जिह्वा इंद्रिय कै विषै प्रदेश हैं अर याँ अनन्तगुणा स्पर्शन इंद्रियकै विषै प्रदेश है। प्रश्न, जो ऐसै है तो चक्षुको ग्रहण अन्तमें करनै योग्य है, क्योंकि सर्वतै अल्प प्रदेश पणतिं ? उत्तर, यो प्रश्न सत्य है तथापि सुनूँ कि ॥५॥ वार्त्तिक—श्रोत्रस्यान्ते वचनं बहुपकारत्वात् ॥६॥ अर्थ—जाँ सूत्रका वलाधानतै उपदेशनै सुणि हितकी प्राप्ति अर अहितको परिहार जो है ताँकै अर्थ आदर करिये है। याँ श्रोत्र बहुत उपकारी है, ताँ अन्तमें

ग्रहण करिये है ॥ ६ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—रसनमपि वक्तृत्वेनेति चेन्नाभ्युपगमात् ॥ ७ ॥
 अर्थ—प्रश्न, रसन भी बहुत उपकारी है। प्रश्न, कैसे? उत्तर, जाते वक्तापणांकरि रसन जो है सो अभ्युदय निःश्रेयसके अर्थ उच्चारण अध्ययनके विषे प्रमाण है, यार्ति रसन ही अन्तमें कहने योग्य है। उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, अभ्युपगम्यते, सो ऐसे हे कि श्रोत्रके बहु उपकारीपणाने अंगीकारकरि रसनाके भी बहु उपकारीपणों वरणन करता तुम जो हो तिनमें श्रोत्रके बहु उपकारी पणों अंगीकार कियो यार्ति हमारो वाञ्छित वचन श्रुतके बहु उपकारी पणों है सो असितः कहिये सिद्ध भयौ। अर नहीं अङ्गीकार करतां संता रसन बहु उपकारी- है ऐसा प्रसंगकी निवृत्ति है ॥ ७ ॥ किंच वार्तिक—श्रोत्रप्रणालिकापादितोपदेशात् ॥ ८ ॥
 अर्थ—और सूने कि श्रोत्रकी प्रणालिका करि उपदेशने सुणि रसन वक्तापणां प्रति व्यापार करे हे यार्ति श्रोत्र ही बहु उपकारी है ॥ ८ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—सर्वज्ञे तद्भाव इति चेन्नेन्द्रियाधि- कारात् ॥ ९ ॥ अर्थ—प्रश्न, सर्वज्ञ जो हे सो श्रोत्रेन्द्रियका बलाधानते परते सुणिकरि वक्तापणाने नहीं अंगीकार करे है। प्रश्न, तो कैसे कहे है? उत्तर, सकल ज्ञानावरणका संज्ञेपते प्रकट भयौ अतीन्द्रिय केवल ज्ञान रसनका लाभ मात्रते ही वक्तापणाकरि परिणत सकल श्रुत विषय अर्थनिने उपदेश करे है यार्ति रसना ही बहु उपकारी है। उत्तर, सो नहीं है, प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, इन्द्रियका अधिकारते यो इन्द्रियको अधिकार है यार्ति जिनके विषे इन्द्रियकृत हिता- हितका उपदेश समस्तपणांकरि हे तिन प्रति यो कहनों हे सर्वज्ञ प्रति नहीं हे यार्ति दोष नहीं हे ॥ ९ ॥ वार्तिक—एकैकवृद्धिकप्रज्ञापनार्थं च स्पर्शनादिवचनम् ॥ १० ॥ अर्थ—क्रमिषिपी- लिकाप्रसरामनुष्यादीनामेकैक वृद्धानि एसे आगे कहेंगे तहां वृद्धिको क्रम जनावने निमित्त स्पर्शनादिकनिके अनुपूर्वी जानने योग्य हे ॥ १० ॥ वार्तिक—एषां च स्वतस्तद्वत्तत्त्वेकत्वप्रथमत्वं प्रत्यनेकान्त ॥ ११ ॥ अर्थ—इन स्पर्शनादि इन्द्रियनिके स्वत कहिये आपने कि आपसमें अर तद्धतः

कहिये इन्द्रियवान आत्मा जो है ताँतें एकत्व प्रति तथा पृथक्त्व प्रति अनेकान्त जानवे योग्य है कि कथंचित् एक रूप है, अरु कथंचित् भिन्न रूप है, इत्यादि सप्तभङ्ग जाननां सो ऐसे है कि प्रथम तौ स्वतः कहिये स्पर्शनादिकनिके आपसमें एक पणौ ऐसे है कि ज्ञानावरणका ज्योपशमते उत्पन्न भई जो शक्ति ताकी अभेद कहनैकी इच्छानें होता संतां स्पर्शनादिकनिके कथंचित् एक पणौ है, क्योंकि समुदायीनिके भिन्न पणोंको अभाव है याँतें, अथवा समुदायका एक पणोंतें अवयविके भी एक पणौ है। ऐसे कथंचित् एक पणौ है। बहुरि भिन्न नियमरूप ज्योपशमकी उपलब्धि विशेषकी अपेक्षा करि कथंचित् नाना पणौ है। अरु इन्द्रियकी वृद्धि अरु इन्द्रियका नाम, अरु प्रवृत्ति निवृत्तिका जो अर्पण ताका भेदतें कथंचित् एक पणौ है, कथंचित् भिन्न पणौ है। अर्थात् इन्द्रियपणोंकी बुद्धितें तथा नामतें तो एक पणौ है अरु प्रवृत्ति निवृत्तितें भिन्न पणौ है कि अपने २ विषय प्रति प्रवृत्ति करणोंतें भिन्न पणोंतें, अरु इन्द्रियवानकै भी इन्द्रियनितें कथंचित् एक पणौ है। अरु कथंचित् नानापणौ है सो ऐसे है कि चैतन्यका अपरित्याग करि, उभय परिणाम कारणकी है अपेक्षा जाकै ऐसौ इन्द्रियवान जो है ताकै इन्द्रिय पर्यायात्मक पर्यायका लाभनै होतां संता इन्द्रियरूप परिणामनितें तस लोहका पिंडके समान है कि तस भयो लोहको पिंड अग्नि नामको भजनैवारो होय है। तैसें परिणामतें कि इन्द्रियरूप परिणामन करवातें आत्मनै भिन्न करि इन्द्रियकी अनुपलब्धि है याँतें कथंचित् इन्द्रियकै अरु इन्द्रियवानकै एक पणौ है, अरु औरतरें एकान्त करि अन्य पणानें होतां संता आत्मा घटकै समान इन्द्रिय रहित ठहरै। तथा पांचू इन्द्रियनिमेंसू कोऊ एककी निवृत्तितें होतां संता इन्द्रियवान आत्माका अवस्थानतें भी कथंचित् नाना पणौ है। अथवा पर्यायीकै अरु पर्यायकै भेद है याँतें भी कथंचित् नाना पणौ है। अरु संज्ञाकै भेद अरु अभेदकी विविधाकी उत्पत्ति है याँतें कथंचित् एक पणौ, कथंचित् नाना पणौ जानवे योग्य है ॥ ११ ॥ १६ ॥ अत्रै बीसवां सूत्रकी उत्थानिका कहै हैं कि तिन

इन्द्रियनिका विषयनिकूं दिखावनै निमित्त कहै हें । सूत्रम्—

त० वा०

८४

स्पर्शरसगन्धवर्णशब्दास्तदर्थाः ॥२०॥

अर्थ—स्पर्श, रस, गन्ध, वर्ण, शब्द ये पांच अनुक्रमि करि पांच इन्द्रियनिके विषय हें ।
वाचिक—स्पर्शादीनां कर्मभावसाधनत्वं द्रव्यपर्यायिविषयानुपपत्तेः ॥ १ ॥ अर्थ—स्पर्शादिकनिके कर्मसाधन पर्यो तथा भाव साधनपर्यो हें । प्रश्न, काहेन ? उत्तर द्रव्य पर्यायके कहनेकी इच्छा उत्पन्न होय हे यानें सो तहां जा सलग द्रव्येन प्रधान पर्यायकरि कहें हे ता समय इन्द्रिय जो हे तानें द्रव्य ही सन्निकर्ष करिये हे । तातें द्रव्यते भिन्न स्पर्शादिक कछु भी नहीं हे । ऐसी विचिजानें होतां संता स्पर्शादिकनिके कर्मसाधनपर्यो निश्चय करिये हे कि स्पर्शन करिये सो स्पर्श, अर आस्वादन करिये सो रस, सूंधिये सो गन्ध, अर वर्णन करिये सो वर्ण, और सुनिये सो शब्द । बहुरि जा समय पर्याय प्रधान पर्यायकरि विवक्षित होय ता समय भेदकी उत्पत्ति हे यातें, उदासीनपर्यायकरि अवस्थितभावका कथनतें भावसाधन पर्यो स्पर्शादिकनिके सम्भवे हे कि स्पर्शन जो हे सो स्पर्श हे । अर आस्वादन जो हे सो रस हे । अर सुननो जो हे सो गन्ध हे । अर वर्णन जो हे सो वर्ण हे, अर सुननो जो हे सो शब्द हे । प्रश्न, ऐसे हे तो सूत्रमपरमाणु आदि जे हें तिनके विषे स्पर्शादि व्यवहार नहीं प्राप्त होय हे ? उत्तर यो दोष नहीं हे, क्योंकि सूत्रम जे हें तिनके विषे भी वे स्पर्शादिक हे वयोकि सूत्रम परमाणु आदिका कार्य स्थूल जे हें तिनके विषे स्पर्शादिकनिको दर्शन हे यातें अनुमान किया संता हे । वयोकि सर्वथा असत् जे हें तिनको प्रादुर्भाव नहीं होय हे । प्रश्न, तो कहा होय हे उत्तर, इन्द्रियग्रहण योग्य नहीं हे । अर उनके इन्द्रियग्रहणके अयोग्यपर्यायनं होतां संता भी उनके विषे रुद्धिका वशतें स्पर्शादिकनिको व्यवहार हे । प्रश्न, तदर्था यो कहा वाची शब्द हे, उत्तर, तिनका जो अर्थ सो तदर्थ हे । प्रश्न,

वे कौन हैं तिनको अर्थ है ? उत्तर, इन्द्रियनिके अर्थ है कि विषय है प्रश्न, ऐसैं है तो सुनूं, प्रश्नरूप वार्तिक—तदर्थ्या इति वृत्त्यनुपपत्तिरसमर्थत्वात् ॥ २ ॥ अर्थ—प्रश्न, तदर्थ्या ऐसी वृत्ति कहिये समाप्त नहीं उत्पन्न होय है। प्रश्न, काहेंतैं ? उत्तर, असमर्थपणतैं क्योंकि निश्चयकरि समर्थ अथवनिक्कू वृत्ति करि होनौं योग्य है अर वा सामर्थ्य इहां नहीं है। प्रश्न, काहेंतैं, उत्तर, सापेक्ष जो होय है सो असमर्थ होय है। अर इहां निश्चयकरि इन्द्रियनिनैं अपेक्षा करै है तातैं असमर्थ है ॥२॥ उत्तररूप वार्तिक—नवागमकत्वान्निरयसापेक्षेपुसम्बन्धिश्चद्वत् ॥ ३ ॥ अर्थ—उत्तर, यो दोष नहीं है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, गमकपणतैं इहां वृत्ति होय है, अर गमकपणूं सम्बन्धि शब्द कै समान नित्य सापेक्षके विषैं होय है सो ऐसैं हैं कि तेंसैं सम्बन्ध शब्द जे देवदत्तको गुरुकुल तथा देवदत्तको गुरुपुत्र इत्यादिकनिके विषैं वृत्ति होय है, क्योकि गुरु शब्द नित्य ही शिष्यनैं अपेक्षा करै है। ऐसैं ही इहां भी तत्शब्द सामान्य विशेष वचनरूप आकांक्षा करनवारो हुवो संतो प्रकरणमें आई इन्द्रियनिनैं अपेक्षा करतो भी वृत्तिने प्राप्त होय है ॥३॥ वार्तिक—स्पर्शादीनामानुपद्वयेण निर्देश इन्द्रियक्रमाभिसम्बन्धार्थः ॥ ४ ॥ अर्थ—स्पर्श, रस, गन्ध, वर्ण, शब्द ये जे हैं ते स्पर्शरसगन्धवर्णशब्दा कहिये ऐसैं अनुपूर्वीकरि निर्देश है सो स्पर्शादिक इन्द्रियनिकरि अनुक्रमि करि अभिसम्बन्ध होय ताकै अर्थ है, ऐसैं ये स्पर्शनादिक पुद्गल द्रव्यके गुण अविशेष करि जानने योग्य है, अर या विषयमें कितनेक वादी तिन स्पर्शादिकनिनैं विशेष कल्पना करै है। अर कहै है कि रूप रसगन्ध स्पर्शवात् पृथिवी है अर रूप रस स्पर्शवान् जल है, तथा द्रव स्निग्ध गुणवान भी जल है अर रूप रस स्पर्शवान तेज है। अर स्पर्शवान, वायु है। इहां आचार्य कहै है कि ऐसैं कहैं है सो अयुक्त है क्योकि वायु घटके समान स्पर्शवान है। अर तेज भी रूपवान पणतैं गुडुकै समान रसवान और गंधवान है जल भी रसवान पणतैं आम्रफलके समान गन्धवान है। अर और सुनूं कि जलादिकके विषैं

अरु गन्धादिककी साक्षात् उपलब्धि है यातें । प्रश्न, पार्थिवी परमाणूका संयोगतें, गंधादिकनिकी उपलब्धितें ? उत्तर, सो नहीं है, क्योंकि विशेष हेतुका अभाव है यातें सो ऐसैं है कि पार्थिव परमाणूका ये गंधादिक गुण है । अरु संसर्गतें अव्यजलादिकनिमें प्राप्त होय है । ऐसा दर्शनतें अरु निश्चयकरि देखिये है कि पृथिवीके परमाणूनिके कारणका वशतें द्रव्यपरणौ है । अरु द्रव्यरूप जल जो है ताके करकारम भाव कहिये कठोर गाढ़ा परणकरि घन भाव देखिये है । अरु अरु घनको द्रव भाव देखिये है अरु तेजको सघी भाव देखिये है अरु वायुको भी रूपादिक देखिये है । इहां वादी कहै है कि कैसे जानिये ? उत्तर, ऐसैं कहाँ ही तो सुनू कि पुहल परमाणूके विषे तिन रूपादिकनिकी कैसे गति है, इहां वादी फेर कहै है कि पुहल परमाणूको कार्य जो स्कंध ताके विषे रूपादिकका दर्शनतें अनुमान परमाणूमें करिये है । उत्तर, ऐसैं है तो इहां भी तैसे ही जानने योग्य है ॥१॥ वार्त्तिक---तेषां च स्वतस्तद्वत्त्वेकत्वमुत्थक्त्वं प्रत्येनकांतः ॥१॥ अर्थ--- तिन स्वर्शादिकनिके स्वतः कहिये परस्परतें तथा द्रव्यतें एक परण प्रति तथा भिन्न परण प्रति अनेकांत जानने योग्य है कि कथंचित् एक है, कथंचित् भिन्न है इत्यादि अरु या विषयमें और वादी एक परणतें तथा भिन्न परणतें एकांत करि अङ्गीकार करै है सो अयुक्त है । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, जो एकान्त करि स्वर्शादिकनिके एक परणौ है तो स्पर्शन इन्द्रिय करि स्पर्शगुणकी प्राप्ति होत सतै रसादिकनिकी भी उपलब्धि होय । अरु स्वर्शादिमान द्रव्यतें भी स्वर्शादिकनिके अभिन्न परणौ होतां संतां प्रश्न करिये है कि तत एव कहिये द्रव्य ही है, अथवा स्वर्शादिक ही है, ऐसैं भोय पत्र उपजे हैं । तहां जो द्रव्य ही है तो लक्षणका अभावतें लक्ष्यको अभाव होवेगो । अरु जो स्वर्शादिक ही है तो निराधार परणौतें स्वर्शादिकनिकी भी अभाव होवेगो । बहुरि एकान्त करि भिन्न परणौ ही है तो घटका पीतादिरूपकी उपलब्धितें होतां संतां घटका आकारकी अनुपलब्धि के समान स्वर्शकी उपलब्धितें होतां संतां रूपादिककी अनुपलब्धितें यो घट स्पर्शित है । ऐसैं

नहीं जानिये है क्योंकि वा घटके स्पर्शादिक स्वरूप पणोंकी अभाव है यातैं। अर स्पर्शादिमान द्रव्यतैं भी अत्यन्त भिन्न स्पर्शादिकनिनैं होतां संतां दोऊनिको ही अभाव होवेगो। प्रश्न, ग्रहण भेदतैं स्पर्शादिकनिकै भिन्न पणों है? उत्तर-जो ऐसैं कहो तो सुनूँ कि ग्रहणका अभेदनैं होतां संतां दोऊनिको ही अभाव होवेगो। प्रश्न, ग्रहण भेदतैं स्पर्शादिकनिकै भिन्न पणों है? उत्तर जो ऐसैं कहौ हो तो सुनूँ कि ग्रहणका अभेदनैं होतां संतां भां नाना पणोंकी उपलब्धि है सो ऐसैं हे कि शूक्ल कृष्णादिके विषैं संख्या परिमाण पृथक्त्व संयोग विभाग परत्व, अपरत्व, कर्मसत्तादि गुणत्व जेहैं तिनके रूप समवायतैं कि रूपका ग्रहणमें ही इनका ग्रहण होवातैं चाक्षुष कहिये चक्षुरिन्द्रिय रूप जे ये तिनके नाना पणोंकी उपलब्धि है यातैं ग्रहणका अभेदनैं होतां संतां भी नाना पणोंकी उपलब्धि है। प्रश्न, संज्ञा जो है सो निज तत्व है यातैं लक्षण भेदतैं नांनं पणों है? उत्तर, सो नहीं है, क्योंकि संज्ञाका अभेदनैं होतां संतां भी द्रव्य गुण कर्म जे है तिनके नाना पणोंकी उपलब्धि है यातैं, अर्थात् द्रव्य नाम एक है तो हूँ द्रव्य अनेक है तथा गुण नाम एक है तो हूँ गुण अनेक हैं। तथा कर्म नाम एक है तो हूँ कर्म अनेक है यातैं नाना पणोंकी उपलब्धि है ॥५॥ प्रश्न, द्रव्य गुण कर्मनिकै नाना पणों नहीं है? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि प्रतिज्ञाका विरोधतैं कि जो निश्चय करि द्रव्य गुण कर्मनिकै एकपणों ही है। तो महत् आदि करि परिणत अर भिन्न पणों करि अनुपलभ्यमान जे सत्त्व रजस्तम तिनके अन्यपणों प्रतिज्ञा कियो हुतौ सो हानि रूप होय है। अर जो सत्त्व रजस्तम जेहैं तिनके विषैं भी अनन्य पणों ही है तौ वक्तव्य स्वरूप भेदकी कल्पनां अनर्थक कहा होयगी। तातैं कथंचित् एक पणों कथंचित् भिन्न पणों अङ्गीकार करने योग्य है। सो द्रव्यका अर्पणतैं एक पणों है अर पर्यायका अर्पणतैं नाना पणों है ॥५॥ अर ईकवीसमा सूत्रकी उस्थानिका लिखिये है कि इहां कोऊ कहै है जो मन अनवस्थानतैं इन्द्रिय नहीं होय है ऐसैं कहि करि निराकरण कि सो यो मन उपयोगको

उपकारी है या नहीं है ? उत्तर, उपकारी ही है, क्योंकि मन विना इन्द्रियनिकै अपनं विषयकै विषै अपना प्रयोजन रूप वृत्तिको अभाव है यातै। प्रश्न, मनके इन्द्रियनिका सहकारीपणां मात्र ही प्रयोजन है या और भी प्रयोजन है ? ऐसा प्रश्न होतां संतां कहै है। सूत्रम्—

श्रुतमनिन्द्रियस्य ॥२१॥

अर्थ—श्रुत ज्ञान मनको विषय है। अर परि प्राप्त भयो है श्रुत ज्ञानावरणको चयोपशम जाकै ऐसौ आत्मा जो है ताकै श्रुत रूप अर्थकै विषै अनिन्द्रियको है आलम्बन जा विषै ऐसो ज्ञान जो है ताकी प्रवृत्ति होय है यातै अथवा श्रुतज्ञान जो है सो श्रुत है सो अनिन्द्रियको विषय है, क्योंकि श्रुत ज्ञानकै मनपूर्वक पणौ है यातै, अर अतिन्द्रियको विषय रूप पदार्थ जो है सो इन्द्रिय व्यापारतै रहित है कि वा विषयकै विषै इन्द्रियको प्रचार नहीं है। प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—
श्रुतं श्रोत्रेन्द्रियस्य विषय इति चेन्न श्रोत्रेन्द्रियहणे श्रुतस्य मतिज्ञानव्यपदेशात् ॥१॥ अर्थ—
प्रश्न, श्रुत अनिन्द्रियको विषय नहीं है, प्रश्न, तौ कौनको विषय है ? उत्तर, श्रोत्रेन्द्रियको विषय है। अर निश्चय करि जा समय श्रोत्र इन्द्रिय करि ग्रहण करिये है ता समय वो अक्षयहादि रूप मतिज्ञान है। ऐसै पूर्वै व्याख्यान कियो है तातै उत्तर कालमें जो मतिपूर्वक जीवादि पदार्थ स्वरूप विषय है सो श्रुत अनिन्द्रियको विषय है। ऐसै निश्चय करने योग्य है ॥१२॥ अबै वाईसमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि भिन्न भिन्न है नियम रूप विषय जिनके ऐसै कहै जे इन्द्रिय निकै स्वामी पणांको निर्देश करवाव्य होत संतै प्रथम ग्रहण कियो जो स्पर्शन इन्द्रिय ताका प्रथम स्वामीपणांका निश्चय करावनें निमित्त कहै है। सूत्रम्—

वनस्पत्यन्तानामिकम् ॥२२॥

अर्थ—वनस्पती है अन्त विषै जिनके ऐसै पृथिवी, जल, तेज, वायु, वनस्पति कायके जीव जे

हैं तिनके एक स्पर्शन इन्द्रिय है। वार्तिक—अन्तशब्दस्थानेकार्थत्वे विवक्षातोऽवसानगतिः ॥१॥ अर्थ—यो अ त शब्द अनेकार्थ रूप है, तहां कहुं तो अवयव अर्थके विषे प्रवर्तते है किं जैसे वक्षांत कहिये वस्त्रको अवयव है अर कहुं सामीप्य अर्थके विषे प्रवृत्ते है कि उदकांतगतः कहिये उदकके समीप प्राप्त भयो है अर कहुं अवसान अर्थमें प्रवृत्ते है कि जैसे संसारांत गतः कहिये संसारका अंततैं प्राप्त भयो है तिननै इहां वक्ताकी इच्छातैं अवसान अर्थमें अंत शब्दकी गति जानवे योग्य है। अर्थात्—वनस्पत्यन्तानां कहिये वनस्पती है अवसानमें जिनके तिनके एकेन्द्रिय है ॥१॥ वार्तिक—सामीप्यवचनेहि वायुत्रसंप्रत्ययप्रसङ्गः ॥ २ ॥ अर्थ—वनस्पत्यन्तानां या शब्दको अर्थ वनस्पतिकै समीप जे हैं तिनके ऐसौ ग्रहण करतां संता वायु कायिक जे हैं तिनके तथा त्रस-निकै एकेन्द्रिय पणांकी प्रतीति प्राप्त होय है ॥२॥ प्रश्नरूप वार्तिक—अन्तशब्दस्य सम्बन्धिशब्द-त्वादादिसंप्रत्ययः ॥३॥ अर्थ—यो अन्त शब्द सम्बन्धी शब्द पणांतैं कोऊ पूर्वने अपेक्षा करि प्रवर्तते है तातैं ता अर्थतैं आदिकी प्रतीति होय है। ता कारणतैं यो अर्थ जानिये है कि पृथ्वी आदि वनस्पति पर्यंतनिकै एकेन्द्रिय है ॥३॥ इहां कोऊ कहै है कि प्रश्न रूप वार्तिक—अवशिष्टे-केन्द्रियप्रसङ्गो विशेषात् ॥४॥ अर्थ—पृथिवी आदि वनस्पती पर्यंतनिकै स्पर्शन आदि जे हैं तिनके विषे सू कोऊ अविशेष रूप एक इन्द्रिय प्राप्त होय है। प्रश्न—काहेतैं ? उत्तर, अविशेषतैं सो ऐसैं है कि शाही एकनै होतौ योग्य है, ऐसे कोऊ विशेष नहीं है, क्योंकि यो संख्यावाची एक शब्द है ॥४॥ उत्तर रूप वार्तिक—न वा प्राथम्यवचने स्पर्शनसंप्रत्ययात् ॥५॥ अर्थ—उत्तर, यो दोष नहीं है। प्रश्न, कदा कारण ? उत्तर—प्राथम्यवचनमें होतां संतां स्पर्शनकी प्रतीति है यातैं यो एक शब्द प्राथम्य वचन में अर प्राथम्य वचननै ही सूत्र पाठमें आश्रय कियो है तातैं स्पर्शनकी प्रतीति होय है। अर एक शब्द लोकके विषे भी प्राथम्य वचन है कि वीर्यान्तरायका अर स्पर्शनेन्द्रि-यावरणाका आयांषणमनं होतां संतां अर अवशेष इन्द्रियनिके जे सवघाती स्पर्द्धक तिनका उद-

यनैँ होतां संतां अर शरीर अंगोपांग नामा नाम कर्मका लाभकी प्राप्तिनैँ होतां संतां अर एके---
न्द्रिय जाति नामानाम कर्मका उदयकै वशवर्ती होतां संतां स्पर्श नामा एक इन्द्रिय प्रगट होय
हे ॥५।२२॥ अब तेईसमां सूत्रकी उरथानिका कहै हैं—कि और इन्द्रियनिका खामी पणतैं
दिखावनैँ निमित्त कहै हैं । सूत्रम्—

कामिपिपीलिकाभ्रमरमनुष्यादीनामेकैकवृद्धानि ॥२३॥

अर्थ—कृमि, पिपीलिका, भ्रमर, मनुष्य आदिकिकै एक एक इन्द्रियकी वृद्धि है । वात्तिक—
एकैकमिति वीणसा निर्देशः ॥१॥ अर्थ—एक एक शब्द दोय वेर है सो वीणसानैँ जानवे योग्य
है । ऐसो व्याकरणको मत है ॥१॥ वात्तिक—बहुवनिर्देशः सर्वेन्द्रियपिच्छः ॥ अर्थ—सर्व इन्द्रि-
निकै अपेक्षा करि बहुवचन पणको निर्देश है कि बहुवचन कियो है । अर एक एक की है वृद्धि
रूप जिनकै ते एकैक वृद्धानि कहिये है ॥१॥ प्रश्न, तिनमें एक एक की वृद्धि है सो पूर्वतैं हे कि
उत्तरतैं है, अर्थात् क्रमतैं है कि मनुष्यतैं है ? उत्तर रूप वात्तिक—असंदिग्धं स्पर्शमेकैकेन वृद्धि-
मित्यादि विशेषणात् ॥३॥ अर्थ—स्पर्शन ऐसौ इहां शब्द अनुवचैँ है, तानैँ आरम्भ करि एक एक
करि वृद्धिनैँ प्राप्त होय है इत्यादि विशेषणतैं सन्देह नहीं है ॥२॥ प्रश्न, सो कैसेँ ? उत्तर रूप
वात्तिक—वाक्यान्तरोपप्लवात् ॥४॥ अर्थ—या निबन्धनस्थान रूप वाक्यतैं कि निर्णय रूप भयो जो
वनस्पत्यन्तनिकै स्पर्शन रूप एकेन्द्रिय पणतैं तातैं वाक्यान्तर प्राप्त होय है जो जैसेँ अक्षयाः वाक्यतैं ?
उत्तर, भक्ष्यतां, भक्ष्यतां, दीव्यतां ये वाक्यान्तर जे हैं तिनको उपप्लव करिये है अर्थात् अजो
भक्ष्यतां कहिये वैहड़ो भक्षण करो ऐसै वाक्यान्तरको उपप्लव करिये है । ऐसै ही इहां भी कृम्या-
दिकनिकै रसन वृद्धि स्पर्शन है कि रसना करि अधिक स्पर्शन है । अर पिपीलिकादिकनिकै
प्राणकरि अधिक स्पर्शन रसन है अर भ्रमरादिकनिकै चञ्चु करि अधिक स्पर्शन रसन प्राण

है। अर मनुष्यादिकनिकं कर्णं करि अधिक स्पर्शन रसन घ्राण चक्षु हे, ऐसैं वाक्यान्तर जे जे हे ते उपप्लवन्ते कहिये संयुक्त करिये है ॥१॥ वार्त्तिक—आदि शब्दः प्रकारे व्यवस्थायां वा वेदि-तव्यः ॥५॥ अर्थ—जा समय आगम अनपेक्षित है कि आगम नहीं अपेक्षा करिये है। ता समय आदि शब्द प्रकार अर्थको विपे जाननं कि कृध्यादय कहिये कृमि प्रकार है कि कृमि सदृश है अर जा समय आगमनं अपेक्षा करिये ता समय आदि शब्द व्यवस्था अर्थमें है कि वे कृमि आदि आगममें प्रसिद्ध है अर तिन इन्द्रियनिकी उत्पत्ति स्पर्शन इन्द्रियकी उत्पत्ति उत्तरोत्तर सर्व घाती स्पर्द्धकनिका उदय करि व्याख्यान करी ॥२३॥ अवे चौवीसमां सूत्रकी उत्थानिका कहै है। अर्थ—कि दोय भेदरूप वै संसारी जे हैं तिनके विपे इन्द्रिय भेदतैं पांच प्रकार जे हैं तिनमें नहीं कहे हैं भेद जिनके ऐसैं जे पंचेन्द्रिय तिनके जनावनैं निमित्त कहै है। सूत्रम्—

संज्ञिनः समनस्काः ॥ २४ ॥

अर्थ—मन सहित जे हैं ते संज्ञी हैं। अर मनको लक्षण पूर्वे व्याख्यान कीयो है, ता मनकरि सहित हैं ते संज्ञी हैं। इहां वादी कहै है। वार्त्तिक—समनस्काविशेषणमनर्थकं संज्ञि-शब्देन गतत्वात् ॥१॥ अर्थ—संज्ञिनः या विशेषण करि ही जानन पणौ होय है यातैं समनस्का ऐसौ विशेषण सूत्रमें अनर्थक है ॥ १ ॥ प्रश्न, कैसें ? उत्तर, ऐसैं कहौ ही तातैं कहिये है वार्त्तिक—हिताहितप्राप्तिपरिहारयोगुं शदोपविचारणात्मिका संज्ञा ॥ २ ॥ अर्थ—निरचय करि यो हित है यो अहित है याको प्राप्तिमें यो गुण है तथा याका परिहारमें यो गुण है अथवा याकी प्राप्तिमें यो दोष है, तथा याका परिहारमें यो गुण है ऐसा विचार स्वरूप संज्ञा है ऐसैं कहिये है ॥ ३ ॥ वार्त्तिक—त्रीह्यादिपाठादिनिसिद्धिः ॥३॥ अर्थ—जातैं संज्ञा शब्दतैं त्रीह्यादि पाठतैं इति प्रत्ययनै होतां संता संज्ञिनः ऐसौ शब्द सिद्ध होय है। ऐसैं शब्दतैं सिद्ध करि उत्तररूप वार्त्तिक कहै है।

न वा शब्दार्थव्यभिचारात् ॥ ४ ॥ अथ—समनस्क विशेषण बिना केवल संज्ञा शब्द अर्थनै व्यभिचार है। प्रश्न, अर्थके व्यभिचारनैमें कहा दोष है? उत्तर, ऐसै कहौ ही तो सुनूं कि जो संज्ञानै नाम कहिये है तो निवर्त्यको अभाव होय है कि व्यावर्त्तन करने योग्य कोऊ नहीं करै है, क्योंकि नाम सर्व पदार्थको है यातै अमनस्क संज्ञी नहीं है। ऐसा इष्ट अर्थका अभाव होय है। अर जो संज्ञाकै रूढ़ि पणौ है ऐसै कहिये तौ वा संज्ञा सर्व प्राणीनि प्रति नियमरूपा है यातै भी संज्ञीनिका अभावतै निवर्त्यको अभाव होय है। अर संज्ञानं संज्ञा ऐसी निरुक्तितै जो संज्ञा नाम मतिज्ञानका मानिये तो ज्ञान सर्वकै है यातै भी निवर्त्यको अभाव तुल्य है क्योंकि सर्व प्राणीनिकै ज्ञानात्मक पणौ है यातै ॥ ४ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—आहारादिसंज्ञेति चेन्नानिष्टत्वात् ॥ ५ ॥ अर्थ—या संज्ञा आहार भय मैथुन परिग्रह विषया है? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, अनिष्ट पणतै क्योंकि निश्चय करि सर्व संसारीनिकै आहार, भय, मैथुन, परिग्रह संज्ञाका संनिधानतै संज्ञी होय। अर यो सर्व होनों अनिष्ट है तातै समनस्का ऐमो विशेषण अर्थवान है ऐसै करतां गर्भमें तथा मूर्छामें तथा सुषुप्त आदि अवस्थामें तिष्ठतां संतां हित आहितकी परीचाका अभावनै भी होतां संतां मनका संनिधानतै संज्ञी पणौ उर्यन्न होय है ॥ ५२४ ॥ अरु पञ्चीसमा सूत्रकी उत्थानिका कहे है कि जो या संसारीकै हिताहितकी प्राप्ति निवृत्तिको कारण मनरूप करणकी निकटतानै होतां संतां आत्म प्रदेशनिको परिस्पंद होय है। अर ओळ्यो है पूर्व शरीर जानै अर नवीन शरीर प्रति उद्यमवान भयौ ऐसौ मन रहित आत्मा जो है ताकै जो कर्म है सो कहैतै है ऐसौ प्रश्न होत संते कहे है। सूत्रम्—

विग्रहगतौ कर्मयोगः ॥ २५ ॥

अर्थ—विग्रह गतिके विषै कम योग है, अथवा जो समनस्क प्राणी विचारि करि क्रियानै

प्रारम्भ करे है तो भिन्न भई है देह जिनके तिनके मननै नही होतां संतां उपपाद क्षेत्र प्रति संमुखपणांकरि जो प्रवृत्ति विग्रहकै अर्थि है सा काहेतै है ? ऐसौ प्रश्न उत्पन्न होय है यतै कहे है कि विग्रहगतिकै विषै कर्मयोग है । वार्त्तिक—विग्रहो देहस्तदर्थो विगतिविग्रहगतिः । अर्थ—औदारिकादि शरीर नाम कर्मका उद्द्यतै औदारिकादि शरीरका रचवामै समर्थ विविध पुद्गल जे है तिननै ग्रहण करे । अथवा संसारी जीव जो हे तानै ग्रहण करिये है सो विग्रह कहिये अर विग्रह नाम देहकी है अर विग्रहके अर्थि जां गति सो विग्रह गति है । प्रश्न, प्रकृति विकृति भाव सम्बन्धनै होतां संतां अर्थ में प्रवृत्ति होय हे कि चतुर्थीमें समास होय हे । अर इहां प्रकृति विकृतिका अभिसम्बन्धको जो अभाव तातै समास नहीं प्राप्त होय हे । उत्तर, यो दोष नहीं है क्योंकि अश्व घासादिकके समान समास जाननै योग्य है । अर्थात् अश्व घासादि या पदकौ ऐसौ अर्थ होय है कि अश्वके अर्थि घास आदि द्रव्य है । इहां प्रकृतिकी विकृति नहीं है । घास अश्वतै अन्य द्रव्य है । तथापि तादर्थ्य चतुर्थीका वाच्यमें देखिये हे ॥१॥ वार्त्तिक—विरुद्धो ग्रहो विग्रहो व्याघात इति वा ॥ अर्थ—अथवा विरुद्ध जो ग्रहण सो विग्रह है कि व्याघात है । अर्थात् पुद्गलको आदान जो ग्रहण ताको निरोध है कि वार्त्तिक—विग्रहेण गतिविग्रहगतिः ॥३॥ अर्थ—आदानका निरोध करि गति होय हे ऐसो अर्थ है ॥३॥ वार्त्तिक—कर्मति सर्वशरीरप्ररोहणसमर्थ कार्माणम् ॥४ अर्थ—सर्वशरीर जाति उत्पन्न होय है सो बीजभूत कार्माण शरीर हे सो कर्म है ऐसै कहिये हे ॥४॥ वार्त्तिक—योग आत्मप्रदेश परिस्पन्दः ॥५॥ अर्थ—कायादि वर्गणा है निमित्त जानै ऐसौ आत्मप्रदेशनिको परिस्पंद जो है सो योग है । अथवा कायादि वर्गणाको निमित्तभूत आत्म प्रदेश जो हे सो योग है ऐसै कहिये हे ॥५॥ कर्मनिमित्तो योगः कर्मयोगः ॥६॥ अर्थ—वा विग्रहगतिके विषै कार्माणशरीरकृत योग है, अर जा योग करि कर्मनिको ग्रहण होय हे अर जा करि उत्पन्न करि ही अमनस्क जीवकै भी विग्रहकै अर्थिगति होय हे ॥६॥ अत्रै

अब्जीसमा सूत्रकी उर्थानिका कहै है, कि परमाणुकी स्थितिका सम्बन्ध करि उपचाररूप जे आकाशके प्रदेश तिनके अधेय जीव अर पुद्गल हैं ते देशान्तर प्रति सन्मुख हुआ संतां दूर कियो है प्रदेशांको क्रम जा विषे ऐसी गतिनँ रचै है। या ग्रहण कियो है प्रदेशनिको क्रम जा विषे ऐसी गतिनँ रचै है। ऐसा विचारनँ होतां संतां याका निर्धारकै अर्थि कहै है। सूत्रम्—

अनुश्रेणि गतिः ॥२६॥

अर्थ—जीव अर पुद्गल जे हैं तिनकी गति अनुश्रेणि रूप है। वार्त्तिक—आकाशप्रदेशशक्तिःश्रेणिः ॥१॥ अर्थ—लोकका मध्यमें आरम्भ करि ऊर्ध्व तथा अधः तिर्यक् क्रमरूप आकाशका प्रदेश अनुक्रमि करि रचना रूप भये तिनकी जो पङ्क्ति सो श्रेणी है ऐसै कहिये है ॥१॥ वार्त्तिक—अनोरानुपूर्व्ये वृत्तिः ॥२॥ अर्थ—अनु शब्दको अनुपूर्वी अर्थमें समास होय है अर्थात् आनुपूर्वी करि जो श्रेणि सो अनुश्रेणि है ॥२॥ वार्त्तिक—जीवाधिकारात् पुद्गलासंप्रत्ययः इति चेन्न गतिग्रहणात् ॥३॥ अर्थ—प्रश्न, जीवाधिकारतँ पुद्गलनिके अनुश्रेणि गति है ऐसी प्रतीत नहीं होय है ? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, गति शब्दका ग्रहणतँ सो ऐसै है कि जो निश्चय करि इहां जीवकै ही गति इष्ट है तौ गतिका अधिकारमें फेर गति शब्दको ग्रहण अनर्थ होय ताँतँ जानिये है कि सर्व गतिमाननिकी गति ग्रहण करिये है ॥३॥ वार्त्तिक—क्रियान्तरनिवृत्त्यर्थं गतिग्रहणमिति चेन्नावस्थानाद्यसम्भवात् ॥४॥ अर्थ—गति शब्दको ग्रहण क्रियान्तरिकी निवृत्तिके अर्थ है कि गति ही है और क्रिया नहीं है ? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अवस्थान आदिको अभाव है याँतँ कि विग्रह गतिनँ ग्रहण करी ऐसा जीवका अवस्थान शयन आदि क्रिया नहीं सम्भवै है याँतँ स्वतँ ही गति अर्थकी प्रतीति होय है ताँतँ गति शब्द या सूत्रमें अनर्थक ही ठहरै है सो नहीं ताँतँ या गति शब्दका सर्व गति-

मानिकी गति जनावनेका ही प्रयोजन सूत्रकारका जानना ॥४॥ वार्तिक—उत्तरसूत्रे जीवग्रह-
णाच्च ॥५॥ अर्थ—अथवा अविग्रहाजीवस्य ऐसौ सूत्र आगें कहेंगे तामें जीवका ग्रहणतै
हम ऐसैं मानैं है कि इहां दोऊनिकै ही गति आश्रित करी है ॥५॥ प्रश्नोत्तर रूप- वार्तिक—
विश्रैण्णितिदर्शनान्नियमायुक्तिरिति चेन्न कालदेशनियमात् ॥६॥ अर्थ—प्रश्न, चक्राधिकनिकै
तथा मेरुकी प्रदक्षिणा करता ज्योतिषनिकै तथा मंडलिक वायुनिकै तथा मेरु आदिकी प्रदक्षिणाका
समयमें विद्याधरनिकै विश्रैण्णिति गति भी देखिये है । ताँतै अनुश्रैण्णि ही गति है । ऐसैं नियम
नहीं उरल्ल होय है ? उत्तर, सो नहीं होय है । प्रश्न, कहाँ कारण ? उत्तर, कालको तथा देश-
को नियम है याँतै तहां प्रथम काल नियम तौ ऐसैं हैं कि जीवनिकै मरण कालमें भवान्तरको
मिलाप होत सँतै तथा मुक्त जीवनिकै उध्वगमन कालमें अनुश्रैणी ही गति है । अर देशको
नियम ऐसौ है कि ऊर्ध्वलोकतँ अधोगति अर अधोलोकतँ ऊर्ध्वगति तथा तिर्यल्लोकतँ अधो-
गति अथवा ऊर्ध्व गति जो है सो अनुश्रैणी रूप है । अर पुद्गलनिके भी जो लोकान्तर प्रापणी
गति है सो अनुश्रैणी गति ही है अर जो और गति है सो भजनीय है । ताँतै भ्रमण रेचक आदि
गति भी सिद्ध है ॥६।२६॥ अर्थ सत्ताईसमां सूत्रकी उत्थानिका कहै है । पूर्वभाव प्रज्ञापक
नय करि अवभासित व्यवहारनै अन्तर नीति करि तथा रूढ़िका वशतँ विनिर्मुक्त कर्म बन्धन
जीव जो है ताँकै भी जीवपणानै अवधारण करि यो सूत्र अपदिब्रत कहिये उपदेश करत
भयो । सूत्रम—

अविग्रहा जीवस्य ॥२७॥

अथ—अविग्रहा गति मुक्ति जीवकै है । क्योंकि विग्रह, व्याघात, कुटिलपणौं ये तीनू
शब्द अनर्थान्तर है कि एक अर्थकू कहनवारे हैं, अर सो विग्रह जाँकै नहीं विद्यमान है सो या

अविग्रहा गति है। प्रश्न, कौनकै ? उत्तर, जीवकै प्रश्न कैसेकनिकै है ? उत्तर, मुक्तके है। प्रश्न कैसे जानिये है ? उत्तर रूप वार्तिक—उत्तरत्रसंस्कारिग्रहणदिहमुक्तगतिः ॥१॥ अथ—उत्तर सूत्रके विषे संसारी पदका ग्रहणतै इहां मुक्ति जीवनिकी गति है ऐसौ जानिये है। प्रश्न, यो सूत्र कहा निमित्त कहिये है कि श्रेयन्तरको संग्रह जो है सो विग्रह है। अर वाको जो अभाव है सो अनुश्रेणि गति है। या सूत्र करि ही सिद्ध होय है। यातै या सूत्र करि प्रयोजन नहीं है। उत्तर, इहां प्रयोजन है कि अनुश्रेणि गति या पूर्व सूत्रमें जीव पुद्गलनिकी कद्रु विश्रेणि भी गति है। या प्रयोजनके जनानै निमित्त अविग्रहाजीवस्य यो सूत्र है। बहुरि तहां ही कही है कि कालदेशका निमित्ततै अनुश्रेणि गति है अर सर्वत्र अनुश्रेणि गति नहीं है। उत्तर, सो नहीं है क्योंकि वा अर्थकी सिद्धि भी याही सूत्रका अर्थतै है ॥१२७॥ अवे अद्गुईसमा सूत्रकी उरथानिका कहै है कि जो कर्म संग रहित आत्माके अप्रतिबन्ध करि लोक पर्यत एक समय मात्र कालवान गति प्रतिज्ञा रूप करिये है तौ कर्मण देह सहित की गति प्रतिबन्धिनी है। या मुक्त जीवकै अप्रतिबन्ध करि ही है। ऐसै प्रश्न होत संतं यो सूत्र कहै है। सूत्रम्—

विग्रहवती च संसारिणः प्राक्चतुर्भ्यः ॥२८॥

अर्थ—विग्रहवान गति संसारिनके चारि समय पहिली है। वार्तिक—कालपरिच्छेदार्थ प्राक्चतुर्भ्य इति वचनम्। अर्थ—समयका लक्षण जो है सो आगाने कहेंगे। अर चार समयतै पहिली विग्रहवान गति है। ऐसा कालका परिज्ञानके अर्थ प्राक्चतुर्भ्यः ऐसै कहिये है। प्रश्न चार समय उपरान्त गति काहैतै नहीं है ? उत्तर, विग्रहका जो निमित्त ताका अभावतै कि सर्वोत्कृष्ट जो विग्रह है सो निमित्त जानै ऐसा तिर्यक् क्षेत्रके विषे उत्पन्न होनेको इच्छुक प्राणी तिर्यक् क्षेत्रसम्बन्धा अनुपूर्वमें सरल श्रेणीका अभावतै इगुगतिका अभावतै होतां संतां तिर्यक् क्षेत्र प्रति

प्राप्त करनवारी जो निमित्तरूप तीन विग्रहवान जो गति तानें आरम्भ करै है । अर तीन उपरान्त है विग्रह जा विषै ऐसी गतिनै नाहीं आरम्भ करै है । क्योंकि जा विषै तीन सिवाय विग्रह होय वैसा उत्पादका क्षेत्रको अभाव है यातैं उतना ही काल करि साठी चावल आदिका स्वरूप लाभकै समान उत्पाद क्षेत्रनै प्राप्त होय है यातैं सो जैसैं साठी आदि चावलनिकै प्रमाणीक कालकी अवधिकरि परिपाक होय है नहीं न्यूनकरि होय, नहीं अधिककरि होय है तैसैं ही अन्तर भव जो विग्रहगति ताकै विषै कालको नियम जाननै योग्य है ॥१॥ वार्तिक—च शब्दः समुच्चयार्थः ॥२॥ अर्थ—च शब्द उपपाद क्षेत्र प्रति ऋज्वी गति कहिये अविग्रहागति अर कुटिलागति कहिये विग्रहवती गति जे है तिनका समुच्चयकै अर्थि है । अर्थात् सर्व गतिका ग्रहणकै अर्थि च शब्द है ॥२॥ वार्तिक—आङ्ग्रहणं लघ्वर्थमित्तेन्नाभिविधिप्रसंगात् ॥३॥ अर्थ—प्रश्न, लघु होनेके निमित्त सूत्रमें आङ्पदको ग्रहण करने योग्य है कि आचतुर्भ्यः ऐसा कहनै योग्य है । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारणतैं ? उत्तर, अभिविधिका प्रसंगतैं कि जाकरि चतुर्थ समयनै व्याप्य करि विग्रह प्रवृत्तै ऐसौ अर्थ होय सो अनिष्ट है यातैं ॥३॥ वार्तिक—उभयसम्भवे व्याख्यानान्मर्यादासंप्रत्ययः इति चेन्न प्रतिपत्तेर्गौरवात् ॥४॥ अर्थ—प्रश्न, मर्यादा अर्थमें अर अभि विधि अर्थमें आङ् शब्द प्रवृत्तै है, तिनमें व्याख्यानतैं विशेष जो इष्ट है ताकी प्रतीति होय है । यातैं मर्यादाकी भलै प्रकार प्रतीति होयगी यातैं आङ् शब्दनै होतां संतां भी दोष नहीं है । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अर्थकी प्रतितिमें गौरव होय है यातैं कि आङ् शब्दनै होतां संतां दोऊ अर्थकी प्रतीतिमें गौरव होय है यातैं कि आङ् शब्दनै करतां संतां दोऊ अर्थकी प्रतीति होय तिनमें एकको त्याग अर एककी प्रतीति होनेमें गौरव होय है । यातैं स्पष्ट अर्थकी प्रतीतिके अर्थ सूत्रमें प्राक्पदको ग्रहण करिये है अर ये चार गति जे हैं तिनकै आर्षोक्त संज्ञा ऐसी है तिनके नाम ऐसैं हैं कि इषुगति १ पाणिमुक्तागति २ लांगलिकागति ३ गौमृत्रिकागति ४ है । तहां प्रथम-

की इषुगति जो है सो तो अविग्रहा है कि मोड़ा रहित इषु जो वाण ताकै समान सरल है अरु अब शेष तीन गति है सो विग्रहवान है कि मोड़ा सहित है । तिनमें इषुगतिकै समान जो है सो इषुगति है । प्रश्न, इहां उपमा अर्थ कहा है ? उत्तर, जैसे वाणकी गति लक्ष्यदेश पर्यन्त सरल है । तैसें संसारीनिकै तथा सिद्ध भये जीवनिकै सरल गति है सो एक समयकी है । अरु पाणिमुक्ताके समान गति जो है सो पाणिमुक्तागति है । प्रश्न, इहां उपमा अर्थ कहा है, उत्तर, जैसे पाणिकरि तिर्यक् दिशा सन्मुख फैक्या द्रव्यकी गति एक विग्रहा है कि मोड़ा सहित है । तैसें संसारीनिकै एक विग्रहगत पाणिमुक्ता है सो दोय समयकी है । अरु लांगलिके समान लांगलिका गति है । प्रश्न, इहां उपमा अर्थ कहा है ? उत्तर, जैसे लांगल दोय वक्रतावान है तैसें दोय विग्रहवान् गति लांगलिकी है सो तीन समयकी है । अरु गोमूत्रिकाके समान गोमूत्रिका गति है । इहां उपमा अर्थ कहा है ? उत्तर, जैसे गोमूत्रिका बहुवक्रतावान है तैसें तीन विग्रहवान गति है सो गोमूत्रिका है सो चार समयकी है ॥४॥ अर्बे गुणतीसमां सूत्रकी उस्थानिका कहै है कि जो या विग्रहवान क्रिया है सो चार समयकी अवस्थारूप निश्चय करिये है तो परित्यक्त है व्याघात जा विषे ऐसी गति कितनां समयकी है ऐसो प्रश्न होत संतै कहै है । सूत्रम्—

एकसमयाविग्रहा ॥२॥

अर्थ—विग्रह रहित जो गति है सो एक समयकी है । वार्तिक—अधिकृतगतिसमानाधिकरणत्वात् स्त्रीलिङ्गनिर्देशः ॥ अर्थ—गतिको अधिकार है । अरु वा गतिका समानाधिकरणत्वात् इहां स्त्रीलिङ्गको निर्देश जानवे योग्य है । अरु एक है समय जाक सो एक समय है । अरु नहीं विद्यमान है विग्रह जाकै सो अविग्रहा है, अरु निश्चय करि ऐसी गतिमान जीव अरु पुरुष जे हैं तिनकै नहीं व्याघात करि लोक पर्यन्त भी एक समयकी है ॥१॥ वार्तिक—

आत्मनो क्रियावत्त्वसिद्धेरशुक्रमिति चेन्न क्रियापरिणामहेतुसम्भावोऽव्युत्पत् ॥२॥ अर्थ—प्रश्न, सर्व गतपणान् निष्क्रिय आत्मामकै क्रियावानपणौ नहीं है तातें गतिको कल्पन अशुक्त है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? क्रिया परिणाम रूप हेतुका सदभावतै । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, लोष्टकै समान सो जैसे लोष्ट आप क्रिया परिणाम पणान् वाह्य आभ्यन्तर कारणकी अपेक्षा सहित हुवो संतो देशान्तरमें प्राप्त होनें समर्थ क्रियान् अंगीकार करै है । अर कर्मका अभवतै होतां संता प्रदीपककी शिखाके समान स्वभावकी ऊर्ध्वगमन रूप क्रियान् अंगीकार करै है यातै दोष नहीं है । अर सर्वगत पणान् होतां संता संसारको अभाव होय कि जो सर्वगत आत्मा है तो क्रियाका अभावतै संसारको अभाव होय ॥२॥ अतै तीसरां सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि बंधकी संतति प्रति अनादि अर कर्मको जो संबन्ध ताकी जो वृत्ति ताका सम्बन्ध करि आदिमान द्रव्य, क्षेत्र, काल, भव, भावरूप पंच प्रकार संसार पणान् होतां संतां तथा मिथ्या दर्शन आदि कारणनिकी निकटतान् होतां संता उपयोगात्मक यो आत्मा निरन्तर पणान् करि कर्मनै ग्रहण करै है । ऐसा उपदेशतै विग्रह गतिके विषे भी आहारक पणौ प्राप्त होय है । तातै नियमके अर्थयो सूत्र कहै है । सूत्रम्—

एकं द्वौ त्रीन्वानाहारकः ॥३०॥

अर्थ—एक तथा दोय तथा तीन समय अनाहारक है । वार्त्तिक—समयसंप्रत्ययः प्रत्यासत्तेः । अर्थ—एक समया विग्रहा या सूत्रमें समय कहाँ है ताकरि इहां निकटातातै अभि सम्बन्ध जानवे योग्य है कि एक समय दोय समय तीन समय अनाहारक है । एसी अर्थ होय है । प्रश्न, तहां समय शब्द उपसर्जनी भूत है कि गौण रूप है सो कैसे इहां सम्बन्ध रूप होय ? उत्तर, अन्यका अभावतै अर्थकी सामर्थ्यतै सम्बन्ध देखने योग्य है ॥१॥ वार्त्तिक—

वा शब्दोत्र विकल्पार्थो ज्ञेयः ॥२॥ अर्थ—या सूत्रमें वा शब्द है सो विकल्पार्थ जानबे योग्य है । अर विकल्प जो है सो यथेच्छ अर्थनै कहै है एक अथवा दोय अथवा तीन समय अनाहारक है ॥२॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—सप्तमीप्रसंगः इति चेन्नात्यन्तसंयोगस्य विवचिनत्वत् ॥३॥ अर्थ—प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अत्यन्त संयोगका विवक्षित पणति, क्योंकि निश्चय करि अत्यन्त संयोगतै होतां संतां सप्तमीका अपवादतै द्वितिया करिये है । ऐसौ व्याकरणको मत है ॥३॥ वार्तिक—त्रयाणां शरीराणां वराणां पर्यासीनां योग्यपुद्गलग्रहणमाहार ॥४॥ अर्थ—निश्चय करि तैजस कर्मण शरीर यावत् संसारका अन्त पर्यन्त नित्य उपचीयबान स्वयोग्य पुद्गल है कि नित्य अपने योग्य पुद्गलनिनै ग्रहण करै है । यातै आहारादि अभिलाषके कारण जे अवशेष औदारिक, वैक्रियिक, आहारक ये तीन शरीर तिनकै योग्य अर आहार १ शरीर २ इन्द्रिय ३ श्वासो-ज्वास ४ भाषा ५ मन ६ ये षट् पर्यासि जे हैं तिनके योग्य पुद्गलनिको ग्रहण जो है सो आहार है ऐसै कहिये है ॥४॥ वार्तिक—विग्रहतावसंभवादाहारकशरीरनिवृत्तिः ॥ ५ ॥ अर्थ—ऋद्धि प्राप्त ऋषीश्वर जे हैं तिनकै आहारक शरीर प्रगट योग्य है । यातै विग्रहगतिके विषै आहारक शरीरका असम्भवतै निवृत्ति है कि निबध है ॥५॥ वार्तिक—शेषाहारभावो व्याघातात् ॥६॥ अर्थ—विग्रह गतिके विषै औदारिक, वैक्रियक अर पट् पर्यासि ऐ ही जे आहार तिनको अभाव है । प्रश्न, काहे तै है उत्तर, व्याघाततै कि अष्ट विधकर्म पुद्गलसूक्ष्मरूप परिणम्या जे हैं तिनका संचयरूप मूर्ति कर्मण शरीर जो है ताका वशतै प्रावृट् काल करि परिणत जो जलधर तातै निकस्यो जो जल ताका ग्रहणमें सममें अर चेष्यो ऐसो तस लोहको वाण जो है ताकै समान पूर्व देहकी निवृत्ति अर समुद्घात रूप दुःख करि उष्णपणतै गमन करतो भी आहारक है । तथापि वक्र गतिका वशतै एक दोय समयने व्याप्य करि अनाहारक है । तिनमें एक समयकी इषु गतिके विषै कही है लक्षण जाको ऐसा आहारनै अनुभव करतो संतो ही गमन करै है । अर एक विग्रह बान

दोय समयकी पाणिमुक्ता गति जो है ताकै विषै प्रथम समयमें अनाहारक है। अर दूसरा समयमें आहारक है। अर दाय विग्रहवान तीन समयकी लांगलिका गति जो है ताकै विषै प्रथम अर द्वितीय समयमें अनाहारक है, अर तृतीय समयमें आहारक है। अर तीन विग्रहवान चार समयकी गौमूत्रिका गति जो है ताकै विषै चतुर्थ समयमें तो आहारक है अर और प्रथमके तीन समय जो है तिनकै विषै अनाहारक है ॥६॥ इहां तीन विग्रह अर चार समयके स्पष्ट जनावनं निमित्त संस्थान लिखिये है। अत्रै इकईसमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है। कि निश्चय करि शुभाशुभ फलको देनेवारो कार्मण शरीर यो है ताकरि अनुग्रहीत है क्रिया याकै अर अनुश्रेणीनि ग्रहण करतो संतो पूर्वोपाजित कर्म फलनै अनुभवन करने इति कर्म करि परिपूर्ण अर अविग्रहवान तथा विग्रहवान जो गमन द्वय ता करि प्राप्त होय है देशान्तर जाकै एसो संसारी जो है ताकै नवीन मूर्यन्तरकी रचनाका प्रकार जनावनै निमित्त यो सूत्र कहै है। सूत्रम्—

सम्मूर्धनगर्भोपपादाज्जन्म ॥३१॥

अर्थ—संसारी जीवकै सम्मूर्च्छन १ गर्भ २ उपपाद ये तीन प्रकार जन्म हैं। वार्त्तिक--समन्ततो मूर्च्छनं सम्मूर्च्छनम् ॥१॥ अर्थ---तीन लोकके विषै उपर नीचै तथा बगलमें देहको सर्व तरफतै मूर्च्छन कहिये अवयवनिको प्रकल्पनौ जो है सो सम्मूर्च्छन है ॥१॥ वार्त्तिक---शुक्रशोणितगरणात् गर्भः ॥२॥ अर्थ—जहां शुक्रको अर श्राणितको गरणं कहिये मिलन जो है सो गर्भ है ॥२॥ वार्त्तिक---मात्रोपयुक्ताहारारामसात्करणद्वा ॥३॥ अर्थ---अथवा माता करि उपयुक्त किया आहारका अंगीकार करवा रूप गरणतै गर्भ है ॥३॥ वार्त्तिक---उपेत्य पद्यतेऽस्मिन्नित्युपपादः ॥४॥ अर्थ---हल या सूत्रतै अधिकरण साधनरूप घब् प्रत्यय होय है। तातै उपपाद पद सिद्ध होय है। अर यो देव नारकीनिका उत्पत्ति स्थान विशेषको नाम है। ऐसै ये तीन

संसारो जीवनिर्कै जन्म है तिनके प्रकार हैं ॥४॥ वार्त्तिक-सम्मूर्च्छनग्रहणमादात्रिस्थूलत्वात् ॥५॥ अर्थ---निश्चय करि सम्मूर्च्छनितं उत्पन्न भयो शरीर जो है सो अति स्थूल है यातं याको ग्रहण आदिमें करिये है । प्रश्न, वैक्रियक शरीरतं अति स्थूल गर्भज शरीर है । तातें सम्मूर्च्छन अरु गर्भज ये दोऊ जे हैं तिनके विषे आदिमें कौनको बचन करनो न्याय है । ऐसैं प्रश्न हात सतैं कहे है ॥५॥ वार्त्तिक---अल्पकालजीवित्वात् सम्मूर्च्छनम् ॥६॥ अर्थ---गर्भज उपपादक जे हैं तिनतैं सम्मूर्च्छन प्राणी अल्पजीवी हैं । तातैं सम्मूर्च्छनको आदिके विषे करनो न्याय है ॥६॥ किंच, वार्त्तिक---तत्कार्यकारणप्रत्यक्षत्वात् ॥७॥ अर्थ---गर्भ अरु उपपाद हे जन्म जिनके निनके कार्य अरु कारणका अप्रत्यक्ष है । अर्थात् अनुमान गम्य है । अरु जे सम्मूर्च्छन जन्म हे ताको कारण मांसादिक अरु वाको कार्य शरीर ये दोऊ ही लोकके विषे प्रत्यक्ष है । तातैं याको ग्रहण आदिके बषे करिये है ॥७॥ वार्त्तिक---तदन्तरं गर्भग्रहणं कालप्रकर्षनिष्पत्तेः ॥ ८ ॥ अर्थ---निश्चय करि गर्भजन्म जो है सो सम्मूर्च्छन जन्मतैं कालकी अधिकता करि उत्पन्न होय है तातैं सम्मूर्च्छनिके अनन्तर गम जन्मको ग्रहण करनो न्याय है ॥८॥ वार्त्तिक---उपपाद ग्रहणमन्ते दीर्घजीवित्वात् ॥९॥ अर्थ---सम्मूर्च्छनज जे हैं तिनतैं उपपाद जन्म वारे दीर्घ जीवी है यातं अंतमें ग्रहण करिये है ॥९॥ प्रश्न, यो जन्म विकल्प कौनको कियो है ? उत्तर, कहिये है ॥ वार्त्तिक---अध्यवसायविशेषात् कर्मभेदे तद्धृतो जन्मविकल्पः ॥१०॥ अर्थ---अध्यवसाय जो है सो परिणाम है सो असंख्यात लोक प्रमाण विकल्प रूप है ताके भेदतैं वाके कार्य कर्म बन्ध जे है तिनमें विकल्प है । तातैं कर्मबंधके फल जन्म विकल्प जाननैं योग्य है । क्योंकि निश्चय करि कारणकै अनुकूल कार्य देखिये है । अरु शुभाशुभ लक्षणरूप कर्म जो हैं सो शुभाशुभ रूप ही जन्मनैं उत्पन्न करे है ॥१०॥ वार्त्तिक---शकारभेदाज्जन्मभेद इति चेन्न तद्विषयसामान्योपदानात् ॥११॥ अर्थ---प्रश्न, जन्मके प्रकार बहुत हैं अरु वाका समानाधिकरण पणतैं जन्मके भी

बहुवचन पणों प्राप्त होय है सो जैसे जीवादयः पदार्थ ऐसो वाक्य है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, वा संसारीको विषय सामान्य जो है ताका ग्रहणतै कि वा जन्मका प्रकार विषय रूप जो है ताहिइहां सामान्य जन्म शब्द करि ग्रहण करिये है तातै एकत्व निर्देश है सो जैसे जीवादयस्तत्त्वं ऐसो वाक्य है ॥१२॥ अर्धे वत्तीसमां सूत्रकी उत्थानिका कहे है । कि अधिकार रूप कियौ अर संसार विषय है जाको ऐसौ जो उपभोग ताकी जो लब्धि ताको जो अधिष्ठान कहिये स्थिति तामें प्रवीण ऐसौ जन्म जो है ताको यो विकल्प कहने योग्य है यतै कहे हैं । सूत्रम्—

सचित्तशतिसंवृताः सेसरामिश्राश्चैकशस्तद्योनयः ॥३२॥

अर्थ—सचित्त, शीत, संवृत, सेतर, मिश्र ये एक एक जन्मकी योनि है कि उत्पत्ति कारण है । वार्त्तिक—आत्मनः परिणामविशेषश्चित्तम् ॥१॥ अर्थ—चैतन्य स्वरूप आत्मा जो है ताको परिणाम विशेष जो है सो चित्त है । अर वा चित्त करि सहित प्रवर्त्तै सो सचित्त है ॥१॥ वार्त्तिक—शीत इति स्पर्शविशेषः ॥२॥ अर्थ—शीत या शब्द करि स्पर्श विशेष ग्रहण करिये है, अर शुक्लादि शब्दकै समान उभय वचन पणतै शीत गुण युक्त द्रव्य भी शीत कहिये है ॥२॥ वार्त्तिक—संवृतो दुरूपलक्ष्यः ॥३॥ सम्यकद्वृत रूप है सो संवृत है । यतै दुरूपलक्ष्य प्रदेशकूं संवृत कहिये है ॥३॥ वार्त्तिक—सेतराः सप्रतिपन्नाः ॥ ४ ॥ अर्थ—इतर जे प्रतिपन्नी तिन करि सहित जो हैं सो सेतर है । अर्थात् सप्रतिपन्नी है । प्रश्न, वै कौन है ? उत्तर, अचित्त है, उष्ण है, विवृत है ॥४॥ वार्त्तिक—मिश्रग्रहणमुभयात्मकसंग्रहार्थम् ॥५॥ अर्थ—उभयात्मकका संग्रहणकै अर्थि मिश्रपदको ग्रहण करिये है सो ऐसै है कि सचित्ता चित्तशीतोष्ण, संवृत विवृत ऐसे होय ॥५॥ वार्त्तिक—च शब्द प्रत्येकसमुच्चयार्थ ॥६॥ अर्थ—मिश्राश्च ऐसै च शब्द है सो प्रत्येकका समुच्चयके अर्थि करिये

है अर जो शब्द नहीं करिये तो तौ मिश्र शब्द पूर्वोक्तिको ही विशेषण ठहरै ताकरि सचित्त शीत संबृत अर सेतर जा समय मिश्र होय ता समय ही योनि होय यो अर्थ प्राप्त होय । अर चा शब्द नूँ होतां संतां सचित्तादिक प्रत्येक योनि है । अर मिश्र भी योनि है यो अर्थ लब्धि होय है । प्रश्न, च शब्द विना भी वैसा अर्थ की प्रतीति होय है । याँ पूर्वोक्त अर्थ रूप प्रयोजन नहीं है, क्योंकि अन्तरेणापि तत्प्रतीतिः, याकौ अर्थ ऐसौ है कि च शब्द विना भी समुच्चय अर्थ प्रतीतिमें आबै है याँ सो जैसें पृथिव्यप्तेजोवायुरिति ऐसा वाक्य में च शब्द नहीं है । तथापि भिन्न भिन्न समुच्चय ग्रहण करिये है । इहां प्रश्न उपजै है कि जो क्यौ है कि निश्चय करि च शब्द विना पूर्वोक्तिके ही विशेषण होय सो यो दोष नहीं है । क्योंकि विशेषण अर्थका संभवनै होतां संतां समुच्चय अर्थ ही है ऐमें व्याख्यान करिये है ॥६॥ उत्तर रूप वार्तिक—इतरयोनिभेदसमुच्चयार्थस्तु ॥७॥ अर्थ—ऐसै है तो सूत्रमें नहीं कहे जे ये योनिनके भेद तिनका समुच्चयकै अर्थि च शब्द है । प्रश्न, वै भेद कौनसे है ? उत्तर, आगानै कहेंगे ॥ ७ ॥ वार्तिक—एकशो ग्रहणं क्रममिश्रप्रतिपत्यर्थम् ॥ ८ ॥ अर्थ—एक एकका होय सो एकशः कहिये है । ऐसै वीप्सामे शस् प्रत्यय होय है ताँ एकशः पदको ग्रहण क्रम मिश्रकी प्रतीतिकै अर्थ है ऐसै जानिये है कि सचित्त अर अचित्त तथा शीत अर उष्ण तथा संबृत अर विवृत है । अर ऐसै मति जानूँ कि सचित्त शीत आदि भी मिश्र होय है ॥ ८ ॥ वार्तिक—तद्ग्रहणं क्रियते प्रकृतापेक्षार्थम् ॥ ९ ॥ अर्थ—जिनको जो योनि सो तयोनि है । प्रश्न, किनको ? उत्तर, सम्मूर्च्छनादि किनकोः ॥ ९ ॥ वार्तिक—यूयत इति योनिः ॥ १० ॥ तथा वार्तिक—सचित्तादिद्वन्द्वे पुं वद्भावाभावो भिन्नार्थत्वात् ॥ ११ ॥ अर्थ—यूयते कहिये उत्पन्न हूजिये जाकै विषै सो योनि है अर यो योनि शब्द स्त्रीलिंग है ताकी अपेक्षा सचित्तादिक शब्द भी स्त्रीलिंगः है । तिनको द्वन्द्व समास होत सँ पुं वद्भाव नहीं प्राप्त होय है कि सचित्ताश्च शीताश्च

संवृत्तश्च सचित्तशीतसंवृता एतौ प्रश्न काहेतैं है ? उत्तर, भिन्नार्थ पणतैं, क्योंकि निश्चयकार पुं वद्भाव एकाश्रयनैं होतां संतां कखौ है ॥११॥ उत्तररूप वार्त्तिक—नवा योनिशब्दस्योभयलिङ्गत्वात् ॥१२॥ अर्थ—यो दोष नहीं है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, उभयलिङ्ग पणतैं इहां योनि शब्दकै पुं लिङ्ग जानवे योग्य है ॥१२॥ प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक—योनिजन्मनोरविशेषः इति चेन्नाधाराधेयभेदादुविशेषोपपत्तेः ॥ १३ ॥ अर्थ—प्रश्न, योनि कैं अर जन्मकै अभेद है, क्योंकि जातैं आत्मा ही देवादि जन्म पर्यायतैं औपपादिक है ऐसैं कहिये है सो ही योनि है । उत्तर, सो नहीं है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, आधाराधेय रूप भेदकी उपपत्ति है कि निश्चयकरि आधार है, प्रश्न, कहा कारण है । यातैं सचित्तादि योनि है अधिष्ठान जाको ऐसो आत्मा संमू योनि है । अर आधेय जन्म है । यातैं तिनकै योग्य पुद्गल जे हैं तिननै ग्रहण च्छेनादिं जन्मनिका शरीर, आहार, इन्द्रिय आदि जे हैं तिनकै चेतनात्मकत्वात् ॥ १४ ॥ अर्थ—सचित्तको ग्रहण करै है ॥ १३ ॥ वार्त्तिक—सचित्तग्रहणमादौ चेतनात्मकत्वात् ॥ १४ ॥ अर्थ—सचित्त करि लोककै आदिकैं विषै करिये है । प्रश्न, काहेतैं ? उत्तर, चेतनात्मकपणतैं क्योंकि निश्चय करि लोककै विषै चेतनात्मक अर्थ प्रधान है यातैं ॥ १४ ॥ वार्त्तिक—तदनन्तरं शीताभिधानं तदाप्यायनहेतुत्वात् ॥ १५ ॥ अर्थ—ता पीछें शीत योनिका अभिसन्बन्ध करिये है । प्रश्न, काहेतैं ? उत्तर, जन्मका उत्पत्ति कारणपणतैं क्योंकि निश्चयकरि सचेतन अर्थका उत्पत्तिको कारण शीतस्पर्श ही है ॥ १५ ॥ वार्त्तिक—अन्ते संबृतग्रहणं गुप्तरूपत्वात् ॥ १६ ॥ अर्थ—अन्तके विषै संबृत शब्दको ग्रहण करिये है । प्रश्न, काहेतैं ? उत्तर, गुप्तरूपपणतैं, क्योंकि लोकके विषै गुप्तरूप वस्तु कर्मकरि ग्राह्य है ॥ १६ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक—एक एव योनिरितिचेन्न प्रत्यात्मं सुखदुःखानुभवनहेतुसद्भावात् ॥ १७ ॥ अर्थ—सब जीवनि कैं एक ही योनि हाय है । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, आत्मा प्रति भिन्न सुख दुःखका अनुभवनको सद्भाव है यातैं, क्योंकि निश्चयकरि आत्मा आत्मा प्रति शुभाशुभ परिणाम भिन्न भिन्न है । अर वा परिणाम जनित

कर्मबन्ध भी विचित्र है। यहाँ विचित्र कर्मबन्ध करि दुःख दुःखका अनुभवका कारणरूप योनि भी बहुविधि आरम्भ करिये है ॥ १७ ॥ वार्त्तिक—तत्राचित्तयोनिंका देवनारकाः ॥ १८ ॥ अर्थ—तहां देव अर नारकी जे हैं ते अचित्त योनिवान है क्योंकि निश्चयकरि तिनके उपपादस्थानके प्रदेश पुद्गल समूह है सो अचित्त योनि है ॥ १८ ॥ वार्त्तिक—गर्भजा मिश्रयोन्मयः ॥ १९ ॥ अर्थ—जे गर्भज जीव हैं ते मिश्रवान जानवे योग्य है। क्योंकि निश्चयकरि तिनके माताका गर्भके विषे शुक्र अर शोणित जो है सो तो अचित्त है अर तहां ही योनि स्वरूप करि आत्मप्रदेश हैं ते चेत-नावान है ताँ मिश्र है ॥ १९ ॥ वार्त्तिक—शेषास्त्रिविकल्पः ॥ २० ॥ अर्थ—अवशेष सम्मूर्च्छन जे हैं ते तीनुं विकल्परूप है कि कितनेक सचित्त योनि है, अर और अचित्त योनि है अर और मिश्र योनि है। अर तिन सम्मूर्च्छननिमें जे साधारण शरीरवान है ते सचित्त योनि है। प्रश्न, काहेतैं ? उत्तर, परस्पर आश्रयपणतैं अर और जे हैं ते अचित्त योनि है तथा मिश्र योनि है ॥ २० ॥ वार्त्तिक—शीतोष्णयोन्मयो देवनारकाः ॥ २१ ॥ अर्थ—देव अर नारकी जे हैं ते तो शीत योनिवान है तथा उष्णवान योनि है, क्योंकि निश्चयकरि तिनके उपपादस्थान कितनेक उष्ण है कितनेक शीत है याँतैं ॥ २२ ॥ वार्त्तिक—उष्णायोनिस्तेजस्कायिकः ॥ २२ ॥ अर्थ—अग्निकायके जीव उष्ण-योनि जानने योग्य है ॥ २२ ॥ वार्त्तिक—इतरे त्रिप्रकाराः ॥ २३ ॥ अर्थ—अर और कायके जीव तीन प्रकारके योनिवान हैं। कितनेक शीत योनिवान है। अन्य उष्ण योनिवान है। अर मिश्र-योनिवान है ॥ २३ ॥ वार्त्तिक—देवनारकैकेन्द्रियासंवृतयोन्मयः ॥ २४ ॥ अर्थ—देवनारकी अर एकेंद्रिय जे हैं ते संवृत योनिवान है ॥ २४ ॥ वार्त्तिक—विकलेन्द्रिया जीवाः विवृतयोन्मयो वेदित-व्याः ॥ २५ ॥ अर्थ—विकलेन्द्रिय जीव जे हैं ते विवृत योनिवान जानवे योग्य है ॥ २५ ॥ वार्त्तिक—मिश्रयोन्मयोः गर्भजाः ॥ २६ ॥ अर्थ—गर्भज जीव जे हैं ते मिश्रयोनिवान है कि किंचित् विवृत योनिवान जानवे योग्य है ॥ २६ ॥ वार्त्तिक—तद्भेदाश्च शब्दसमुच्चिता प्रत्यक्षज्ञानिहृष्टाः

इतरेषामागमगम्याश्चतुरशीतिशतसहस्रसंख्याः ॥ २७ ॥ अर्थ—तिन नव योनिके भेद कर्म भेद जनित है भिन्न भिन्न वृत्ति जिनकी ऐसैं हैं ते प्रत्यक्ष ज्ञानीनिकरि दिव्य नेत्र जो ज्ञाननेत्र ताकरि देखै है । अर छद्मस्थ जे हैं तिनके श्रुत है नाम जाका ऐसा आगमकरि जानने योग्य चौरासी लाख संख्या प्रमाण जानने योग्य है सो ऐसैं है कि नित्य निगोदनिके सात लाख भेद हैं अर अनित्य निगोदके सात लाख भेद है । प्रश्न, वे नित्य निगोद तथा अनित्य निगोद कौन है ? उत्तर, भूत, भविष्यत्, वर्तमानकालमें त्रसभावके योग्य नहीं है ते नित्य निगोद है । अर जे त्रस भावनें प्राप्त भया अर प्राप्त होवेंगे ते अनित्य निगोद है । अर कायकनिके सात लाख भेद है, अर वनस्पतिकायकनिके दश लाख भेद है, अर पृथिवी, अप, तेज, वायु, छे लाख भेद हैं । देवनिके नारकीनिके तथा पंचन्द्रिय तिर्यञ्चनिके प्रत्येक चार चार लाख भेद है अर मनुष्यनिके चौदा लाख भेद है ये सर्व एकत्र जोड़िरूप किया संतां चौरासी लाख कहिये है । उक्तं च, गाथा—

खिञ्चिदरधादुसत्तय तरुदस वियलिंदिएतु छच्चवे ।
सुरणिरयतिरियचउरो चोदस मणुए सद सहस्सा ॥१॥

संस्कृत—नित्येतरधातु सप्तसप्ततरोः दशविकलेन्द्रियेषु षट् चैव ।
सुरनारकतिरश्चां चतुरचतुर्दशमनुष्येषु शतसहस्राश्च ॥१॥

अबै तेतीसमा सूत्रकी उस्थानिका कहै है कि ऐसैं इनि नव भेद रूप योनि संकटके विषै तीन प्रकार जन्म सर्व प्राण धारीनिके अनियम करि प्राप्त होय है । ताँ जिनके जैसें सम्भवे तिनके तैसेंके अवधार निमित्त कहै है । सूत्रम्—

जरायुजांडजपोतानां गर्भः ॥३३॥

अर्थ—जरायुज, अंडज अर पोत जे हैं तिनके गर्भ जन्म है । वार्त्तिक—जासवत्याणि-

परिवरणं जरायुः ॥ १ ॥ अर्थ—जो जालके समान प्राणीके सर्व तरफतै आवरण रूप फैल्यो आंस शोणित होय सो जरायु है ऐसै कहिये है ॥ १ ॥ वार्तिक—शूक्रशोणित परिवरणमुपात्तका ठिन्यं नखत्कसदृशं परिमंडलमंडम् ॥ २ ॥ अर्थ—जहां निश्चय करि नखकी त्वचाके समान ग्रहण कियो है कठिनपणों जानै ऐसौ शूक्र शोणितको आवरण रूप मंडलाकृति है सो अंड है ऐसै कहिये है ॥ २ ॥ वार्तिक—संपूर्णव्यवः परिस्पंदादिसामर्थ्योपलब्धितः पोत ॥ ३ ॥ अर्थ—किंचित् भी आवरण विना परिपूर्ण है अवयव जाके अर योनितै निकसनं मात्रतै ही परिस्पंदादि सामार्थ्य करि संयुक्त जो है सो पोत है ऐसै कहिये है । अर इन शब्दनिके निरुक्ततै अर्थ ऐसै है कि जरायुके विषै उत्पन्न होय सो जरायुज कहिये । अर अंडाके विषै उत्पन्न होय सो अंडज कहिये । अर जरायुज तथा अंडज तथा पोत जे हैं ते जरायुजांडजपोता कहिये ॥ ३ ॥ वार्तिक—पोतजा इत्ययुक्तमर्थभेदाभावात् ॥ ४ ॥ अर्थ—कितनेक पुरुष पोतजा पढ़ै हैं सो अयुक्त है । प्रश्न, कहतै, उत्तर, अर्थभेदका अभावतै कि निश्चय करि पोतके विषै उत्पन्न होय है ऐसौ कोऊ पदार्थ पोत नहीं है ॥ ४ ॥ वार्तिक—आत्मापोतज इतिचेनतत्परिणामात् ॥ ५ ॥ अर्थ—प्रश्न, पोतके विषै उत्पन्न भयो आत्मा पोत है ऐसै अर्थ भेद है । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, वा पोत रूप परिणामतै कि आत्मा ही पोत परिणाम करि परिणम्यो पोत है । ऐसै कहिये है, तातै आत्मातै भिन्न पोत नामा कोऊ और जरायुके समान नहीं है । तथा प्रश्न, पोतके विषै उत्पन्न भयो सो पोतज है ? उत्तर, पदार्थ भेद नहीं है । अर्थात् पोत रूप परिणाम्युं आत्मा ही पोत नाम पावै है । अन्य कोऊ पदार्थ नहीं है । वार्तिक—जरायुग्रहणमादावभ्यर्हि तत्त्वात् ॥ ६ ॥ अर्थ—जरायुजको ग्रहण आदिमें करिये है । प्रश्न, कहतै ? उत्तर, अभ्यर्हित पणतै प्रश्न, कैसे अभ्यर्हित पणों है ? उत्तर रूप वास्तिक—किंयारम्भशक्तियोगात् ॥ ७ ॥ अर्थ—निश्चय करि अंडनितै देखिये है यातै । वार्तिक—

कैपाचितसहाप्रभवत्वात् ॥८॥ अर्थ—अर जरायुजनिमें ही उत्पन्न भये कितनेक चक्रधर वासुदेव आदि महा प्रभाववान होय है । प्रश्न, इहां तीर्थंकरका नाम क्यूं नहीं कहा ? उत्तर, निश्चय करि तीर्थंकर भी जरायुजनिकी गणनामें ही है, तथापि षट् कुमारका गर्भ सोधन आदि क्रिया करे है । ताँते माताको गर्भ स्फटिक समान दिव्य है । याँते तीर्थंकर का शरीरके ऊपर रुधिर मांस जालके समान जरायु नहीं है । ताँते नहीं कहा है । प्रश्न, ऐसै है तो यो पोत ही क्योँ नहीं कही ? उत्तर, पोत जो है सो गर्भते निकसत ही अपनी पर्यायके योग्य चलन बोलन आदि कर्म करे है अर तीर्थंकर सखिलित चरण रूप तो चलन अर गदगद रूप बोलन आदि कर्म करे है ताँते पोत नहीं है, जरायुज ही है । किंच वार्त्तिक—मार्गफलाभिसम्बन्धात् ॥९॥ अर्थ—और सुनूँ कि जरायुजनिके ही सम्यग्दर्शन आदि मार्ग जो है ताका फलरूप मोचि सुख करि अभि सम्बन्ध होय है, अर औरनिके नहीं होय है । याँते अभ्यर्हितपणौँ है ॥९॥ वार्त्तिक—तदनन्तरमंडजग्रहणं पोतेभ्योऽभ्यर्हितत्वात् ॥१०॥ अर्थ—जरायुजके अनन्तर अंड-जनिको ग्रहण करिये है । प्रश्न, काहँते ? उत्तर, पोतनिँते अभ्यर्हितपणौँ है याँते, क्योँकि अंडजनिके विषै कितनेक सारिकादिक अक्षर उच्चरण आदि क्रियाके विषै कुशल है याँते पोतनिँते अभ्यर्हित है ॥१०॥ वार्त्तिक—उर्ध्वशवान्निर्देश इति चेन्न गौरवप्रसंगात् ॥ ११ ॥ अर्थ—प्रश्न, सम्मूर्छन गर्भोपादाब्जन्म या सूत्रमें उर्ध्व श है ताँके समान नहीं निर्देशनै होनै योग्य है । याँते सम्मूर्छनजनिको पूर्व ग्रहण कर्त्तव्य है । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, गौरवको प्रसंग आवै है याँते जो निश्चय करि सम्मूर्छनजको निर्देश आदिमें करिये तो शास्त्र गौरव होय है । क्योँकि एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय तिर्यच तथा समुष्य जे हैं तिनमें कितनेकनिको सम्मूर्छन जन्म है । याँते गर्भजनिनै तथा औपपादिकनिँते कहि करि शेषाणाँ सम्मूर्छन ऐसै लघु उपाय करि कहूँगौँ या अभिप्रायतै उर्ध्वशको क्रम उल्लंघन कियो ॥११॥

वार्त्तिक—सिद्धेविधिवधारणार्थः ॥ १२ ॥ अर्थ—जरायु आदिकनिकै गर्भ जन्मका सम्बन्धकी सामान्य करि सिद्ध होत सतैं बहुरि आरम्भ करि विधि नियमकै अर्थ है कि जरायुज अंडज अर पोत जे हैं तिनके ही गर्भ जन्म है । इनतैं अन्य देवनारकी सम्मूर्च्छन जे हैं तिनकै गर्भ जन्म नहीं है । प्रश्न, नियमके अर्थि आरम्भ करतां संता जरायुज अंडज पोत जे हैं तिनकै गर्भ ही जन्म है ऐसो नियम काहेंतैं नहीं है ? उत्तर, आगें शेषाणां एसौ वचन है । भावार्थ—जरायुज, अंडज पोतनिकै गर्भ ही जन्म है, ऐसौ नियम करिये तो औरनिकै गर्भ जन्म भी है । ऐसा अर्थको प्रतिभास होय । अर शेषाणां सम्मूर्च्छन या सूत्रतैं अवशेषनिकै सम्मूर्च्छन जन्म ही इष्ट है । तातैं विरुद्ध होय, यातैं जरायुजादिकनिकै ही गर्भ जन्म है ऐसौ नियम कियो है ॥१२॥ अवे चौतीसमां सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि जो ये जरायुज, अंडज, अर पोत हैं जे तिनकै गर्भ जन्म अवधारण करिये है तो निश्चय करि उपपाद जन्म किनकै होय है । ऐसा प्रश्न उपजे है यातैं कहै है । सूत्रम्—

देवनारकाणामुपपादः ॥३४॥

अर्थ—देव नारकीनिकै उपपाद जन्म है । प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक—देवादिगत्यादय एवास्य जन्मेति चेन्न, शरीरनिर्वर्त्तपुद्गलाभावात् ॥ १ ॥ अर्थ—प्रश्न, मनुष्य तथा तिर्यक् योनि छिन्नायु जो है सो कार्मण काय योगस्थ होत सतैं देवादिगतिका उदयतैं देवादि नामको भजने-वारो होय है, ऐसैं करि वोही वाको जन्म है ऐसैं माने है सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर शरीरकी रचना करनवारे पुद्गलनिका अभावतैं, क्यौंकि देवादि शरीरकी रचनानैं होतां संतां ही निश्चय करि देवादि जन्म इष्ट है अर वा कार्मण योगस्थ अवस्थाके विषैं अनाहारक पणतैं देवादि शरीरकी रचना ही है, तातैं उपपाद ही जन्म युक्त है । अर वो उपपाद जन्म देव नारकीनि

के ही है ॥ १ ॥ अबे पेंतीसमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि ऐसैं है तो दिखाये हैं जन्मके भेद जिनके ऐसैं जरायुजादिक जे है तिनतैं अन्य जे हैं तिनकै कौनसो जन्म है, ऐसो प्रश्न उपजै है, यातैं कहै है । सूत्रम्—

शेषाणां सम्मूर्छनम् ॥ ३५ ॥

अर्थ—पूर्वोक्तनितैं अवशेष जे हैं तिनकै सम्मूर्छन जन्म है । वार्तिक—उभयत्रनियम-पूर्ववत् ॥ १ ॥ अर्थ—दोऊ ही योगनिमें पूर्ववत् नियम जानने योग्य है कि देव नारकीनिकै ही उपपाद जन्म है अर अवशेषनिकै ही सम्मूर्छन जन्म है अर और कहे जे जरायुज अंडज पोत देव नारकी तिनकै सम्मूर्छन जन्म नहीं है । प्रश्न, ऐसैं कैसे जानिये है? उत्तर, पूर्वोक्त दोऊ सूत्र-निमें ही जन्मको नियम है । जन्मवान जीवनको नियम नहीं है ऐसैं या सूत्रमें शेषपदका ग्रहण है तातैं जानिये है कि दोऊ पूर्वोक्त सूत्रनिमें जन्मका ही नियम है । तातैं जरायुज, अंडज, पोत जे हैं तिनके ही गर्भ जन्म है । अर देव नारकीनिकै ही उपपाद जन्म है । ऐसा निश्चय रूप अर्थके विषे गर्भ अर उपपाद ये दोऊ जन्म नियमरूप है अर जरायुजादिक जीव जे हैं ते नियमरूप नहीं है क्योंकि तिनकै सम्मूर्छनादिक भी प्राप्त होय है । यातैं शेषपद ग्रहण करिये है क्योंकि शेष-निकै ही सम्मूर्छन जन्म है । अर जरायुजादिकनिकै सम्मूर्छन जन्म ही है ऐसो अवधारणको अर्थ है । अर जो निश्चय करि जन्मवाननिको नियम होय तो जरायुज अंडज पोत जे हैं तिनकै गर्भ ही जन्म है अर देव नारकीनिकै उपपाद ही जन्म है ऐसैं गर्भ उपपाद जन्म जे हैं तिनका अन्व-धारणतैं जहां सम्मूर्छन जन्म है तहां अन्य जन्म भी प्राप्त होय है अर तहां सम्मूर्छन ही है ऐसा नियमतैं शेष पदको ग्रहण अनर्थक होय तातैं जन्मवान प्रति नियम नहीं है । प्रश्न, यो सूत्र अनर्थक है । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, पूर्वोक्त दोऊ सूत्रनिके विषे दोउ तरह नियमनै होतां संता

जरायुजादिकनिकै गर्भ उपपाद जन्मनिका व्यभिचारै नहीं होतां संतां अत्रशेषनिकै ही सम्मूर्धन जन्म है ऐसो उत्सर्ग कहिये विधान तिष्ठै है। एसै कहिये कि वो ध्वनितै प्राप्त भयो जो नियम है ताकै दोय रूप होनीं दुर्लभ है। ताँतैं जो वो नियम है, ताकै एरु पणतैं जन्ममें अथवा जन्मवाननिमेंसू एक में ही नियम आश्रय करिवे योग्य है। अर एकरूप नियममें होतां संतां यो सूत्र आरम्भ करने योग्य होय है ॥ १ ॥ अँवैं छत्तीसमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है। कि तीन प्रकार है जन्म जिनके अर ग्रहण किये हैं बहुत विकल्प रूप नव योनिके भेद जिनमें ऐसै वे संसारी जे हैं तिनकै शुभाशुभ नाम कर्म करि रचे अर बंधको फल जो है ताका अनुभवन करनेके स्थान ऐसै शरीर जे हैं ते कितने हैं ऐसो प्रश्न होत सँते कहै है। सूत्रम्—

औदारिकवैक्रियकाहारकतैजसकर्मणानि शरीराणि ॥ ३६ ॥

अर्थ—औदारिक, वैक्रियक, आहारक, तैजस, कर्मण ये पांच शरीर हैं। प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक—शीर्यन्ते इति शरीराणि घटाद्यति प्रसंग इति चेन्न नामकर्मनिमित्तत्वाभावात् ॥ १ ॥ अर्थ—प्रश्न, जे शीर्यन्ते कहिये विघटन शील होय ते शरीर कहिये है तो घटादिकनिके भी विसरण कहिये विघटनौ है। ताँतैं शरीर पणौं अति प्रसंगरूप होय है? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, नाम कर्म निमित्त पणोंका अभावतैं कि शरीर नाम कर्मका उदयतैं शरीर पणौं है सो घटादिकनिकै विषैं नहीं है। याँतैं अतिप्रसंग नहीं है ॥ १ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक—विग्रहाभाव इति चेन्न रुद्धिशब्देष्वपि व्युत्पत्तौ क्रियाश्रयात् ॥ २ ॥ अर्थ—प्रश्न, जो शरीर नाम कर्मका उदयतैं शरीर नाम है तौ शीर्यत इति शरीराणि ऐसो समास नहीं उत्पन्न होय है। उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, रुद्धि शब्दनिके विषैं भी व्युत्पत्तिके विषैं क्रियाका आश्रयतैं होय है याँतैं सो जँसैं गच्छति इति गौ ऐसो समास करिये है तँसैं ही शीर्यन्ते इति शरीराणि ऐसो

समास होय है ॥ २ ॥ तथा प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—शरीरत्वादिति चेन्न तदभावात् ॥ ३ ॥ अर्थ—प्रश्न, शरीरपणौं ऐसौ नाम समन्वयस्वरूप जाति जो है ताको विशेष है ताका योगतँ शरीर है । नाम कर्मका उदयतँ शरीर नाम नहीं है । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, सामान्य विशेषका अभावतँ शरीरमें शरीरपणानँ नहीं होत सतँ अग्निकै समान नहीं जानतँको प्रसंग आवै इत्यादि करि अर्थान्तर भूत जातिका सम्बन्धकी कल्पना खंडित करी है । यातँ शरीरतँ भिन्न शरीरपणौं नहीं है ॥ ३ ॥ वार्तिक—उदरास्थूलवाचिनो भवे प्रयोजने वा ठञ् ॥ ४ ॥ अर्थ—उदार नाम स्थूलका है, तातँ भव अर्थमें तथा प्रयोजन अर्थमें ठञ् प्रत्यय होत सतँ औदारिक पद सिद्ध होय है ॥ ४ ॥ वार्तिक—विक्रियाप्रयोजनवैक्रियकम् ॥ ५ ॥ अर्थ—अष्ट गुण रूप ऐश्वर्यका योगतँ एक अनेक अणु महत् शरीर नाना प्रकार करणौं जो है सो विक्रिया है अर वा विक्रिया है प्रयोजन जाकौ सो वैक्रियक शरीर है ॥ ५ ॥ वार्तिक—आह्रियते तदित्याहारकम् ॥ ६ ॥ अर्थ—सूक्ष्म पदार्थका निर्णयके अर्थ तथा असंयमकी परिहारकी वांछा करि प्रमत्त संयतीनि करि आह्रियते कहिये रचिये सो आहारक है ॥ ६ ॥ वार्तिक तेजो निमित्तत्वात्तैजसम् ॥ ७ ॥ अर्थ—जो तेजको निमित्त है सो तैजस है, अथवा तेजके विषे होय सो तैजस है । ऐसँ कहिये है ॥ ७ ॥ वार्तिक—कर्मणामिदं कर्मणसमूह इति कर्मणम् ॥ ८ ॥ अर्थ—कर्मनिको जो यो कार्य सो कर्मण है अथवा कर्मनिको समूह जो है सो कर्मण है सो कथंचित् भेदकी विवक्षाकी उपपत्तितँ कर्मण है ऐसँ कहिये है ॥ ८ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—सर्वेषां कर्मणस्त्व प्रसंग इति चेन्न प्रतिनियतौदारिकादिनि निमित्तत्वात् ॥ ९ ॥ अर्थ—प्रश्न, कर्मनिको जो यो अथवा कर्मनिको समूह जो है सो कर्मण है ऐसँ कहिये है तो सर्व शरीरनिकै ही कर्मणपणौं तुल्य है । यातँ औदारिकनिकै भी कर्मण पणौंको प्रसंग आवै । उत्तर, सो नहीं है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर भिन्न भिन्न नियम रूप औदारिकादि शरीरनिकै निमित्त पणौं है यातँ कि औदारिक शरीर नामादिक कर्म भिन्न भिन्न नियम

रूप हैं । तिनका जो उदय ताका भेदतें भेद है ॥ ९ ॥ तथा वार्तिक—तद्वृत्तत्वेऽप्यन्यत्वदर्शनात्
 धादिवत् ॥१०॥ अर्थ—अथवा जैसें श्रुतिकाका पिंडरूप कारण जो है, ताका अवशेषनैं होतां संता
 भी घट शरावादिकनिके संज्ञा तथा अपना अपना लक्षण भेदतें भेद है तैसें; कर्मकृतपणका
 अविशेषनैं होतां संतां भी औदारिकादि शरीरनिके संज्ञा अपना अपना लक्षण आदि भेदतें भेद
 निरचय करिये हे ॥१०॥ तथा, वार्तिक—तत्प्रणालिक्याचा अभिनिष्पत्तेः ॥११॥ अर्थ—अथवा
 कार्मण शरीरकी प्रणालिका करि औदारिकादि शरीरनिकी उत्पत्ति हे यातें कार्य कारणका भेदतें
 सर्व शरीरनिके कार्मण पणौं नहौं हे ॥११॥ किंच-वार्तिक—विहसोपचयेन व्यवस्थानात् क्लिन्न गुड-
 रेणुरलेखवत् ॥१२॥ अर्थ—जैसें वैक्सिक परिणामात् कहिये स्वाभाविक परिणामतें नर्म गुडमें
 मिली हुई रेणूकाको अवस्थान है, तैसें ही कार्मण शरीरके विषे भी औदारिकादिकनिकौं वेह-
 स्तिक उपचय करि अवस्थान है । ऐसें पाचूं ही शरीरनिके नाना पणौं सिद्ध हे । प्रयत्नात्तर रूप
 वार्तिक—कार्मणमस्मिन्निमित्ताभावदिति चेन्न निमित्तनिमित्तभावतस्यैव प्रदीपवत् ॥ १३ ॥
 अर्थ—प्रश्न, कार्मण नामा शरीर नहीं है, प्रश्न, काहेतें ? उत्तर, निमित्तका अभावतें क्योंकि
 जाको निमित्त नहीं हे सो खरपिपाणके समान नहीं हे । उत्तर, सो नहीं हे । प्रश्न, कहा
 कारण ? उत्तर, कार्मण शरीरके ही प्रदीपक समान हे कारण कार्य भाव हे । यातें सो जैसें प्रदीप
 स्वरूप करि ही अपना प्रकाशवते प्रकाश अर प्रकाशक हे । तैसें ही कार्मण शरीर ही आपको कारण
 कार्य रूप आप ही हे ऐसें सिद्ध हे ॥ १३ ॥ तथा वार्तिक—मिथ्यादर्शनादिनिमित्तत्वाच्च ॥१४॥
 अर्थ—अथवा कार्मण शरीरको निमित्त नहीं हे । ऐसें कहे हे सो नहीं हे । प्रश्न, तौ कहा निमित्त
 हे ? उत्तर, मिथ्या दर्शनादि निमित्त कर्मण शरीर हे । तातें निमित्तका अभावतें कर्मण शरीरको
 अभाव हे ऐसें कह्यो हुतो सो असिद्ध है ॥ १४ ॥ वार्तिक—इतरथा ह्यनिर्मोच प्रसङ्गः ॥१५॥
 अर्थ—जो कार्मण शरीर अनिमित्त है तेसें ग्रहण करिये तौ अनिमोच ठहरै क्योंकि अहेतु-

कके विनाश हेतुपणांको अभाव है यातें ॥ १५ ॥ तथा प्रश्नोत्तर रूप वार्त्तिक—अशरीरं विश-
 रणांभावादिति चेन्नोपचयापचय धर्मवत्वात् ॥१६॥ अर्थ—प्रश्न, जैसे औदारिकादि शरीर विघट्टे
 है तातें शरीर है तैसे कर्मण शरीर नहीं विघट्टे है, तातें याके अशरीरपणौं है ? उत्तर, सो नहीं
 है । प्रश्न, कहा कारण ? अपचय तो मिलनौ अर अपचय जो विघट्टनौं इनि दोऊ धर्म संयुक्त
 पणौं निमित्तका वशतें निश्चय करि कर्मनिको आवनौं जावनौं निरन्तर है यातें कर्मण शरीरके
 भो विशरण है ॥ १६ ॥ वार्त्तिक—तद्गुणमादावित्तिचेन्न तदनुभेदत्वात् । अर्थ—प्रश्न,
 कर्मण शरीरको ग्रहण आदिके विषे करने योग्य है । प्रश्न, काहेतें ? उत्तर, और शरीर-
 निको याके आधारपणौं है यातें, उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, वाके अनुमेय
 पणौं है यातें सो जैसे घटादि कार्यकी उपलब्धितें परमाणु आदिको अनुमान करिये है, तैसे
 औदारिकादि कार्यकी उपलब्धितें परमाणु आदिको अनुमान करिये है क्योंकि कार्यलिङ्ग हि
 ऐसौ वचन है यातें ॥ १७॥ वार्त्तिक---तत एव कर्मणो मूर्त्तिमत्वं सिद्धं ॥१८॥ अर्थ--जातें याको
 मूर्त्तिमान कार्य है तातें ही कारणरूप कर्म जो है ताके मूर्त्तिमान पणौं सिद्ध है क्योंकि अमूर्त्तिक
 निःक्रिय अदृष्ट आत्मगुण जे हैं तिन करि मूर्त्तिमान क्रियावान द्रव्यको आरम्भ युक्त नहीं है
 ॥१८॥ वार्त्तिक---औदारिक ग्रहणमादावित्थूलत्वात् ॥१९॥ अर्थ--यो औदारिक शरीर इन्द्रिय
 ग्राह्य पणौं अति स्थूल है तातें याको आदिमें ग्रहण करने योग्य है ॥१९॥ उत्तरेषां क्रमःसूक्ष्मक्रम-
 प्रतिपत्त्यर्थम् ॥२०॥ अर्थ--औदारिकतें उत्तर वैक्रियादिक जे हैं तिनका पाठको अनुक्रमके प्रतीतिके
 अर्थ जानवे योग्य है । क्योंकि निश्चय करि परं परं सूक्ष्म ऐसे कहेंगे यातें ॥२० ॥ अथै सैतीसमा
 सूत्रकी उत्थानिका कहै है । कि जैसे औदारिक शरीरकी उपलब्धि इन्द्रियनि करि है तैसे
 और शरीरनिकी उपलब्धि काहेतें नहीं होय है ऐसा प्रश्न उत्पन्न होय है यातें कहै है ॥
 सूत्रम्---

परं परं सूक्ष्मम् ॥ ३७ ॥

अर्थ—सूत्रोक्त अनुक्रमतः परै परै सूक्ष्म है ॥ वार्त्तिक—परशब्दस्यानेकार्थत्वे विवचानो-
 व्यवस्थार्थगतः ॥ १ ॥ अर्थ—यो पर शब्द अनेकार्थ वाची है सो कहूँ तो व्यवस्था अर्थमें
 प्रवर्त्तते है कि जैसे पूर्वपरः कहिये यो पहिली है यो परै है । अर अन्य अर्थमें प्रवर्त्तते है कि जैसे
 पुत्रः पर भार्या कहिये अन्य पुत्र है, अन्य भार्या है ऐसे जानिये है । अर कहूँ प्रधान पर्यामें प्रवर्त्तते
 है कि जैसे परं इयं कन्या कहिये या कुटुम्बकै विषै या कन्या प्रधान है ऐसे जानिये है । अर कहूँ
 जैसे परं कहिये इष्ट धाममें प्राप्त भयौ इत्यादि अर्थ में सूँ इहां वक्ता की इच्छातै व्यवस्था
 अर्थ ग्रहण करिये है ॥ १ ॥ वार्त्तिक—पृथग्भूतानां शरीराणां सूक्ष्मगुणेन वीप्सानिर्देशः ॥ २ ॥
 अर्थ—संज्ञा लक्षण प्रयोजन आदि करि पृथग्भूत शरीर जे है तिनको सूक्ष्म गुणकरि वीप्सा
 रूप निर्देश करिये है कि परै परै सूक्ष्म है ॥ २ ॥ अर्बे अइतीसमां सूत्रकी उरथानिका कहे है
 कि जो परै परै सूक्ष्म है तो प्रदेशसे भी परै परै निश्चय करि हीन होयंगे । ऐसी विपरीत
 प्रतीतिकी निवृत्तिके अर्थि कहे है । सूत्रम्—

प्रदेशतोऽसंख्येगुणं प्रावर्त्तैजसात् ॥ ३८ ॥

अर्थ—तैजसतै पूर्वके शरीर प्रदेशनितै असंख्यात गुणवान है । वार्त्तिक—प्रदेशपरिमाणवः ॥ १ ॥
 अर्थ—जाकरि प्रमाण करिये ते प्रदेश हैं कि परमाणु है ते ही घटादिकनिके विषै अवयवपणां
 करि ग्रहण करिये है, अथवा जिनकरि प्रमाण करिये ते प्रदेश है । तिनकरि ही आकाशादिक-
 निको क्षेत्र आदिको विभाग दिखाइये है ॥ १ ॥ वार्त्तिक—प्रदेशेभ्यः प्रदेशतः ॥ २ ॥ अर्थ प्रदेश-
 शनितै होय सो प्रदेश कहिये इहां अपादान अर्थमें ही यरुहोचित या सूत्रतै तसि प्रत्यय होय
 है ॥ २ ॥ तथा वार्त्तिक—प्रदेशैर्वा प्रदेशतः तसिप्रकरणेऽद्यादिभ्य उपसंख्यानमिति तसिः ॥ ३ ॥

अर्थ---प्रदेशनितै होय सो प्रदेशतः कहिये । इहां तसि प्रकारे कहिये तसि प्रकारके विषे आधादिभ्यः या सूत्रतै तसि प्रत्यय होय करि प्रदेशतः पद सिद्ध होय है ॥ ३ ॥ वार्तिक--संख्या-नातीतो संख्येयः ॥ ४ ॥ अर्थ---संख्यान जो गणना ताकरि रहित होय सो असंख्येय है । अर असंख्येय रूप है गुणकार जाको सो यो असंख्येय गुण है ॥ ४ ॥ वार्तिक---परं परमित्यनुवृत्तेः प्राकृतैजसादिवचनम् ५ ॥ अर्थ---परं परं ऐसै अनुवृत्तै है ताकरि कार्माण पर्यन्त असंख्येय गुण-पणांकी प्राप्तिनै होतां संनां मर्यादाकरि निर्णयके अर्थि प्राकृतैजसात् ऐसै कहिये है ॥ ५ ॥ वार्तिक--प्रदेशतः इति विशेषणमवरगाहवेत्रनिवृत्त्यर्थम् ॥ ६ ॥ टीकार्थ---प्रदेशनितै परै परै असं-ख्यात गुणकार युक्त है अर अवगाहन चेत्रतै असंख्यात गुणकारवान नहीं है । ऐसा अर्थ की प्रतीतिके अर्थि प्रदेशतः ऐसो विशेषण ग्रहण करिये है । या करि यो कहनौ है कि औदारिकतै वैक्रियक असंख्यात गुण प्रदेशवान है । अर वैक्रियकतै आहारक असंख्यात गुणै प्रदेशवान है । प्रश्न, इहां गुणकार कौनसो है ? उत्तर, पत्यकी उपमा जाकू ऐसौ असंख्येय गुण भाग होती है । अर्थात् असंख्यातरूप पत्य जो है ता कौ गुणकार है ॥ ६ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक---उत्तरोत्तरस्य महत्त्वप्रसङ्गः इति चेन्न प्रचय विशेषादयः पिंडतूलनिचयवत् ॥ ७ ॥ अर्थ--प्रश्न, जो उत्तरोत्तर असंख्यात गुणा प्रदेश है तो परमाणुका महत्त्वपणानै होनौ योग्य है ? उत्तर, सो नहीं है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, प्रचय विशेष है यातै सो लोहपिंड अर तूल निचय के समान है सो जैसै लोहपिंडके बहु प्रदेशीपणानै होतां संता भी अल्प परिमाणपणौ है तैसै ही उत्तर शरीर के असंख्यात गुण प्रदेश पणानै होतां संता भी अल्प परिमाणपणौ है तैसै ही उत्तर शरीरके असंख्यात गुणप्रदेश पणानै होतां संता भी अल्प परिमाणपणौ वंध विशेषतै जानने योग्य है ॥ ८ ॥ अबै गुणतीसमां सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि तैजसतै प्राक् परै परै असंख्यात गुण प्रदेश कथा तो उत्तरके दोऊ शरीरनिकै सम प्रदेश पणौ है या कुछ विशेष है, उत्तर,

कार्मण कै ही अप्रतिघात है। ऐसै कैसे कहिये है यातै, उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहाकारण ? उत्तर, सर्वत्रको विवक्षित पणौ है यातै, लोक पर्यन्त सर्वत्र तैजस कार्मणको प्रतिघात नहीं है। ऐसै भी विशेष विवक्षित है। अर वैक्यिक आहारक कै तैसै सर्वत्र अप्रतिघात नहीं है ॥ ३ ॥ अरु इकतालीसमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि तैजस कार्मणकै अर वैक्यिक आहारक आदिनिकै इतनौ ही विशेष है या और भी कोऊ विशेष है। ऐसौ प्रश्न होत संतै कहै है। अथवा आत्माकै अनादि पणौ अर शरीरकै आदिमान पणौ विकरण कहिये इन्द्रिय रहित आत्मा जो है ताकै प्रथम शरीरको सम्बन्ध कौन कृत है ऐसौ प्रश्न होत संतै कहै है। सूत्रम्—

अनादिसम्बन्धे च ॥ ४१ ॥

अर्थ—आत्माके अनादिमान पणौ अर शरीरके आदिमान पणौ अतीन्द्रिय, अमूर्त्तिक आत्मा जो है ताकै आदिमान शरीरको सम्बन्ध कहा कृत है यातै कहै है कि तैजस कार्मण शरीर अनादि सम्बन्ध रूप है। प्रश्न, च शब्दको ग्रहण कहा निमित्त है। उत्तर रूप वार्त्तिक—च शब्दो विकल्पार्थ ॥१॥ अर्थ—च शब्द जो है सो विकल्परूप अर्थके निमित्त जानने योग्य है कि अनादि सम्बन्धरूप भी है। प्रश्न, कैसे ? उत्तर, ऐसै कहौ हो तो कहिये है। वार्त्तिक—बंध-संतत्यपेचायानादिसम्बन्धः सादिश्च विशेषतो जीववृत्तवत् ॥ २ ॥ अर्थ—जैसै बीजतै वृत्त उत्पन्न होय है। अर बीज वृत्तै उत्पन्न होय है, अर वा बीजतै अन्य वृत्त उत्पन्न होय है। ऐसै कार्यकारणरूप सम्बन्ध सामान्य जो है ताकी अपेक्षा करि सम्बन्ध है। अर या बीजतै यो वृत्त है, अर, या वृत्तै यो बीज है ऐसै विशेषकी अपेक्षा करि सादि सम्बन्ध है। ऐसै ही तैजस कार्मण-कै भी चारुवार होता निमित्त नैमित्तक संततिकी अपेक्षा करि अनादि सम्बन्ध है। अर विशेषकी

आंखा करि सादि सम्बन्ध है ॥ २ ॥ वार्तिक—एकान्तेनादिमत्वेभिनवशरीरसम्बन्धाभावो निर्निमित्तत्वात् ॥ ३ ॥ अर्थ—जाके मतमें एकान्त करि आदिमान शरीर है ताके मतमें शरीर सम्बन्धके पूर्व आश्रयनिवृत्तकी शूद्धिने धारण करितो जीव जो है ताके अभिनव शरीरको सम्बन्ध नहीं होय । प्रश्न, काहें ? उत्तर, निर्निमित्तत्वात् ॥ ३ ॥ वार्तिक—मुक्तात्माभावप्रसङ्गश्च ॥ ४ ॥ अर्थ अर एकान्त करि सादि सम्बन्ध मानिये तो जैसे सादि शरीर अकस्मात् सम्बन्धने प्राप्त होय है तैरो ही मुक्तात्माके भी अकस्मात् शरीर सम्बन्ध होय । यतँ मुक्तात्माका अभाव प्रसङ्ग होय । वार्तिक—एकान्तनादित्थे चानिमोक्ष प्रसङ्गः ॥ ५ ॥ अर्थ—बहुरि एकान्तकरि शरीरनि-
के अचादि पणों कल्पना करिये तो तैरो भी आकाशके रामान जाके अनादिपणो है ताको अन्त भी नहीं है यतँ कार्य; कारणका सम्बन्धका अभावतँ निमोक्ष प्रसंग आवै है । प्रश्न, अनादिरूप वीज वृत्तको रताना जो है ताके भी अग्निका सम्बन्धनें होतां संतां अन्त देख्यो है । उत्तर, सो नहीं है क्योंकि ताके एकान्त करि अनादिपणांका अभावतँ निश्चय करि जीव वृत्त जे है ते दोऊ ही विशेषकी अपेक्षा करि सादि भाग है । ताँ कोऊ प्रकार करि अनादि सम्बन्ध रूप है । अर कोऊ प्रकार करि आदिमान सम्बन्धरूप है । ऐसो कहनो उत्तम है ॥ ५ ॥ अर्थ—व्यालीसमा-
रूपकी उरथानिका कहे है कि ये तेजस कार्मण दोऊ शरीर कोऊ जीवके ही है या सर्वके अविशेष करि है ऐसो प्रश्न होत सतै कहे है । सूत्रम्—

सर्वस्य ॥ ४२ ॥

अर्थ—सर्व संसारीके है । वार्तिक—सर्वशब्दो निरवशेषवाची ॥ १ ॥ अर्थ—सर्व शब्द निरवशेषवाची है । ताँ निरवशेष संसारी जीव जो हैं तिनके वे दोऊ ही शरीर हैं ऐसो अर्थ है ॥ १ ॥ वार्तिक—संसारण धर्म सामान्यादेकवचननिर्देशः अर्थ—संसारण धर्म जो जामनमरण-

धम सामान्य रूप ताका योगतै एक वचनको निर्देश करिये है । आ जो कोऊ संसारतै वे दोऊ शरीर नहीं होते तो संसारीपणों ही याकै नहीं होतो ॥ २ ॥ अवेँ तियालीसमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि अविशेषरूप कहनै तें तिन औदारिकादिकनिकरि सर्व संसारीनिकै युगपत् पणंकारि सम्बन्धका प्रसङ्गनै होतां संतां संभवसे शरीरनिकै दिखानेके आर्थ यो कहै है । सूत्रम्—

तदादीनि भाज्यानि युगपदेकस्मिन्नाचतुर्भ्यः ॥४३॥

अर्थ—तैजस कार्मणनै आदि लेय एकै काल एक जीवके चार पर्यन्त शरीर होय है वार्त्तिक—तद्ग्रहणं कृतशरीरद्वयप्रतिनिर्देशार्थम् ॥ १ ॥ अर्थ—प्रकरणमें आये जे तैजस कार्मण दोग शरीर तिनका प्रति निर्देशकै अर्थि तत् ऐसैं कहिये हैं ॥ १ ॥ वार्त्तिक—आदिशब्देन व्यवस्थावाचिनाशरीरविशेषणम् ॥ अर्थ—पूर्वसूत्रमें व्यवस्थित शरीर जे हैं तिनकी आनुपूर्वीका प्रतिपादन करि आदि शब्द करि विशेषण करिये है । अर्थात् वे दोऊ हैं आदि जिनके ते ये तदादि कहिये है ॥ ३ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक—पृथक्त्वादेव तेषां भाज्यग्रहणमनर्थकमिति चेन्ने-कस्यद्वित्रिचतुःशरीरसम्बन्धविभागोपपत्तेः ॥ ३ ॥ अर्थ—प्रश्न, भाज्यानि कहिये पृथक् करने योग्य है, अर वे औदारिकादिक परस्परतै तथा आत्मातै लक्षण भेदतै पृथक् भूत ही है यातै भाज्य पदको ग्रहण अनर्थक है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, एक जीवकेदोग तथा तीन तथा चार शरीरका सम्बन्धको जो विभाग ताकी उपपत्ति हे यातै सो ऐसैं है कि दोऊ आत्माकै तैजस कार्मण ये दोग शरीर हैं अर आत्माकै औदारिक, तैजस, कार्मण ये तीन शरीर है । अथवा वैक्यिक, तैजस, कार्मण ये तीन शरीर है, अर अन्यकै औदारिक आहारक, तैजस कार्मण शरीर है । ऐसैं विभाग करिये हे तातै भाज्यपद सार्थक हे ॥ ३ ॥ वार्त्तिक—युगपदिति कालैकत्वे ॥ ४ ॥ अर्थ—युगपत यो निपात कालका एक पणंमें देखवे योग्य है कि एक कालके

विषे चार पर्यन्त ही शरीर ही हे । अर काल भेदनें होतां संतां पांच ही होय है ॥ ४ ॥ वार्त्तिक—
 आडभिधियर्थः ॥ ५ ॥ अर्थ—आडू यो शब्द अभिविधिके अर्थ देखिवे योग्य है, ता कारण करि
 च्यार भी कोऊ जीवकै होय है अर मर्यादा अर्थके विषे आडू शब्दनें होतां संतां च्यार शरीर
 नहीं होय ॥ ५ ॥ प्रश्न, पाचूं शरीर एकै काल काहेतें नहीं होय है ? उत्तररूप वार्त्तिक—वैक्रियका-
 हारकयोर्यु गपदसम्भवात्पंचाभाव । अर्थ—जा संयतीके आहारक शरीर है ताकै वैक्रियक नहीं है ।
 अर जो देवनारकीके वैक्रियक शरीर है ताकै आहारक नहीं है यातें युगपत् पंचनिको असम्भव है ।
 ॥ ६ ॥ अत्रै चौवालीसमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि फिर भी तिन शरीरनिका विशेषकी
 प्रतिपत्तिके अर्थ कहै है । सूत्रम्—

निरुपभोगमन्त्यम् ॥ ४४ ॥

अर्थ—अंतको शरीर कार्मण जो है सो निरुपभोग है । सूत्रकी अनुकूमकी अपेक्षाके विषे
 अन्तमें होय सो अन्त्य कहिये और ए सौ अन्तमें तिष्ठनें वारो कार्मण शरीर है सो निरुपभोग है ।
 या वचनतें अर्थापत्ति प्रमाणतें या सिद्ध होय है कि और शरीर सोपभोग है । वार्त्तिक—कर्मादाननि
 र्जरा सुखदुःखानुभवनेतुत्वात् सोपभोगमित्तिचेन्न विपक्षितापरिज्ञानात् ॥ १ ॥ प्रश्न, कार्मण जो है
 सो काय योग करि कर्मतें ग्रहण करै है, तथा निर्जरा करै है, अर सुख दुःखनें अनुभव करै है । तातें
 सोपभोग ही है निरुपभोग नहीं है । उत्तर सो नहीं है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर विवक्षितका
 अपरित्यागतें कि विवक्षित उपयोग जो है तातें नहीं जानि करि परनें यो प्रश्न कियो है । प्रश्न,
 इहां यो कौनसो उपभोग विवक्षित है ॥ १ ॥ उत्तर रूप वार्त्तिक—इन्द्रिय निमित्त शब्दाद्युपलब्धि-
 रुपभोगः ॥ २ ॥ अर्थ—इन्द्रियरूप प्रणाली करि शब्दादिकनिकी उपलब्धि जो है सो उपभोग
 है सो कार्मणके अर्थ है ऐसै कहिये है अर विपक्ष गतिके विषे भी भाव इन्द्रियनिकी उपलब्धिनें

होतां सतां ब्रह्मेन्द्रियकी निवृत्तिका अभावतँ शब्दादि विषयको जो अनुभव ताका अभावतँ निरुपभोग कार्मण शरीर है । ऐसँ कहिये है । प्रश्न, तेजस भी निरुपभोग तातँ वा सूत्रमें निरुपभोगमन्त्य ऐसँ कैसेँ कहिये है, यातँ उत्तर कहिये है ॥ २ ॥ वार्तिक—तँ जस्य योगनिमित्तत्वाभावादनधिकारः ॥ ३ ॥ तेजस शरीर योग निमित्त भी नहीं है । तातँ याको उपभोग विचारमें अधिकार नहीं है । तातँ योग निमित्त शरीर जे हँ तिनके विषेँ अन्त्यको जो है सो निरुपभोग है अर और सोपभोग है यो अर्थ इहां विवचित है ॥ ३ ॥ अवे पेंतालीससा सूत्रकी उत्थानिका कहे है कि तहां आन्नाय रूप किये हँ लक्षण जिनके ऐसे जन्म जे हँ तिनमें ये शरीर प्रगटपणातँ प्राप्त भये संते अविशेष करि हे या कुछ विशेष हे, ऐसो प्रश्न उत्पन्न होय है, यातँ कहे हँ । सूत्रम्—

गर्भसम्भूतजमाद्यम् ॥ ४५ ॥

अर्थ—सूत्र पठित अनुक्रमकी अपेक्षा करि आदिमें होय सो आद्य कहिये सो ऐसो आद्य औदारिक है, यातँ जो गर्भज तथा सम्मूर्ध्वज हे सो सर्व औदारिक देखने योग्य है । अवे छियालीसमां सूत्रकी उत्थानिका कहे है कि औदारिकके अनन्तर जो कद्यौ हे सो कौनसा जन्मके विषेँ है ऐसो प्रश्न उत्पन्न होय है । यातँ कहे हँ । सूत्रम्—

आपपादिकं वैक्रियकम् ॥ ४६ ॥

अर्थ—औपपादिकके विषेँ होय सो औपपादिक है । अर व्याकरणके मत है अध्यात्माटित्वादिक या सूत्रतँ औपपादिक शब्द सिद्ध होय है सो सर्व औपपादिक जे हँ ते वैक्रियक जानवे योग्य है ॥ ४६ ॥ अवे सैतालीसमां सूत्रकी उत्थानिका कहे है । जो औपपादिक वैक्रियक है तो जो औपपादिक नहीं है । ताके वैक्रियक पणांको अभाव है ऐसो प्रश्न उत्पन्न होय है यातँ कहे है । सूत्रम्—

लब्धि प्रत्ययं च ॥४७॥

अर्थ—या सूत्रमें वैक्रियक ऐसो अभि सम्बन्ध प्राप्त होय है यातें लब्धि है कारण जानें ऐसो भी वैक्रियक है। वार्त्तिक—प्रत्ययशब्दस्थानेकार्थत्वे विवक्षातः कारणगतिः ॥१॥ अर्थ—यो प्रत्यय शब्द अनेकार्थ रूप है। तातें कहूं ज्ञान अर्थमें प्रवर्त्तै है कि जैसे अर्थाभिधान प्रत्यया कहिये अर्थ अभिधान प्रत्यय तो न् शब्द ज्ञानके वाचक हैं। अर कहूं सत्य पणोंके विषे प्रवर्त्तै है प्रत्ययकू 'कहिये सत्य करो अर कहूं कारणमें प्रवर्त्तै है कि मिथ्यादर्शनादिविरतिप्रमादकपाययोगा प्रत्यय कहिये मिथ्यादर्शन, अविरत, प्रमाद, कषाय, योग जे हैं ते बंधके कारण है तिनमें सूं इहां वक्ताकी इच्छातें प्रत्यय शब्द कारण पर्यायवाची जानने योग्य है ॥ १ ॥ वार्त्तिक—तपोविशेषर्द्धि प्राप्तिलब्धिः ॥ २ ॥ अर्थ—तप विशेषतै ऋद्धिकी प्राप्ति जो है सो लब्धि है। ऐसै कहिये है। अर लब्धि है प्रत्यय कहिये कारण जाको सो लब्धि प्रत्यय है। प्रश्न, लब्धिमें अर उपपादमें कहा विशेष है ? उत्तररूप वार्त्तिक—निश्चयकादाचित्कीकृतो विशेषोपलब्धुपपादयोः ॥३॥ अर्थ—निश्चय करि उपपाद जो है सो तो नियमकरि है, क्योंकि उपपादके जन्म : निमित्तपणौं है यातें अर लब्धि जो है सो कादाचित्की है कि कोऊके कदाचित् होय है, क्योंकि उत्पन्न भयो अर विद्यमान जो है ताके उत्तर कालमें तप विशेषकी अपेक्षापणातें होय है यातें इनि दोऊनिमें यो विशेष है ॥ ३ ॥ वार्त्तिक—सर्व शरीराणां विनाशित्वाद्द्वैक्रियक विशेषतुपपत्तिरितिचेन्न विवक्षितो परिज्ञानात् ॥ ४ ॥ अर्थ—विक्रिया नाम विनाशका अर वा विनाशरूप विक्रिया सर्व शरीरनिके साधारणी है, क्योंकि सर्व शरीरनिके बारं बार उपचय अर अपचय धर्मवान् पणौं है यातें, अथवा सर्व शरीरनिको उच्छेद है यातें तातें वैक्रियकके विषे कोऊ विशेष नहीं है। उत्तर, सो नहीं है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, विवक्षितका अपरिज्ञानतै, क्योंकि इहां विक्रिया नाम विनाशको विवक्षित नहीं है। प्रश्न, तो कहा विवक्षित है ? उत्तर, विविध करण जो है सो विक्रिया है। अर

वा विक्रिया दोष प्रकार है। तहां एक एकत्व विक्रिया है। दूसरी पृथक्त्व विक्रिया है, तिनमें एकत्व विक्रिया तो अपना शरीरतैं अथभूत भाव करि, सिंह, व्याघ्र, कुरर, हंस आदि भाव करि विविध करण है। अर पृथक् विक्रिया जो है सो अपना शरीरतैं अन्य पणां करि प्रासाद, मंडप आदि विविध करण सो दोऊ विक्रिया भवनवासी व्यन्तर, ज्योतिषी, कल्पवासीनिकै है अर सोलसा स्वर्गतैं ऊपरिके वैमानिक सर्वार्थसिद्धि पर्यन्त जे है तिनके प्रशस्त रूप एकत्व विक्रिया ही है। अर नारकीनिके त्रिशूल, चक्र, खड्ग, मुद्गर, परशु, भिंडिपाल कीट आदि अनेक आयुधरूप षष्ठम नरक पर्यन्त है अर पृथक्त्व विक्रिया नहीं है। अर सप्तम नरकमें महा गो कीटक प्रमाण लान वरण कुंथुरूप एकत्व विक्रिया है। अर अनेक आयुधरूप विक्रिया नहीं है। अर पृथक्त्व विक्रिया भी नहीं है। अर तिर्यचनिमें मथुरादिकनिकै कुमारदि भावरूप ऽतिविशिष्ट कहिये निज जाति प्रमान विक्रिया है अर पृथक्त्व विक्रिया नहीं है, अर मनुष्यनिके तप विद्या आदिकी प्रधानतातैं प्रति विशिष्ट एकरुत्व तथा पृथक्त्व विक्रिया है ॥ ४ ॥ अत्रै अड़तालीसमा सूत्रकी उरथानिका कहै है कि यो वैक्रियक शरीर ही लब्धिकी अपेक्षावान है या और भी है ऐसी प्रश्न उत्पन्न होय है यातैं कहै है ॥ सूत्रम्—

तैजसमपि ॥४८॥

अर्थ— लब्धिप्रत्यय तैजस शरीर भी हैं। प्रश्न, वैक्रियकके अनन्तर आहारक कहने योग्य है, और अकाल प्राप्त तैजस इहां कहा निमित्त कहिये है? उत्तररूप वार्तिक—लब्धि प्रत्ययापेक्षार्थ तैजसग्रहणम् ॥ १ ॥ अर्थ—लब्धि है कारण जानै ऐसी इहां अनुवृत्त है तातैं देखिकरि इहां तैजसको ग्रहण करिये है ॥ १ ॥ अत्रै गुणचासमा सूत्रकी उरथानिका कहै है कि वैक्रियकके अनन्तर जो उपदेश कियो है ताका स्वरूपका निर्धारणके अर्थ अर स्वामीके दिखाने निमित्त कहै है। सूत्रम्—

शुभं विशुद्धमव्याधति चाहारकं प्रमत्तसंयतस्यैव ॥ ४९ ॥

अर्थ—शुभ, विशुद्ध, अव्याधाती, आहारक शरीर है सो प्रमत्त संयतीके ही होय है । वार्त्तिक—
 शुभकारणत्वाच्छुभव्यपदेशेनुप्राणवत् ॥ १ ॥ अर्थ—अन्न है कारण जिननें ऐसें प्राणनिमें होत
 संतै अन्नको नाम प्राण है कि अन्न वै प्राणः ऐसें कहिये है, तैसें शुभ है कर्म जाको येसौ आहा-
 रक काय योग जो है ताकू' कारण पणतै आहारक शरीर शुभ है, ऐसें कहिये है । वार्त्तिक—
 विशुद्धकार्यत्वात् विशुद्धाभिधानं कार्पासतन्तुवत् ॥ २ ॥ अर्थ—जैसें कार्पासका कार्य तन्तु जे हें तिनके
 विषै कार्पास नाम है कि कार्पासास्तं तव ऐसें कहिये है । तैसें निर्मल निरवध, विशुद्ध पुराय कर्मका
 कार्यपणतै विशुद्धै ऐसें कहिये है ॥ २ ॥ वार्त्तिक—उभयतो व्याधाताभावादव्याधाती ॥ ३ ॥
 अर्थ—नश्चय करि आहारक शरीर करि अन्यको व्याधात नहीं होय है, अर अन्य करि आहा-
 रक शरीरको भी व्याधात नहीं होय है । यातैं दोऊ तरै व्याधातका अभावते अव्याधाती है ऐसें
 कहिये है । वार्त्तिक—च शब्दस्तस्ययोजनसमुच्चयार्थः—अर्थ—आहारक शरीरको जो प्रयोजन
 ताका समुच्चयके अर्थ च शब्द करिये है सो ऐसें है कि कोउ समय लब्ध विशेषको जो सद्-
 भाव ताका जाननके अर्थ है । अर कोउ समय सूक्ष्म पदार्थका निद्धारके अर्थि अर संयमका
 परिपालन अर्थ भरतैगवत क्षेत्रके विषै केवलीका विरहनैं होतां संता उत्पन्न भयो है संशय जाके
 ऐसेो हुवो संतो वा संशयको निर्णयके अर्थि महाविदेह क्षेत्रके विषै केवलीका निकटमें जनावनको
 इच्छकतैं जो हूं ताके औदारिक शरीर करि महान् असंयम होय या हेतुतैं ज्ञानवान मुनीश्वर
 आहारक शरीरतैं रचै है ॥ ४ ॥ वार्त्तिक—आहारकमिति प्रागुक्तस्य प्रत्याश्रयः ॥ ५ ॥ अर्थ—या
 प्रकार आहारक है या अर्थको जनावनैं निमित्त बहुरि आहारक शब्दको पाठ करिये है ॥ ५ ॥
 वार्त्तिक—प्रमत्तसंयतग्रहणं स्वामिशेषप्रतिपत्त्यर्थम् ॥ ६ ॥ अर्थ—जो मुनि आहारक शरीरनें

रचनेको आरम्भ करें है ता समय प्रमत्त गुणस्थानी होय है तातें प्रमत्तसंयतस्य ऐसैं कहिये है ॥ ६ ॥ वार्त्तिक—इष्टतौवधारणार्थमेवकारोपादानम् ॥ ७ ॥ अर्थ—जैसैं या प्रकार जानिये है कि प्रमत्तसंयतके ही आहारक होय है, अन्यके नहीं होय है अर ऐसैं नहीं जानै कि प्रमत्त संयतके आहारक ही है, ऐसैं औदारिकारिकानिकी निवृत्ति मति होय या अर्थके अवधारणके अर्थ एवकार है ॥ ७ ॥ वार्त्तिक—एषां शरीराणां परस्परतः संज्ञास्वल्क्षण्यस्वकारणास्त्वमित्त्वसामर्थ्य—प्रमाणवेत्प्रस्यर्शनकालान्तरसंख्याप्रदेशभावाल्पबहुत्वादिभिर्विशेषोवसेयः ॥ ८ ॥ अर्थ—उक्त तथा अनुक्त अर्थ जे हैं तिनका संग्रहके अर्थ दो वार्त्तिक कख्यौ है तिनमें संज्ञाते अन्यपणौ ऐसै है कि औदारिक वैक्रियक, आहारक, तैजस, कामण नामके धारक पांच शरीर घट पटके समान भिन्न भिन्न नामके धारक है ॥ १ ॥ बहुरि निज लक्षणतै नाना पणौ ऐसैं है कि स्थूल पणौ है लक्षण जाको सो औदारिक है अर विविध ऋद्धि गुण युक्त फे़लनो है लक्षण जाको सो वैक्रियक है अर कष्ट करि जाननेमें आवै ऐसा सूक्ष्म पदार्थका तत्र निर्णय करनवारो है लक्षण जाको अहारक है । अर संख समान धवल प्रभा है लक्षण जाको सो ते जस है अर सो ते जस दोय प्रकार है । तहां एक निःशरणात्मक है अर दूसरो अनिशरणात्मक है । तिनमें औदारिक वैक्रियक आहारक देहके अभ्यन्तर तिष्ठतौ देहकी दीप्तिको कारण जो है सो अनिशरणात्मक है, अर उग्र चारित्रको धारक अति क्रोधित यती जो है तंके जीव प्रवेशनि करि संयुक्त बाहर निकसि दहन करने योग्यनै वेष्टित करि तिष्ठतो निःपावक जो धान्यकी राशि अर हरित वस्तुता करि परिपूर्ण स्थानी कहिये हांडी जो है ताहि अग्निके समान पकावे है । अर दाह्यनै पकाय करि निमडै है अर यावत अग्नि रूप दाह्य पदार्थ होय तावत् चिरकाल तिष्ठै है सो यो निःशरणात्मक है । बहुरि सर्व कर्म अर सर्व शरीर उत्पन्न कारक है लक्षण जाको सो कार्मण है ॥ २ ॥ बहुरि निज कारणतै अन्य पणौ ऐसैं है कि औदारिक शरीर नामा नाम कर्म

हे कारण जानें सो औदारिक है अर वैक्रियक शरीर नामा नाम कर्म है कारण जानें सो वैक्रियक है । अर आहारक शरीर नामा नाम कर्म है कारण जानें सो आहारक है, अर तैजस शरीर नामा नाम कर्म है कारण जानें सो तैजस है । अर कार्मण शरीर नामा नामकर्म है कारण जानें सो कार्मण है ॥३॥ बहुरि स्वामिभेदतैं अन्यपणौं ऐसौ है कि औदारिक शरीर तिर्यञ्चनिकै तथा मनुष्यनिकै है अर वैक्रियक शरीर शरीर देवनिकै है तथा नारकीनिकै तथा कोई कोई तैज-कायनिकै तथा वायुकायनिकै तथा पंचेन्द्रिय तिर्यञ्चनिकै तथा मनुष्यनिकै होय है । प्रश्न, जीव-स्थानमें योगनिका भंग वर्णनमें सप्तविध काय योगका स्वामीनिकी अपूरणोंके विषै औदारिक काय योग अर औदारिक मिश्रयोग तिर्यञ्चनिके तथा मनुष्यनिके कहे हैं । अर देव नारकीनिकै वैक्रियक काययोग तथा वैक्रियक मिश्र काययोग कहौ है अर इहां तिर्यञ्चनिकै तथा मनुष्यनिकै एक ही काययोग कहिये सो यो आर्ष विरोध है ? उत्तर, यहां कहिये है कि यो विरोध नहीं है क्योंकि या ग्रन्थमें अन्य स्थलके विषै उपदेश है यातैं, प्रश्न, व्याख्याप्रज्ञसीके दंडकविषै शरीर भंगका वर्णनमें वायुकायनिकै औदारिक वैक्रियक तैजस कार्मण ये चार शरीर कहैं है, अर मनुष्यनिके भी चार ही कहे हैं अर सूत्र पाठमें वैक्रियक शरीर औपपादिक तथा लब्धि प्रत्यय ही कहौ अर वायुकायक नहीं कहौ है ऐसैं भी तिन दोऊ आर्षनिकै विरोध है ? उत्तर, सो विरोध नहीं है, क्योंकि दोऊ आर्षनिकै अभिप्राय युक्तपणौं है यातैं सो ऐसैं है कि जीवस्थानके विषै सर्व देव नारकीनिकै सर्व कालमें वैक्रियक शरीरका दर्शनतैं ताका योग-की विधि है । अर तिर्यचनिके तथा मनुष्यनिकै लब्धि वैक्रियक है सो समस्तनिकै कादाचित्क पणतैं सर्व काल नहीं है ऐसौ अभिप्राय तौ सूत्रकारकौ है अर व्याख्याप्रज्ञसिके विषै अस्तित्व-मात्रतैं अभिप्रायमें करि कहौ है । अर आहारक शरीर प्रमत्त संयतीकै है अर तैजस कार्मण शरीर सर्व प्राणनिकै है ॥ ४ ॥ बहुरि सामर्थ्यतैं अन्य पणौं ऐसैं है कि औदारिककी सामर्थ्य भव

प्रत्यय तथा गुण प्रत्ययरूप द्योय प्रकार है तिनमें तिर्यक् मनुष्यनिकै भव प्रत्यय सामर्थ्य है सो सिंह अष्टापद आदिकनिकै अर चक्रवर्ती वासुदेव आदिकनिकै प्रकृष्ट अवकृष्ट वीर्यका दर्शनतैं है अर प्रकृष्ट तपो बलवान ऋषीश्वरनिकै जो शरीरकी विषय करण सामर्थ्य है सो गुण प्रत्यय है। प्रश्न, यो सामर्थ्य तपको है, औदारिक शरीरको नहीं है? उत्तर, सो नहीं है, क्योंकि औदारिक शरीर विना केवल तपकै शरीरका विविधकरणकी सामर्थ्यको अभाव है यातैं, अर वैक्रियककी सामर्थ्यको मेरुको प्रचलन तथा सकल पृथिवी मंडलको उद्वर्तन आदि करने रूप है, अर आहारको सामर्थ्य अप्रतिहत वीर्य पणौ है। प्रश्न, वैक्रियकके भी अप्रतिहत सामर्थ्य है क्योंकि वज्रपटल आदिके विषै अप्रतिघातको दर्शन है यातैं? उत्तर, सो नहीं है, क्योंकि इन्द्र-सामानादिकनिकै प्रकर्ष अप्रकर्षरूप सामर्थ्यको दर्शन है यातैं अर अनन्तवीर्य यति करि इन्द्रका वीर्यको प्रतिघात सुनिये है यातैं विक्रिया सम्बन्धी सामर्थ्य प्रतिघात रूप है अर आहारक शरीर जे हैं ते तुल्य वीर्य पणतैं अप्रतिघात वीर्य रूप है। अर तेजसको सामर्थ्य कोप प्रसादकी अपेक्षा सहित दाह अर अनुग्रहरूप है। अर कार्मणकी सामर्थ्य सर्व कर्मनिकु अवकाशदानरूप है ॥५॥ वहुरि प्रमाणतैं कहिये परिमाणतैं अन्यपणौ ऐसैं है कि सर्व जघन्य करि अंगुलका असंख्यातमा भाग प्रमाण सूक्ष्म निगोत याको औदारिक शरीर है। अर उत्कर्षकरि किंचित् अधिक एक हजार योजन प्रमाण नंदीश्वर द्वीपकी बावड़ीमें कमलको औदारिक शरीर है। अर वैक्रियक शरीर मूल शरीरतैं तो जघन्य करि एक हाथ प्रमाण सर्वार्थसिद्ध देव जे हैं तिनके है। अर अनुत्कर्षकरि पांचसौ धनुष प्रमाण तमस्तमः प्रभा नामा सातमी प्रथीमें नारकीनिको है। अर विक्रियाकरि देव उत्कर्षकरि जम्बूद्वीप प्रमाण शरीर बनावै है। अर आहारक शरीर एक हाथ प्रमाण है अर तेजस कार्मण शरीर जे हैं ते जघन्य करि जा सक्य ग्रहण किया औदारिक शरीर है ता समय ता प्रमाण है, अर उत्कर्ष केवल समुद्रघातमें सर्वलोक प्रमाण है ॥६॥ वहुरि चित्रतैं अन्य पणौ एक जीव अपेक्षा

ऐसैं हैं कि औदारिक, वैक्रियक, आहाराक शरीर जे हैं ते तो लोकका असंख्यातमा भागका असंख्यतमाभाग मात्र क्षेत्रमे है, अर तैजस कार्माण जे है ते एक जीव की अपेक्षा लोकका असंख्यातमा भागका असंख्यातमा भागमें है। अथवा प्रतर तथा लोकपूर्ण समयमें सर्व लोकमें है ॥७॥ बहुरि स्पर्शतैं अन्यपणौं ऐसैं है कि औदारिकादिकनिको एक जीव प्रति तो आगैं कहेंगे। अर सर्व जीवनि प्रति कहिये है कि औदारिक शरीर करि तिर्यञ्चनि करि सर्वलोक स्पृष्ट है अर मनुष्यनि करि लोकको असंख्यातमूं भाग स्पृष्ट है, अर मूल वैक्रियक शरीर करि लोकको असंख्यातमूं भाग स्पृष्ट है, अर उत्तर वैक्रियक करि आठ राजू अर किंचित् घाटि चौदह भाग प्रमाण स्पृष्ट है। प्रश्न, कैसैं ? उत्तर, सौधर्म स्वर्ग निवासी देव आय-अन्य देवकी प्रधानतातैं आरण अच्युत स्वर्गमें विहार करवातैं षट् रज्जु जाय है, अर अपनी प्रधानतातैं बालुका प्रमाण तीसरी पृथ्वी पर्यन्त दोष रज्जु विहार करै है यातैं अष्ट रज्जु स्पृष्ट है, अर आहारक शरीर लोकका असंख्यातमा भागमें स्पर्श है अर तैजस कार्माणनि करि सर्व लोकनैं स्पर्श है ॥८॥ बहुरि कालतैं अन्यपणौं ऐसैं है कि एक जीव प्रति तौ आगानें कहेंगे। अर सर्व जीवनि प्रति कहै है कि मिश्रनै बर्जि करि औदारिकको तिर्यञ्च मनुष्यनिकै जघन्य करि अन्तमुर्हूर्त्त काल है, अर उत्कर्ष करि तीन पल्पोपम अन्तमुर्हूर्त्त घाटि है सो अन्तमुर्हूर्त्त पर्याप्तिको काल जानूं क्योंकि अपर्याप्ति अवस्थामें मिश्रपणौं है यातैं अर वैक्रियककै देवनिप्रति मूल वैक्रियक देहकै जघन्य करि दश हजार वर्ष हे सो भी पर्याप्तिको काल अन्तमुर्हूर्त्त जो है ता करि न्यून है। अर उत्कर्षकरि तेतीस मणालापम है सो भी अपर्याप्तिको काल अन्तमुर्हूर्त्त जो है ताकरि न्यून है। अर उत्तर वैक्रियकको जघन्य उच्छुष्ट अन्तमुर्हूर्त्त है। ऐसैं ही नारकीनिकूं जानूं। प्रश्न, तीर्थकरका जन्ममें तथा मंदीश्वर द्वीप सम्बन्धी अर्हदायन आदिका पूजनकै विषैं विशेष कैसैं है ? उत्तर, पुनः पुनः विक्रियाका करवातैं संतनिको व्यवच्छेद है अर आहारकको काल जघन्य तथा उत्कर्ष अन्तमुर्हूर्त्त है, अर तैजस

कार्मण दोऊ जे हैं तिनकौ काल संततिका उपदेशतैं अश्व्यनिप्रति अनादि अनन्त है अर जे भव्य अनन्ता काल करि भी नहीं सिद्ध होहिगें तिन कितनेक भव्यनिप्रति अनादि अनन्त काल है अर जे भव्य सिद्ध होहिगें तिन प्रति अनादि सान्त है, अर निषेधनि प्रति एक समय है अर तैजसको छाछटि सागरोपम है, अर कार्मणाका कर्मकी स्थिति सत्तर कोटा कोटि सागरोपम है ॥ ६ ॥ बहुरि अन्तरमें अन्यपणौं ऐसैं हैं कि औदारिकादिकनिक्कै एक जीव प्रति आगै कहेंगे। सो ऐसैं है कि मिश्रन वैजिकरि औदारिकके जघन्य तो अन्तमूर्च्छको अन्तर है। प्रश्न, कौनसो अन्तमूर्च्छ है ? उत्तर, औदारिक मिश्रको काल है सो अन्तमूर्च्छ है। प्रश्न, कैसे ? उत्तर, चतुरगतिमें भ्रमण करनवारो जीव तिर्यञ्चनिमें तथा मनुष्यनिमें उत्पन्न भयौ तहां अन्तमूर्च्छ पर्याप्त कछौ पर्याप्तक पणानें पाय अन्तमूर्च्छ जीवित रहिकरि मरयौ। बहुरि तिर्यञ्चनिमेंसू कोऊ एककै विषै उत्पन्न भयो तहां अन्तमूर्च्छकी अपर्याप्तनै अनुभव करि पर्याप्तक भयो। ऐसैं औदारिकको अन्तर लब्ध भयो। भावार्थ—पर्याप्तक भयौ तहां ही औदारिक नाम पायौ अर उत्कर्ष करि तेतीस सागरोपम किंचित् अधिक है। प्रश्न, कैसे ? उत्तर, जो मनुष्य तेतीस सागरोपम देवायुकै विषै उत्पन्न होय स्थितिमें होतां संतां चय करि बहुरि मनुष्यनिमें उत्पन्न होय ताके योग्य अपर्याप्तक काल है। ताकरि अधिक तेतीस सागरोपम होय है, अर वैक्रियकके जघन्य अन्तर अन्तमूर्च्छ है। प्रश्न, कैसे ? उत्तर, मनुष्य अथवा तिर्यञ्च मरि करि दश हजार वर्ष की है आयु जिनमें तिनमें उत्पन्न होय चयौ अर मनुष्यनिमें तथा तिर्यंचनिमें उत्पन्न होय अपर्याप्तकालनै अनुभव करि बहुरि देव आयु बांधि देवनिमें उत्पन्न होय ताके अन्तमूर्च्छको अन्तर लब्ध होय है और वैक्रियकको उत्कर्ष करि अन्तर अनन्तकाल प्रमाण है। प्रश्न, कैसे ? उत्तर, देव होय करि चयो अर तिर्यंच मनुष्यनिमें अनन्त काल परिश्रमण करि देव उत्पन्न भयो सो अपर्याप्त कालमें अनुभव करि वैक्रियक शरीरनै प्राप्त होय है। ताके अनन्त कालको

अन्तर लब्ध होय है। अर आहारकको जघन्य अन्तर्मुहूर्त्त प्रमाण है। प्रश्न कैसे? उत्तर, प्रमत्त संयत जो है सो आहारक शरीरने रचि अन्तरमुहूर्त्त आहारक शरीर सहित स्थिति रहि करि प्रकरणमें आया आहारक शरीरका कार्यने समेट करि लब्धिकी निकटताते अन्तर्मुहूर्त्त स्थिति रहि करि बहुरि रचे है ऐसैं अन्तर अन्तर्मुहूर्त्तको लब्ध होय है, अर उत्कर्ष करि अर्द्धपुद्गल परिवर्तनके अन्तर्मुहूर्त्त घाटि अन्तर है। प्रश्न, कैसे? उत्तर, जो अनादि मिथ्यादर्शन मोहनें उपशुभाय उपशम सम्यक्त्वने अर संयमने शुगएत् प्राप्त भयो बहुरि उपशम सम्यक्त्वने द्युत भयो संतो वेदक सम्यक्त्व करि सहित उत्पन्न होय अर्थात् वेदक सम्यक्स्वी होय। अन्तर्मुहूर्त्त स्थिति रहितो होतो संयत अप्रमत्त समत स्थानके विषे आहारक शरीर सम्बन्धी नो कर्मने बांधि ता पीछे प्रमत्त संयत होत संतैं आहारकने रचि मूलशरीरमें प्रवेश करि मिथ्यात्वने प्राप्त होय सो अर्द्ध पुद्गल परिवर्तन किंचित् घाटि संसारमें परि भ्रमण करि मनुष्यनिमें उत्पन्न होय। पूर्व विधि सम्यक्त्वने उत्पन्न करि असंयत सम्यदृष्टि तथा संयतासंयत सम्यदृष्टी गुणस्थान जे हैं तिनमें सूं कोऊ एक कै विषे दर्शनमोहनें जपाय संयमने प्राप्त होय। अप्रमत्त आहारकको बंध करने वारो प्रमत्त होत संतैं आहारकने रचे है। ऐसैं केई अन्तर्मुहूर्त्त घाटि अर्द्धपुद्गल परिवर्तन प्रमाण अन्तर लब्ध होय है। प्रश्न, इहां जे प्रथमका च्यार अन्तर्मुहूर्त्त घाटि अर्द्धपुद्गल परिवर्तन प्रथम तो दर्शन मोहोपशम सम्यक्त्व समान काल संयम कछो सो अन्तर्मुहूर्त्त कहे ते कोनसे हैं? उत्तर, वेदक सम्यक्त्वको अन्तर्मुहूर्त्त है, अर तीसरो आहारक बंध कछो सो अन्तर्मुहूर्त्त है, अर दूसरो आहारकको रचन कछो सो अन्तरमुहूर्त्त है, अर उत्तर कालमें आहारक शरीरका कार्यको अन्तर्मुहूर्त्त पंचम है। अर मूल शरीरमें वेश करि प्रमत्त अप्रमत्त गुणस्थाननि करि अनेक वार उतार चढ़ावनै अनुभव करतां बहुत अन्तर्मुहूर्त्त होय है। याते परे अथःप्रवृत्तिकरणकी विशुद्धिकरि विशुद्ध हुवो संतो विश्रामने प्राप्त होय है। अर अपूर्वकरण, अनिवृत्तिकरण, सूक्ष्म साम्प्रगय-

णीय कर्षाण, संयोग केवली अयोगकेवली इनिमें एक एक अन्तर्मुहूर्त्त होय है। तातें इतना काल करि हीन अर्द्धपुद्गल परिवर्त्तन प्रमाण अन्तर लब्ध है, अर तैजस कार्माण जे है तिनमें अन्तर नहीं है क्योंकि सर्व संसारीनिकै विषै सर्व कान निकट रहै है यातें ॥ १० ॥ बहुरि संख्यातै अन्यपरणौं ऐसैं है कि औदारिक शरीर असंख्यात लोक प्रमाण है। अर वैक्रियक असंख्यात श्रेणी प्रमाण है। प्रश्न, असंख्यात श्रेणी किसकूं कहौं हो। उत्तर, लोकप्रतरको असंख्यातमूं भाग है अर आहारक संख्याते हैं। प्रश्न, इहां संख्यात कौनसौ है, उत्तर, चौवन प्रमाण है, अर तैजस, कार्माण अनन्ते हैं। प्रश्न, इहां अन्तर कौनसो है? उत्तर, अनन्तानन्त लोक प्रमाण है ॥ ११ ॥ बहुरि प्रदेशतै अन्यपरणौं ऐसैं है कि औदारिकका अनन्त प्रदेश है। प्रश्न, इहां अनन्त कौनसा है? उत्तर, अभव्यनितै अनन्तगुण तथा सिद्धनिके अनन्तमें भाग है। या ही प्रकार अवशेष चार शरीर जे हैं तिनके उत्तरोत्तर अधिक है क्योंकि अनन्तके अनन्त विकल्प परणौं है यातें अर अधिकपरणोंको प्रमाण पूत्रैं कहौं है ॥ १२ ॥ बहुरि भावतै अन्यपरणौं ऐसो है कि औदारिकादि शरीर नाम कर्मका उदयतै सर्व ही औदधिक भाव है ॥ १३ ॥ बहुरि अल्प बहुत्वतै अन्य परणौं ऐसैं है कि सर्वतै स्नोक तो आहारक है अर वैक्रियक असंख्यातगुणौं है। प्रश्न, इहां कोनसा असंख्यातको गुणकार है? उत्तर, असंख्यात श्रेणी जो लोक प्रतरको असंख्यातमूं भाग है सो गुणकार है तातें औदारिक शरीर जे हैं ते असंख्यात गुणौं है। प्रश्न, इहां गुणकार कौनसो है? उत्तर, असंख्यात लोक प्रमाण है अर तैजस कार्माण जे हैं ते अनन्तगुणौं है। प्रश्न, इहां गुणकार कौनसो है? उत्तर, सिद्धनितै अनन्त गुण प्रमाण है ॥ १४ ॥ ४६ ॥ अरौ पचासमा सूत्रकी उरथानिका कहै है कि आत्माके आश्रित कार्माण जो है ताका निमित्त करि कैसैं जे शरीर तिननै धारण करने अर इन्द्रियनिका सम्बन्ध प्रति विकल्पकूं भजन वारे चलुर्गतिका विकल्प रूप संसारी जे हैं तिनके प्राणी प्राणो प्रति तीनू

लिंगनिको निकट पणों हैं यां कछु लिंगको नियम है ऐसो प्रश्न उत्पन्न होय है । याते उत्तर कहै है । सूत्रम—

नारकसम्मूर्छिनो नपुंसकानि ॥ ५० ॥

अर्थ—नारक अर सम्मूर्छन जे हैं ते नपुंसक हैं । वार्त्तिक—धर्मार्थकाममोक्ष कार्यनरणा-
न्तराः ॥ १ ॥ अर्थ—धर्म, अर्थ, काम मोक्ष है जिनके ऐसैं कार्य जे हैं तिनैं नृणन्ति कहिये प्राप्त
होय ते नर हैं ॥ १ ॥ वार्त्तिक—नरान् कार्यतीति नरकाणि ॥ २ ॥ अर्थ—शीत, उष्ण रूप असाता वेद-
नीय जो है ताका उदय करि ग्रहण करी जो वेदना ताकरि नर जे हैं तिनैं कार्यति कहिये शब्द
करावै ते नरक हैं । अर्थात् इहां नर नाम मनुष्यको नहीं जाननूं ॥ २ ॥ वार्त्तिक—नृणन्ति वा
॥ ३ ॥ अर्थ—अथवा पाप करनेवाले प्राणीनितैं आत्यन्तिक दुःखनैं प्राप्त करे ते नरक हे । इहां
कर्त्ता अर्थसैं उणादिक अक् प्रत्यय होय नरक शब्द सिद्ध भयौ ॥ ३ ॥ वार्त्तिक—नरकेषु भवा
नारका ॥ ४ ॥ अर्थ—नरकके विषैं होय ते नारक कहिये ॥ ४ ॥ वार्त्तिक—सम्मूर्छनं
सम्मूर्छस्स एवामस्तीति सम्मूर्छिन ॥ ५ ॥ अर्थ—सर्व तरफतैं होना जो हे सो सम्मूर्छन है अर जाके
सम्मूर्छ है सो सम्मूर्छिन है अर नारक तथा सम्मूर्छिन जे हैं ते नारकसम्मूर्छिन है ॥ ५ ॥ वार्त्तिक—
नपुंसकवेदाशुभनामोदयान्नपुंसकानि ॥ ६ ॥ अर्थ—चरित्र मोहको विकल्प जो नो कपय ताकी
भेद नपुंसक वेद जो है ताका अर अशुभ नाम कर्मका उदयतैं नहीं स्त्री तथा नहीं पुरुष ऐसैं
नपुंसक है याते नारक अर सम्मूर्छिन जे हे ते नपुंसक ही हैं यो नियम है अर वानपुंसक भवके
विषैं स्त्री पुरुष विषय मनोल शब्द, गन्ध, रूप, रस, स्पर्श बंध है निमित्त जानैं ऐसी अल्प भी सुख
मात्रा नहीं है ॥ ६ ॥ अर्थ इक्यावनसा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि जो ऐसैं अवधारण
करिये हे तो अर्थापत्ति प्रमाणतैं ये कहे जे दोय तिनैं अन्य जे संसारी है तिन तीनके लिंग

पणों है याँ जहाँ नपुंसक लिंगको अत्यन्त अभाव है ताका प्रतिपादनिके अर्थि कह है ।
सूत्रम्---

न देवाः ॥ ५१ ॥

अथ---देव जे हैं ते नपुंसक नहीं है । वार्तिक---स्त्रीपुरुषविषयनिरतिशयसुखानुभवना-
इं वेषु नपुंसकाभावः ॥ १ ॥ अर्थ---स्त्री सम्बन्धी तथा पुरुष सम्बन्धी जो निरतिशय कहिये
व्यवच्छेद रहित शुभ गतिका अरु शुभ नाम कर्मका उदय की है अपेक्षा जा विषै ऐसा सुखनै
अनुभवै है, याँ तिनके विषै नपुंसक नहीं है सो आगनै कहेंगे अरु वाचनमा सूत्रकी
उत्थानिका कहै है कि और संसारी कितने लिंगवान हैं ऐसी प्रश्न उत्पन्न होय है याँ कहै
है । सूत्रम्---

शषास्त्रवेदाः ॥ ५२ ॥

अर्थ---नारकी तथा नपुंसक तथा देव जे है तिनतैं अवशेष जे हैं ते तीन देवान हैं वेद है
तीन जिनकै ते त्रिवेदा हैं । प्रश्न, वे तीन वेद कौनसे हैं ? उत्तर, स्त्रीपणों पुरुषपणों नपुंसकपणों है ।
प्रश्न, तिनकी सिद्धि कैसे है ? उत्तर रूप वार्तिक---नामकर्मचारित्रमोहनोकषायोदयाद्दत्रय-
सिद्धिः ॥ १ ॥ अर्थ---नाम कर्मका अरु चारित्रमोहको विकल्प नो कषाय जो है ताका उदयतैं
वेदत्रयकी सिद्धि है अरु वेद शब्दकी निरुक्ति ऐसी है कि वेद्यत इति वेद-याको अर्थ ऐसी है कि
अनुभव करिये सो वेद है । अर्थात् लिंग है सो लिंग दोग प्रकार है, तहाँ एक द्रव्य लिंग है ।
दूसरो भावलिंग है, तिनमें नामकर्मका उदयतैं योनि, मेहन, आदि जो है सो द्रव्यलिंग है । अरु
नो कषायका उदयतैं भावलिंग है । तहाँ स्त्री वेदका उदयतैं जाँके विषै गर्भ तिष्ठै सो स्त्री है,
अरु पुरुषवेदका उदयतैं सूते कहिये संतानिनैं उत्पत्ति करै सो पुरुष है । अरु नपुंसक वेदका

उदयतै दोऊ शक्ति करि, विफल नपुंसक है । अथवा ये तीनों रूढ़ि शब्द है अर रूढ़ि शब्दनि-
के विषै क्रिया व्युत्पत्तिके अर्थ ही है सो जैसे गच्छतीति गौ है अर जो निश्चय करि ऐसे नहीं
मानिये तो गर्भधारण आदि क्रियाकी प्रधानता होत सतै तिर्यञ्च तथा मनुष्य बालक वृद्ध जे हैं
तिनके विषै तथा देवतिके विषै तथा कर्मण योगमें तिष्ठते जे हैं तिनके विषै गर्भ धारण
आदिका अभावतै रत्रीपणां आदि नाम नहीं होय अर निश्चय करि तिन वेदनिमें स्त्री वेद तो
अंगारके समान है । अर पुरुष वेद त्रणकी अग्निके समान है । अर नपुंसक वेद ईंटकी अग्नि-
के समान है । अर ये तीनों ही वेद अवशेष जो गर्भज तिनके हैं ॥१॥५२॥ अर त्रेपनमा सूत्रकी
उत्थानिका कहै है कि जो ये जन्म योनि शरीर लिंगका सम्बन्धकरि ग्रहण कियो है विशेष
जिननै ऐसे प्राणी देवादिक दिखाये ते विचित्र धर्म अधमके वशीकृत हुआ संतां चारु गतिके
विषै शरीरनिर्धारण करते सते यथाकाल उपभुक्त कियो है आयु कर्म जिननै ऐसे हुये सतै
मृत्यन्तरनै ग्रहण करै है, या अथवा काल भी ग्रहण करै है ऐसौ प्रश्न उत्पन्न होय है यातै उत्तर
कहै है । सूत्रम्—

औपपादिकचरमोत्तमदेहासंख्येयवर्षायुषोऽनपवत्यायुषः ॥ ५३ ॥

अर्थ—उपपाद जन्म वारे तथा चरमोत्तम देहवारे तथा असंख्यात वर्षकी आयुके
धारक अनपवत्यायुष हैं कि नहीं है आयुको अपवर्तन जिनके ऐसैं हैं । वार्त्तिक—औपपादिका
उक्ताः ॥ अर्थ—देव नारकी जे हैं ते औपपादिक हैं ऐसे पूर्वै कहे हैं ॥ १ ॥ वार्त्तिक—चरमशब्द-
स्यान्तवाचित्वात्तज्जन्मनि निर्वाणार्हग्रहणम् ॥२॥ अर्थ—चरम शब्द अन्त्यपर्यायवाची है यातै चरम
हे देह जिनके ते ये चरम देहा कहिये कि पूर्ण भयो है संसार जिनके ऐसैं वाही जन्ममें निर्वाणके
योग्य है जे ते चरम देह शब्द करि ग्रहण करिये है ॥ २ ॥ वार्त्तिक—उत्तमशब्दस्योक्त्याचित्वा

चक्रधरादिग्रहणम् ॥ ३ ॥ अथ--यो उत्तम शब्द उत्कृष्ट वाची है याँ उत्तम है देह जिनके ते उत्तम देहा कहिये याँ चक्रधरादिकको ग्रहण जानने योग्य है ॥ ३ ॥ वार्त्तिक--उपमाप्रमाण गम्यायुषोऽसंख्येयवर्षायुषः ॥ ४ ॥ अर्थ--गई है लौकिक संख्या जा विषै अर उपमा प्रमाण जो पल्यादिक तिनकरि जानने योग्य ऐसौ आयु जिनके ते ये असंख्येय वर्षायुष तिर्यं च मनुष्यगतिमें उत्तर कुरु आदिमें उत्पन्न भये हैं ते हैं ॥ ४ ॥ वार्त्तिक--बाह्यप्रत्ययवशादायुषो ह्यसोऽपवर्त्तः ॥ ५ ॥ अर्थ--उपघातका निमित्त विष शस्त्र आदि जे हैं तिनकी निकटतानै होतां संता हास जो है सो अपवर्त्त है । ऐसैं कहिये है अर अपवर्त्तन करने योग्य है आयु तिनके ते ये अपवर्त्यायुष हैं । अर नहीं जे अपवर्त्यायुष ते अनपवर्त्यायुष है । अर ऐसैं औपपादिक कहा अनपवर्त्यायुष अर निश्चयकरि तिनका आयुष बाह्य निमित्तका वशतँ अपवर्त्तरूप नहीं है ॥ ५ ॥ प्रश्न रूप वार्त्तिक--अन्यचक्रधरवासुदेवादीनामायुषोऽपवर्त्तदर्शनादव्याप्तिः ॥ ६ ॥ अर्थ--प्रश्न, उत्तम देहके धारी चक्र धारादिक जे हैं ते अनपवर्त्यायुष है यो लक्षण अव्याप्ति है । प्रश्न, काहँतँ ? उत्तर, अन्तको चक्रधर ब्रह्मदत्त जो है ताके तथा अन्तको वासुदेव कृष्ण जो है ताके तथा इनके समान उत्तम देहने धारी और जे हैं तिनके बाह्य निमित्तका वशतँ आयुको अपवर्त्तन देखिये है ॥ ६ ॥ उत्तररूप वार्त्तिक--न वा चरमशब्दस्योत्तमविशेषणत्वात् ॥ ७ ॥ अर्थ--उत्तर, यो दोष नहीं है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, चरम शब्दके उत्तम विशेषण पणों है याँ चरम उत्तम है देह जिनके ते चामोत्तम देहके धारी है याँ ॥ ७ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक--उत्तमग्रहणमेवेति चेन्न तदनिवृत्ते ॥ ८ ॥ अर्थ--प्रश्न, सूत्रमें उत्तम पदको ही ग्रहण हो कि उत्तम देहा ऐसैं । उत्तर, सो नहीं है, प्रश्न कहा कारण ? उत्तर, वा पूर्वोक्त दोषकी अनिवृत्ति है याँ यो कबहो जो अव्याप्ति दोष सो वैसैं ही लिखै है क्योंकि तिनके भी उत्तम देहपणां है याँ । तथा प्रश्नोत्तर रूप वार्त्तिक--चरमग्रहणमेवेति चेन्न तस्योत्तमत्वप्रतिपादनार्थत्वात् ॥ ९ ॥ अर्थ--प्रश्न,

चरम पदको ही ग्रहण हो कि चरमदेहा ऐसैं ही सूत्र पाठ हो उत्तम पदका ग्रहण करि कहा प्रयोजन है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहाकारण ? उत्तर, वा चरम देहकै उत्तम पणको प्रतिपादनार्थ पणों है यातैं । अर्थात् वो चरम देह ही सर्वमें उत्तम है सो अर्थ कहिये है अर कितनेकनिके चरम देहा ऐसो भी पाठ है, अर एक है जे हैं तिनकै नियम करि आयु अनपवर्त्य है, अर औरनिकै अनियम करि है ॥ ६ ॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्त्तिक—अप्राप्तकालस्यमारणनुपलब्धेर-पर्वताभाव इति चेन्न दृष्टत्वादामूफलादिवत् ॥ १० ॥ अर्थ—प्रश्न, अप्राप्त काल जो है ताका मरणकी अनुपलब्धि है यातैं-अपवर्तनके अभाव है ? अर, सो नहीं है क्योंकि आम्रफल आदिके समान दृष्टपणों हे कि जैसे धारण कियो जो पाकको काल तातैं पहिली उपाय सहित उपक्रमको जो रचना विशेष तातैं होतां संता आम्रफल आदिके पकवो देखिये है तैसें प्रमाणीक मरण कालतैं पहिली उदीरण है कारण जानैं ऐसा आयुका अपवर्तन है ॥ १० ॥ वार्त्तिक—आयुर्वेद-सामर्थ्याच्च ॥ ११ ॥ अर्थ—अथवा जैसे अष्टांग आयुर्वेदकूं जाननेवरो वैद्य प्रयोगमें अति निपुण जो है सो यथाकाल वातादिका उदयतैं पहिली वमन विरेचन आदि करि नहीं उदीरणतैं प्राप्त भयो श्लेष्मादिकनैं दूर करै है, अर अकालमृत्युका दूर हो वा निमित्त रसायनतैं उपदेश करै है, अर जो ऐसैं नहीं है तो रसायनका उपदेशकै व्यर्थपणों होय सो व्यर्थपणों नहीं है यातैं आयुर्वेदको सामर्थ्यतैं अकाल मृत्यु है ॥ ११ ॥ वार्त्तिक—दुःखप्रतीकारार्थ इति चेन्नोभयथा दर्शनात् ॥ १२ ॥ अर्थ—प्रश्न, दुःखका प्रतीकारके अर्थि आयुर्वेदकै सामर्थ्यक पणों है, उत्तर, सो नहीं है प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, दोऊ प्रकार देखवातैं निश्चयकरि उत्पन्न भया तथा अनुत्पन्न-भया वेदनानैं होतां संतां भी चिकित्साका दर्शनतैं ॥ १२ ॥ वार्त्तिक—कृतप्रणाशप्रसङ्ग इति चेन्न दत्त्वैवफलं निवृत्तः ॥ १३ ॥ अर्थ—प्रश्न, जो आकाल मृत्यु है तो कृत प्रणाश होयगो कि किया कर्मको फल दिया बिना ही विनाशको प्रसंग आवेगो ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा

कारण ? कियो कर्म फल देयकरि ही निर्जर है और बिना किया कर्मको फल नहीं भोगें है अर किया कर्मका फलको बिनाश भी नहीं है क्योंकि बिना किया कर्मको फल भी भोगे तो अनिर्मोक्तको प्रसंग आवै यातै । अर किया कर्मका फलको बिनाश होय तो दान, तप, संयम आदि क्रियाका आरम्भको बिनाश होय यातै । प्रश्न, तो कहा है ? उत्तर, कर्म जो है सो कर्त्ताके अर्थि फल देय करि ही निर्जर है अर वितताद्रपटशोषवत् कहिये फैलयो जो आलो वल ताका सूक वाकै समान कियो कर्म यथा कालमें फल देय निर्जर हैं । या प्रकार यो फल विशेष है ॥१३॥५३॥

इति श्रीमदकलङ्कदेवप्रणीते तन्त्रार्थे वार्त्तिके व्याख्यानानुकारे

तदपर नाम राजवार्त्तिक सागरोद्भूत तत्वकौस्तुभे

द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥

या अध्यायके विषै सूत्र त्रेपन हैं अर वार्त्तिक ३७० हैं तिनमें प्रथम सूत्र पर वार्त्तिक पच्चीस है अर दूसरा सूत्र पर वार्त्तिक तीन हैं अर तीसरा सूत्र पर वार्त्तिक चार है अर चौथा सूत्रपर वार्त्तिक सात है अर पांचवां सूत्र पर वार्त्तिक आठ है, अर छठा सूत्रपर वार्त्तिक ग्यारह हैं अर सातमा सूत्रपर वार्त्तिक गुणतालीस है, अर आठमा सूत्रपर वार्त्तिक चौबीस हैं, अर नवमा सूत्रपर वार्त्तिक तीन हैं, अर दशमा सूत्रपर वार्त्तिक सात हैं । अर ग्यारमा सूत्रपर वार्त्तिक आठ हैं, और बारमा सूत्रपर वार्त्तिक छै हैं । अर तेरमा सूत्र पर वार्त्तिक छै हैं, और चौदमा सूत्रपर वार्त्तिक चार हैं । अर परनमा सूत्रपर वार्त्तिक छै हैं, और सोलमा सूत्रपर वार्त्तिक एक है अर सतरमा सूत्रपर वार्त्तिक सात हैं । अर अठारमा सूत्रपर वार्त्तिक चार है । अर उगणीशमा सूत्रपर वार्त्तिक दश है अर बीसमा सूत्रपर वार्त्तिक छै हैं । अर इक्कीसमा सूत्रपर वार्त्तिक एक एक है । अर बाईसमा सूत्रपर वार्त्तिक पांच है । अर तेईसमा सूत्रपर वार्त्तिक पांच है । अर

चौबीसमा सूत्रपर वार्त्तिक पांच है। और पचीसमां सूत्रपर वार्त्तिक छै हैं। और छब्बीसमां सूत्र-
पर वार्त्तिक छै हैं। अर सत्ताईसमां सूत्रपर वार्त्तिक एक है और अट्ठाईसमां सूत्रपर वार्त्तिक चार
हैं। और गुणतीसमां सूत्रपर वार्त्तिक दोय है और तीसमां सूत्रपर वार्त्तिक दू हैं। और
इकतीसमां सूत्रपर वार्त्तिक ग्यारा है, और बत्तीसमां सूत्रपर सत्ताइस है। और तेतीसमां
सूत्रपर वार्त्तिक बारा है। और चौतीसमां सूत्रपर वार्त्तिक एक है। अर पैतीसमां सूत्रपर वार्त्तिक
एक है। और छत्तीसमां सूत्रपर वार्त्तिक बीस है। और सेतीसमां सूत्रपर वार्त्तिक दोय है। और
अड़तीसमां सूत्रपर वार्त्तिक छै है। अर गुणतालीसमां सूत्रपर वार्त्तिक पांच है अर चालीसमा
सूत्रपर वार्त्तिक तीन है। और इकतालीसमा सूत्रपर वार्त्तिक पांच है। और व्यालीसमा
सूत्रपर वार्त्तिक दोय है। और तितालीसमां सूत्रपर वार्त्तिक छै है। और चवालीसमा सूत्रपर
वार्त्तिक तीन है और पैतालीसमा सूत्रपर वार्त्तिक नहीं है। और छियालीसमा सूत्रपर वार्त्तिक
नहीं है। और सैतालीसमा सूत्रपर वार्त्तिक चार है। और अड़तालीसमा सूत्रपर वार्त्तिक एक है।
और गुणचास सूत्रपर वार्त्तिक आठ है। और पच्चासमां सूत्रपर वार्त्तिक छै है। और इवयावनामां
सूत्रपर वार्त्तिक एक है। और बावनमां सूत्रपर वार्त्तिक एक है। और तिरंपनमा सूत्रपर वार्त्तिक
तेरा है। तिनकी भाषामय बचनिका रूप अर्थ पंडित फतैलानजीकी सम्मतितैं श्रीमज्जिनवच
प्रकाशक श्रावक संघी पन्नालाल दूनीवाल ज्ञानावारण कर्मका जय निमित्त निज बुद्धि प्रमाण
लिख्यो है और या अध्याय दूसरीमें संख्या श्लोक ४८०० है।

ग्राहक है ताँ जा समय यो उदोच्य है ऐसँ अवाय करै है वा समय यो दक्षिण दिशा निवासी
 नहीं है ऐसँ अपाय शब्द अर्थ करि ग्रहण कियो होय है । इहाँ कोऊ कहै है कि तुम जैननिनि
 कछो कि विषयका अर विषयोका मिलापनं होतां संता दर्शन होय है अर दर्शनके अनंतर ही
 अवग्रह होय है सो अयुक्त है क्योंकि दोउनिके विलच पणौं नहीं है याँ अर्थात् अवग्रहतँ विल-
 चण दर्शन नहीं है । इहाँ उत्तर कहिये हैं कि तुमने कह्यो सो नहीं है क्योंकि दोउनिके विलचण
 पणौं है याँ । प्रश्न, कैसँ ? उत्तर, या विचारसँ चनु दर्शनावरणका अर वीर्यांतरायका लयोपशमतँ
 अर अंगोपांग नामा नाक कक्षका लाभतँ नहीं प्रगट भई है विशेष सामर्थ्य जाकी ऐसा नेत्रकरि
 कछुगेक या बस्तु है ऐसँ अनाकार आलोकन जो है सो दर्शन कहिये है सो बालकका उन्मेवके
 सलान है कि जैसे जन्मता बालकके यो प्रथम भयो अवलोकन जो है सो नहीं प्रगट भया
 रूप द्रव्य विशेषका आलोचनतँ दर्शन कहिये है तैसे ही सर्वके जाननो ता पीछे दोग्य तीन समयमें
 भया अवलोकनके विषे चनु अवग्रह नामा मतिज्ञानावरणका तथा वीर्यान्तरायका लयोपशमतँ
 तथा अंगोपांग नामा नाम कमका लाभतँ यो रूप है ऐसँ निर्णय रूप भयो विशेष जो है सो
 अवग्रह है कि चनु अवग्रह है । बहुरि और सुनूँ कि जो प्रथम समयमें अवलोकन करता बालकके
 जो दर्शन भयो है सो तिहारे अभिप्रायमें अवग्रहका जातिपणतँ ज्ञान इष्ट है तो कहो हो कि वो
 ज्ञान मिथ्याज्ञान है कि सम्यग्ज्ञान है जो मिथ्याज्ञान है तो वाके मिथ्याज्ञान पणनँ होतां संता
 भी संशय विपर्यय अनथ्यवसाय स्वरूप पणौं होय तिनमें प्रथम ही संशय विपर्यय स्वरूप तो नहीं
 है क्योंकि चेष्टित जो दर्शन ताके सम्यग्ज्ञान कारण पणतँ तथा प्रथम समयमें होवा पणौं वो
 संशय विपर्यय नहीं है । भावार्थ—दर्शन सम्यक्ज्ञानका हेतुतँ ताँ संशय विपर्यय रूप नहीं है
 तथा दर्शन तो प्रथम समयमें होय है अर संशय तथा विपर्यय दर्शनके भये पीछे पीछे वाके
 सदृश द्रव्यको स्मरण भये पीछे होय है ताँ संशय विपर्यय स्वरूप दर्शन नहीं है अर अनथ्य-
 वसाय रूप भी नहीं है क्योंकि अर्थका आकार जे हैं तिनका आलंबनको अभाव है याँ ॥ १३ ॥

किंच, वार्तिक—कारणानात्वात्कार्यनानात्वसिद्धेः ॥ १४ ॥ अर्थ—कारणका नाना पणतै कार्य-
के नाना पाणकी सिद्धि है यातै । टीकार्थ—जैसै मृत्तिका रूप तथा तंतुरूप कारणका भेदतै घट
रूप तथा पट रूप कार्यमें भेद है तैसै दर्शनावरणका अर ज्ञानावरणका ज्योपशमरूप कारणका
भेदतै उनके कार्य दर्शन जे हैं तिनके भी भेद है अर अवग्रहतै पूर्व दर्शन होय है तातै शुबल
कृष्ण आदि रूप विज्ञानकी सामर्थ्य सहित आत्मा जो है ताकै यो शुबल है कि कृष्ण है इत्यादि
विशेषकी अप्रतिपत्तितै संशय होय है ता पीछै शुबल कृष्णका विशेष जाननेकी बांछा प्रति उद्यम
जो है सो ईहा है ता पीछे यो शुबल ही है कृष्ण ही है ऐसै निश्चय होना जो है सो अवाय है
अर निश्चय भया अर्थका अविमरण जो है सो धारणा है ऐसै श्रोत्रादिकनिके विषै तथा मनके
विषै भी जोड़ने योग्य है- ब्योंकि, तिन तिनका आवरण रूप कर्मका ज्योपशम स्वरूप
विकल्पतै भिन्न भिन्न अद्वग्रहादि ज्ञानावरणका भेद इष्ट करिये है । प्रश्न, कैसै ? उत्तर, ज्ञाना-
वरण मूल प्रकृति है ताकी पांच उत्तर प्रकृति है तिनकी भी उत्तरोत्तर प्रकृति विशेव है सो ही
प्राचीन आगम है कि ज्ञानावरणरथोत्तरप्रकृतय असंख्येयालोका; याको अर्थ ऐसो है कि ज्ञाना
वरण की उत्तर प्रकृति असंख्यात लोक प्रमाण है या वचनतै । प्रश्न, ईहादिकनिके अमति-
ज्ञानको प्रसंग आद है । प्रश्न, काहेंतै ? उत्तर, उत्तरोत्तर कार्य पणतै सो ऐसै है कि अवग्रह तो
कारण है अर ईहा कार्य है । बहुरि ईहा कारण है अर अवाय कार्य है । बहुरि अवाय कारण है
अर धारणा कार्य है अर ईहादिकनिके इंद्रिय अनिंद्रिय निमित्त पणौ नहीं है ? उत्तर, यो दोष नहीं है
ब्योंकि ईहादिकनिके अनिंद्रिय निमित्त पणौ है यातै मतिज्ञाननाम है । प्रश्न, जो ऐसै है तो श्रुत-
ज्ञानके भी मतिज्ञानको प्रसंग प्राप्त होय है ब्योंकि श्रुतज्ञान भी अनिंद्रिय निमित्त है यातै
उत्तर, इंद्रिय करि ग्रहण किया पदार्थके ही ईहादिकनिको विषय पणौ है यातै ईहादिकनिके
इंद्रिय निमित्त पणौ भी उपचार रूप करिये है अर श्रुतज्ञानके या विधि नहीं है ब्योंकि वाकै

अनिन्द्रिय विषय मात्र पणों है यातें । श्रुतज्ञानके मतिज्ञानको प्रसंग नहीं है । प्रश्न, जैसे चक्षु आदि इन्द्रियनितै, अवग्रह आदि भये पीछे ईहादिक होय है तैसे ही चक्षु आदि इन्द्रियनितै एक घट आदि पदार्थने जाणि अनेक देशकाल संबधी वाकै सजातीय तथा विजातीय घट आदि पदार्थने जाणै सो श्रुतज्ञान है यातें श्रुतज्ञानके मतिज्ञानको प्रसंग आवै है ? उत्तर, ईहादिकनिके तो विषय वो ही है कि जो नेत्र आदिके गोचर भयो अर श्रुत ज्ञानके विषय वो ही है जो चक्षु आदिके गोचर नहीं भयो तातें श्रुतज्ञानके मतिज्ञानको प्रसंग नहीं है । प्रश्न, जो अनिन्द्रिय निमित्त ईहादिक है ऐसे है तो चक्षु इन्द्रिय ईहा आदि नामको अभाव होयगो क्योंकि मतिज्ञानके तीनसै छत्तीस भेद कहेंगे तहां बहु आदि पदार्थ विषय चक्षु इन्द्रिय निमित्त ईहादिक आलाप होय है सो अनिन्द्रिय निमित्त मानेतें नहीं वनेगे ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि इन्द्रियशक्ति रूप परिणाम्युं जीव जो है ताकै भावेन्द्रिय पणानें होतां संता वाका व्यापार रूप चतुरिन्द्रिय ईहादि स्वरूपके कार्य पूरणों है, यातें अर इन्द्रियभाव परिणाम्यो ही जीव भावेन्द्रिय इष्ट करिये है ता आत्माके विषयाकार रूप परिणतिः जो है सो ईहादिक है ऐसे चक्षु इन्द्रिय ईहा आदि आलाप होय है ॥ १४ ॥ १५ ॥ अतैं शोडषमा सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि जो वे अवग्रहादिक मतिज्ञानका भेदज्ञानावरण चयो-पशम निमित्त कखा ते कौन विषयके होय है ऐसा प्रश्नने होतां सतां सूत्रकार कहै है । सूत्रम्---

बहुबहुविधप्रानिःसृतानुक्तध्रुवाणां सेतराणाम् ॥१६॥

अर्थ—बहुत १ बहुतउकार २ शीघ्र ३ नहीं निकरयो ४ नहीं कखो ५ निश्चल ६ अर इनिके प्रतिपत्नी एक १ एक प्रकार २ मंद ३ निकरयो ४ कखो ५ चलाचल ६ ऐसें द्वादश भेद रूप विषय जे है तिनका अवग्रहादिक होय है । वार्तिक--संख्यात्रैपुल्यवाचिनो बहुशब्दस्य ग्रहणमविशेषात् ॥ १ ॥ अर्थ—संख्याको अर विपुलताको वाचक बहु शब्द जो है ताको ग्रहण अविशेषतें है । अर्थ—निश्चय

करि बहु शब्द संख्या वाची तथा विपुलता वाची है तातें दोऊ अर्थको ही ग्रहण है । प्रश्न, काहेतैं ? उत्तर, इहां अविशेष रूप क्यो है यातैं तहां संख्याके विषै तो एक दोय बहुत ऐसैं है अर विपुल पणामें बहुत तंदुल है बहुत दाल है ऐसैं है ॥ १ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—बहुवप्रहायभावः प्रत्यथश्वर्तित्वादिति चेन्नसर्वदैकप्रत्ययप्रसंगात् ॥ २ ॥ अर्थ—बहुतका अवग्रहादिकनिको अभाव है क्योंकि प्रत्यथ वश्वर्ती पणौं ज्ञानके है यातैं । उत्तर, सो नहीं है क्योकि सदा काल एककी प्रतीतिको प्रसङ्ग आवै है । टीकार्थ—प्रश्न, प्रत्यथ वश्वर्ती विज्ञान जो है सो अनेक अर्थनिनै ग्रहण करनेकू समर्थ नहीं है यातैं । बहुतका अवग्रहादिकको अभाव है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कदा कारण ? उत्तर, सर्वदा एककी प्रतीतिको प्रसङ्ग आवै है यातैं सो ऐसैं है कि जैसे अरण्य जो वृक्ष रहित प्रदेश तथा अटवी जो बहुत वृक्षवान प्रदेश ताकै विषै कोऊ एक ही पुरुषनै देखतां सतां अनेक पुरुष नहीं है ऐसैं जाणै है अर जो और तरह है कि एक्के देखतां सतां अनेक नहीं है ऐसी प्रतीत नहीं होय है तो एकके विषै अनेक पणोंकी बुद्धि होय सो मिथ्याज्ञान है तथा नगर वन स्कंधावारकू जाननेवारके भी सर्वकालमें एककी प्रतीति होय यातैं तिहारे अनेकार्थ ग्राही विज्ञानका अत्यंत असम्भवतैं नगर वन स्कंधावारकी प्रतीतिकी निवृत्ति होय है अर ये नगर वन आदि संज्ञा निश्चय करि एक ही अर्थमें रहनेवारी नहीं है अर प्रत्यथ वश्वर्ती ज्ञानका अङ्गीकार करवातैं हम नगर वन आदिनें जाने है ऐसा लोकका भला व्यवहारकी निवृत्ति होय है ॥ २ ॥ किंच, वार्तिक—नानात्वप्रत्ययाभावात् ॥ ३ ॥ अर्थ—प्रश्न, और सुनूं कि नाना पणोंकी प्रतीतिको अभाव होय है यातैं । अर्थ—प्रश्न, जाकै नियमतें एकार्थ ग्राही ज्ञान है ताकै पूर्व ज्ञानको निवृत्तिनें होतां सतां उत्तर ज्ञानकी उत्पत्ति है अथवा पूर्व ज्ञानकी निवृत्तिनें नहीं होतां सतां उत्तर ज्ञानकी उत्पत्ति है ऐसैं दोऊ तरैं ही दोष उत्पन्न होय है सो ऐसैं है कि जो पूर्व ज्ञान उत्तर ज्ञानकी उत्पत्ति समयमें है तो जो क्यो हुतो कि एक मन पणोंतैं एकार्थ ग्राहो ज्ञान है सो यो कहनों विरोधनें

प्राप्त होय है अरु पूर्व ज्ञान उत्तर ज्ञानकी उत्पत्तिमें अङ्गीकार करतां संतां जैसे एक मन अनेक प्रतीतिको उत्पन्न करनेवारी है तैसे एक प्रतीति अनेक अर्थनिमें प्रवर्तनवारी होयगी क्योंकि अनेक अर्थनिकी प्रतीतिको एक कालमें संभव है यातैं अरु ऐसे अनेक अर्थकी उपलब्धिकी उत्पत्ति होयगी तहां जो तिहारे अस्मित है कि एकको ज्ञान एक अर्थनं ही ग्रहण करै है या वचनको व्याघात होय है अरु जो पूर्व ज्ञानको निवृत्तिनं होतां संतां उत्तर ज्ञानकी उत्पत्ति प्रतिज्ञा करिये है कि सर्वथा एक अर्थनं एक ही ज्ञान ग्रहण करै है तो यो यातैं अन्य है व्यवहार नहीं होय है अरु यो व्यवहार है ही तातैं यो पूर्व कह्यो कि एकार्थं ग्राही ज्ञान है तातैं बहुतको अवग्रह नहीं करै है सो कुछ नहीं है ॥३॥ किंच वार्त्तिक—आपेक्षिकसंव्यवहारनिवृत्तेः ॥४॥ अर्थ—और सुनू कि आपेक्षिक भला व्यवहारकी निवृत्ति होय है यातैं। टीकाथं—जाकै एक ज्ञान अनेक अर्थको ग्राहक नहीं विद्यमान है ताकै मध्यमा अरु प्रदेशनी दोऊ अंशुलीको युगपत् अनुपलंभ होवातैं उन विषय दीर्घ वा ह्रस्व व्यवहार विनष्ट होय है क्योंकि यो व्यवहार अपेक्षा सहित है अरु तिहारे अपेक्षा नहीं है यातैं ॥ ४ ॥ किंच, वार्त्तिक—संशयाभावप्रसंगात् ॥ ५ ॥ अर्थ—और सुनू कि संशय ज्ञानका अभावको प्रसंग आवै है यातैं। टीकाथं—एकार्थं त्रिषयवर्ती विज्ञाननं होतां संतां प्रतीतिको जन्म स्थानुमें तथा पुरुषमें प्रथम एकमें होय है दोउनिमें नहीं होय है क्योंकि दोउनिमें प्रतीतिको होनों प्रतिज्ञातैं विरुद्ध है यातैं, अर्थात् ज्ञानके बरणस्थार्थ पणौ मान्य है यातैं बहुरि जो स्थानुमें पुरुषको अभाव है यातैं स्थानुके अरु बंध्या पुत्रके समान संशयको अभाव है भावार्थ—बंध्या पुत्रको संदेह स्थानुमें कदाचित् ही नहीं उत्पन्न होय है क्योंकि बंध्या पुत्र अवस्तु है यातैं तैसे ही एकार्थं ग्राही ज्ञानमें पुरुषका अभावतैं स्थानुमें अनेक कोटिकू ग्रहण करनेवारी संशय कदाचित् ही नहीं उत्पन्न होय है। बहुरि तैसे ही पुरुषके विषे स्थानु द्रव्यका अनपेक्षपणातैं संशय नहीं होय है क्योंकि इहां भी तैसे ही पूर्ववत् मनुष्यपणांको भाव इष्ट है

यात एकार्थ ग्राही विज्ञानको कल्पना कल्याणकारी नहीं है ॥ ५ ॥ किंच, वार्तिक—इप्सित-
निष्पत्त्यनियमात् ॥ ६ ॥ अर्थ—और सुनूँ कि वाञ्छित अर्थकी उत्पत्तिका नियमको अभाव होय
है यातै । टीकार्थ—विज्ञानके एकार्थवर्लंबी पणानें होतां संतां चित्र कर्ममें प्रवीण चैत्रपुरुष पूरण
कलशकूँ लिखतो जो है ताकै चित्र कर्मकी क्रियाका प्रकारका ज्ञानकै अर कलशका प्रकार ग्रहण
करनें रूप विज्ञानके भेदतै परस्पर विषयका मिलापका अभावतै अनेक विज्ञानको जो उत्पाद-
ताका रुक्वाका क्रमनें होतां संतां कार्यकी अनियम करि उत्पत्ति होय, अर वा उत्पत्ति नियमकरि
देखिये हे सो एकार्थ ग्राही विज्ञानके विषे विरोधतै प्राप्त होय है तातै नानार्थ ग्राही विज्ञानकी
प्रतीति ही अङ्गीकार करने योग्य है ॥ ६ ॥ तथा वार्तिक—द्वित्र्यादिप्रत्ययाभावाच्च ॥ ७ ॥ अर्थ—
अथवा दोय तीन आदिकी प्रतीतिको अभाव होय है यातै । टीकार्थ—अथवा एकार्थ विषयवर्ती
विज्ञाननें होतां संतां ये दोय है ये तीन है इत्यादि प्रतीतिको अभाव होय है क्योंकि तिहार
एक विज्ञान दोय तीन आदि पदार्थनिको ग्राहक नहीं है यातै ॥ ७ ॥ वार्तिक—संतानसंस्कार-
कल्पनायां च विकल्पनानुपपत्तिः ॥ ८ ॥ अर्थ—संतानकी अर संस्कारकी कल्पनानें होतां संतां भी
विकल्पकी अनुपपत्ति है यातै । टीकार्थ—अथवा संतानको कल्पनानें अर संस्कारकी कल्पनानें
करतां संतां भी विकल्पकी अनुपपत्ति है क्योंकि इहां प्रश्न उपजे है कि संतान अर संस्कार जो
है सो ज्ञान जातीय है कि अज्ञान जातीय है जो अज्ञान जातीय है तो वातै कछू प्रयोजन नहीं
है अर ज्ञान जातीय पणानें होतां संतां भी एकार्थ ग्राहो पणौं है कि अनेकार्थ ग्राही पणौं है
जो एकार्थ ग्राही पणौं है जो वाही दोषनिकी विधि लिष्टै है अर अनेकार्थ ग्राही पणौं है तो
प्रतिज्ञाकी हानि प्राप्त होय है ॥ ८ ॥ वार्तिक—विग्रहणं प्रकारार्थम् ॥ ९ ॥ अर्थ—विधि शब्दको ग्रहण
प्रकारके अर्थ है । टीकार्थ—विधि १ युक्त २ गत ३ प्रकार ४ ये च्यार शब्द समान अर्थ कूँ कहन
करे है यातै इहां प्रकार अर्थमें विध शब्द जानना अर्थात् बहुविध कहिये बहुत प्रकार है ॥ ९ ॥

वार्तिक—जिप्रग्रहणमचिरप्रतिपत्यर्थम् ॥१०॥ अर्थ—जिप्र शब्दको ग्रहण अचिरकी प्रतीतिके अर्थ है। टीकार्थ—पदार्थकी प्रतीति कैसे होय ऐसे प्रश्नमें होतां संतां जिप्रको ग्रहण करिये हे। भावार्थ—अचिर पदार्थकी प्रतीतिके अर्थ जिप्र शब्दको ग्रहण हे ॥१०॥ वार्तिक—अनिःसृतग्रहणमसकल-पदुगलोद्गमार्थम् ॥ ११ ॥ अर्थ—अनिःसृत पदको ग्रहण असमस्त पुद्गलका उदयके अर्थ हे। टीकार्थ—समस्त पुद्गलको हे प्रकाश जा विपं ऐसा पदार्थका ग्रहण होवाके अर्थ अनिसृत पदको ग्रहण करिये हे। भावार्थ—पदार्थका एक देशके देखनेमें भी पदार्थको ज्ञान होय हे ऐसा जनावनें निमित्त अनिःसृत शब्दको ग्रहण हे ॥ ११ ॥ वार्तिक—अनुक्तमभिप्रायेण प्रतिपत्तेः ॥१२॥ अर्थ—अनुक्त पदको ग्रहण अभिप्राय करि प्रतीति होवातें हे। टीकार्थ—अभिप्राय करि ज्ञान होय हे यातें अनुक्त पदको ग्रहण करिये हे ॥ १२ ॥ वार्तिक—भ्रवं यथार्थग्रहणात् ॥१३॥ अर्थ—भ्रुवशब्द यथार्थका ग्रहणतें हे। टीकार्थ—यथार्थको ग्रहण होय हे यातें भ्रुवको ग्रहण करिये हे ॥१३॥ वार्तिक—सेतग्रहणत्वपर्ययात्रोदः ॥१४॥ अर्थ—सेतर पदका ग्रहणते उक्ततें विपरितको ग्रहण होय हे। टीकार्थ—सेतरका ग्रहणतें अल् १ अल्प विध २ चिर ३ निःसृत ४ उक्त ५ अश्रुव ६ इनिको संग्रह होय हे ॥ १४ ॥ वार्तिक—अवग्रहादिसंबंधात्कर्म-निर्देशः ॥ १५ ॥ अर्थ—अवग्रहादिकका संबंधतें कर्म निर्देश हे। टीकार्थ—वह्वादिकनिके कर्मको निर्देश हे सो अवग्रहादिककी अपेक्षा जानवे योग्य हे। भावार्थ—बहु आदिकनिके पष्ठी विभक्ति हे तातें ऐसा जनाया हे कि बहु आदिका अवग्रहादि होय हे ॥ १५ ॥ वार्तिक—वह्वादीनामादौ वचनं विशुद्धिकर्षयोगात् ॥१६॥ अर्थ—बहु आदिकनिकां आदिके विपं वचन हे सो विशुद्धिका अधिक योगतें हे। टीकार्थ—ज्ञानावरण कर्मका क्षयोपशसकी जो विशुद्धि ताका प्रकर्ष योगनें होतां संतां बहु आदिकनिके अवग्रहादिक होय हे यातें तिनको ग्रहण आदिमें करिये हे ॥ १६ ॥ वार्तिक—ते च प्रत्येकमिद्वियानिन्दियेपुद्गादशविकल्पा नेयाः ॥१७॥ अर्थ—ते अवग्रहा-

दिक प्रत्येक इन्द्रिय अर अनिन्द्रियनिके विषै द्वादश द्वादश भेद रूप होय है, अर्थात् दोय सै अठ्यासी भेद होय है । टीकार्थ—वै बहु आदिका अवग्रहादिक इन्द्रिय अनिन्द्रिय जे हैं तिनके विषै एक एक प्रति द्वादश द्वादश विकल्प जानने, सो ऐसै है कि उत्कृष्ट श्रोत्रेन्द्रियावरणका अर वीर्यान्तरायका चयोपशमतेँ अर आगोपांग नामा नामकार्मका लाभतेँ संभिन्न श्रोत्रनामा ऋद्धि धारक तथा अन्य पुरुष एकै काल तत् कहिये तांतिका अर वितत कहिये इंका तथा तालका अर घन कहिये कांसीकी ताल आदिका अर सुषिर कहिये फूंकका तथा औरका शब्द जे हैं तिनका श्रवणतेँ बहु शब्दनेँ अवग्रह रूप करै है कि सर्वका शब्दनेँ भिन्न भिन्न करै है सो करण इन्द्रिय निमित्तक बहुको अवग्रह है । प्रश्न, अवग्रह तो सामान्यको ग्रहक है ताके तत आदिका शब्द भिन्न भिन्न ग्रहण करना कह्या सो वैसेँ संभवै है ? उत्तर, तत आदिका समुदाय रूप शब्दका सामान्य मात्र करि ग्रहण करै है तहां तत वितत आदिकी ईहा उत्तर कालमें करैगा ऐसैँ बहु आदि द्वादश भेदनिमें ही जानना । प्रश्न, इहां संभिन्न श्रोत्र नामा ऋद्धि धारीके भी अवग्रह होना कह्या अर संभिन्न श्रोत्र जो है सो तत् आदिका भिन्न भिन्न शब्द विशेषको जाननेँ वारो है तातेँ याकेँ अवग्रहादिक कैसेँ संभवै है ? उत्तर, ऋद्धिधारीनिके भी ज्ञान अनुक्रमतेँ ही प्रवतेँ है तातेँ अवग्रहादिक संभवै है अर ऋद्धिकै धारनेतेँ ज्ञानकी सूक्ष्मता है ही अर अल्प श्रोत्रेन्द्रियावरणका चयोपशम रूप परिणाम्बू आत्मा तत आदि शब्दनिके विषै कोऊ एकना अल्प शब्दनेँ ग्रहण करै है सो करणेँद्रिय निमित्तक अल्पको अवग्रह है । बहुरि उत्कृष्ट श्रोत्रेन्द्रियावरणका चयोपशम आदिको निकटतानेँ होतां संता एक दोय तीन च्यार संख्यात असंख्यात अनंत गुणैँ तथा आदि शब्दको जो विकल्प ताका भिन्न भिन्न अवग्रहाक पणतेँ बहुविधनेँ अवग्रह रूप करै है कि जानैँ है । भावार्थ, एक वाद्यके जे बहु भेद तिनका सामान्य शब्दकूँ ग्रहण करै है सो करणेँद्रिय निमित्तक बहु विधको अवग्रह है अर अरूप है विशुद्धि जा विषैँ ऐसो श्रोत्रेन्द्रिय आदि परिणतनको

कारण आत्मा जो है सो तत आदि शब्दनिका एक प्रकारका अवग्रहणै एक प्रकारनें ग्रहण करै है सो कर्यो द्रिय निमित्तक एक विधको अवग्रह है। बहुरि उक्कष्ट श्रोत्रेन्द्रियावरणका ज्योपशम आदिका परिणामी पणतै शीघ्र शब्दनें ग्रहण करै है सो कर्यो द्रिय निमित्तक शीघ्रको अवग्रह है अर अल्प श्रोत्रेन्द्रियावरणका ज्योपशम आदिका परिणामी पणतै बहुत काल करि शब्दनें ग्रहण करै है सो कर्यो द्रिय निमित्तक विलम्बितको अवग्रह है। बहुरि भले प्रकार विशुद्ध रूप श्रोत्र आदिका परिणामतै समस्तपणां करि नहीं उच्चारण कियाका ग्रहण करवातै अनिःसृतनें ग्रहण करै है सो कर्यो द्रिय निमित्तक अनिःसृतको अवग्रह है अर प्रतीतिमें आयाने कि प्रत्यक्षमें सुणयाने ग्रहण करै है सो कर्यो द्रिय निमित्तक निःसृतको अवग्रह है। बहुरि प्रकृष्ट विशुद्धि रूप श्रोत्रेन्द्रियादि परिणामका कारण पणतै एक अक्षरका उच्चारणनें होतां संतां अभि-प्राय करि ही विना उच्चारण किया समस्त शब्दनें ग्रहण करै है कि तू यो शब्द कहगो ऐसै कहै सो कर्यो द्रिय निमित्तक अनुक्तको अवग्रह है अथवा स्वरका संचारणतै पूर्व ही तंत्री द्रव्यका तथा मृदंगादिकनिका मिलावना करि ही वादित्रमें प्राप्त भया ऐसा विना कया ही शब्दनें अभि-प्राय करि ग्रहण करिके कहै कि तू यो शब्द बजावेगो ऐसै कहे सो भी कर्यो द्रिय निमित्तक अनुक्तको अवग्रह है अर प्रतीतिमें आवै सो कर्यो द्रिय निमित्तक उक्तको अवग्रह है अर्थात् सकल शब्दका उच्चारणतै जानै सो उक्तको अवग्रह है। बहुरि संव्लेश परिणामको त्यागी जो है ताकै यथा योग्य श्रोत्रेन्द्रियावरणका ज्योपशमादिक परिणाम कारण जे हैं तिनका यथावस्थित पणतै जैसे प्रथम उरण्न भया शब्दको ग्रहण होय है तैसे ही अवस्थित शब्दनें ग्रहण करै है नहीं न्यून ग्रहण करै नहीं अधिक ग्रहण करै है सो कर्यो द्रिय निमित्तक शुक्को अवग्रह है अर फेरफेर होवा पणां करि संव्लेशरूप तथा विशुद्धि परिणाम स्वरूप कारणकी है अपेचा जाकै ऐसा आत्माकै यथायोग्य परिणामकरि ग्रहण किया श्रोत्रेन्द्रियकी निकटतानें होतां संतां भी श्रोत्रेन्द्रियावरणका

आत्माके लब्धचररूप षट् प्रकार श्रुतज्ञान है ताँ अतिरुत अनुक्तका भी अवग्रहादिक करे है ॥ १६ ॥ अबै सत्तरसा सूत्रकी उर्यानिका लिखिये है कि जो अवग्रहादिक बहु आदि कर्म-निका संग्रह करनेवारे है तो बहु आदि विशेषण काहेकौ है ऐसा प्रश्न होत सँतै सूत्रकार कहै है ।

सूत्रम्—

अर्थस्य ॥१७॥

अर्थ—बहु आदिकनिकै अवग्रहादिक होय है ते अर्थके होय है अर चनु आदिको जो विषय सो अर्थ है अर वहादिक विशेषणनि करि विशिष्ट अर्थ जो है ताका अवग्रहादिक होय है ॥ १७ ॥ वार्तिक—इयति पर्यायानर्यते वा तैरित्यथोद्भवम् ॥ १ ॥ अर्थ—अपनी पर्यायनिँ प्राप्त होय अथवा तिन पर्यायनि करि प्राप्त हूजिये सो अर्थ है सो ही द्रव्य है अर्थ—अपने अपने संबंधी अर अन्तरंग बाह्य रूप निमित्तका वशतँ उत्पत्ति प्रति सन्मुख भये पर्याय जे हैं तिनँ प्राप्त होय है अथवा तिन पर्यायनि करि प्राप्त हूजिये है कि जानिये है सो अर्थ है । प्रश्न, सो अर्थ कहा है ? उत्तर, द्रव्य है । प्रश्न, यो सूत्र कहा निमित्त कहिये है ? उत्तर रूप वार्तिक—अर्थवचनं गुणग्रहणनिवृत्त्यर्थम् ॥ २ ॥ अर्थ—ऐसौ वचन है सो गुणका ग्रहणकी निवृत्तिके अर्थ है कितनेक पुरुष रूपादिक गुण ही इन्द्रियनि करि सन्निकर्ष रूप होय है ताँ गुणको ग्रहण होय है ऐसँ माने है वा मतकी निवृत्तिके अर्थ अर्थस्य ऐसौ सूत्र कहाँ है अर वै रूपादिक गुण अमूर्तिक हे ताँ इन्द्रियनिका सन्निकर्षने नहीं प्राप्त होय है । प्रश्न, गुणनिका प्रचय विशेषनें होतां संतां सन्निकर्ष संभवै है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि गुणादिकनिके प्रचय-की अनुपपत्ति हैं याँ अथवा प्रचयनें होतां संता भी अर्थान्तर रूप होनेका अभाव है याँ सूत्र अवस्थाका नहीं उलंघनतँ गुणनिको अग्रहण ही होय है । प्रश्न, ऐसँ होत सँतै यो व्यवहार

नहीं होय कि मैं रूप देख्यो गंध सूंघ्यो उत्तर, अर्थका ग्रहणतै होत है क्योंकि गुणनिके अर्थतै अभिन्न पणौं है यातै गुणनिका भी ग्रहणकी उपपत्ति है ॥२॥ प्रश्नरूप वार्त्तिक—तेपु ससु मतिज्ञानालाभात् नसमीप्रसंगः ॥ ३ ॥ अर्थ—तिन विषयनिनै होत सतै मतिज्ञानका स्वरूपको लाभ है यातै ससमीको प्रसंग होय है टीकार्थ—जातै विषयनिनै विद्यमान होत सतै मतिज्ञान प्रकट होय है तातै अर्थ ऐसो सप्तम्यंत सूत्र कहनें योग्य है ॥ ३ ॥ उत्तररूप वार्त्तिक—नानेकांतात् ॥ ४ ॥ अर्थ—उत्तर सो नहीं है क्योंकि अनेकान्त है यातै टीकार्थ—तुमने कया सो नहीं है क्योंकि यो एकांत नहीं है कि अर्थनै होत सतै मतिज्ञान होयही है क्योंकि अर्थनै होत सतै भी पृथिवी तलका भवनमें उत्पन्न भयो अरु वहांसे निकस्यो कुमार जो है ताके घट रूप आदिका मतिज्ञानको अभाव है यातै अथवा यो भी एकांत नहीं है कि अधिकरणका सत्वतै ससमी प्रसंग आवे । प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, अधिकरणका विवचित पणतै अरु विवचाका वशतै ही कारक होय है ॥ ४ तथा वार्त्तिक—क्रियाकारकसम्बन्धस्य विवचितत्वात् ॥ ५ ॥ अर्थ—क्रियाकारकसंबन्धके विवचित पणौं है यातै । टीकार्थ—अवयवादिक क्रिया विशेष कया है तिनके अवश्य कोऊ कर्मनै होनों योग्य है यातै बहु आदि है विकल्प जाके ऐसा अर्थका अवयवादिक होय है ऐसे कहिये हे ॥ ५ ॥ प्रश्नरूप वार्त्तिक—बहूवादि समानाधिकरणाद्बहुत्व प्रसंगः ॥ ६ ॥ अर्थ—प्रश्न, बहु आदिका समानाधिकरणपणतै बहुवचन पणाको प्रसंग आवे हे । टीकार्थ—यातै बहु आदि ही अर्थ है अरु अर्थतै अन्य बहु आदि नहीं है तातै बहु आदिका समान अधिकरण पणतै अर्थानां ऐसे सूत्र है बहुवचन पणौं प्राप्त होय है ॥ ६ ॥ उत्तररूप वार्त्तिक—न वानभि संबंधात् ॥ ७ ॥ अर्थ—उत्तर, सो नहीं है क्योंकि अर्थको बहु आदि करि संबन्ध नहीं है यातै टीकार्थ—उत्तर, यो दोष नहीं है । प्रश्न, कहाकारण उत्तर, अनभिसंबन्ध है यातै क्योंकि निश्चय करि अर्थके बहु पणां आदि करि अभिसंबन्ध नहीं करिये है । प्रश्न, तो कौन करि अभिसम्बन्ध

करिये है, उत्तर, अवग्रहादिकनि करि सम्बन्ध करिये है, प्रश्न, कौनको ? ऐसा प्रश्न होतां संता कहिये है कि इहां अर्थको संबंध करिये है अर उन अवग्रहादिकनिका विशेष रूप बहु आदिको ग्रहण है ॥८॥ तथा वार्तिक-सर्वस्य वार्यमाणत्वात् ॥९॥ अर्थ-अथवा जाति प्रधान पणतैं सर्वके एक वचन योग्य है । टीकार्थ-अथवा सर्व ही जानने योग्य पदार्थ जे हैं तिनके अर्थ पणौं है अर निर्देशकै जाति प्रधान पणौं है यातैं अर्थस्य ऐसैं एक वचन पणोंको निर्देश्युक्त है ॥९॥ तथा वार्तिक-प्रत्येकमभिसंबंधाद्वा ॥१०॥ अर्थ-अथवा प्रत्येक अभि संबंध है यातैं । टीकार्थ-अथवा प्रत्येक अभि संबंध करिये है कि बहु-अर्थका तथा बहुविध अर्थका अवग्रहादिक होय है ऐसैं ॥१०॥ अत्र अठारसा सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि ये अवग्रहादिक सर्व इंद्रिय अनिंद्रियका विषय रूप अर्थका होय है कि कुछ विषयमें विशेष है ऐसैं प्रश्न होत संतै सूत्रकारक है है ॥ सूत्र-

व्यंजनस्यावग्रहः ॥१८॥

अर्थ-अप्रगतको अवग्रह ही होय है अर अप्रकट शब्द आदि समूह जो है सो व्यंजन है अर वाकै अवग्रह ही होय है । प्रश्न, यो सूत्र कहा निमित्त कियो है ? उत्तर, नियमके अर्थ कियो है कि अवग्रह होय है ईहा नही होय है । प्रश्न, ऐसैं है तो एवकार और करनों योग्य हो, उत्तर रूप वार्तिक-नवा सामर्थ्यादवधारण प्रतीतेः भवन्वत् ॥१॥ अर्थ-एवकार करनों योग्य नहीं है क्योंकि अप्रमत्त शब्दके समान सामर्थ्यतैं अवधारणकी प्रतीति है यातैं । टीकार्थ-एवकारकरणों योग्य नहीं है । प्रश्न कहाकारण ? उत्तर, सामर्थ्यतैं एवकारको अर्थ जो नियम ताकी प्रतीति है यातैं । प्रश्न, कहाकारण ? उत्तर, अप्रमत्तत्व है कि जैसैं जल भक्षण नहीं करै ऐसो कोऊ नहीं है ऐसी सामर्थ्यतैं नियमकी प्रतीति है तथापि जलभक्षण करै है ऐसैं कहतां संता ऐसा अर्थकी प्रतीति होय है कि जल ही पान करै है और कछू भी नहीं भक्षण करै है ऐसा नियम की प्रतीति होय है तैसैं ही पूर्व सूत्रमें सर्व

विषयका अत्रग्रहादिक होनेकी प्रसिद्धता होत सँतें इहां अत्रग्रह शब्द है सो नियमके अर्थ जानिये है ॥१॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—तयोरभेदो ग्रहणविशेषादिति चेन्न व्यक्ताव्यक्तभेदादभिनव श्रावत् ॥२॥ अर्थ—प्रश्न, अर्थमें अर व्यंजनमें अभेद है क्योंकि दोउनिका ग्रहणमें अविशेष है याँतें। उत्तर, सो नहीं, नवीन सरावाके समान व्यक्त अव्यक्तमें भेद है याँतें। टीकार्थ—प्रश्न, अर्थग्रह अर व्यंजनावग्रह ये दोऊजे हैं तिनके विषे भेद नहीं है क्योंकि ग्रहणमें अविशेष है याँतें शब्दादिकनिका ग्रहण प्रति विशेष नहीं है। उत्तर। सो नहीं है, प्रश्न, कहाकारण? उत्तर। व्यक्त अव्यक्तका भेदतँ व्यक्तको ग्रहण तो अर्थग्रह है अर अव्यक्तको ग्रहण व्यंजनावग्रह है। प्रश्न, कैसे है? उत्तर, नवीन सरावाके समान है कि जैसेँ सूक्ष्म जलका कणनि करि दीप्य तीनवार सँच्यो नवीन सरावो आद्र नहीं होय। बहुरि वोही सरावो चारवार सँच्यो थको शनेँ शनेँ आद्र होय है तैसेँ ही आत्माके शब्दादिकनिका प्रगट ग्रहणतँ पूर्वं व्यंजनावग्रह है अर प्रकटको ग्रहण जो है सो अर्थग्रह है ॥२॥ अँ उगणीसमा सूत्रकी उरथानिका लिखिये है कि सँव इँ द्विगनिके अवशेष करि व्यंजनावग्रहका प्रसंगनेँ होतां संता जहां असंभव है ताँके अर्थ निषेधरूप सूत्रकार कहै है। सूत्र—

न चक्षुरनिन्द्रयाभ्याम् ॥१६॥

अर्थ—नेत्रकरि तथा अनिंद्रिय करि व्यंजनावग्रह नहीं होय है। प्रश्न, काहेतँ? उत्तर रूप वार्तिक—व्यंजनावग्रहाभावश्चक्षुर्मनसोरप्राप्यकारित्वात् ॥१॥ अर्थ—नेत्रके अर मनके व्यंजनावग्रहको अभाव है क्योंकि अप्राप्यकारी पणौं है याँतें। टीकाअर्थ—याँतें अप्राप्य कहिये नहीं भिड्यो अर अविदिक कहिये सन्मुख अर युक्त कहिये योग्य अर सन्नि कर्पका त्रिययमें अवस्थित अर बाह्य प्रकाश करि अभिव्यक्त कहिये प्रगट ऐसा अर्थमें नेत्र प्राप्त होय है अर मन भी अत्राप्त

किंचित् किंचित् प्रगट होवाँतें फेर फेर हुवो जो उत्कृष्ट अनुकृष्ट श्रोत्रेन्द्रियावरण आदिको क्षयोपशमरूप परिणाम पणौं ताँतें अश्रुव शब्दनें ग्रहण करे हे कि कहुं बहुतेनें कहुं अल्पनें कहुं बहुविधनें कहुं एक विधने कहुं शीघ्रनें कहुं विलंबितनें कहुं अनिःसृतनें कहुं नि सृतनें कहुं उक्तनें कहुं अनुक्तनें ग्रहण करे हे सो कारणेन्द्रिय निमित्तक अश्रुवको अवग्रह है। प्रश्न, इहां अश्रुव अवग्रह दश भेद रूप कखो सो ही दसों भेद पृथक् पृथक् भेद कहें हैं ताँतें द्वादशमा भेद भिन्न रूप नहीं बनि सकै हैं ? उत्तर, वहां तो बहु आदिका हेतुरूप परिणामनिकी विशुद्धता उत्कृष्ट अनुकृष्टरूप जहां जैसा है तैसा ही अवस्थित हे अर इहां वारम्बार उत्कृष्ट अनुकृष्ट रूप हेतुके होनेतें एक ही विषयमें द्वादशभेद रूप अवग्रह होय हे ताँतें द्वादशमा भेद भिन्न रूप वने हे । प्रश्न, बहुमें अर बहुविधिमें कहा विशेष हे क्योंकि दोउनिमें ही तत आदिका शब्दको ग्रहण अविशेष रूप हे याँतें ? उत्तर, कहिये हे कि तुमनें कखो सो नहीं है क्योंकि दोउनिमें विशेषको दर्शन हे याँतें सो ऐसैं हे कि कोउ तो अति वाचालतादि रहित हुवो संतो नहीं विशेषणरूप सामान्य अर्थ करि बहुत शास्त्रनिनें कहै हे अर बहुत विशेषण रूप अर्थ करि नहीं कहै हे अर कोऊ वै ही बहुत शास्त्र जे हैं तिनके विपै बहुत अर्थनि करि परस्पर अतिशय युक्त बहत विकल्पन करि व्याख्यान करै हे तैसैं ही तत् आदि शब्दको ग्रहण अविशेष रूप होतां सतां भी जो भिन्न भिन्न तत् आदिका शब्द एक, दोय, तीन, चार संख्यात असेख्यात अनंत गुण कार करि परिणति रूप भया जे हैं तिनको ग्रहण जो हे सो तो बहु विधि ग्रहण है अर जो तत् आदिका शब्दनिको सामान्य ग्रहण है सो बहु ग्रहण है। प्रश्न, उक्तमें अर निःसृतमें कहा विशेष है ? सकल शब्दनिका निकसवाँतें निःसृत है अर उक्त भी ऐसो ही है। उत्तर कहिये हे कि अन्य-का उपदेश पूर्वक शब्दको ग्रहण जो हे सो तो उक्त हे कि यो जोको शब्द है ऐसे कखाको ग्रहण जो हे सो तो उक्त है अर अन्यका विना कखा ही ग्रहण करै कि यो जोको शब्द है सो निः-

सूत है ऐसैं तो श्रोत्र इंद्रियकैं आश्रित बहु आदि द्वादश विषयका अवग्रहको स्वरूप उदाहरण सहित कंखो अर्बैं चक्षु इंद्रिय करि अवग्रह होय है सो कहिये हे कि चक्षु करि विशुद्ध चक्षु इंद्रियावरणका जायोपशम परिणाम रूप कारण पणतैं शुक्ल, कृष्ण, रक्त, नील, पीत, रूप, पर्याय स्वरूप जो बहुतनैं ग्रहण करै है सो चक्षु इंद्रिय जनित बहुको अवग्रह हे अर पंच श्रोत्र इंद्रिय कंखो है तैसें ही चक्षु करि अल्पनैं ग्रहण करै है सो चक्षु इंद्रिय जनित अल्पको अवग्रह हे । बहुरि उत्कृष्ट विशुद्ध जो चक्षु इंद्रिय आदि आवरणको जायोपशम रूप परिणाम ता कारण पणतैं एक एक प्रति एक दौय तीन च्यार संख्यात असंख्यात अनंत गुण परिणाम्यूं जो शुक्ल आदि पांच प्रकार रूप गुण ताका अवग्रहक पणकी सामर्थ्यतैं बहुविध रूपनैं अवग्रह रूप करै है सो चक्षुरिंद्रिय जनित बहुविधको अवग्रह है अर पूर्ववत् एक विधनैं अवग्रह रूप करै है सो चक्षुरिंद्रिय जनित एक विधको अवग्रह है अर चिप्रको तथा चिरको भी कंखो सो ही क्रम है । बहुरि पंचवर्णके जे वस्त्र तथा कंवल तथा चित्र पट आदि जे हैं तिनका एक वार एक देश विषय जे पंच वर्ण तिनका ग्रहणतैं समस्त पंच वर्ण अदृष्ट तथा अनिसृत जे हैं तिनके विषैं भी तत् वर्णका प्रगट करवाकी सामर्थ्यतैं अनिसृतनैं ग्रहण करै है सो चक्षुरिंद्रिय जनित अनिसृतको अवग्रह है अथवा देशांतरमें तिष्ठतो पंचवर्ण रूप परिणाम्यूं एक वस्त्र आदि जो है ताका कथनतैं समस्त देशनिमें व्यापी पणां करि नहीं कंखो ताको भी एकदेश संबंधी कथन करि ही वाकै समस्त पंचवर्णका ग्रहणतैं अनिसृत है सो चक्षुरिंद्रिय जनित अनिसृतको अवग्रह हे अर प्रतीतिमें आवे सो निसृत हे अर्थात् समस्त प्रगट पणनैं ग्रहण करै सो चक्षुरिंद्रिय जनित निसृतको अवग्रह हे । बहुरि सुविशुद्धि रूप चक्षु इंद्रिय आदिका जायोपशानें होत सतैं आत्मा शुक्ल कृष्ण आदि वरणको जो मिलाप ताका दर्शनतैं अन्य करि अकथित भी वर्णनैं अभिप्राय करि ही जाणै हे अर कहै है कि तू यो वर्ण इन वर्णद्वयका मिलापतैं करैगो ऐसैं ग्रहण करवात विना कया रूपनैं

ग्रहण करे है सो चतुरिन्द्रिय जनित अनुक्तको अवग्रह है अथवा देशांतरमें तिष्ठतां पंच वर्णरूप एक द्रव्यका कथनके विषे तात्वादि कारणका मिलापतैं प्रथम ही एक बार भी नहीं कथा द्रव्यने कहे है कि तू या प्रकार हमारा वस्तुने पंचवर्णमेंसूं कोऊ एक वर्ण रूप करेगो ऐसैं विना कथा रूपने ग्रहण करै है सो भी चतुरिन्द्रिय जनित अनुक्तको अवग्रह है अर पराया अभिप्रायकी अपेचा रहित अपना चतुरिन्द्रियरूप परिणामकी सामर्थ्यतैं ही कथौ जो रूप तानें ग्रहण करै है सो चतुरिन्द्रिय जनित उक्तको अवग्रह है। बहुरि संक्लेशरूप परिणामको त्यागी जो है ताके यथा योग चतुरिन्द्रियावरणका ज्योपशम रूप परिणाम स्वरूप कारणका अवस्थित पणतैं जैसे प्रथम समयमें रूप ग्रहण करै है तैसो ही अवस्थितरूप जो है तानें ग्रहण करै है नहीं न्यूननै ग्रहण करै है नहीं अधिकनै ग्रहण करै है सो चतुरिन्द्रिय जनित ध्रुवको अवग्रह है अर वारंबार संक्लेशरूप तथा विशुद्धरूप परिणामकी है अपेचा जाके ऐसा आत्मके यथायोग्य परिणामकरि ग्रहण कीया चतुरिन्द्रियकी निकटतानें होतां संतां भी चतुरिन्द्रियावरणका किंचित् किंचित् प्रगट होवातैं वारंबार उत्कृष्ट अनुकृष्ट चतुरिन्द्रियावरणका ज्योपशम रूप परिणामका कारणपणतैं अध्रुव रूपने ग्रहण करै है सो कहुं तो वहुनें, कहुं अल्पनें, कहुं बहुविधिनै, कहुं एक विधनें, कहुं शीघ्रने, कहुं विलंबितने, कहुं अनिःसृतने, कहुं निःसृतने, कहुं अनुक्तने, कहुं उक्तने, ग्रहण करै है सो चतुरिन्द्रिय निमित्तके अध्रुवको अवग्रह है ऐसैं ही घ्राण आदि इन्द्रिय निमित्तक अवग्रह जे हैं तिनके विषे जोड़नें योग्य है तथा ईहा अवाय धारणा भी बहु आदिकनि करि तथा इनके प्रतिपत्नीनि करि जोड़नें योग्य है, इहां कोऊ कहे कि श्रोत्र, घ्राण, स्पर्शन, रसन स्वरूप इन्द्रियनिको चतुष्क जो है ताका प्रायकारीपणतैं अनिःसृत अनुक्त शब्द आदिका अवग्रह ईहा अवाय धारणा होना युक्त नहीं है याको उत्तर कहिये है कि अनिःसृत अनुक्तके भी प्राप्त पणतैं है यातैं युक्त है। प्रश्न, कैसें उत्तर, पिपीलिकादिकके समान है सो ऐसैं है कि जैसें पिपी-

लिकादिकनिकै घ्राण रसन इन्द्रियनिका स्थानमें अप्राप्त गुरु आदि द्रव्यनें होतां संता भी गंधको तथा रसको ज्ञान होय है सो जितना अस्मदादिकनिकै अप्रत्यक्ष, सूक्ष्म, गुरु आदिका अवयव है तिन करि पिपीलिका आदिका घ्राण रसन इन्द्रिय जे हैं तिनके परस्पर अनपेक्ष वृत्ति है ताँते दोष नहीं है अर्थात् गुडादिकनिका सूक्ष्म अवयवनिकै अर पिपीलिकादिकनिका घ्राण रसन इन्द्रियनिकै अर पर संयोगरूप होनेकी वृत्ति ऐसी है जामें अन्य किसीकी अपेक्षा नहीं है अर अपन सारसेनिके अप्रत्यक्ष है तैसें ही अनिश्चत अनुक्तका अवग्रहादिककै विषै भी शब्दादिकनिका सूक्ष्म अवयवनिकै प्राप्त पणौं है ॥ १७ ॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्त्तिक—अस्मदादीनां तदभाव इति चेन्न श्रुतापेक्षत्वात् ॥ १८ ॥ अर्थ—प्रश्न, अस्मदादिकनिकै अनिश्चतको अर अनुक्तका सूक्ष्म अवयव स्पर्शको अभाव है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि श्रुतापेक्ष पणौं है याँते । टीकार्थ—प्रश्न, अस्मदादिकनिकै तो अनिश्चत अनुक्तका सूक्ष्म अवयव स्पर्शको अभाव है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि जैसें भूमिग्रहके विषै भले प्रकार बुद्धिनें प्राप्त भयो अर वहाँतै वारै निकस्यो ऐसो पुरुष जो है ताँके चतु आदि करि अवभासित घट आदि द्रव्य जे हैं तिनके विषै यो घट है यो रूप है इत्यादि जो विशेष परिज्ञान होय है सो श्रुत ज्ञानकी अपेक्षा सहित है क्योंकि वा ज्ञानके परका उपदेशकी अपेक्षा सहित पणौं है याँते तैसें ही अस्मदादिकनिकै निश्चय करि अनिश्चत अनुक्त भी ज्ञान विकल्प जो शब्दादिकनिको अवग्रहादिक स्वरूप ज्ञान सो श्रुतज्ञानकी अपेक्षा सहित है ॥ १८ ॥ किंच वार्त्तिक—लब्धचरत्वात् ॥ १९ ॥ अर्थ—आत्माके लब्धचर रूप श्रुतज्ञानपणौं है याँते । टीकार्थ—श्रुतज्ञानका प्रभेदका प्ररूपणके विषै लब्धचर श्रुतज्ञानको कथन षट् प्रकार भेद रूप कियो है सो ऐसें है कि चतु, श्रोत्र, घ्राण, रसन, स्पर्शन मनोरूप लब्धचर है ऐसें आर्ष उपदेश है याँते चतु, श्रोत्र, घ्राण, रसन, स्पर्शन, इन्द्रिय मनोरूप लब्धचरकी निकटताँते या सिद्धि है कि अनिश्चत अनुक्त शब्दादिकनिको अवग्रहादिक रूप ज्ञान होय है । भावार्थ—

हे कि अर्थमें नहीं प्राप्त होय करि ही ग्रहण करे हे ताँतै इन दोउनिके व्यंजनवग्रह नहीं होय है। प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—इच्छामात्र मिति चेन्न सामर्थ्यात् ॥२॥ अर्थ—प्रश्न, यो कहनों इच्छा मात्र है ? उत्तर, सो नहीं हे, क्योंकि सामर्थ्य हे याँतै। टीकार्थ—प्रश्न, अप्राप्त अर्थको ग्रहण करने वारो चजु है यो कहनों इच्छा मात्र है ? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, सामर्थ्यतै है। प्रश्न, कैसे सामर्थ्य है ? उत्तर रूप वार्तिक—आगमतो युक्तितश्च ॥३॥ अर्थ—उत्तर, आगमतै अर युक्तितै सामर्थ्य है। टीकार्थ—आगमतै अर युक्तितै नेत्रके अर अनिन्द्रियके अप्राप्यकारी पणौ सिद्ध है तिनमें प्रथम तो आगम सुनों। गाथा—

पुट्टुं सुणोदि सव्वं अपुट्टुं पुणवि पस्सदे रुवं ।
गंधं रसं च फासं पुट्टुं पुट्टुं वियाणादि ॥१॥

अर्थ—स्पर्शा शब्दनें तो सुणै है अर स्पर्शा ही रूपनें देखे है अर स्पर्शा अस्पर्शा गन्धनें रसनें स्पर्शनें जाने है ॥१॥ टीकार्थ—और युक्ति तै भी अप्राप्यकारी चजु है। इहां अनुमानको प्रयोग करिये है कि नेत्र अप्राप्यकारी है क्योंकि स्पर्शाको अवग्रह नेत्रनिके नहीं होय है याँतै, अर जो स्पर्श इन्द्रियके समान प्राप्यकारी है तो स्पर्शा अंजननें भी ग्रहण करै सो नहीं ग्रहण करै हे याँतै मनके समान नेत्र अप्राप्यकारी जानवे योग्य है। इहां कोउ कहै है कि नेत्र प्राप्यकारी है क्योंकि आवृत्तानवग्रहात् कहिये आवरणित पदार्थको स्पर्श इन्द्रियके समान अवग्रह नहीं होय है याँतै। इहां जैनी कहै है कि काच भोडल स्फाटिक जे हैं तिनकरि आच्छादित पदार्थको अवग्रह होत सँतै अव्यापक पणतै तिहारो हेतु असिद्ध है ताको दृष्टांत ऐसो है कि वनस्पतीका चैतन्यके विषै स्वप्नके समान है। भावार्थ—वनस्पती कू अचेतन मानने वारे ऐसो हेतु देखै कि बुद्धिपूर्वक क्रियाका अभावतै वनस्पती अचेतन है ताकू कहिये है कि सूता हुआ पुरुषके भी चैतन्य तो देखिये है अर रूप हेतु अव्यापक पणतै असिद्ध है, तैसे ही इहां

आवरणितका नहीं अहण कथा रूप हेतु नेत्रके अप्राप्यकारिपणोप दिना हे सा अविद्ध हे तथापि तिहारो हेतु संशय रूप हे कि व्यवभिचारी हे क्योंकि विहारो इहां साय नेत्रके प्राप्यकारीपणो हे ताँ विपन जो अप्राप्यकारी अयस्कान्तोऽल ताके विषे भी आवृतानवग्रह हेतुको दर्शन हे कि दृढतर आवरणितको अवग्रह नहीं देखिये हे ताँ व्यवभिचारी हे इहां वादी कहे हे कि नेत्र भौतिक हे कि तेजस आदि भूतनिकरि वन हे याँ अशिके समान प्राप्यकारी हो हे । उत्तर, सो नहीं हे क्योंकि यके भी अयस्कांतोपल करि भी प्रत्युतर पणो हे याँ, क्योंकि अयस्कांतोपल लोहने नहीं प्राप्त होय करि ही लोहने आकर्षण करतो संतो भी दृढतर आवरणितनें नहीं आकर्षण करे हे अर अति विप्रकृष्टनें भी नहीं आकर्षण करे हे, याँ चो अयस्कांतोपल हेतु संशयावस्थ हे याँ । तथा प्रश्न, नेत्र बाह्य इन्द्रिय पणोँ प्राप्यकारी हे ? उत्तर, सो नहीं हे क्योंकि इन्द्रिय हे उपहारी जाको ऐसो जा भावेन्द्रिय ताके पदार्थके जानने विषे प्रधानपणोँ हे याँ । प्रश्न, अप्राप्यकारी पणानें होतां संता आवर्णित पदार्थका तथा दूरवर्ती पदार्थका ग्रहणको प्रसंग आवै हे ? उत्तर, सो नहीं हे क्योंकि याँके भी अयस्कांतोपलकरि ही प्रत्युतरपणोँ हे याँ क्योंकि अयस्कांतोपल लोहमें नहीं प्राप्त होय करि ही लोहने आकर्षण करतो संतो भी दृढतर आवर्णितनें नहीं आकर्षण करे हे अर अति विप्रकृष्टनें भी नहीं आकर्षण करे हे । चतुरिन्द्रियके अप्राप्यकारी पणानें होतां संता संशयको अर विपर्ययको अभाव होय हे ? उत्तर, सो चतुरिन्द्रियके प्राप्यकारी पणानें होतां संतां भी अविशेष हे कि जा युक्ति करि अप्राप्यकारी पणामें संशय विपर्ययको अभाव कहे हे ता युक्ति करि प्राप्यकारी पणामे भी संशय विपर्ययको अभाव संभवै हे ताँ विशेष नहीं हे । इहां कोऊ कहे हे कि नेत्र तेजस पणोँँ किरणवान हे ताँ प्राप्यकारी अधिके समान हे या भी अयोग्य हे क्योंकि या वचनको हमारे अंगीकार नहीं हे कि तेजस चनु हे ऐसै हम निश्चय करि नहीं अङ्गीकार करे हे क्योंकि नेत्रको लक्षण उपण-

पणों है यातैं है या कारण करि चञ्चुरिद्रिका स्थान उष्ण होय सो चञ्चुका देश प्रति स्पर्शन करि इन्द्रिय प्रवर्तते उष्ण स्पर्शको अवलंबन करन वारो नहीं देखिये है यातैं ही नेत्र अंतजस है अरु भासुर पणोंकी भी अनुपलब्धि है यातैं भी अंतजस है । प्रश्न, अदृष्टका वशतैं अनुष्ण पणों तथा अभासुरपणों है ? उत्तर, सो नहीं क्योंकि अक्रिय ऐसा अदृष्टके गुणपणों है यातैं । गुण अदृष्ट अक्रिय है अरु अक्रियके पदार्थका भाव स्वभावका निग्रह करनेको सामर्थ्य नहीं है । प्रश्न, रात्रिचर विलास आदि जो है ताकैं नेत्रनिकै किरण रूप भासुर पणोंका दर्शनतैं नेत्र किरणवान है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि अंतजस मणि आदि पार्थिव पुद्गल द्रव्य जे हैं तिनके भी भासुरपणों रूप परिणामकी उपपत्ति है यातैं और सुनूं कि नेत्र जो है सो गतिमानतैं विपरीत धर्मवान है यातैं क्योंकि या लोकमें जो गति मान है सो निकट वत्तीनं तथा दूरवर्तीनं एकै काल नहीं प्राप्त होय है अरु नेत्र वैसा नहीं है क्योंकि नेत्र शाखानं अरु चंद्रमानें एकै काल ग्रहण करै है कि जितना काल करि शाखानें प्राप्त होय है तितनां ही काल करि चंद्रमानें प्राप्त होय है यातैं गतिमान द्रव्यतैं विधर्मपणों स्पष्ट है तातैं गतिमान चञ्चु नहीं है अरु जो प्राण्यकारी चञ्चु है तो अन्धकार युक्त रात्रिके विषे दूरवर्ती नेत्रमें अग्निमें प्रव्वलिन होतां संता वाकैं समीप प्राप्त भया द्रव्यको ग्रहण होय है अरु अन्तरालमें प्राप्त भया द्रव्यको जानन काहेतैं नहीं होय है । इहां वादी कहे है कि अन्तरालमें प्रकाशका अभावतैं जानन नहीं होय है । उत्तर, सो नहीं है क्योंकि नेत्र तैजस पणोंतैं अग्नि आदिके समान अन्य प्रकाश कूं नहीं चाहे है अरु नेत्र तैजस रूप होतैं सो भी प्रकाशादिकूं चाहे है तो अग्निके भी सहायांतरकी अपेक्षाका प्रसंग आवेगां यातैं अरु और सुनूं कि जो चञ्चु गिरगवान पणोंतैं ही प्राण्यकारी है ता सांतरको कि अन्य द्रव्य कलि अदृष्टादित द्रव्यको अरु अश्लिषका ग्रहण नहीं प्राप्त होय किंकि अभासुरिक द्रव्यनिका अन्तर गदित गंधादिक विषय होतैं संतैं तानरको ग्रहण नहीं

देखिये है अर अधिकको भी ग्रहण नहीं देखिये है या विषयमें श्लोक वार्तिकमें ऐसैं लिख है । श्लोक—

संतोपि रस्मयो नेत्रे मनसाधिष्टता यदि, विज्ञान हेतवोर्थेषु प्राप्तंश्वेवेति सन्यते ॥१॥

मनसोणूत्ततश्च नुर्मयूखेव्वनधिष्टिते; भिन्नदेशेषु भूयस्वपरमाणुवदेकशः ॥२॥

महीयसो महीयस्य परिच्छित्तिर्न शुल्यते, क्रमेणाधिष्टतौ तस्य तदंशेष्वेव संविदः ॥३॥

निरंशोवयवी शैलो महीयानपि रोचिषा नयनेन परिच्छेद्यो मनसाधिष्टितेन चेत् ॥४॥

नस्थान्मेवकविज्ञानं नानावयवगोचरं तद्देशिषयं चास्य मनो हीनदृग्शुभिः ॥५॥

अर्थ—नेत्रनिके विषैं विद्यमान भी किरण जे हैं ते जा समय मन करि व्याप्त होय है ता समय ही प्राप्त भया ही अर्थके विषैं विज्ञानके हेतु है ऐसैं माने है तिन प्रति कहिये है । मनके अणुणुणौं है यातैं भिन्न प्रदेशवान नेत्रनिकी किरण जे हैं तिनमें मनका नहीं व्याप्त हो यातैं प्रचुर परमाणुमान महान पर्वत जो है ताकी परिच्छित्ति नहीं योग्य होय है अर वा मनकी अनुक्रम करि व्याप्त होत संतै वा अंशके विषैं ही ज्ञान होय है अर्थात् जा समय जा किरणमें मन व्यापै है वा समय वा ही किरण द्वारा ज्ञान होय है । इहां वादी कहै है कि निरंश कहिये अबंड रूप अर अवयवी कहिये बहु प्रदेशी माहान पर्वत जो है सो भी मनकरि व्याप्त किरणवान नेत्र करि जाननैं योग्य है इहां जैनी कहै है कि ऐसैं है तो नाना प्रकार अवयव गोचर सेचक जो है ताको ज्ञान नहीं होय । भावार्थ—मेचक भी अबंड अवयवी बह प्रदेशी एक द्रव्य है अर वामें एके काल पंचवराणात्मक ज्ञान होय है सो नहीं होनों चाहिये क्योंकि दोउनिके समानता है यातैं अर मन करि हीन नेत्रनिकी किरणनि करि नेत्रके अपने प्राप्त होनैं योग्य देशको ज्ञान होनों चाहिये क्योंकि नेत्रनिके प्राप्यकारी पणौं तुमारे अङ्गीकार है यातैं अर ऐसा मानिये कि बाह्य प्रधिष्ठानतैं इन्द्रियकी प्रवृत्ति है यातैं इन्द्रिय विषयके सांतर तथा अधिक

जो है ताको ग्रहण होय है। भावार्थ—ऐसो जिनको मत है सो भी अशुक्त है क्योंकि बाह्य अधिष्ठानतैं इन्द्रियनिकी प्रवृत्ति नहीं है क्योंकि इन्द्रियनिमें चिकित्सा आदि सथावत् ग्रहणको दर्शन है यातैं अरु बाह्य अधिष्ठानतैं हो इन्द्रियनकी वृत्ति मानिये तो तो अधिष्ठानका अच्छादन होत संतैं भी विषयका ग्रहणको प्रसंग होय अरु मन भी बाह्य अधिष्ठान रूप नहीं है यातैं, अरु मन करि आश्रित इन्द्रिय जो है सो ही अपना विषयके विषै व्यापार करै है अरु मनके बाह्य अधिष्ठान नहीं है यातैं मनको बहिर अधिष्ठान जो है ताका अभावतैं विषयका अग्रग्रहणको प्रसंग आवै अरु मनके अनुकूल इन्द्रिय वृत्ति होत संतै संभवको अभाव है यातैं सो ऐसै है कि विषयकीर्ण कहिये फेल्यो हुवो नेत्रनिका किरणनिको समूह जो है सो अणुरूप मन जो है तानें कसैं अधिष्ठान करेगो। इहां कोऊ कहै है कि—श्रोत्र इन्द्रिय अप्राप्यकारी है क्योंकि श्रोत्रके विप्रकृष्ट कहिये दूरवर्ती विषयको ग्रहण होय है यातैं, उत्तर, या भी अशुक्त है क्योंकि या वचनके अस्तिद्ध पणौं है यातैं। इहां प्रथम तो यो साध्य है कि श्रोत्र जो है सो विप्रकृष्ट शब्दनैं ग्रहण करै है कि श्राणेंद्रियके समान अत्यंत मिला हुआ अपना विषय भावरूप परिणाम्यां पुद्गल द्रव्यनैं ग्रहण करै है तहां विप्रकृष्ट शब्दका ग्रहणनैं होतां संतां अपना कर्णका मध्य छिद्रमें प्राप्त भया साक्षरका शब्दनैं नहीं ग्रहण कियो चाहिये क्योंकि कोऊ एक इन्द्रिय दूरवर्ती तथा स्पर्श रूप निकटवर्ती दोऊ विषयको ग्रहण करनकरो नहीं देख्यो है यातैं। प्रश्न, शब्दकै आकाशका गुण पणतैं स्पर्शवान गुण पणको अभाव है अर्थात् यातैं ही प्राप्यकारी पणों नहीं। संभवे है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि अमूर्तिक आत्माका गुणकै समान इन्द्रियका विषयपणोंको अदर्शन है यातैं तथा शब्दको स्पर्श भी अनुभवमें आवै है क्योंकि अग्नि वंत्रका शब्दतैं महान मंदिर आदिको खंडन होतो देखिये है यातैं। शब्द स्पर्श गुणवान है अरु स्पर्श गुणवान है यातैं आकाशको गुण नहीं है। प्रश्न, आप्तका अवग्रहणनैं होतां संतां श्रोत्र

इन्द्रियके दिशा संबंधी देशका भेद करि सहित विषयका ग्रहणको अभाव होय ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि शब्द रूप परिणाम्या अर फलता पुद्गल जे हैं तिनका वेग रूप शक्ति विशेषके दिशा संबंधी भेद सहित विषयपणांकी उपपत्ति है यतैं अर्थात् जा दिशामें शब्द उत्पन्न भयो ता दिशतैं अनुक्रम करि सामान्य विशेष रूप ग्रहण करिये है यतैं दिशा विशिष्ट शब्दको ग्रहण होय है अथवा तिन शब्दनिके सूक्ष्मपणातैं अप्रतिघात है यतैं सर्व तरफतैं प्रवेश करवातैं प्राप्तको अग्रग्रह होय है ऐसैं शंका समाधान होनेतैं यो सिद्ध भयो कि चक्षु अर मन जे हैं तिनमें वर्जि करि अवशेष इन्द्रियनिके व्यंजन जो अप्रकृष्ट विषय ताको अग्रग्रह होय है अर सर्व इन्द्रियनिके अर्थको अग्रग्रह होय है ॥ ३ ॥ और या विषयमें श्लोक शार्तिकके विषैं ऐसा लिखिये है । श्लोक--

दूरे शब्दं श्रुणोमीति व्यवहारस्य दर्शनात् । श्रोत्रमप्राप्यकारीति केचिदाहुस्तदप्यसत् ॥१॥
 दूरे जिनाद्यास्यहं गद्यमितिव्यवहृतीज्ज्जात् । ब्राणस्याप्राप्यकारित्वप्रशुक्तेरिष्टहानित ॥२॥
 गंधधिष्ठानभूतस्य द्रव्यप्राप्तस्य कस्यचित् । दूरत्वेन तथा वृत्तौ व्यवहारोत्र चन्द्रणाम् ॥३॥
 समं शब्देन समाधानमिति यत् किंचने दृशं । चोद्यमीमांसकादीनामप्रतीति कुवादिनाम् ॥४॥
 कुड्यादिव्यवधानेपि शब्दस्य श्रवणाद्यदि । श्रोत्रमप्राप्यकारीष्टं तथा ब्राणं तथैष्यताम् ॥५॥
 द्रव्यानरितगंधस्य द्रात सूक्ष्मस्य तस्य चेत् । ब्राण प्राप्तस्य संवित्ति श्रोत्रप्राप्तस्य नोध्वने ॥६॥
 यथा गंधाणवकंचिच्छक्ताकुड्यादिभेदने । सूक्ष्मास्तथैव नः सिद्धः प्रमाणध्वनिपुद्गलाः ॥७॥

अर्थ—दूरमें निष्टता शब्दने में सुणूं हूं ऐसा व्यवहारको दर्शन है यतैं श्रोत्र अप्राप्यकारी है ऐसैं कितनेक कहै है सो भी असत् है क्योंकि दूरमें तिष्टता गंधने में सुंघूं हूं ऐसा व्यवहारका दर्शन ब्राणेंद्रियके अप्राप्यकारी पणांका प्रसंगतैं इष्ट जो निहारे ब्राणेंद्रियके प्राप्यकारी पणों ताकी हानि होय है यतैं । प्रश्न, गंधको आधार भूत कोऊ प्राप्तरूप जो

द्रव्य ताका दूर पणां करि तैसे वृत्ति होतसंते कि दूरमे तिष्ठता द्रव्यनें हम सूंघे हे ऐसा इहां कोई मनुष्यनिके व्यवहार देखिये हे यातै प्राणेंद्रियके प्राप्तकारो पणौ ही सिद्ध होय हे ? उत्तर, ऐसैं हे तो शब्द करि समाधान हे यातै शब्दकी अप्राप्ति हे ऐसो कुवादी मीमांसकनिको कहनों कछू भी नहीं हे अर जो भीति आदिका अंतरनें होतासंता भी शब्दका श्रवणतै श्रोत्रे द्विय अप्राप्यकारी पणांकी इष्ट हे तो तैसें ही प्राणेंद्रिय भी तैसें ही इष्ट करो अर अन्य द्रव्यकरि आच्छादित गंध जो हे ताका सूक्ष्म अंश कूं सूंघे हे यातै प्राणेंद्रियके प्राप्त भया गंधको ज्ञान होय हे अर श्रोत्रे द्विय कूं प्राप्त भया शब्दको ज्ञान नहीं होय हे ऐमे हे तो जैसे कितने सूक्ष्म गंधके परमाणु भीति आदिके भेदनेमें समर्थ हे तैसे ही हमारे अनुमान प्रमाणतै शब्दके सूक्ष्म पुद्गल भी भीति आदिके भेदनेमें समर्थ हे सो अनुमानको प्रयोग ऐसैं हे कि शब्द जो हे सो पुद्गल परिणाम हे क्योंकि शब्दके बाह्य इन्द्रियको विषय पणौ हे यातै गंधादिकके समान हे इत्यादि प्रमाण करिसिद्ध शब्द परिणत पुद्गल हे ऐसैं आगैं समर्थन करेगे अर वे शब्द परिणत पुद्गल जे हैं ते गंध पुद्गल परिणतिके समान भीति आदिनें भेद करि इन्द्रियने प्राप्त होनसंते जानने योग्य हे ऐसे नहीं प्राप्त भया शब्दनिको इन्द्रियनि करि ग्रहण नही होय हे अर्थात् प्राप्त भयेनिको ही इन्द्रियनि करि ग्रहण होय हे । प्रश्न, श्रोत्र इन्द्रिय गोचर हे स्वाभाव जिनको ऐसैं मूर्त्तिको स्क्न्ध जे हैं ते मूर्त्तिमान भीति आदि करि कैसें नही हते जाय हैं ? उत्तर, ऐसैं हैं तो सुनुं कि तिहारो शब्दके व्यंजक वायु जनित ध्वनि जे हैं ते कैसें नहीं हते जाय हैं ऐसैं समान कहने योग्य हे । प्रश्न, ध्वनिका भीति आदिकरि प्रतिघातनें होतां सतां जहां शब्दका प्रगटताका अयोगतै अर अप्रगट शब्दका श्रवणका असंभवतै वाका भीति आदि करि अप्रतिघात सिद्ध हे क्योंकि भीति करि अन्तरित शब्दका श्रवणकी अन्यथा अनुपत्ति हे यातै । उत्तर, ऐसैं कहो हो तो सुनुं कि तातै ही कहिये शब्द श्रवणतै ही शब्दादिकनिका पुद्गल जे हैं जिनको अप्रतिघात हे क्योंकि

देख्यो हुवो परिहार है यातैं जा परिहारतै अंतरित शब्दका श्रवण सिद्ध होय है ताहीतै गंधालस पुद्गलनिको अप्रतिघात देखिये हे तैसे ही शब्दनिको अप्रतिघात विरोधनें नहीं प्राप्त होय है । बहुरि जो अमूर्त्तिक सर्वगत शब्दकी कल्पनातैं वाके व्यञ्जक कहिये प्रगट करन वारो वायु संबंधी ध्वनि जे हैं तिनका ही अप्रतिघाततैं शब्दनिका श्रवण है ऐसो तिहागे अभिधान है तो सुनूं कि तैसे ही अमूर्त्तिक गंधका कस्तूरिकादि द्रव्य विशेषका संयोग जनित अवयव जे हैं ते व्यञ्जक है अर ते ही मूर्त्त द्रव्यांतर करि अप्रतिहत होत सतैं द्राण हेतु है कि द्राण इन्द्रियका विषय है ऐसी कल्पना करी संती कैसे दूर करनेमें आवेगी । प्रश्न, ऐसै मानेतैं गंधके पृथिवी गुणपणांको विरोध है कि पृथिवी गुण नहीं बणि सके हे ? उत्तर, ऐसैं हैं तो शब्दके भी पुद्गल पणांको विरोध होय है । बहुरि तैसे ही अन्य पुरुषनि करि शब्दनें द्रव्यांतरपणांकरि अङ्गीकार करवातै दोष नहीं हे । उत्तर, ऐसैं है तो तैसे ही गंधके भी द्रव्यांतर पणाँ अङ्गीकार करो क्योकि प्रमाण-का बल करि आया अर्थनें निवारण करनेकू असमर्थ पणाँ हे ॥ ३ ॥ प्रश्नरूप वार्त्तिक—मनसोऽ निन्द्रियव्ययदेशाभाव स्वविषयग्रहणो करणांतरानपेक्षत्वाच्चबुवत् ॥ ४ ॥ अर्थ—मनके अनिन्द्रिय नामको अभाव है क्योकि अपना विषयका ग्रहणके विषे अन्य करणकी अपेक्षा रहित पणांतै बलके समान है । टीकाथे—जैसें चक्षु रूपका ग्रहणके विषे करणांतरनें नहीं अपेक्षा करे हे यातैं इन्द्रिय नामनें प्राप्त होय हे तैसे ही मन भी गुण दोषका विचार आदि अपना व्यापारके विषे करणांतरसें नहीं अपेक्षा करे हे यातैं इंद्रिय पणांनें प्राप्त होय है अर अनिन्द्रियणांनें नहीं प्राप्त होय है ॥४॥ उत्तर रूप-वार्त्तिक—न वा प्रत्यक्षत्वात् ॥५॥ अर्थ—उत्तर, अथवा अप्रत्यक्ष पणाँ है यातैं । टीकार्थ—यो दोष नहीं है । प्रश्न-कहा, कारण ? उत्तर, अप्रत्यक्ष पणांतै सो ऐसैं है कि चक्षु आदि इंद्रिय परस्पर जीवनिके इंद्रियणांतै प्रत्यक्ष हे तैसे मन नहीं है काहेतैं ? उत्तर, याके सूक्ष्म द्रव्य रूप परिणाम है यातैं तातैं अनिन्द्रिय हे ऐसैं कहिये हे ॥५॥ इहां वादी कहे है कि मन है

ऐसै अप्रत्यक्षनै कैसेँ जानिये है ? उत्तररूप वार्तिक—अनुमानानुत्स्याधिगमः ॥६॥ अर्थ—उत्तर, अनुमानतै वा मनको जानन है । टीकार्थ—उत्तर, लोकके विषै अप्रत्यक्ष अर्थ जे हें तिनको भी अनुमानतै जाननों देखिये है कि जैसेँ सूर्यकी गति तथा वनस्पतीको वृद्धि हास अनुमानतै जानिये हें तैसेँ ही अनुमानतै मनको भी अस्तित्व ग्रहण करिये है सो हेतु कहा है ? उत्तर रूप वार्तिक—युगपज्ज्ञानक्रियानुत्पत्तिर्मनसो हेतुः ॥७॥ अर्थ—उत्तर, एकै काल ज्ञान रूप क्रियाकी अनुपपत्ति है सो मनका अस्तित्वको हेतु है । टीकार्थ, उत्तर, शक्तिमान चक्षु आदि करणनिने विद्यमान होत संतै अरु रूपादिक बाह्य विषयने भी विद्यमान होत संतै अरु अनेक प्रयोजनतै भी होत संतै जातै ज्ञाननिकी अरु क्रियानिकी युगपत् अनुपपत्ति है तातै मन है ऐसै अनुमानतै मनको अस्तित्व ग्रहण करिये है अर्थात् पांचू इन्द्रियनिने प्रवर्त्तन करावने वारो कोऊ है ऐसा अनुमानतै मनको अस्तित्व ग्रहण करिये है ॥७॥ तथा हेतुरूप वार्तिक—अनुस्मरणदर्शनाव् ॥८॥ अर्थ—अथवा अनुस्मरणका दर्शनतै मनको अस्तित्व है । टीकार्थ—अथवा जातै एक वार देख्यो तथा सुण्युं जो है तातै अनुस्मरण करिये हें यातै अनुस्मरणका दर्शनतै वा मनके अस्तित्व निश्चय करवो योग्य है । इहां वादी कहै है कि एक आत्मकै कारण भेद काहेतै है ॥ ८ ॥ उत्तर रूप वार्तिक—ज्ञस्वभावस्यापि कारणभेदोऽनेककलाकुशलदेवदत्तवत् ॥ ९ ॥ अर्थ—उत्तर, ज्ञान स्वभाव आत्मके भी कारण भेद है सो अनेक क्रियामें कुशल देवदत्तके समान है । टीकार्थ—उत्तर, जैसेँ अनेक ज्ञान क्रिया शक्ति युक्त देवदत्तके भी कारण भेद देखिये है अरु चित्र कर्ममें वर्त्तमानके वर्त्तिका कहिये सलाई अरु लेखनी कहिये कलम कुर्चिका कहिये कूंची आदि उपकरणनिकी अपेक्षा देखिये है तथा काष्ठका कर्ममें वर्त्तमान जो है ताकै वासी कहिये वसोलो अरु घटमुल कहिये हत्तोड़ो अरु वृन्दादन कहिये करोत आदि उपकरणकी अपेक्षा देखिये है । तैसेँ ही चयोपशमका भेदतै ज्ञानक्रिया परिणाम रूप शक्ति युक्त आत्मकै भी चक्षु आदि अनेक करणकी अपेक्षा नहीं विरोधने

प्राप्त होय है ॥ ६ ॥ वार्त्तिक—स नामकर्मसामर्थ्यात् ॥१०॥ अर्थ—सो कारण भेद नाम कर्मकी सामर्थ्यतै है । टीकार्थ—सो यो कारण भेद नाम कर्मकी सामर्थ्यतै जानवो योग्य है । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, इहां जोहो शरीर नाम कर्मका उदयादिक करि ग्रहण किया कि यवकी नालीका संस्थान रूप श्रोत्रेन्द्रिय है सो ही शब्दकी उपलब्धिमें समर्थ है और नहीं है तथा जो यो घ्राणेन्द्रिय अति मुक्तकी चंद्रक जो है ताका संस्थानके समान है संस्थान जाको ऐसो यो ही गंधका जाननेमें समर्थ है और नहीं है तथा जो यो जिह्वा इंद्रिय चुरप्र जो करणी जातिको खुरपो ताकी आकृतिको धारक है सो ही रसका जाननेमें समर्थ है और नहीं है तथा जो यो स्पर्शनेन्द्रिय अनेक आकृतिको धारक है सो ही स्पर्शको ग्रहण करनवारो है और नहीं है तथा जो यो चक्षु-इंद्रिय मसूरके आकार कृष्ण तारा रूप अधिष्ठानवान है सो ही रूपका ग्रहणमें समर्थ है और नहीं है ऐसै आश्रिनिबोधिक ज्ञान द्रव्य क्षेत्र काल भावकरि जानने योग्य है सो ऐसै है कि द्रव्यतै मतिज्ञानी सर्व द्रव्यनिनें अर असर्व पर्यायनिनें उपदेश करि जानै है अर क्षेत्रतै उपदेश करि सर्व क्षेत्रनें जानै है अथवा क्षेत्र नाम विषयको है तातै चक्षुको क्षेत्र सैतालीस हजार द्यो-सै तिरैसठ अर एक योजनका साठि भागमें सूं इकतीस भाग प्रमाण है अर श्रोत्रको विषय क्षेत्र द्वादश योजन है अर घ्राण रसन स्पर्शन जे है तिनको विषय नव योजन क्षेत्र है अर काल-तै उपदेश करि सर्व कालनें जाने है अर भावतै उपदेश करि जीवादिकनिका औदयिकादिक भावनिनें जानै है । बहुरि मतिज्ञान सामान्यतै तो एक है अर इन्द्रिय अनिन्द्रिय भेदतै द्यो प्रकार है अर अवग्रहादि भेदतै च्यार प्रकार है सो च्यार प्रकारको मतिज्ञान तिन इन्द्रियनि करि तथा अनिन्द्रिय करि गुणित चतुर्विंशति प्रकार है अर वै ही व्यंजनावग्रह जे हैं तिन करि अधिक अष्टाविंशति प्रकार है अर वै ही मूल भंग अवग्रहादिक जे हैं तिन करि अधिक तथा द्रव्य क्षेत्र काल भाव सहित बत्तीस प्रकार है । बहुरि वे तीनू ही विकल्प अल्प बहु आदि प्रति

पक्षीनिकी अपेक्षा रहित बहु आदि षट् भेदनि करि गुणित एक सो चवालीस तथा एक सौ अड़सठि तथा एक सौ बाणवै प्रकार है। बहुरि वै ही चौबीस तथा अट्ठाईस तथा बत्तीस भेद बहु आदि द्वादश भेदनि करि गुणित दोयसै अब्यासी तथा तीनसै छत्तीस तथा तीनसै चौरासी प्रकार है। प्रश्न, व्यंजनावग्रहके विषे बहु आदि विकल्पनिको अभाव है। प्रश्न, काहेतै। उत्तर, अप्रकट पणतै। इहां जैनी कहै है कि व्यंजनका अग्रहकै समान व्यंजनावग्रहके विषे बहु आदिकी सिद्धि है सो ऐसै है कि जैसे अव्यक्तका ग्रहरूप अवग्रह है तैसे ही बहु आदि विकल्प भी अप्रकट रूप करि ही जानवे योग्य है। प्रश्न, अनिःस्तके विषे व्यंजनावग्रह कैसे है क्योंकि अनिःस्तके विषे भी जे जितनेक पुद्गल सूक्ष्म निःस्त है ते सूक्ष्म पुद्गल साधारण पुरुषनि करि नहीं ग्रहण करिये है? उत्तर, जितनेक पुद्गल निःस्त है तिनके इन्द्रियनिके स्थानको अवगाहन है क्योंकि नेत्रके अर मनके तो व्यंजनावग्रह है ही नहीं अर अवशेष च्यार इन्द्रिय जे हैं तिनके प्राणकारी पणौ ही है यातै सूक्ष्म निःस्त पुद्गलनिके इन्द्रिय स्थानको अवगाहन होय ही है यातै अनिःस्तके विषे व्यंजनावग्रह होय ही है ॥ १० ॥ १६ ॥ अवे बीसमा सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि परोक्ष ज्ञानके द्विविध पणानै होतां संता कहा है लक्षण अर विकल्प जाके ऐसा मतिज्ञानतै विधमी जो उपदेशरूप कियो दूसरो ज्ञान सो कहा निमित्तक है, अर कितनेक प्रकारको है। ऐसो प्रश्न होत संतै सूत्रकार कहै है। सूत्रम्—

श्रुतं मतिपूर्वं द्व्यनेकद्वादशभेदम् ॥२०॥

अर्थ—श्रुतज्ञान मतिज्ञान पूर्वक होय है अर दोय भेद रूप तथा अनेक भेद रूप तथा द्वादश भेद रूप है। वार्तिक—श्रुतशब्दोजहत्स्वार्थवृत्ति रूढ़िवशात् कुशल शब्दवत् ॥ १ ॥ अर्थ—श्रुत शब्द अजहत् स्वार्थ वृत्ति है सो रूढ़िका वशतै कुशल शब्दके

समान है। अर्थ—श्रुत शब्द रूढ़िका वशतँ नहीं छोड़ी है स्वार्थ वृत्ति जानें ऐसो हुबो संतो कुशल शब्दके समान है कि जैसे कुशल शब्द कुशल जोडाव ताकी लवन कहिये काटने रूप क्रियानें प्रतीति करि उत्पन्न भयो है तो हू रूढ़िका वशतँ कोऊ ज्ञान विशेषके त्रिषै प्रवतँ है ॥ १ ॥ वार्तिक—कायप्रतिपालनात् पूरणद्वापूर्वं कारणम् ॥ २ ॥ अर्थ—कार्यका प्रतिपालनतँ तथा पूरणतँ पूर्वकारण है। टीकार्थ—कार्यनँ पालै है अथवा पूरै है सो पूर्व कहिये अर पूर्व कारण लिंग निमित्त ये च्यार शब्द अनर्थान्तर रूप है अर मतिज्ञान व्याख्यान कियो सो है पूर्व जाकै सो मति पूर्व है कि मतिज्ञान है कारण जानै ऐसो श्रुतज्ञान है ॥ २ ॥ वार्तिक—मतिपूर्वकत्वे श्रुतस्य तदात्मकत्व प्रसंगो घटवदतदात्मकत्वे वा तत्पूर्वकत्वाभावः ॥ ३ ॥ अर्थ—प्रश्न, मति पूर्वक पणानें होतां संता श्रुतकै मतिज्ञानात्मक पणान्को प्रसंग घटके समान है अर मतिज्ञानात्मक पणानें नहीं होतां संता मतिपूर्वक पणान्को अभाव होय है। टीकार्थ—प्रश्न, इहां वादो कहै है कि मतिज्ञान पूर्वक श्रुतज्ञान है सो भी मतिज्ञानात्मक पणान्तँ प्राप्त होय है क्योंकि निश्चय करि कारणका गुणके अनुविधायी कार्य देखिये है कि जैसे मृत्तिका है निमित्त जानै ऐनो घट मृत्तिका स्वरूप है अर जो मृत्तिका स्वरूपपणौं नहीं इष्ट करिये है तो वा घटके मृत्तिका पूर्वक पणौं नष्ट होय है ॥ ३ ॥ उत्तररूप वार्तिक—न वा निमित्तमात्रस्वाद्दं डादिवत् ॥ ४ ॥ अर्थ—सो नहीं है क्योंकि दंडादिकके समान निमित्त मात्रपणौं है यातँ। टीकार्थ—उत्तर, यो दोष नहीं है प्रश्न, कहां-कारण ? उत्तर, निमित्त मात्रपणान्तँ दंडादिकके समान है सो ऐसै है कि मृत्तिकानें अपना अंतःकरण में कि अपना निजस्वरूपमें घटहोने रूप परिणाम कै सन्मुख होतां संता दंड चक्र तथा कुलाल पुरुषका प्रयत्न आदि निमित्त मात्र है जातँ दंडादिक निमित्तनिकू विद्यमान होतसतँ भी शर्कसदिकका समूह रूप मृत्तिकाको पिंड आप अपना स्वरूपमें घट होने रूपपरिणामका निरस्तुक-पणान्तँ घट नहीं होय है यातँ मृत्तिकाको पिंड ही बाह्य दंडादिक निमित्तकी अपेचा हुबो संतो आभ्यं-

तर परिणामकी शक्तिकी निकटतातें घट होय हैं दंडदिक घट नहीं होय है यातें दंडादिकनिकै निमित्त मात्रपणों हे तैसे ही पर्यायीके अर पर्यायके कथंचित् अन्य पणतै आत्मकै अपना निज-स्वरूपमें श्रुत होने रूप परिणामकै सम्मुखपणों होत सतै मतिज्ञान निमित्त मात्र है जातें श्रोत्रेंद्रिय-का बलाधानतें होतां संता अर बाह्य आचार्य कृत पदार्थका उपदेशकी निकटतातें होतां संतां भी श्रुतज्ञानावरणका उदयकै वशीकृत सम्यहृष्टी जो है ताकै प्रपत्ता स्वरूपमें श्रुत होनेका निस्तसुक पणतै आत्मकै श्रुतरूप परिणामन नहीं होय है तातें बाह्य मतिज्ञानादि निमित्तकी अपेक्षा सहित हुवो संतो आत्मा ही आभ्यंतर श्रुत ज्ञानावरणका चयोपशम आदि करि ग्रहण कीयो जो श्रुत होने रूप परिणाम ताकै सम्मुखपणतै श्रुती होय है अर मतिज्ञानके श्रुतरूप होनों नहीं है क्योंकि मति-ज्ञानके निमित्त मात्रपणों है यातें ॥ ४ ॥ तथा वार्तिक—अनेकांताच्च ॥ ५ ॥ अर्थ—अथवा अनेकांत है यातें भी श्रुतज्ञानके मतिज्ञानात्मक पणों ही नहीं है । टीकार्थ—यो एकांत नहीं है कि कारण-सदृशही कार्यहोय है । प्रश्न, काहेतें ? उत्तर, तहां मी सप्तभंगी संभव है यातें । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, घटके समान सो ऐसे है कि जैसे यह मृत्तिकाका पिंडरूप कारण करि कथंचित् सदृश है कथंचित् सदृश नहीं है इत्यादि जानने वयोंकि मृत्तिका द्रव्य अजीव अनुपयोग आदिका उपदेशतें सदृश है अर पिंड घट संस्थान आदि पर्यायिका उपदेशतें सहन नहीं है अर और भंग पूर्ववत् जानने योग्य है । वहुरि जाकै एकांत करि कारणके अनुरूप कार्य हे ताकै घट पिंड शिविक आदि पर्याय एक रूप करि प्राप्त होय है सो एक रूप नहीं है अर और सुनूं कि कारणके समान ही कार्य अंगीकार करिये तो जल धारण आदि व्यापार नहीं करिये वयोंकि जल धारण रूप व्यापारको मृत्तिकाका पिंडके विषे अदर्शन है यातें । वहुरि और सुनूं कि मृत्तिकाका पिंडके घटपणां करि परिणाम है तैसे ही एकांत सदृश पणां करि घटकै भी घटपणां करि परिणाम होय सो नहीं है । भावार्थ-मृत्तिकाका पिंडके तो परिणामन घट रूप है अर घटके घट रूप परिणामन नहीं है कपालादि रूप परिणाम

है ताँ एकांत करि कारण सदृश कार्य नहीं है याँ एकांत करि कारण सदृश पणों कार्य के नहीं है तँ सँ ही श्रुत भी सामान्य उपदेशतँ कथंचित् कारण सदृश है क्योंकि मति भी ज्ञान है श्रुत भी ज्ञान है अरु अव्यवहित कहिये निरंतर अरु सन्मुख ऐसा विषयका ग्रहणरूप अरु नाना प्रकार अर्थ जो है ताका प्ररूपणमें समर्थपणां आदि पर्यायका उपदेशतँ कथंचित् कारण सदृश नहीं है अर्थात् अव्यवहितको तथा सन्मुखको ग्रहण तो मतिज्ञानके होय है अरु नाना प्रकार अर्थका प्ररूपण रूप सामर्थ्य श्रुतज्ञानके होय है याँ कारण कार्य के सदृशपणों नहीं है अरु और अर्थका पूर्ववत् जानने योग्य है ॥ ५ ॥ वार्तिक—श्रोत्रमतिपूर्वस्यैव श्रुतत्वप्रसंगस्तदर्थत्वादिति चेन्नोक्तत्वात् ॥ ६ ॥ अर्थ—प्रश्न, क्षेत्र अरु मतिपूर्वकके ही श्रुतपणांको प्रसंग आवै है क्योंकि श्रोत्रको विषय है याँ। उत्तर, सो नहीं है क्योंकि याका उत्तरके पूर्व कथित पणों प्राप्त होय है ? प्रश्न, काहँतँ ? उत्तर, श्रोत्रका अर्थपणतँ क्योंकि सुणि करि अवधारणतँ श्रुत है ऐसँ कहिये है ता कारण करि चनु आदि मतिज्ञान पूर्वकके श्रुतज्ञान पणों नहीं प्राप्त होय है ? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, याको उत्तरके पूर्व कथित पणों है याँ सो ऐसँ है कि यो श्रुतशब्द रूढिशब्द है क्योंकि रूढिशब्द जो है ते अपनी उत्पत्तिकी तथा क्रियाकी अपेक्षा रहित प्रवर्तँ है याँ सर्व इंद्रिय जनित मतिज्ञान पूर्वकके श्रुतपणांकी सिद्धि है ॥ ६ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—आदिमतोऽन्तवत्वाच्छ्रुतस्यानादिनिधनत्वानुपत्तिरिति चेन्न द्रव्यादिसामान्यापेक्षया तत्सिद्धः ॥ ७ ॥ अर्थ—आदिमानके अंतवान पणों है याँ श्रुतके अनादि निधन पणांकी अनुपपत्ति है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि द्रव्यादिसामान्यकी अपेक्षा करिके आदिमान पणांकी सिद्धि है याँ। टीकार्थ—प्रश्न, मतिपूर्व या वचनतँ श्रुतके आदिमान पणों अंगीकार कियो अरु लोकके विषै आदिमान जो है सो अंतवान देखिये है ताँ आदि अंतका संभवतँ अनादि निधन श्रुत है, ऐसँ वचन हत्यो जाय है ताँ पुरुष कृतपणतँ अप्रमाण है ? उत्तर, यो दोष नहीं है क्योंकि द्रव्यादि सामान्य की अपेक्षा करि

अनादि निधनताकी अर अप्रमाणाताकी सिद्धि है सो ऐसै है कि द्रव्य क्षेत्र काल भाव जे हैं तिनका विशेष कहनेकी नहीं इच्छा होत संतै श्रुत अनादि निधन है ऐसै कहिये है क्योंकि कोऊ पुरुष करि कहुं कदाचित् कथंचित् उत्प्रेक्षा रूप नहीं कीयो है यातै । बहुरि द्रव्य क्षेत्र काल भावकी ही विशेष अपेक्षाकरि आदि अंत संभवै है यातै मति पूर्वक श्रुत है ऐसै कहिये है कि जैसे अंकुर बीज पूर्वक है सो संतानकी अपेक्षा करि अनादि निधन है । बहुरि पुरुषकृत पणौ अप्रमाणा ताको कारण नहीं है क्योंकि नहीं स्मरण कीयो है कर्त्ता जाको ऐसा चोरी आदिका उपदेशकै प्रमाणाताको प्रसंग आवै है यातै अर अनित्यकै प्रत्यक्षादिकतै प्रमाणाता होत संतै कहा विरोध है ॥ ७ ॥ तथा प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—सम्यक्त्वोत्पत्तौ युगपन्मतिश्रुतोत्पत्तेर्मतिपूर्वकत्वाभाव इति चेन्न सम्यक्त्वस्य तदपेक्षत्वात् ॥ ८ ॥ अर्थ—प्रश्न, सम्यक्त्वकी उत्पत्तिकै विषै युगपत् मति श्रुतकी उत्पत्ति है यातै मतिपूर्वक पणोंको अभाव है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि सम्यक्त्वके तदपेक्षपणौ है कि मति श्रुतकी अपेक्षावानपणौ है यातै । टीकार्थ—प्रश्न—मति अज्ञानके प्रथम सम्यक्त्वकी उत्पत्तिनै होतां संतां युगपत् मति श्रुत ज्ञान परिणाम होय है यातै मतिपूर्वक पणौ श्रुतकै नहीं उत्पन्न होय है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न—कहा कारण ? उत्तर, सम्यक् पणोंके ताकी अपेक्षापणौ है यातै सो ऐसै है कि मति अज्ञानके अर श्रुत अज्ञानके सम्यक् पणौ तो सम्यग्दर्शनकी उत्पत्तिमें एकै काल ही है परन्तु आत्म लाभ तो क्रमवान नहीं है यातै मतिपूर्वक पणौ श्रुतकै पिता पुत्रकै समान योग्य है अर्थात् पिता अर पुत्र ये दोऊ शब्द सापेक्ष है तातै प्रमाणाता एकै काल ही है तथापि आरमलाभ अनुक्रमतै ही है ॥ ८ ॥ तथा प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—मतिपूर्वकत्वाविशेषाच्छ्रुताविशेष इति चेन्न कारणभेदात्तद्भेद सिद्धेः ॥ ९ ॥ अर्थ—मति पूर्वक पणोंका अवशेषतै श्रुतमें अविशेष प्राप्त होय है । उत्तर, सो नहीं है क्योंकि कारणमें भेद है यातै मति श्रुतमें भेदकी सिद्धि है । टीकार्थ—प्रश्न, सर्व प्राणीनिकै श्रुत अविशेष रूप प्राप्त होय है

प्रश्न, काहेतैं ? उत्तर, कारणका अविशेषतैं क्योंकि मतिपूर्वक पणों कारण इष्ट है सो मतिज्ञान सर्वकै अविशेष रूप है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, कारणमें भेद है यातैं मतिज्ञानकै तथा श्रुत ज्ञानकै भेदकी सिद्धि है क्योंकि पुरुष प्रति मतिज्ञानावरण श्रुतज्ञानावरणको लयोपशम रूप कारण बहुत प्रकार भिन्न भिन्न है अर वाकी भेदतैं तथा बाह्य निमित्तका भेदतैं मतिपूर्वक पणोंमें अविशेष होतां संतां भी श्रुतके प्रकर्ष अप्रकर्षको योग है ॥६॥ तथा प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—श्रुताच्छ्रुतप्रतिपत्तेर्लक्षणाव्याप्तिरिति चेन्न तस्योपचारतोमतिवसिद्धेः ॥१०॥ अर्थ—प्रश्न, श्रुततैं श्रुतकी प्रतीति होय है यातैं लक्षणके अव्याप्ति है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि पूर्वश्रुतके उपचारतैं मतिज्ञानपणोंकी सिद्धि है यातैं । टीकार्थ—जा समय कृत संगति पुरुष जो है सो शब्द परिणान पुद्गल स्कन्धतैं ग्रहण किया है दर्शणपद वाक्य आदि भाव जानैं ऐसा अर चञ्ज आदिका विषयतैं अविनाभावी ऐसो अर प्रथम श्रुत विषय भावनें प्राप्त भयो ऐसो घट जो है तातैं जल धारणादि कार्य रूप संबन्धानेन धूमादिकतैं अन्यादिकके समान प्राप्त होय है ता समय श्रुततैं श्रुतकी प्रतीति है या हेतु करि मति पूर्वक लक्षण श्रुतको कह्यो सो अव्याधी है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, वा प्रथम श्रुतके उपचारतैं मतिपणोंकी सिद्धि है यातैं मतिपूर्वक श्रुत जो है सो ही कहुं मति है ऐसै उपचार रूप करिये है अथवा व्यवधानमें पूर्व शब्द वतैं है सो ऐसै है कि मथुरातैं पूव पाटलीपुत्र नगर है इहां ऐसा भाव है कि जैसे मथुरातैं पूर्व और ग्राम नगर केई जे हैं तिनको व्यवधान है कि तो हू पूर्वकी तरफ पाटलीपुत्र है तातैं ऐसा कहिये है कि मथुरातैं पूर्व पाटलीपुत्र है तैसें ही मतिज्ञानतैं श्रुतज्ञान होय है अर वा श्रुत ज्ञानतैं अन्य श्रुतज्ञान होय है तो हू मतिज्ञान पूर्व श्रुतज्ञान होय है ऐसैं कहनेमें दोष नहीं है क्योंकि कहुं साक्षात् मति पूर्व है कहुं परंपरा मति पूर्व है तो हू मतिपूर्व ग्रहण करि ग्रहण करिये है ॥ १० ॥ वार्तिक—भेदशब्दस्य प्रत्येकं परिसमाप्तिर्भुजिवत् ॥ ११ ॥ अर्थ—भेदशब्दकी प्रत्येक

समाप्ति भुविशब्दके समान है। टीकार्थ—जैसे देवदत्त जिनदत्त गुरुदत्त जे हैं ते भोजन करो इहां भोजन करो यो एक शब्द है सो प्रत्येक लगाइये है तैसे ही इहां भी भेद शब्द प्रत्येक संबंधरूप करिये है कि दोग भेद तथा अनेक भेद तथा द्वादश भेदरूप श्रुतज्ञान है ॥ ११ ॥

वार्तिक—तत्रांगप्रविष्टमंगवाह्यं चेति द्विविधमंगप्रविष्टमाचारादि द्वादशभेदं बुद्ध्यातिशयिच्छि-
युक्तगणधारानुस्मृत ग्रंथरचना ॥ १२ ॥ अर्थ—तिनमें अंग प्रविष्ट तथा अंगवाह्यरूप दोगप्रकार
है तिनमें अंग प्रविष्ट तो आचारादि द्वादश भेदरूप है सो बुद्धिका अतिशय रूप च्छि करि-
युक्त गणधर जे हैं तिनकरि स्मरणरूप कीयो ग्रंथ रचन जो है सो अंगप्रविष्ट है। टीकार्थ—
भगवत् अर्हत्सर्वज्ञरूप हिमवन गिरितें निकसी वचनरूप गंगा जो है ताका अर्थरूप विमल जल
करि प्रचालित है अंतःकरण जिनके ऐसे बुद्धिका अतिशयरूप च्छि करि युक्त गणधर जे हैं
तिनकरि अनुस्मरणरूप है ग्रंथरचना जिन विषै ऐसे आचारादि द्वादश प्रकार अंगप्रविष्ट श्रुत
है सो ऐसे कहिये है सो ऐसे है कि आचारांग १ सूत्र कृतांग २ स्थानांग ३ समवायांग ४
व्याख्याप्रज्ञप्त्यंग ५ ज्ञातुधर्म कथांग ६ उपासकाध्ययनांग ७ अंतकृदशांग ८ अनुत्तरोपपादादिक
दशांग ९ प्रश्न व्याकरणांग १० विपाक सूत्रांग ११ दृष्टिवादांग १२ ऐसा नामको धारक द्वादश
अंगरूप श्रुत है। बहुरि और सुनुं कि आचारांगके विषै श्छिका अष्टकरूप तथा पंच महाव्रत
पंच समिति तीन गुणित आदि विकल्परूप चर्याको विधान है। बहुरि सूत्रकृत अंगके विषै ज्ञान
विनय प्रज्ञापना कल्प्य अकल्प्य छेद उपस्थापना व्यवहार धर्मरूप क्रिया प्ररूपण करिये है। बहुरि
स्थान अंगके विषै अनेक धर्मनिको है आश्रय जिन विषै ऐसे पदार्थनिको निर्णय करिये है।
बहुरि समवाय अंगके विषै सर्वपदार्थनिके समवाय चिंतवन करिये है सो द्रव्य क्षेत्रकाल भावरूप
विकल्परि समवाय चार प्रकार है तिनमें धर्मास्तिकाय अधर्मास्तिकाय लोकाकाश एक
जीव ये चारुं पदार्थ जे हैं तिनके तुल्य असंख्यात प्रदेशीपणतें एक प्रमाणकरि द्रव्यनिका

एक रूप होनेतैं द्रव्य समवाय है अर जंबूद्वीप सर्वार्थसिद्धि अप्रतिष्ठान नरक नन्दीश्वर द्वीपकी एक वावड़ी ये व्याहृ क्षेत्र तुल्य योजन् एक लक्ष्ययोजन चौड़ाईका प्रमाणकरि क्षेत्रका एक रूप होनेतैं क्षेत्र समवाय है अर उत्सर्पिणी अवसर्पिणी कालके तुल्य दश कोटाकोटी सागरोपम प्रमाण है यातैं काल एक रूप होवातैं काल समवाय है अर जायिक सम्यक्त्व केवलज्ञान केवल दर्शन यथाख्यात चारित्र इन ब्यारनिका जो भाव ताको जो अनुभव ताका तुल्य अनंत प्रमाण पणातैं भावका एक रूप होवातैं भाव समवाय है । बहुरि व्याख्या प्रज्ञप्ती अंगके विषै जाकरि व्युत्पत्ति रूप करिये कि व्याख्यान करिये सो व्याकरण करिये है ती व्याकरण संबंधी साठि हजार प्रश्न ऐसे हैं कि जीव है या जीव नहीं है इत्यादि निरूपण करिये है । बहुरि ज्ञातृधर्म कथा अंगके विषै आख्यान कहिये दिव्यध्वनि अर उपाख्यान कहिये गणधरादिकृत उपदेश तिनका बहुत प्रकार जे हैं तिनको कथन है । बहुरि उपासकाध्ययन अंगमें श्रावक धर्मको लक्षण है । बहुरि अंतकृत-दशांगके विषै जिनमें संसारको अंत कियो ते अंतकृत कहिये ते नामि १ मतंग २ सोमिल ३ रामपुत्र ४ सुदर्शन ५ यमलीक ६ बलीक ७ निष्कंवल परलांबष्ट ८ पुत्र १० ए दश बर्द्धमान तीर्थ-करका तीर्थके विषै होत भये अर ऐसे ही ऋषभादिक तेईस तीर्थकरनिके तीर्थके विषै और और दश दश मुनीश्वर दश दश दारुण उपसर्गनें जीति समस्त कर्मका ज्यतैं अंतकृत कहिये है अर अंतकृत दश दश जामें वर्णन करिये सो अंतकृतदशांग है अथवा अंतकृत जे हैं तिनकी जो व्यवस्था सो अंतकृतदशांग है कहिये है अर याके विषै ही अर्हत् आचार्यनिकी विधि तथा साधुनिकी विधि वर्णन करिये है । बहुरि औपपादिक दशांगके विषै उपपाद जन्म है प्रयोजन जिनके ते ये औपपादिक कहिये है अर विजय वैजयंत अपराजित सर्वार्थसिद्धि नामा पांच अनु-त्तर विमान है और अनुत्तरनिके विषै औपपादिक जे हैं ते अनुत्तरोपपादिक कहिये है ते ऋषिदास १ धन्य २ सुनक्षत्र ३ कार्तिक ४ नंद ५ नंदन ६ शालिभद्र ७ अभय ८ वारिबेण ९ चिलातपुत्र १०

ये दश वर्द्धमान तीर्थकरका तीर्थके विषे होत भये अर ऐसे ही ऋषभादिक त्रयोविंशति तीर्थ-
करनिका तीर्थके विषे और और दश दश मुनीश्वर दश दश उपसार्गनिने जीति
विजयादिक अनुत्तर विमाननिके विषे उत्पन्न होय है ऐसे यके विषे भी अनुत्तरोपपादिक दश
वर्णन करिये है सो अनुत्तरोपपादिक दशांग है अथवा अनुत्तरोपपादिक जे हैं तिनकी जो दशा सो
अनुत्तरोपपादिक दशा कहिये ऐसा अनुत्तरोपपादिक दशांगके विषे तिनकी आयु तथा विक्रिया
संबंधी अनुबंध विशेष वर्णन करिये है। बहुरि प्रश्न व्याकरण अंगके विषे आक्षेप जो स्थापन
अर विज्ञेप जो खंडन तिन करि हेतु नयके आश्रित प्रश्न जे हैं। तिनको व्याख्यान है सो प्रश्न
व्याकरण है ता विषे लौकिक वैदिक अर्थिनिको निर्णय है। बहुरि विपाक सूत्र अंगके
विषे सुकृतदुःकृत जे हैं तिनको विपाक चिंतवन करिये है। बहुरि द्वादशमूं अङ्ग इष्टिवाद
है ताके विषे कौत्कल १ कांठे चिद्धि २ कौशिक ३ हरि ४ श्मश्रु ५ मांछ ६ पिक ७ रोमत
८ हारीत ९ मुंडशलायन १० आदि क्रियावाद दृष्टिनिके एक सौ अस्सी भेद वर्णन करिये
है अर मारीच १ कुमार २ कपिल ३ उलूक ४ गार्ग्य ५ व्याध ६ भृति ७ वाठलि ८ माठर ९
मौद्गलायन १० आदि अक्रियावाद दृष्टिनिके चौरासी भेद वर्णन करिये है अर शकल्प १
बालकल २ कृथुमे ३ सात्यमुद्रि ४ नारायण ५ कठ ६ माध्यंदिन ७ मौद ८ पैपलाद ९ बादरायण
१० आचष्टीकृत १० घेरिकायन ११ वसु १२ जैमिनि १३ आदि अज्ञान कुष्ट्टीनिके सड़सठि
भेद वर्णन करिये है। अर वशिष्ठ १ पाराशर २ जतुकर्णि ३ वाल्मीकि ४ रोमार्षि ५
सत्य ६ दत्त ७ व्यास ८ एलापुत्र ९ उपमन्यव १० इंद्रदत्त ११ अयस्थून १२ आदि वैनयिक
दृष्टीनिके बत्तीस भेद वर्णन करिये है ये तीनसे तिरससि ३६३ मिथ्यावादी जे हैं तिनको प्ररूपण
तथा खंडन दृष्टिवाद अंगमें करिये है। सो दृष्टिवाद पांच प्रकार है कि परिकर्म १ सूत्र २
प्रथमात्रुयोग ३ पूर्वगत ४ बृल्लिका पांच हैं, तिनमें पूर्वगत चतुर्दश प्रकार है कि उत्पाद पूर्व १

अग्रायणी पूर्व २ वीर्यप्रवाद पूर्व ३ अस्तिनास्ति प्रवाद पूर्व ४ ज्ञान प्रवाद पूर्व ५ सत्य प्रवाद पूर्व ६ आत्मप्रवाद पूर्व ७ कर्म प्रवादपूर्व ८ प्रत्याख्यानामधेय पूर्व ९ विद्यानुवादपूर्व १० कल्याणनामामधेय पूर्व ११ प्राणवायु पूर्व १२ क्रिया विशालपूर्व १३ लोकविंदुसार पूर्व १४ तिनमें काल पुद्गल जीव आदिकै जा समय जहां जैसे पर्यायकरि उत्पाद होय है सो तहां वर्णन करिये है सो उत्पादपूर्व है । बहुरि क्रियावादादिकनिकी प्रक्रिया जा विषै वर्णन करिये है सो अग्रायणी है अर अङ्गादिकनिका स्व समवाय तथा विषय जहां कब्यो है सो अग्रायणी पूर्व है । बहुरि छद्मस्थनिको वीर्य तथा केवलीनिको वीर्य बहुरि सुरेंद्रनिकी तथा दैत्यनिकै अधिपतिनिकी ऋद्धि अर नरेंद्र चक्रधर बलदेव आदि जे हैं तिनकी ऋद्धि अर द्रव्यनिको वीर्यलाभ अर सम्यक्त्वको लक्षण जहां कब्यो है सो वीर्य प्रवाद नाम पूर्व है । बहुरि पंच अस्तिकायनिको अर्थ और नय जे हैं तिनको अर्थ अर अनेक पर्यायनि करि यो है यो नहीं है इत्यादि समस्तपणां करि जहां प्रकाशित है सो अस्तिनास्तिप्रवाद है अथवा जहां छहू ही द्रव्यनिको भाव अभाव पर्याय विधि करि तथा उभय नय करि वशोक्त अर अर्पित अनर्पितकरि सिद्ध ऐसैं जे स्व पर पर्याय तिनकरि जहां निरूपण करिये सो अस्तिनास्ति प्रवादपूर्व है । बहुरि पंच ज्ञाननिको जो प्रादुर्भाव ताको जो विषय ताकै आयतनरूप ज्ञानी तिनका तथा अज्ञानीनिका इंद्रियनिकी प्रधानता करि जहां ज्ञानको विभाग वर्णन कीयो है सो ज्ञानप्रवादपूर्व है । बहुरि जहां वचन गुप्ति तथा वचनका जे संस्कार तिनका कारण तथा वचनको प्रयोग तथा द्वादश भाषा तथा वक्ता तथा अनेक प्रकार मूषाभिधान दश प्रकार सत्यको सद्भाव प्ररूपित है सो सत्य प्रवाद है । तिनमें वचन गुप्ति तो आगे कहेंगे अर वचन संस्कारका कारण शिर कंठ आदि अष्ट स्थान है अर वचन प्रयोग शुभ अशुभ लक्षण रूप आगे कहेंगे अर अभ्याख्यान १ कलह २ पैशुन्य ३ असंबद्ध प्रलाप ४ रति ५ अरति ६ उपधि ७ निकृति ८ अप्रणति ९ मोष १० सम्यग् ११ मिथ्यादर्शन स्वरूपिका १२ ऐसैं भाषा द्वादश प्रकार है । तिनमें यो या हिंसादिक

कर्मको कर्ता है अर यो या विरता विरतको कर्ता है ऐसैं कहना जो है सो अभ्याख्यान भाषा है । अर कलह भाषा प्रसिद्ध है ही । अर पीछैतें दोषका प्रकट करना जो है सो पैशून्य भाषा है । अर धर्म काम मोक्षरूप प्रयोजनतैं नहीं मिलावनी जो है सो अतंबद्ध प्रलाप भाषा है । अर शब्द आदि विषयके विषैं तथा देश आदिके विषैं प्रतीति की उत्पन्न करन वारी वाणी जो है सो रति भाषा है अर तिनके विषैं हो द्वेषकू उपजावनें वाली वाणी जो है सो अरति भाषा है । अर जा वाणीनैं सुणिकरि ग्रहका उपार्जन रक्षण आदिकैं विषैं उद्यमी होय सो उपधि भाषा है जा वाणीनैं सुणिकरि वणिक् व्यवहारके विषैं निवृत्तिमें प्रवीण आत्मा होय सो निकृति भाषा है । अर जा वाणीनैं सुणिए करि तपविज्ञान करि अधिक जे हें तिनमें भी नहीं प्रणाम करै सो अप्रणति भाषा है । अर जा भाषानैं सुणिकरि चौरोके विषैं प्रवर्तैं सो मोष भाषा है । अर जो वाणी सम्यग् उपदेश कू देनेवारी है सो सम्यग्दर्शन भाषा है । अर जो मिथ्या उपदेशकू देनेवारी है सो मिथ्यादर्शन भाषा है, ऐसैं द्वादश भेदरूप भाषा जाननी अर अप्रगट है वक्ता पणांकी पर्याय जिनके ऐसैं वक्ता द्वीन्द्रियादिक है । अर द्रव्य चैत्र काल भावके आश्रय अनेक प्रकार अनृत है अर दश प्रकार सत्यको सद्भाव है सो नाम १ रूप २ स्थापना ३ प्रतीति ४ संवृत्ति ५ संयोजना ६ जनपद ७ देश ८ भाव ९ समय १० ऐसैं सत्यका भेद करिये है । तिनमें सचेतन अचेतन द्रव्यका अर्थनैं नहीं होत सतैं भी जो व्यवहारके निमित्त संज्ञा करना है सो नाम सत्य है जैसैं इन्द्र इत्यादि संज्ञा जो है सो व्यवहारमें सत्य है । अर जो पदार्थकू नहीं निकट होतसतैं भी रूप मात्र करि कहिये सो रूप सत्य है सो जैसैं चित्र पुरुष आदिकैं विषैं चैतन्योपयोगादिक प्रयोजननैं नहीं विद्यमान होतसतैं भी पुरुष है इत्यादिक है । अर अर्थनैं नहीं विद्यमान होत सतैं भी द्यूत कर्ममें अत्र निचेपादिककैं विषैं कार्यके निमित्त स्थापन कियो सो स्थापना है । अर आदिमान अनादिमान जे औपशमिकादिक भाव तिननैं प्रतीतकरि जो वचन प्रवर्तैं सो प्रतीति सत्य है याकैं उदाहरण

सांनिपातिक भाव कहेंगे तहांतें जानना अर जो लोकके विषे संकोच रूप करि ग्रहण कियो वचन है सो संचृत्ति सत्य है सो जैसे पृथ्वी आदि अनेक कारण पणानें होतां संता भी पंकमे उत्पन्न भयो सो पंकज है इत्यादि अर धूम चूर्ण वास अनुलेपन प्रघर्षणके विषे तथा पट्टमाकर हंस सवतोभद्र कौचव्यूह आदिके विषे तथा सचेतन अचेतन द्रव्यनिका यथा भाग विधि रचनाको प्रगट करने वारो जो वचन है सो संयोजना सत्य है। अर वत्सीस हजार देश आर्य अनार्य भेद रूप जे हैं तिनके विषे धर्म अर्थ काम मोच रूप व्याहं पुरुषार्थनिकू प्राप्त करने वारो जो वचन है सो जनपद सत्य है। अर ग्राम नगर राज गण पाखंड जाति कुल आदिके जे धर्मनिको उपदेशक वचन है सो देश सत्य है। अर ब्रह्मस्थ ज्ञानीके द्रव्यका याथात्म्यको अदर्शन है तो हू संयमीके तथा संयतासंगतके निज गुणका परिपालनके अर्थ यो प्राशुक है यो अप्राशुक है इत्यादि जो वचन है सो भाव सत्य है अर आगम गम्य भिन्न नियम रूप षट् प्रकार द्रव्य जे हैं तिनको पर्यायनिको यथावत् प्रकाश करनवारो जो वचन सो समय सत्य है ऐसे दश प्रकार सत्य है। बहुरि जहां आत्माका अस्तित्व पणां नास्तित्वपणां नित्यत्वपणां अनित्यपणां कर्त्ता पणां भोक्ता पणां आदि धर्म अर षट् जीवनिकायके भेद युक्तितें दिखाया है सो आत्मप्रवाद पूर्व है। बहुरि जहां कर्मनिका बंध उदय उपशम निर्जरा जे हैं तिनके पर्याय अर विषाक तथा प्रदेश तथा अधिकरण तथा जघन्य मध्यम उत्कृष्ट स्थिति दिखाये हैं सो कर्म प्रवाद पूर्व है। बहुरि जहां व्रत नियम प्रतिक्रमण प्रति लेखना तप कल्प उपसर्ग अचार प्रतिक्रमा विराधना आराधना तथा आराधनकी विशुद्धिको उपक्रम तथा मुनिपणांको कारण तथा परिमित अपरिमित द्रव्य भाव जे हैं तिनको प्रत्याख्यान वर्णन कियो है सो प्रत्याख्यान नामधेय पूर्व है। बहुरि जहां समस्त विद्या अर अष्ट महा निमित्त अर तिनको विषय अर रज्जु राशिकी विधि तथा क्षेत्र श्रेणी तथा लोककी प्रतिष्ठा कहिये आधार तथा संस्थान तथा समुद्धात आदि कहिये है सो

विद्यानुवाद पूर्व है। ताकै विषै अंगुष्ठ प्रसेना नामानें आदि लेय सातसै तो अल्प विद्यानिको अर रोहिणीनै आदिलेय पांचसै महा विद्यानिको विषय अर अंतरिज १ भौस २ अंग ३ स्वर ४ स्वप्न ५ लक्षण ६ व्यंजन ७ छिन्न ८ ये आठ महा निमित्त ज्ञान जे हैं तिनको विषय जो है सो लोक है। अर जहां वस्त्रका सूतकै समान अथवा चर्मका अवयवके समान आनपूर्वी करि ऊर्ध्व अध तिर्यक् व्यवस्थित असंब्यात आकाशका प्रदेशकी भूमि है ते श्रेणी कहिये। अर अलो-काकाश अनंतो जो है ताका बहु मध्यके विषै सुप्रतिष्ठक कहिये ठौरा जो है ताका संस्थानके समान संस्थान वान लोक है तामें ऊर्ध्वलोक तो मृदंगकी आकृति है अर अधोलोक वेत्रासन जो कुर्सी ताकी आकृति है अर मध्यलोक भालरिके आकृति है। सो तनुवातलय करि वेष्टित ऊर्ध्व अधः तिर्यक्के विषै चहुं तरफ वेष्टित है अर चतुर्दश रज्जू प्रमाण लंबो है अर मेरु १ प्रतिष्ठ २ वज्र ३ वैडूर्य ४ पटल ५ अन्तर ६ रुचक ७ सांस्थित ८ इन नामके धारक अष्ट आकाशके प्रदेश हैं सो लोकको मध्य है। अर लोकका मध्यतै यावत् ऐशान स्वर्गको अंत है तावत् ब्योह रज्जू है। अर माहेंद्र स्वर्गका अन्तमें तीन रज्जू है। अर ब्रह्म लोकका अन्तमें साढा तीन रज्जू है। अर कापिष्ठ स्वर्गका अन्तमें च्यार रज्जू है। अर महाशुक्र स्वर्गका अन्तमें साड़ी च्यार रज्जू है। अर सहस्रार स्वर्गका अन्तमें पांच रज्जू है। अर प्राणत स्वर्गका अन्तमें साढ़े पांच रज्जू है। अर अच्युत स्वर्गका अन्तमें छह रज्जू है। अर लोकका अन्तमें सात रज्जू है। बहुरि तैसैं ही लोकका मध्यतै नीचे यावत् शर्करा पृथिवीको अन्त है तावत् एक रज्जू है तातै नीचे पांच पृथिवीनिकै प्रत्येक एक एकका अन्त अन्तमें एक एक रज्जू वृद्धिनै प्राप्त भई है तातै नीचै तमस्तम प्रभा पृथिवीतै लोक पर्यंत एक रज्जू है ऐसैं नीचे सात रज्जू है। बहुरि या लोकके घनोदधि घनवात तनुवातका वलय तीन है इन करि यो सर्व लोक सर्व तरफतै वेष्टित है। अर लोकके नीचे तथा लोककी दिग विदिग् पार्श्ववर्ती कलंकल नामा सातमी पृथ्वी

पर्यंत तीन ही वातवलयनिको प्रत्येक विस्तार बीस बीस हजार योजन है। अर ताकै उपरि अनुक्रमतै हानिका वशतै तिर्यग्लोक वर्ती आठ दिशा चिदिशा संबंधी पार्श्वके विषै प्रत्येक तीन ही वलय पंच च्यार तीन योजन विस्तीर्ण है। बाहुरि वाकै उपरि वृद्धिका वशतै ब्रह्मलोकमें आठ ही दिशा विदिशाके विषै प्रत्येक तीन ही वलय सात पांच च्यार योजन विस्तीर्ण है। बाहुरि वाके उपरि हानिका वशतै लोकका अग्रके विषै आठ ही दिशा विदिशा संबंधी पार्श्वके विषै प्रत्येक तीन ही वलय पांच च्यार तीन योजन विस्तरण दंड वलय है। बाहुरि नीचै तीन ही वलय ऐसे है कि उपरि लोकका अग्रके विषै घनोदधिको तो विस्तार दोयकोश अर तनुवातको विस्तार किंचिद् घटि एक कोश प्रमाण है। बाहुरि नीचे कलंकल नामा सातमी पृथ्वीका पर्यंतके समीप घनोदधिको तो विस्तार सात योजनको है अर घनवातको विस्तार पांच योजनको अर तनुवातको विस्तार च्यार योजनको है। भावार्थ—लोकका मूलतै कलंकल नामा सातमी पृथ्वी पर्यंत तो बीस बीस हजार योजनको प्रत्येक विस्तार पूर्व कबहो है अर वा पर्यंततै उपरि सात पांच च्यार योजनको इहां कबहो है। अर अधो लोक मूलके विषै दिशा विदिशामें चौड़ो सात रज्जु है अर तिर्यक् लोकके विषै एक रज्जु चौड़ो है अर ब्रह्मलोकके विषै पांच रज्जु चौड़ो है अर लोकका अग्रके विषै एक रज्जु चौड़ो है। बाहुरि लोकके विषै चौड़ो एक रज्जु अर षट् रज्जुका सातसा भाग है ता पीछें एक राजू नीचे जाय बालुका पृथ्वीका अन्तके विषै दोय राजू अर पांच रज्जुका अन्तमें सात भाग चौड़ै है ता पीछें एक रज्जु नीचे अवगाहन करि पंक प्रभाका अन्तके विषै तीन रज्जु अर च्यार रज्जुका सात भाग चौड़ो है ता पीछें एक राजू नीचे अवगाहन करि धूम प्रभाका अन्तमें च्यार रज्जु अर तीन रज्जुका सप्त भाग चौड़ो है। ता पीछे एक रज्जु नीचे अवगाहन करि तम प्रभाका अन्तमें पांच रज्जु अर दोय रज्जुका सप्त भाग चौड़ो है ता पीछें एक रज्जु नीचे अवगाहन करि तमस्तम प्रभाका अन्तमें षट्

रज्जू अर एक रज्जूका सात भाग चौड़ो है ता पीछें एक रज्जू नीचे अवगाहन करि कलंकलका अन्तमें सात रज्जू चौड़ो है । बहुरि वज्र तल जो लोकको मध्य तातैं ऊपरि एक रज्जू उल्लंघन करि दोय रज्जू अर एक रज्जूका सात भाग चौड़ो है ता पीछें एक रज्जू उपरि उल्लंघन करि तीन रज्जूका सात भाग चौड़ो है ता पीछें एक रज्जू उपरि उल्लंघन करि च्यार रज्जू अर तीन रज्जूका सात भाग चौड़ो है ता पीछें ऊर्ध्व रज्जू उपरि उल्लंघन करि च्यार रज्जू अर तीन रज्जूका सात भाग चौड़ो है ता पीछें एक रज्जू उपरि उल्लंघन करि पांच रज्जू चौड़ो है ता पीछें ऊर्ध्व रज्जू उपरि उल्लंघन करि च्यार रज्जू अर तीन रज्जूका सात भाग चौड़ो है ता पीछें एक रज्जू उपरि उल्लंघन करि दोय रज्जू अर एक रज्जूका सात भाग चौड़ो है ता पीछें एक रज्जू उपरि उल्लंघन करि लोकका अन्तके विषैं एक रज्जू चौड़ो है या रज्जू विधि है । बहुरि हंति धातुके गमन क्रियावान पणतैं आत्म प्रदेशनिको एकत्र होय बाहिर उद्गमन होय सो समुद्रघात है सो सात प्रकार है तिनके नाम वेदना १ कषाय २ मारणांतिक ३ तेजो ४ विक्रिया ५ आहारक ६ केवली सात विषयनिका भेदत ये नाम है । तिनमें वात आदितैं उत्पन्न भया रोगका तथा विष आदि द्रव्यका सर्वधतैं उत्पन्न भया संताप करि ग्रहण करी वेदनाको कियो वेदना समुद्रघात होय है । अर बाह्य अभ्यंतर कारणकी उत्कर्षता करि उत्पन्न भया क्रोधादिकको कियो कषाय समुद्रघात होय है । अर उपक्रम अनुक्रम रूप आयुका ब्य करि प्रगट भयो है मरणांत प्रयोजन जा विषैं सो मारणांतिक समुद्रघात होय है । अर जीवनिका अनुग्रह तथा उपघात करनेमें समर्थ एसो तेजस शरीर जो है ताका रक्वा निमित्त जो है सो तेजस समुद्रघात है । अर एकत्व तथा पृथक्त्व रूप नाना प्रकार विक्रिया मई शरीरका तथा वचनका प्रचार प्रहरण आदि विक्रियाको है प्रयोजन जा विषैं सो वैक्रियक समुद्रघात है । अर उक्त विधिकरि अल्प साव्य पूर्वक सूक्ष्म अर्थको ग्रहण है प्रयोजन जा-विषैं ऐसा आहारक शरीरकी रचनाके अर्थ

आहारक समुद्घात है। अर वेदनीय कर्मका बहुपणतै तथा आयु कर्मका अल्प पणतै अना-भोग पूर्वक कहिये विना भोग कीया ही वेदनीय कर्मकी स्थितिने आयु कर्मकी स्थितिकै समान करवा निमित्त द्रव्य खभाव पणतै सुरा द्रव्यको भाग वेग बुदबुदानिका प्रगट होना तथा उपशम होनाके समान देहने तिष्ठता आत्म प्रदेशनिको बाहिर निकासन जो है सो केवलि-समुद्घात है। अर आहारक समुद्घात तथा मारणांतिक समुद्घात तो एक दिशामें ही प्रवर्तने वारे हैं क्योंकि आत्मा आहारक शरीरने स्वतो संतो श्रेणी गति पणतै एक दिशा संबंधी असंख्यात आत्म प्रदेशनिते बाहिर निकसि करि एक हाथ प्रमाण आहारक शरीरने रचै है क्योंकि अन्य क्षेत्रमें समुद्घात करनाका कारणको अभाव है यतै। अर यानै जहां नरकादिक क्षेत्रमें उत्पन्न होतों है तहां ही मारणांतिक समुद्घात करि आत्म प्रदेश एक दिशावर्ती निकसै है अन्य क्षेत्रमें नहीं निकसै है यतै दोऊ एक दिशावर्ती है अर्थात् आहारक तो निकट वर्ती जा क्षेत्रमें केवली भगवान विद्यमान है ता ही क्षेत्रके सन्मुख जाय है अर मारणांतिक जा क्षेत्रमें उत्पन्न होतों है ताही क्षेत्रके सन्मुख जाय है ततै अन्य क्षेत्रमें जाव-नेका कारणको अभाव कह्यो है। अर अवशेष पानूं समुद्घात छहूं दिशावर्ती है। यतै वेदना-दिक समुद्घातका वशतै बाहिर निकस्या आत्म प्रदेशनिको पूव पश्चिम दक्षिण उत्तर ऊर्ध्व अधः ये ही छहूं दिशा जे हैं तिनकै विषे गमन इष्ट है क्योंकि आत्म प्रदेशनिकै श्रेणी गति पणतै है यतै। वेदना १ कषाय २ मारणांतिक ३ तेजः ४ वैक्रियिक ५ आहारक ६ ये षट् समुद्घात तो संख्यात समय वर्ती है अर केवलि समुद्घात अष्ट समयवर्ती है सो दंड, कपाट, प्रतर, लोकपूर्ण ये च्यार कर्म तो च्यार समयमें करै है। बहुरि प्रतर कपाट दंड स्व शरीरमें पीछो प्रवेश ये च्यार कर्म च्यार समयमें करै है। ऐसैं समुद्घात जानना। बहुरि जहां रवि शशि ग्रह नचत्र तारा गण जे हैं तिनको चार उपपाटि गति तथा विपर्यय गति फल जे हैं तिनमें तथा

शकुनको कथन तथा अर्हत् ब्रह्मदेव वासुदेव चक्रधर आदिके गर्भावतार आदि महा कल्याणनिर्णय कहै हैं सो कल्याण नामधेय पूर्व है। बहुरि जहां काय चिकित्सा आदि अष्टांग आयुर्वेद तथा प्रथ्वी आदि भूतनिका कर्मको अनुक्रम तथा सर्प आदि जंगम जीवतिका कर्मको अनुक्रम तथा प्राणपान कहिये श्वासोच्छ्वासको विभाग शुभाशुभ रूप विस्तार करि वर्णन कियो है सो प्राणवायु पूर्व है। बहुरि जहां वहत्तरि संख्या प्रमाण लेखन आदि कला अरु स्त्रियांका चौसठि संख्या प्रमाण गुण अरु समस्त शिष्य कर्म अरु काव्यके गुण दोष क्रिया तथा छंदकी स्वना अरु क्रिया अक्रियाका फनका उपभोक्ता वर्णन कियो है सो क्रिया विशाल पूर्व है। बहुरि जहां अष्ट तो द्यवहार अरु च्यार बीज अरु परिकर्म राशिकी क्रियाको विभाग अरु और सर्व श्रुतकी संपत्ति कही है सो लोक विदुसार पूर्व है। ऐसे द्वादश अंगनिको स्वरूप जानौ अरु अङ्गनिके पदनिकी संख्या तथा पदका प्रमाण गोमहसारकी वचनिका तैं तथा अन्य ग्रंथ तैं जानना। वार्तिक—आरातीयाचार्यकृतांगार्थप्रस्थासन्नरूपमगवाह्यम् ॥ १३ ॥ अर्थ—अङ्गवारीनितैं पीछे भये जे आरातीय अचार्य तिनके बनाये अङ्गनिके अर्थनिका संज्ञेप रूप जे हैं ते अङ्गवाह्य है। टीकार्थ—जो गणधरनिके शिष्य प्रति शिष्य भये तथा जान्यु है श्रुतार्थको तत्व जिननैं ऐसैं आरातीय जे हैं तिननैं काल दोषतैं अल्प बुद्धि अल्प आयु अल्प बलवान जे हैं तिन प्राणीनिका अनुग्रहके निमित्त संज्ञेप रूप अङ्गनिका अर्थको तथा वचनको हे स्थापन जागैं ऐसो जो उपनिबद्ध कहिये रचना रूप कियो सो अङ्गवाह्य है ॥ १३ ॥ वार्तिक—तदनेकविधं कालिकोत्कालिकादिविकल्पम् ॥ १४ ॥ अर्थ—सो अङ्गवाह्य कालिक उत्कालिक विकल्पतैं अनेक विकल्प रूप है। टीकार्थ—सो अङ्गवाह्य कालिक उत्कालिक रूप अनेक प्रकार हे तिनमें कितनेक तो स्वाध्यायके समयमें नियत काल रूप कालिक है कि समयके समयमें ही ही पठन पाठनके योग्य है अरु कितनेक अनियत काल रूप उत्कालिक है कि सवें समयमें ही

पठन पाठनके योग्य है इत्यादिक विकल्प है यातें अर तिनके भेद उत्तराध्ययन आदि अनेक प्रकारके हैं ॥ १४ ॥ इहां वादी कहै है कि सूत्रकारने अनुमानादिकनिको भिन्न उपदेश नहीं कियो ताको कहा प्रयोजन है ? उत्तर रूप वार्तिक—अनुमानादीनां पृथगनुपदेशः श्रुतावरोधात् ॥ १५ ॥ अर्थ—अनुमानादिकनिको भिन्न उपदेश नहीं है सो श्रुतज्ञानमें अंतरभूत है यातें नहीं है । टीकार्थ—जातें ये अनुमानादिक जे हैं ते श्रुतज्ञानमें अन्तरगत होय है तातें तिनको पृथक् उपदेश सूत्रकार नहीं कियो है सो ऐसै है कि प्रत्यक्षपूर्वक तीन प्रकार अनुमान है तिनके नाम ये है कि पूर्ववत् १ शेषवत् २ सामान्यतोद्घट ३ तिनमें जाँ अश्रितै निक सतो धूम पूर्व देख्यो सो प्रसिद्ध अग्नि धूमका संबंध करि ग्रहण कीयो है संस्कार जाँ ऐसो पुरुष पीछे धूमका दर्शनतै इहां अग्नि है ऐसै पूर्ववत् अग्निने ग्रहण करै है यातें पूर्ववत् अनुमान है । बहुरि तैसै ही जाने पूर्व विषाण विषाणीको संबंध जान्यो है ताके विषाणको रूप देखि यातें विषाणीके विषै अनुमान होय सो शेषवत् अनुमान है । बहुरि तैसै ही देवदत्तकी देशांतरमें प्राप्ति गति पूर्वक देखि संबंधंतर कहिये गतिको संबंधी जो देवदत्त तातें अन्य सूर्य जो है ताकै विषै देशांतर प्राप्तिका दर्शनतै अत्यन्त परोक्ष जो गति ताको अनुमान है सो सामान्य तो दृष्ट अनुमान है सो ये तीन ही अनुमान अपनै प्रतीति उत्पन्न करनेके समयमें तो अनक्षर श्रुत रूप है अर परके प्रतीति उत्पन्न करनेके समयमें अक्षर श्रुत रूप है । बहुरि तैसै गौ है तैसै ही गवय है केवल सास्ना जो गलकंबल ता करि रहित ही है ऐसै उपमान प्रमाण जो सो भी स्व परकी प्रतीति रूप विषय पणतै अक्षर अनक्षर स्वरूप श्रुतके विषै अन्तरगत होय है । बहुरि शब्द प्रमाण भी श्रुत ही है क्योंकि भगवान ऋषभ देव ऐसै कहै है या प्रकार परंपरतै आया पुरुषागमतै या समय वर्तीनिको वचन भी ग्रहण करिये है यातें श्रुतमें अन्तरभाव होय है । बहुरि प्रकृतितै पुष्ट पुरुष दिवसमें नहीं भोजन करै है अर जीवै है ऐसा वचनमें

अर्थने प्राप्त होय है कि रात्रिमें भोजन करे है ऐसैं अर्थापत्ति प्रमाण है अर चार प्रस्थको एक आढक होय है ऐसो ज्ञान होत संतै आढकनें देखि कहै है कि अर्द्ध आढकको कोद्रव संभवै है ऐसैं प्रतिपत्ति प्रमाण संभवै है। बहुरि तृण गुल्म आदिके सचिक्कण पत्रफल आदिको अभाव देखि अनुमान करिये है कि इहां निश्चय करि मेघ नहीं वष्यो है ऐसैं अभाव प्रमाण है। ये अर्थापत्ति आदि सूत्रमें नहीं कहे जे हैं तिनको भी अनुमानके समान पूर्ववत् श्रुतमें अंतरभाव होय है ऐसैं पर्योच प्रमाण तो व्याख्यान कीयो अबैं प्रत्यक्ष ज्ञान कहने योग्य है सो दोय प्रकार है तिनमें प्रथम देश प्रत्यक्ष है दूसरो सकल प्रत्यक्ष है, तहां अवधिज्ञान मनः-पर्यय ज्ञान तो देश प्रत्यक्ष है अर केवलज्ञान सकल प्रत्यक्ष है ॥ १५ ॥ २० ॥ अबैं इकवीसमा सूत्र की उरथानिका लिखिये है कि ऐसैं ही है तो तीन प्रकारका प्रत्यक्ष की आदिमें प्रथम यो अवधि-ज्ञान है सो ही व्याख्यान करने योग्य है। इहां उत्तर कहिये है कि याको लक्षण कह्यो है कि आरमाके प्रशाद विशेषनें होतां सतां सार्थक संज्ञा करवातैं अवधीयते कहिये मर्याद करिये है सो अवधिज्ञान है। प्रश्न, जो ऐसैं है तो वाकै भेद कहनो योग्य है? उत्तर कहिये है कि भवप्रत्यय अर-गुण प्रत्यय भेदतैं तथा देशावधि सर्वावधिभेदतैं अवधिज्ञान दोय प्रकार है। प्रश्न, जो ऐसैं है तो देशावधि १ परमावधि २ सर्वावधि रूप त्रिविध पणौं नहीं उत्पन्न होय है? उत्तर, यो दोष नहीं है क्योंकि सर्व शब्दकै निरवशेष वाची पणौं है यातैं सर्वावधिनें अपेक्षा करि परमावधिकै देशावधि पणौं ही कहै है तिनमें जो यो भवप्रत्यय है ताका प्रतिपादनके आर्थि सूत्रकार कहै है।

सूत्रम्—

भवप्रत्ययोऽवधिदेवनारकाणाम् ॥ २१ ॥

अर्थ—भव है कारण जानें ऐसो अवधि देव और नारकीनिकै होय है। प्रश्न, भव ऐसैं कहिये

हे सो भव नाम कहा है ? उत्तर रूप वार्तिक—आयुर्नामकर्मोदयविशेषा पादितपर्यायो भवः ॥ १ ॥ अर्थ—आयु कर्म अर नाम कर्मका उदय विशेष ग्रहण कीयो पर्याय जो हे सो भव है ॥ टीकार्थ—आत्माके पर्याय है सो आयुका अर नामका उदय विशेषतै तथा अवशेष कारण की अपेक्षातै प्रकट होय है सो साधारण लक्षण भव है ऐसै कहिये है ॥ १ ॥ वार्तिक—प्रत्ययशब्दस्यानेकार्थसंभवे विज्ञातो निमित्तार्थगतिः ॥ २ ॥ अर्थ—प्रत्यय शब्दका अनेक अर्थ संभवतां संता भी वक्ताकी इच्छातै निमित्त अर्थकी प्राप्ति है । टीकार्थ—यो प्रत्यय शब्द अनेकार्थ रूप है कि कहूं ज्ञान अर्थ में प्रवर्तै है सो जैसे “अर्थाभिधानप्रत्ययः” याको अर्थ ऐसो है कि अर्थ अभिधान अर प्रत्यय कहिये ज्ञान है । बहुरि कहूं शपथ अर्थमें प्रवर्तै है सो जैसे “पर द्रव्यहरणादिषु सत्यु पालंभे प्रत्ययोऽनेन कृतः” याको अर्थ ऐसो है कि पर द्रव्यहरण आदिके विषै उपालभने होतां संता यानै शपथ कियो है । बहुरि कहूं हेतु अर्थमें प्रवर्तै है सो जैसे “अविद्या प्रत्ययाः संस्काराः” याको अर्थ ऐसो है कि अविद्या हे कारण जिननै ऐसै संस्कार है तिनमें वक्ताकी इच्छातै इहां निमित्त अर्थ जानने योग्य है यातै भव है प्रत्यय कहिये निमित्त जानै सो भव प्रत्यय है ॥ २ ॥ वार्तिक—व्योपशुभाभाव इति चेन्न तस्मिन्सति सद्भावात् खे पतत्रिगतिवत् ॥ ३ ॥ अर्थ—प्रश्न, भवनें निमित्त होत संते व्योपशुभकै निमित्त पर्यांको अभाव होय है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि व्योपशुभनें होतां संता भवको सद्भाव होय है यातै आकाशमें पचीकी गतिके समान है । टीकार्थ—जां वहां भव निमित्त अवधि है तो कर्मको व्योपशुभ निमित्त है ऐसै कहनो अनर्थक है ? उत्तर, सो नहीं है ? प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, व्योपशुभनें होतां संतां भवका सद्भावातै भव निमित्त कहिये है सो आकाशमें पचीका गमनके समान है सो ऐसै है कि जैसे आकाशनें होतां संता पचीकी गति है तैसे अवधिज्ञानावरणका व्योपशुभरूप अंतरंग हेतुनें विद्यमान

होत सतैं पत्नीके समान भव प्रत्यय अवधिको होनों है अर भव जो है सो बाह्य निमित्त है ॥ ३ ॥ वार्तिक—इतरथा ह्यविशेषप्रसंगः ॥ ४ ॥ अर्थ—भव बाह्य निमित्त नहीं है तो निश्चय करि अवधिकै अवशेष रूप होनेको प्रसंग आवै । टीकार्थ—निश्चय करि जो भव हेतु होय तो सर्व देव नारकीनिकै भवरूप हेतु तुल्य है यातैं अवधिकै अविशेषको प्रसंग होय अर प्रकर्ष अप्रकर्ष भाव करि अवधिकी प्रवृत्ति इष्ट है । प्रश्न, तो फेर भव हेतु कैसेँ है ? उत्तर, ऐसेँ कहो- हो तो सुनूँ कि व्रत नियम आदिका अभावतैं भव हेतु है कि जैसेँ तिर्थचनिकै तथा मनुष्यनिकै अहिंसा व्रत नियम पूर्वक अवधि होय है तैसेँ देव नारकीनिकै अहिंसादि व्रतनियमको योग नहीं है । प्रश्न, काहेतैं ? उत्तर भवनेँ प्रतीति करि कर्मका उदयको तैसेँ होनों है यातैं तातैं वहां भव ही बाह्य साधन है ऐसेँ कहिये है ॥ ४ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—अविशेषात्सर्वप्रसंग इति चेन्न सम्यग्गधिकारात् ॥ ५ ॥ अर्थ—प्रश्न, सूत्रमें विशेष नहीं है यातैं सर्व देवनारकीनिकै अवधिको प्रसंग आवै है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि सम्यक्को अधिकार है यातैं । टीकार्थ—देव नारकीनिकै ऐसा अविशेष रूप वचनतैं मिथ्यादृष्टीनिके भी अवधिको प्रसंग होय है । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहाकारण ? उत्तर सम्यक्का अधिकारतैं सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान ऐसा अनुवर्तै है ताका संबधतैं सम्यग्दृष्टीनिके तो अवधि है अर मिथ्यादृष्टीनिके विभंग ज्ञान है ऐसेँ जानवे योग्य है अथवा आगानेँ कहेंगे ताका अभिसंबधतैं सर्वके अवधिको प्रसंग नहीं आवै है सो निश्चय करि ऐसेँ कहेंगे कि मतिश्रुतावधयोर्विपर्ययश्च यको अर्थ ऐसेो है कि मतिज्ञान श्रुतज्ञान अवधिज्ञान विपर्यय भी है अर सम्यक् भी है अथवा व्यख्यानतै कि शास्त्रतैं विशेषकी प्रतीति है ॥ ५ ॥ तथा प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—आगमे प्रसिद्धे नारकशब्दस्य पूर्वनिपात इति चेन्नोभयलक्षणप्रासत्वाद्देवशब्दस्य ॥ ६ ॥ अर्थ—प्रश्न, आगममें नारक शब्द की प्रसिद्ध है यातैं पूर्व निपात होनों योग्य है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि देव शब्दके उभय लक्षण

प्राप्तपणों है यातैं । टीकार्थ—नारक शब्दको पूव निपात करि होनों योग्य है । क्योंकि आगममें प्रसिद्ध है यातैं सो ऐसैं हैं कि निश्चय करि आगममें जीव स्थान आदिमें तथा सत् संख्या आदिका विवरणमें अनुयोग द्वार करि आदेश वचनमें नारकीनिकी ही आदिमें सत् आदि प्ररूपणा करी है तातैं नरक शब्दको पूव निपात करि होनों योग्य है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, देव शब्दके उभय लक्षण प्राप्त पणतैं सो ऐसैं है कि निश्चय करि देव शब्द ही अल्प स्वरवान है अर उत्तम है यातैं सूत्रमें पूव प्रयोगके योग्य है अथवा आगममें वाक्य है विषय जाको ऐसो ही निर्देश करनों सो ऐसो नियम नहीं है । प्रश्न, तुमनें कह्यो है कि प्रकर्ष अप्रकर्ष भाव करि अवधिकी प्रवृत्ति दृष्ट है यातैं वा प्रवृत्ति कैसैं है ऐसैं कहो हो तो कहिये है कि देवनियमें प्रथम भवन वालीनिकै विषै दृश प्रकारकेनिकै ही जघन्य अवधि तो पचीस योजन प्रमाण है अर उच्छुष्ट अवधो भागमें तो असुर कुमारनिमें असंख्याता योजन कोटाकोटि पर्यंत है अर ऊर्ध्वभागमे ऋजुविमान प्रथम स्वर्गको जो है ताका उपरिस भाग पर्यंत है अर नागकुमार आदि नव प्रकार जे हैं तिनमें भी उच्छुष्ट अवधि अवधो भागमें तो असंख्यात योजन सहस्र पर्यंत है अर ऊर्ध्व भागमें मंदर मेरुकी चूलिका उपरिस भाग पर्यंत है अर तिर्यग् असंख्यात सहस्र योजन सर्व भवन वालीनिकै अवधि है । बहुरि अष्ट प्रकार व्यंतर जे हैं तिनकै जघन्य अवधि तो पचीस योजन प्रमाण है अर उच्छुष्ट भी अवधो भागमें असंख्याता योजन सहस्र प्रमाण है अर ऊर्ध्वभागमें अपना विमानका उपरिस भाग पर्यंत है अर तिर्यक् असंख्याता कोटाकोटी योजन प्रमाण है । बहुरि वैमानिकनिकै विषै सौधर्म ऐशान स्वर्ग निवासीनिकै जघन्य अवधि ज्योतिषीनिकै उच्छुष्ट है सो है अर उच्छुष्ट अवधो भागमें रत्न प्रभाका अंत पर्यंत है अर सानकुमार माहेंद्र निवासीनिकै अवधोभागमें जघन्य अवधि तो रत्न प्रभाका अंत पर्यंत है अर उच्छुष्ट अवधो भागमें शर्करा प्रभाका अन्त पर्यंत है अर ब्रह्म

ब्रह्मोत्तर लांतव कापिण्ट स्वर्ग निवासीनिकै अधो भागमें जघन्य शर्करा प्रभाका अंत पर्यंत है अर उच्छुष्ट अधो भागमें वालुका प्रभाका अंत पर्यंत है। अर शुक्र महा शुक्र सतार सहस्रार निवासीनिकै अधो भागमें जघन्य अवधि वालुका प्रभाका अंत पर्यंत है अर उच्छुष्ट अधोभागमें पंक प्रभाका अंत पर्यन्त है। अर आनत प्राणत आरण अच्युत निवासीनिकै अधोभागमें जघन्य अवधि पंक प्रभाका अंत पर्यंत है अर उच्छुष्ट अधो भागमें धूम प्रभाका अंत पर्यंत है अर नव त्रैवेधिक निवासीनिकै अधोभागमें जघन्य अवधि धूम प्रभाका अंत पर्यंत है अर उच्छुष्ट अधोभागमें तम प्रभाका अंत पर्यंत है अर नव अनुदिश निवासीनिकै तथा पंच अनुत्तर विमान निवासीनिकै अधोभागमें लोक नाली पर्यंत है अर सौधर्मादि अनुत्तर निवासीनिकै ऊर्ध्व भागमें अपना विमानका उपरिम भाग पर्यंत है अर तिर्यग् असंख्याता योजन कोटाकोटी है। प्रश्न, अथानंतर इनि सब देवनिके काल द्रव्य भाव जे हैं तिनके विषै कितनी अवधि है? उत्तर, इहां कहिये है कि जाकै यावत् क्षेत्रको अवधि है ताकै तावत् आकाशका प्रदेशनिका परिज्ञाननै होना संता कालके विषै अर द्रव्यके विषै भी परिज्ञान होय है अर्थात् उतना ही अतीत अनागत समयमें अवधिज्ञान प्रवर्तै है अर उतना ही असंख्यात भेद रूप अनंत प्रदेशात्मक पुद्गल स्कंध जे हैं तिनके विषै तथा कर्म सहित जीवनिके विषै अवधिज्ञान प्रवर्तै है। वहुरि भावतै ऐसै जानना कि अपना विषय पुद्गल स्कंधनिकै जे रूपादिक विकल्प है तिनके विषै तथा औदयिक औ पश्मिक चायोपश्मिक जीवके परिणाम जे हैं तिनके विषै अवधिज्ञान प्रवर्तै है। प्रश्न, काहे-तै? उत्तर, इनिके पौद्गलिक पणौं है यातै। अथानंतर नारकीनिकै विषै ऐसै है कि एक योजन प्रमाण है सो अर्द्ध कोश हीन यावत् है कि एक कोश प्रमाण है सो ऐसै है कि एक प्रभाके विषै अधोभागमें एक योजन अवधि है अर दूसरी पृथ्वीके विषै अवधिज्ञान अधोभागमें साड़ा तीन कोश प्रवर्तै है अर तीसरी पृथ्वीके विषै अधोभागमें अवधिज्ञान तीन कोश प्रवर्तै है

अर चौथी पृथ्वीके विषेँ अवधिज्ञान अधोभागमें ढाई कोश प्रवर्तै" है अर पांचमी पृथ्वीके विषेँ-
अवधि ज्ञान अधोभागमें दोय कोश प्रवर्तै" है अर छठी पृथ्वीके विषेँ अवधिज्ञान अधोभाग ल्योढ़
कोश प्रवर्तै" है अर सातमी पृथ्वीके विषेँ अवधिज्ञान अधोभागमें एक कोश प्रवर्तै" है अर सातू ही
पृथ्वीके विषेँ नारकीनिके अवधि उपरिम भागके विषेँ अपना नरकरूप आवासका अंत पर्यंत
प्रवर्तै" है अर तिर्यग् असंख्याता कोटा कोटी योजन पर्यंत प्रवर्तै" है अर कालतैं तथा द्रव्यतैं
तथा भावतैं परिमाण पूर्ववत् जानें योग्य है ॥ ६ ॥ २१ ॥ अर्वेँ बाईसमा सूत्रकी उथानिका लिखिये
है कि जो भव प्रत्यय अवधि देवनारकीनिके है तो चयोपशम निमित्त कौनकै हे ऐसा प्रश्न
होतां संता सूत्रकार कहै है । सूत्रम्—

क्षयोपशमनिमित्तः षड् विकल्पः शेषाणाम् ॥ २२ ॥

अर्थ—चयोपशम निमित्त अवधि मनुष्य तिर्यचनिके है सो षट् भेद रूप है । टीकार्थ—चयो-
पशम निमित्त अवधि षट् भेद रूप देव नारकीनितैं अन्य मनुष्य तिर्यच जे हैं तिनकै होय है
सो अवधिज्ञानावरणका देशघाती स्पर्द्धक जे हैं तिनका उदयनें होतां संता सर्व घाती स्पर्द्धकनिको
उदयाभाव जो है सो चय है अर उदयनें नहीं प्राप्त भया वै ही जे हैं तिनकी सद् अवस्था जो
है सो उपशम है अर ये दोऊ है निमित्त जाकूं ऐसो चयोपशम निमित्त अवधि जो है सो
अक्शेष जे हैं तिनके जानवे योग्य है ? प्रश्न, वे अवशेष कौन है ? उत्तर, मनुष्य अर तिर्यच है
प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—शेषग्रहणादविशेषप्रसंग इति चेन्न तत्सामर्थ्यविरहात् ॥ १ ॥ अर्थ—
प्रश्न, शेष पदका ग्रहणतैं विशेष रहित मनुष्य तिर्यचनिके अवधिके होनेको प्रसंग आवै है
उत्तर, सो नहीं है क्योंकि अवधि होनेकी सामर्थ्यको विरह है यातैं । टीकार्थ—देव नारकीनितैं
अन्य है ते शेष है तातैं तिन सर्व तिर्यचनिके तथा सर्व मनुष्यनिके अविशेषतैं अवधिको

प्रसंग आवै है कि सर्व त्रियंच मनुष्यनिकै अबधि होवै ऐसो प्रसंग आवै है ? उत्तर, सो नहीं है प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, वा सामर्थ्यको विरह है यातैं असंज्ञीनिके तथा अपर्याप्तनिके वा अबधिज्ञानके उत्पन्न करनेको सामर्थ्य नहीं है अरु सर्व ही संज्ञीनिके तथा सर्व ही पर्याप्तनिके भी वा अबधिज्ञानके उत्पन्न करनेको सामर्थ्य नहीं है ॥१॥ प्रश्न, तो अबधिज्ञानके उत्पन्न करनेको सामर्थ्य कौनके है ? उत्तररूप वार्तिक—यथोक्तनिमित्तसंनिधाने सति शांतजीणकर्मणां तस्यो-पलब्धेः ॥२॥ अर्थ—यथोक्तसम्यक्त्वके निमित्तनिके होनेकी निकटताने होता संता उपशम रूप तथा जीण रूप भयो है कर्म जिनके तिनके अबधिकी प्राप्ति होय है यातैं । टीकार्थ—यथोक्त सम्यग्दर्शन आदि निमित्तकी निकटताने होतां संता शांत भयो है तथा जीण भयो है अबधिज्ञानावरण कर्म जिनके तिनके अबधिज्ञानकी प्राप्ति होय है । सर्व मनुष्य त्रियंचनिके चयोपशम निमित्त नहीं होय है ॥२॥ प्रश्न, चयोपशमनिमित्तः शेषाणां, ऐसैं कद्यो है । उत्तर रूप वार्तिक—सर्वस्य चयोपशम निमित्तत्वे तद्वचनं नियमार्थं अब्भवत् ॥३॥ अर्थ—उत्तर, सर्वके चयोपशम निमित्त पणानें होतां संता चयोपशम निमित्त वचन जो है सो नियमके अर्थि अप् भव समान है । टीकार्थ—जैसैं कोउ जल ही भक्षण करै है सो नहीं है अर्थात् जल सर्व ही भक्षण करै है तो हू यो जल भक्षण करै है ऐसो कहनों जो है सो नियमके अर्थि कहिये है कि जल ही भक्षण करै है तैसैं ही सर्वके चयोपशम निमित्त पणानें होतां संता भी चयोपशम पदको ग्रहण नियमके अर्थि है कि मनुष्यनिके तथा त्रियंचनिके चयोपशम निमित्त ही है भव निमित्त नहीं है सो या अबधि पट् विकल्प रूप है ॥३॥ प्रश्न, काहेतैं ? उत्तररूप वार्तिक—अनुगाम्यननुगामिऽवर्धमानहीयमानावस्थिताऽनवस्थित-तभेदात् षड्विधः ॥४॥ अर्थ—उत्तर, अनुगामी अननुगामी वर्धमान ही यमान अबस्थित अनवस्थित भेदतैं पट् प्रकार है । टीकार्थ—उत्तर, अनुगामी १ अननुगामी २ वर्धमान ३ हीयमान ४ अबस्थित ५ अनवस्थित ६ ऐसा भेदतैं अबधिज्ञान षट् प्रकार है तिनमें कोई अबधि सूयका

प्रकाशके समान गमन करताकै साथि गमन करै है सो अनुगामी है । अर कोऊ अवधि सन्मुख-
 प्रश्नको उत्तर देनेवारो पुरुष जो है ताका वचनके समान साथि गमन नहीं करै है । उत्पत्ति स्थानमें
 ही अत्यंत छूटि जाय है सो अननुगामी है अर और अवधी अरणीका मथनतै उत्पन्न भयो अर
 शुष्क पत्रनिका संचय रूप ई धनका समूहमें प्रज्वलित भयो अग्नि जो है ताके समान सम्यग्दर्शन
 आदि गुणनिकी विशुद्धिरूप परिणामका निकट होवतै जा परिणाम उत्पन्न रूप भयो तातै असं-
 ख्यात लोक पर्यंत वृद्धिनै प्राप्त होय है सो वर्द्धमान है अर और अवधि विच्छेदनै प्राप्त भई है उपा-
 दान कारणकी संतति जाके ऐसा अग्निकी शिखाके समान सम्यग्दर्शन आदि गुणनिकी हानि
 तथा संश्लेश परिणामकी वृद्धिका योगतै जा परिणामरूप उत्पन्न भयो तातै अंगुलका असं-
 ख्यातवां भाग पर्यन्त घटे है सो हीयमान है अर और अवधि लिंगके समान सम्यग्दर्शन आदि
 गुणनिका अवस्थानतै जा परिणामरूप उत्पन्न भयो तातै वा परिमाण ही वा भक्का जय पर्यंत
 तथा कैवलज्ञानकी उत्पत्ति पर्यंत तिष्ठे हे नहीं घटे है नहीं वधे है सो अवस्थित है अर और
 अवधि वायुका वेग करि प्रेरित जलकी तरंगके समान सम्यग्दर्शन आदि गुणनिकी वृद्धि तथा
 हानिका योगतै जा परिमाण उत्पन्न होय है तातै यानै यावत् वृद्धिनै प्राप्त होनों हे तावत् वधे
 है अर यानै यावत् घटनों हे यावत् घटे है सो अनवस्थित हे ऐसै पट्ट विकल्परूप अवधि है ॥४॥
 वार्त्तिक—पुनरपरेऽवधेस्त्रयो भेदाः देशावधिःपरमावधिःसर्वावधिरचेति ॥ ५ ॥ अर्थ—अथवा
 अवधिका और तीन भेद हे कि देशावधि परमावधि सर्वावधि रूप है । टीकार्थ—वदुहिरि और
 अवधि देशावधि १ परमावधि २ सर्वावधि ६ रूप तीन हे तिनमें देशावधि जघन्य उत्कृष्ट
 मध्यम भेद रूप तीन प्रकार हे तैसै ही परमावधि भी जघन्य उत्कृष्ट मध्यम भेद रूप तीन
 प्रकार है अर सर्वावधि निर्विकल्प पणतै एरु रूप ही हे तिनमें जघन्य देशावधि जो हे सो
 उत्सेधांगुलका असंख्यातमा भाग मात्र क्षेत्र पर्यंत हे अर उत्कृष्ट देशावधि सर्व लोक पर्यंत हे,

अर इन दोऊनिका मध्यमें प्रवर्तनें वारो अनेक विकल्परूप मध्यम देशावधि है। बहुरि जघन्य परमावधि एक प्रदेश अधिक लोकक्षेत्र प्रमाण है और उत्कृष्ट असंख्यात लोक क्षेत्र प्रमाण है अर मध्यमको मध्यम क्षेत्र है कि नहीं जघन्य है कि नहीं उत्कृष्ट है, अर सर्वावधि उत्कृष्ट परमावधिका क्षेत्रतैं वाहिर असंख्यातक्षेत्र प्रमाण है अर वर्धमान १ हीयमान २ अवस्थित ३ अनवस्थित ४ अनुगामी ५ अननुगामी ६ प्रतिपाती ७ अप्रतिपाती ८ ये आठ भेद देशावधिका होय है। प्रश्न, सूत्रमें छै भेद कहे हैं अर तुम आठ भेद कैसे कहो हो? उत्तर, प्रतिपाती अप्रतिपाती भेद जे हैं ते उन ही छहू भेदनिमें अंतर्गत होय है अर हीयमान तथा प्रतिपाती इनिदोउ भेदनि विना और छहू भेद परमावधिको होय है अर अवस्थित १ अनुगामी २ वर्धमान ३ अप्रतिपाती ४ ये चार भेद सर्वावधिका होय है। तिनमें छै भेद तो उक्त लक्षण है अर बीजलीका प्रकाशके समान विनाशीक प्रतिपाती है अर यातैं विपरीत अविनाशी अप्रतिपाती है अबै इनको द्रव्य क्षेत्र काल भाव कहै है तिनमें सर्व जघन्य देशावधिको क्षेत्र उत्सेधांगुलका असंख्यातमा भाग मात्र है अर आवलीका असंख्यातमा भाग मात्र काल है अर अंगुलका असंख्यातमा भाग मात्र क्षेत्रका प्रदेश प्रमाण द्रव्य है अर ता प्रमाण क्षेत्रमें व्याप्त असंख्यात स्कंधके विषे अनंत प्रदेश जे हैं तिनमें ज्ञान प्रवर्तै है अर अपना विषय रूप जो स्कंध तामें प्राप्त भया जे अनंत वर्ण आदि विकल्प सो भाव है तिनमें ज्ञान प्रवर्तै है। अबै ताकी वृद्धिकी वृद्धि कहिये है कि एक जीवकै प्रदेशोत्तरा क्षेत्र वृद्धि नहीं है परंतु नाना जीवनिकै प्रदेशोत्तर क्षेत्र वृद्धि है सो सर्व लोक पर्यंत है अर एक जीवके तो अंगुलका असंख्यातमा भाग मूलतैं उर्ध्व विशुद्धिका वशतैं मीडककी गति करि अंगुलका असंख्यातमा भाग मात्र क्षेत्र वृद्धि है सो सर्व लोक पर्यन्त है अर नाना जीव भी प्रदेशोत्तर वृद्धि करि तितनों वधै है कि जितनों अंगुलको असंख्यात-मो भाग है अर कालकी वृद्धि एक जीवकै तथा नाना जीवनिकै मूल रूप आवलीका असंख्यात-

मा भाग प्रमाण कालतै कहूँ एक समय अधिक वृद्धि होय है सो यावत् आवलीको असंख्यात-
 सो भाग होय अर्थात् विशेष वृद्धि होय तो आवलीका असंख्यातमा भाग मात्र होय । प्रश्न,
 सो या क्षेत्र वृद्धि तथा काल वृद्धि कौनसी वृद्धि करि है ? उत्तर, ब्यार प्रकार करि है कि
 असंख्यात भाग वृद्धि करि, संख्यात गुण वृद्धि करि, असंख्यात गुण वृद्ध करि वृद्ध होय है ऐसै
 ही द्रव्य भी वृद्धने प्राप्त होतो ब्यार प्रकार वृद्धि करि वधै है अर भाव वृद्धि छै प्रकार है कि
 अनंत भाग वृद्धि, असंख्यात भाग वृद्धि, संख्यात गुण वृद्धि, असंख्यात गुण वृद्धि, अनंत गुण
 वृद्धि या कही जो क्षेत्र काल द्रव्य भाव वृद्धिता करि सर्वलोक पर्यन्त वृद्धि जानने योग्य है ।
 बहुरि ऐसै ही हानि भी जानने योग्य है । बहुरि जो अंगुलके असंख्यातमा भाग अवधि क्षेत्र
 है ताकै आवलीका असंख्यातमा भाग मात्र काल है अर अंगुलके असंख्यातवै भाग क्षेत्र संबंध
 आकाशका प्रदेश प्रमाण द्रव्य है अर पूर्व भावतै कोऊके अनंत गुणा, कोऊके असंख्यात गुणा
 प्रमाण भाव होय है । बहुरि जो अवधि अंगुल मात्र क्षेत्रको है ताकै किंचित् न्यून आवली
 प्रमाण काल है अर द्रव्य भाव पूर्ववत् है अर जो अवधिका एक कोश मात्र क्षेत्रको
 है ताकै किंचित् अधिक उच्छ्वास प्रमाण काल है अर द्रव्य भाव पूर्ववत् है । बहुरि जो अवधि
 जंबूद्वीप मात्र क्षेत्रको है ताकै किंचित् अधिक एक मास प्रमाण काल है अर द्रव्य भाव पूर्व-
 वत् है । बहुरि जो अवधि मनुष्य लोक मात्र क्षेत्रको है ताकै एक संवत्सर प्रमाण काल है अर
 द्रव्य भाव पूर्ववत् है । बहुरि जो अवधि रुचक नामा तेरमू द्वीप जो है ताका अन्त प्रमाण क्षेत्रको
 है ताकै प्रथक्त्वं संवत्सर प्रमाण काल है अर द्रव्य भाव पूर्ववत् है । बहुरि जो अधिक संख्यात
 द्वीप समुद्र प्रमाण क्षेत्रको है ताकै असंख्यात संवत्सर प्रमाण काल है अर द्रव्य भाव पूर्ववत्
 है ऐसै जघन्य तथा उत्कृष्ट तिर्यग् क्षेत्र संबन्धी मनुष्यनिको देशावधि कह्यो । अत्रै तिर्य
 चनिको उत्कृष्ट देशावधि कहिये है कि क्षेत्र तो असंख्यात द्वीप समुद्र है अर काल असंख्यात

संवत्सर है अर तैजस शरीर प्रमाण द्रव्य है । प्रश्न, सो तैजस शरीर कितनों है ? उत्तर, असंख्यात द्वीप समुद्र संबन्धी आकाशका प्रदेशोंके प्रमाण असंख्याता तैजस शरीरके योग्य द्रव्य वर्गणा जे हैं तिन करि रच्यो है तितना असंख्याता स्कंधनिने तथा अनंत प्रदेशनिने जानै है सो भाव है ऐसैं पूर्ववत् तिर्यंचनिको तथा मनुष्यनिको जघन्य देशावधि है । बहुरि तिर्यंचनिके देशावधि ही होय है, परमावधि सर्वावधि नहीं होय है तथा अनन्तर मनुष्यनिकै उत्कृष्ट देशावधि कहिये है कि असंख्याता द्वीप समुद्र प्रमाण तो जेत्र है अर असंख्याता संवत्सर प्रमाण ही काल है अर कार्माण द्रव्य परिमाण द्रव्य है । प्रश्न, वो कार्माण द्रव्य कितनोंक है ? उत्तर, असंख्यात द्वीप समुद्र संबन्धी आकाशके प्रदेशनिके प्रमाण असंख्याता ज्ञानावर्णादि कार्माण द्रव्य वर्गणा है सो कार्माण द्रव्य है अर भाव पूर्ववत् जानने कि उतना ही असंख्याता स्कंधनिने तथा अनंत प्रदेशनिने जानै है सो भाव है या देशावधि उत्कृष्ट मनुष्यनिसे संयतीनिके होय है । अरै परमावधि कहिये है कि जघन्य परमावधिको जेत्र एक प्रदेशादिक लोक प्रमाण है अर प्रदेशादिक लोक लोकाकाशका प्रदेशोंको धारण कियो है प्रमाण जानें ऐसैं अविभागी समय है ते असंख्याता संवत्सर है अर प्रदेशादिक लोकाकाशका प्रदेशोंको धारण कियो है कि नाना जीवनिके तथा एक जीवके अवशेष करि विशुद्धिका वशतै असंख्याता लोक प्रमाण वृद्धि है सो यावत् उत्कृष्ट परमावधिको जेत्र है तावत् असंख्याता लोक प्रमाण वृद्धि है । प्रश्न, वो असंख्यात कितनोंक है ? उत्तर, आवलीका असंख्यातमा भाग प्रमाण है अर काल तथा द्रव्य तथा भाव पूर्ववत् है अर लोक सहित अलोकाकाशका प्रमाण असंख्यात लोक उत्कृष्ट परमावधिको जेत्र है । प्रश्न, वै असंख्यात लोक कितने है ! उत्तर, अग्निकायका जीवके तुल्य है अर काल तथा द्रव्य तथा भाव पूर्ववत् जानने सो यो तीनू

प्रकारको ही परमावधि उत्कृष्ट चारित्रिके ही होय हे औरकं नहीं होय हे अर बद्धमान ही हे, हीयमान नहीं हे अर अप्रतिपत्नी हे प्रति पत्नी नहीं हे अर जाकें लोक सहित अलोक प्रमाण असंख्यान लोकमें यावत् उत्पन्न भयो हे ताकें तावत् अवस्थित रहवानें अवस्थित हे अर्थात् उतना प्रमाणें घटं नहीं हे अर अन्वस्थित भी हे परन्तु वृद्धि प्रति हे हानि प्रति नहीं हे अर या लौकिक देशान्तर गमनतें अनुगामी हे अर्थात् देशान्तमें जावने नहीं छूटे हे यत्न अनुगामी हे अर्थात् परमावधि चरम शरीरिके ही होय हे यत्न अनुगामी हे अर्थात् असंख्यान लोक अख्यानिके असंख्यान भेद पणों हे यत्न उत्कृष्ट परमावधिको क्षेत्र जा हे सो असंख्यान लोक गुरिण होय सो याको क्षेत्र हे अर कान तथा द्रव्य तथा भाव पूर्ववत् हे । सो गो बद्धमान भी नहीं हे अर हीयमान भी नहीं हे प्रतिपत्नी भी नहीं हे क्योंकि संयमरूप भवका क्षेत्रतें पूर्ववत् अवस्थित हे यत्न अप्रतिपत्नी हे अर भवांतर प्रति अनुगामी हे कि याकें अन्य जन्म नहीं हे अर देशान्तर प्रति अनुगामी हे अर सर्व शब्दकें सकलार्थवाची पणों द्रव्य क्षेत्र काल भाव करि सर्वाधिके अंतगन परमावधि हे यत्न परमावधि भी देशावधि ही हे तातें यवधि दोय प्रकार ही हे कि एक सर्वावधि दूसरी देशावधि हे अर और सुनूं कि कही वृद्धिके विषे जा समय काल वृद्धि हे ता समय च्यारनिकी वृद्धि नियम रूप हे अर क्षेत्र वृद्धिनें होतां संतां काल वृद्धि भाज्य हे कि होय हे अथवा नहीं होय हे अर द्रव्यकी तथा भावकी वृद्धि नियम रूपा हे अर द्रव्यकी वृद्धिनें होतां संता भाव वृद्धि नियमरूपा हे अर क्षेत्रकी वृद्धि तथा कालकी वृद्धि भाज्य हे कि होय अथवा नहीं होय अर भाव वृद्धिनें होतां संता भी द्रव्यकी वृद्धि नियम रूप हे अर क्षेत्रकी तथा कालकी वृद्धि भाज्य हे कि होय अथवा नहीं होय सो यो अवधि ज्ञानोपयोग दोय प्रकार हे कि एक तो एक क्षेत्र रूप हे दूसरो अनेक क्षेत्र रूप हे तिनमें श्री गृपभ स्वस्तिक नयानतं आदि चिहजे हे तिनमें कोऊ उपयोगको

वाद्य उपकरण है विद्यमान जाके एँ सो अवधि है सो एक क्षेत्र है अर वै ही अनेक वाद्य उपकरण जे हैं तिनमें उपयोग है विद्यमान जाके ऐसो अवधि जो है सो एक क्षेत्र है । भावार्थ—जा पुरुषके पूर्वोक्त चिह्नमेंसू एक चिन्ह होय ताके एक क्षेत्ररूप अवधि होय है अर सर्व चिन्ह होय ताके अनेक क्षेत्ररूप अवधि होय है अर्थात् ये वाद्य चिन्ह है तिनमें आत्म प्रदेशनिकै उपरिका आवरणको ही लघोपशम भयो है तति तहाँतँ ही जानै है सो गोमहसारमें कह्यो है । गाथा—

भवपच्चयिगो सुरणिरयाणं तित्येवि सब्व अंगुत्यो ।

गुणपच्चगौणरतिरियाणं संखादिचिन्हभवो ॥

संस्कृत—भवप्रययोवधिज्ञानं सुरनारकाणां तीर्थकरेपि सर्वान्गोत्थं ।

गुणप्रययावधिज्ञानं नरतिरयां संखादिचिन्हभवः ॥

अर्थ—तहाँ भव प्रत्यय अवधिज्ञान देवनिकै अर नारकीनिकै तथा अंतको है शरीर जिनके ऐसै तीर्थकरनिकै संभवै है सो अवधि तिनके सर्व अंगतँ उत्पन्न भयो है अर्थात् सर्व आत्म प्रदेशनिकै उपरि तिष्ठता अवधिज्ञानावरण अर वीर्यांतराय ये ही जे दोय कर्म तिनका लघोपशमतँ उत्पन्न भयो है अर गुण प्रत्यय अवधि ज्ञान जो है सो पर्याप्त मनुष्यनिकै अर तिर्यचनिकै होय है तिनमें भी संज्ञी पंचेंद्रिय पर्याप्त तिर्यच मनुष्यनिकै संभवै है सो अवधि तिनके संखादि चिन्होद्भव है अर्थात् नाभिकै उपरि शंख पद्म वज्र स्वस्तिक मीन कलश आदि शुभ चिन्ह करि व्याप्त आत्म प्रदेशनिकै उपरि तिष्ठता अवधिज्ञानावरण अर वीर्यांतराय ये ही जे दोय कर्म तिनका लघोपशमतँ उत्पन्न भयो है अर भव प्रत्यय अवधि ज्ञानके विषै दर्शन विशुद्धयादि गुणका सद्भावनें होतां संता भी दर्शन विशुद्धयादि गुण की अपेक्षा विना ही भव प्रत्ययपणौं जानने योग्य है । अर गुण प्रत्यय अवधिज्ञानके विषै तिर्यगनुष्य- भवका सद्भावनें होतां संता भी तिर्यगनुष्य भवकी अपेक्षा विना ही गुण प्रत्ययपणौं जानने

योग्य है। प्रश्न, ऐसै है तो पार्थीन पणांतै अवधिकै भी परोक्ष पणांको प्रसंग आवै है। उत्तर, सो नहीं है क्योंकि इन्द्रियनिकै विषै ही परपणां की रूढि है यतैं सो ही कहै है। श्लोक—इन्द्रियाणि पराण्याहुरिन्द्रियेभ्यः परं मनो। मनसस्तु परावृद्धिर्वृद्धेः परतरो हि सः ॥१॥ अर्थ—इन्द्रिय जे हैं ते पर है अर इन्द्रियनितैं परै मन है अर मनतैं परे इन्द्रिय जनित ज्ञानरूपा बुद्धि है अर बुद्धितैं परै जो है सो आत्मा है ॥१॥ ऐसै बहुत प्रकार अवधिज्ञान व्याख्यान कियो है ॥५॥२॥ अरु तेईसमा सूत्र की उत्थानिका कहै है कि अत्रसर प्राप्त मनःपर्यय जो है ताकै भेद पुरःसर लक्षण कहनेको इच्छुक सूत्रकार कहै है। सूत्रम्—

ऋजुविपुलमती मनःपर्ययः ॥२३॥

अर्थ—ऋजुमति अर विपुलमति भेदरूप मनःपर्यय दोय प्रकार है। वार्तिक—ऋजु निर्वर्तिता प्रगुणा च ॥१॥ अर्थ—रच्या हुवा सरल अर्थनै जाने सो ऋजुमति है। टीकार्थ—कोऊ कारणतैं रच्या अर सरल जो वचन काय मनकृत अर्थ अर पराया मनमें प्राप्त भयो ताका जाननतैं ऋजु कहिये सरल है बुद्धि जाकी सो ऋजुमति कहिये ॥१॥ वार्तिक—अनिर्वर्तिता कुटिला च विपुला ॥२॥ अर्थ—नहीं रच्या कुटिल अर्थनै जाने सो विपुलमति है। टीकार्थ—कोऊ कारणतैं नहीं रच्या जो वचन मन काय कृत अर्थ अर पराया मनमें प्राप्त भयो ताका जाननतैं विपुल है मति जाकी सो विपुलमति है अर ऋजुमति तथा विपुलमती जो है सो ऋजुविपुलमती है या सूत्रमें एक मति शब्दकै गतार्थपणांतैं दूसरा मति शब्दको अप्रयोग है अर्थात् एकमति शब्द ही दोउ-निकै साथ लगानेतैं अर्थकी प्राप्ति होय है अथवा ऋजु अर विपुल सो ऋजुविपुल है अर ऋजु विपुल ऐसी है मति कहिये बुद्धि जिनकी ते ऋजुविपुलमती है सो यो मनःपर्यय दोय प्रकार है कि एक ऋजुमती है दूसरो विपुलमती है। प्रश्न, इहां वक्तव्य ज्ञानकै भेद है अर ऋजुमती

विपुलमती शब्द ज्ञानकै वाचक है सो कैसे है ? उत्तर, ज्ञान ज्ञानीकै आधार है ताँतै आधारकै भेदतँ आधेयमें भेद जानना तथा अनेकांततँ कथंचित् ज्ञानी अर ज्ञान एक ही है ताँतै दोष नहीं है । प्रश्न, ऐसँ इहां भेद तो कहे अबै याको लक्षण कहने योग्य है । उत्तर कहिये है । वार्तिक—मनःसंबंधेन लब्धवृत्तिर्मनःपर्ययः ॥३॥ अर्थ—मनका सम्बन्ध करि पाई है प्रवृत्ति जानै सो मनःपर्यय ज्ञान है । टीकार्थ—वीर्यान्तरायका तथा मनःपर्यय ज्ञानावरणका चयोपशमतँ अर आंगोपांग नामा नामकर्मको जो लाभ ताका प्राप्त होवातँ अपना अर परका मनका संबंध करि प्राप्त भई है वृत्ति जानै ऐसो उपयोग जो है सो मनःपर्यय है । प्रश्नोत्तर 'रूप वार्तिक—मतिज्ञानप्रसंग इति चेन्नाऽन्यदीयमनोऽपेक्षामात्रत्वाद्भेदे चंद्रव्यपदेशवत् ॥४॥ अर्थ—प्रश्न, मनका संबंध होनेतँ मतिज्ञानको प्रसंग आवै है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि पराया मनकी अपेक्षा मात्र पणौ है यातँ वादूलमें चंद्रमाका नामकै समान है । टीकार्थ—जैसे मन अर चबु आदि इंद्रिय जे हैं तिनका संबन्धतँ चबु आदि ज्ञान प्रगट होय है सो मतिज्ञान है तैसे ही मनःपर्यय भी मन संबन्धतँ पाई है वृत्ति जानै ऐसो है यातँ मतिज्ञान नामने प्राप्त होय है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहाकारण ? उत्तर, पराया मनकी अपेक्षा मात्र पणतँ । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, अत्रके विषै चन्द्रका उपदेशकै समान है सो ऐसँ है कि जैसे अत्रमें चन्द्रमाने देखो यामें अत्र अपेक्षारूप कारण मात्र है अर चबु आदिकै समान चंद्र ज्ञानको उत्पन्न करनवारो नहीं है तैसे ही परायो मन भी अपेक्षा रूप कारण मात्र है कि पराया मनमें तिष्ठता अर्थमें मनःपर्यायकै जानै है ताँतै या मनःपर्ययकै पराया मनकै आधीन उत्पन्न होनौ नहीं है यातँ मतिज्ञानको प्रसंग नहीं है । वार्तिक—स्वमनो देशे वा तदावरणकर्मचयोपशमव्यपदेशाच्चबुष्यवधिज्ञाननिर्देशवत् ॥५॥ अर्थ—अपना मनोदेशमें वा स्थानका आवरणका चयोपशम नामतँ नेत्रनिकै विषै अवधिज्ञानका नामकै समान है । टीकार्थ—अथवा जैसे चबुदेशस्थ आत्म प्रदेशनिकै अवधिज्ञानावरणका चयोपशमतँ चबुकै विषै अवधिज्ञानको

नाम इष्ट है अर अत्रधिज्ञान मतिज्ञान नहीं है तैसे ही मनःपर्यय ज्ञानावरणका चयोपशमनै अपना मनोदेशस्थ आत्मप्रदेशनिके मनः पर्यय नाम है अर या मनःपर्ययके मतिज्ञान पणों नहीं है ॥ ५ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—मनःप्रतिबंधज्ञानादनुमानप्रसंग ; इति चेन्न प्रत्यक्षलक्षणादविरोधात् ॥६॥ अर्थ—पराया मनका संबन्धतै भयो ज्ञान है यातै अनुमानको प्रसंग आवै है । उत्तर, सो नहीं है क्योंकि प्रत्यक्ष लक्षणतै याके अविरोध है यातै । टीकार्थ—जैसे धूमतै मिल्या अग्निकै विषै धूमका बंधतै अनुमान होय है तैसे ही पराया मनका संबन्धतै वा मनतै मिल्या पदार्थनिनै जानतो संतो मन पर्यय ज्ञान अनुमान है ? उत्तर, सो नहीं । प्रश्न, कहाकारण ? उत्तर, प्रत्यक्ष लक्षणतै अविरोध है यातै क्योंकि जो प्रत्यक्ष लक्षण कह्यो है कि इन्द्रिय अनिन्द्रियको अपेक्षा रहित अर व्यभिचार रहित अर साकारको ग्रहण जाँमें होय सो प्रत्यक्ष है ऐसा प्रत्यक्ष लक्षणकरि मनःपर्ययके अविरोध है यातै मनःपर्यय अनुमान नहीं हैं अर अनुमान प्रत्यक्ष लक्षणकरि विरोधनै प्राप्त होय सो ऐसेँ है कि ॥ ६ ॥ उपदेशपूर्वकत्वाच्चञ्चुरादिकरणनिमित्तत्वाद्दानुमानस्य ॥ ७ ॥ वार्तिक—अथवा अनुमानकै उपदेशपूर्वक पणोंतै अर चञ्चु आदि करणका निमित्त पणोंतै प्रत्यक्ष लक्षणतै विरोध है यातै । टीकार्थ—अथवा निश्चय करि उपदेशतै ही यो अग्नि है यो धूम है ऐसेँ जानिकरि पीछे चञ्चु आदि करणका संबन्धतै धूमका दर्शनतै अग्निकै विषै अनुमान करे है तातै या अनुमानकै कह्यो प्रत्यक्ष लक्षण विरोधतै प्राप्त होय है । तैसेँ मनःपर्यय उपदेश चञ्चु आदि करणका संबन्धनै नहीं अपेक्षा करै है ॥७॥ वार्तिक—स द्वेषा सूत्रोक्तविकल्पात् ॥ ८ ॥ अर्थ—सो सूत्रोक्त विकल्पतै दोय प्रकार है । टीकार्थ—यो मनःपर्यय दोय प्रकार है । प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, सूत्रोक्त विकल्पतै चञ्चुमति त्रिपुलमति है ॥८॥ वार्तिक—आद्यस्त्रेधाजुमनोवाह्यायविषयभेदात् ॥ ९ ॥ अर्थ—साल मन वचन कायरूप विषयका भेदतै चञ्चुमति तीन प्रकार है । टीकार्थ—आदिको

ऋजुमति मन पर्यय तीन प्रकार है। प्रश्न, कहते ? उत्तर, सरल मन वचन कायरूप
 विषय भेदते ऋजुमन कृत अर्थको जानने वारो ऋजु वचन कृत अर्थ जानने वारो अर ऋजु
 काय कृत अर्थको जानने वारो है सो ऐसे है कि मन करि प्रगट अर्थनै चिन्तवन करि अथवा
 धर्मादि युक्त असंकीर्ण वचननै उच्चारण करि अथवा उभय लोक संबंधी फलका निष्पादनके
 अर्थ अंगोपांगका तथा प्रत्यंगका निपातन संकोचन प्रसारण आदि लक्षण काय प्रयोग करि
 बहुरि लगता ही समयमें अथवा कालांतरमें वा ही अर्थनै मन करि चिंतवन कियो वचन
 करि कह्यो काय करि कियो है तौ हू विस्मरण पणतैं चिंतवन करनेकूं समर्थ नहीं होय
 है या प्रकारको वो अर्थ जो है ताहि ऋजुमति मन पर्यय ज्ञानको धारक प्रश्न करतां संता
 तथा नहीं प्रश्न करतां संता जानै है कि जो यो अर्थ या विधि करि तुमनै चिंतवन कियो है
 तथा यो अर्थ या विधिकरि कह्यो है तथा यो अर्थ या विधिकरि कियो है। प्रश्न, यो अर्थ कैसे
 प्राप्त होय है ? उत्तर, आगमका अविरोधतैं निश्चय करि आगममें कहै है कि मन करि मननै
 प्राप्त होय परका चिंतादिकनिनै जानै है। इहां मन शब्द है सो आत्मना ऐसा अर्थको वाचक है
 तातैं वा करि पराया मननै सर्व तरफतैं प्राप्त होय जानै है अर मन करि चिंतित सचेतन अचेतन
 अर्थ जो है ताको मनमें तिष्ठनैतैं मन नाम है ताको दृष्टांत येसो है कि मंचमें तिष्ठते पुरुष-
 निको मंच नाम होय है तैसे जाननो अर्थात् वा पराया मनमें तिष्ठता अर्थनै आत्मा जो है
 सो आप करि जाँणि अपनी तथा परकी चिंता जीवित मरण सुख दुःख लाभ अलाभ आदिनै
 जानै है सो व्यक्त मनवान जीवनिका अर्थनै जानै है अव्यक्त मनवाननिका अर्थनै नहीं जानै
 है। इहां व्यक्त नाम प्रगट कीया अर्थको है अर जिननै चिंतवन करि भले प्रकार रच्यो है ते जीव
 व्यक्त मन है तिन करि चिंतवन कियो अर्थ जो है ताहि ऋजुमति जानै है और अव्यक्त मनवा-
 ननिकरि चिंतवन कीयो अर्थ जो है ताहि ऋजुमति नहीं जानै है अर यो मनःपर्यय ज्ञानका-

लैतें जघन्य करि अन्य जीवनिका तथा अपना दोष तीन भव ग्रहणैँ गति आगतिकरि प्ररूपण करै है अर उच्छुष्ट करि अन्यका तथा अपना सात आठ भव ग्रहणैँ गति आगतिकरि प्ररूपण करै है अर क्षेत्रमें जघन्य करि पृथक्त्व कोशकै मध्यवर्तीनैँ जानैँ है वाहिर कानैँ नहीं जानैँ है अर उच्छुष्ट करि पृथक्त्व योजनकै मध्यवर्तीनैँ जानैँ है वाहिर कानैँ नहीं जानैँ है ॥ ६ ॥

वार्तिक—द्वितीयः षोढा ऋजुवक्रमनोवक्रायविषयभेदात् ॥ १० ॥ अर्थ—ऋजू अर वक्र मन वचन काय रूप विषयका भेदतैँ दूसरो छै प्रकार है । टीकार्थ—दूसरो विपुलमती नामा मनःपर्यय छै प्रकार भेदतैँ प्राप्त होय है । एन, काहेतैँ ? उत्तर, ऋजू अर वक्र जे मन वचन काय रूप विषय तिनका भेदतैँ तिनमें ऋजुभक्तिका विकल्प तौ पूर्वोक्त जानना अर वक्रका विकल्प उनतैँ विपरीत जोड़ने योग्य है तथा अपना अर परका चिंता जीवित मरण सुख दुःख लाभ अलाभ आदि अव्यक्त मनवाननि करि तथा व्यक्त मनवाननिकरि चिंतित अचिंतित जे है तिननैँ विपुलमती जानैँ है अर कालतैँ जघन्य करि सात आठ भव ग्रहणैँ प्ररूपण करै है अर उच्छुष्ट करि असंख्याता भव ग्रहणैँ गति आगति करि प्ररूपण करै है अर क्षेत्रतैँ जघन्य करि पृथक्त्व योजन वर्तीनैँ अर उत्कृष्ट करि मानुषोत्तर पर्वतकै मध्य वर्तीनैँ प्ररूपण करै है वाहिर कानैँ नहीं प्ररूपण करै है ॥ १० । २३ ॥ अर्थे चौबीसमा सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि ऐसैँ दोष प्रकार मनः पर्यय ज्ञाननैँ वर्णन कियो ताकै परस्परतैँ और भी विशेष है या नहीं है ऐसा प्रश्न होत सतैँ सूत्रकार कहै है । सूत्रम—

विशुद्धि प्रतिपाताभ्यां तद्विशेषः ॥ २४ ॥

अर्थ—विशुद्धि अर अप्रतिपात जे है तिन करि तिन दोउनमें विशेष है । अर्थ—विशुद्धि अर अप्रतिपात इनि दोऊ गुणनितैँ दोऊनमें विशेष है तहां मनःपर्यय ज्ञानावरणका लयो

पश्मनै होतां संता आरुमाकै जो उज्वलता है सो विशुद्धि है अर पीछा पड़ना जो है सो प्रतिपात है सो उपशांत कषायकै चारित्र मोहका उत्कट पणातँ प्रच्युत भयो है संयमको शिखर जाकै ताकै प्रतिपात होय है अर क्षीण कषायकै प्रतिपातका कारण जे हैं तिनका अभावतँ अप्रतिपात होय है इनको समाप्त पूर्वक अर्थ ऐसो होय है कि विशुद्धि अर अप्रतिपात जो है विशुद्ध प्रतिपातो कहिये अर ये विशुद्धि अर अप्रतिपात जे हैं तिन करि तिन दोऊनिमें विशेष है सो तद्विशेष है। प्रश्न, पूर्व सूत्रकै विषै ही तिनको विशेष भलै प्रकार जानिये है। बहुरि यो सूत्र कहा निमित्त कहिये है। उत्तररूपवार्त्तिक—विशेषान्तरप्रतिपत्त्यर्थं पुनर्वचनम् ॥१॥ अर्थ—विशेषकी प्रतीतिकै अर्थ पुनः सूत्र कियो है। टीकार्थ—जो सूत्रमें विशेष कह्यो तितना करि ही या शिष्यकै संतोष नहीं होय है तातँ और विशेष जनावनै निमित्त बहुरि यो सूत्र कहिये है। प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक—च शब्दप्रसंग इति चेन्न प्राथमिकल्पिकभेदाभावात् ॥ २ ॥ अर्थ—प्रश्न, च शब्दको प्रसंग आवै है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि प्रथम सूत्रमें कह्यो जो मनःपर्यय ताकै भेदनिको अभाव है यातँ। टीकार्थ—प्रश्न, ऐसै है तो सूत्र में च शब्द कहनेको प्रसंग आवै है ? उत्तर, सो नहीं है जैसे मनःपर्यय ज्ञानका ऋजुमती अर विपुलमती भेद है तैसे ही विशुद्धि अर अप्रतिपात भी वा ही मनःपर्ययका भेद होय तौ च शब्द सूत्रमें कहनों योग्य होय यातँ विशुद्ध तथा अप्रतिपात ये दोऊ ऋजुमति विपुलमलिका विशेष है, भेद नहीं है तातँ च शब्दको अप्रयोग है तिनमें विशुद्धकरि प्रथम ऋजुमति जो है तातँ विपुलमति द्रव्य क्षेत्र काल भाव करि विशुद्धतर है। प्रश्न, कैसे ? उत्तर, इहां कार्मण द्रव्यका अनंत भाग जे हैं तिनकै विषै अन्त्यको भाग सर्वावधि ज्ञान करि जानिये है। बहुरि वा अनंत भाग रूप कियको अनंतमू भाग ऋजुमति मनःपर्ययकै जाननै योग्य है। प्रश्न, अनंतमा भागका भी अनंतमा भाग कहा सो कैसे है ? उत्तर, अनंतकै अनंत भेद पणाँ है यातँ अर ऋजुमतिकी विषय रूप कार्मण द्रव्यका अनंत भागतँ दूर विप्रकृष्ट

अति अल्प स्वरूप अनन्तम् भाग जो है सो विपुल मतिको विषय है ऐसैं द्रव्य क्षेत्र कालकी विशुद्धितो कही, अर भावतैं विशुद्ध सूक्ष्मतर द्रव्यका विषय पणतैं ही जानवे योग्य है अर प्रकृष्ट बयोपशम विशुद्धिरूप भावका योगतैं अप्रतिपात जो हैं ताकरि भी विपुलमति विशेष है क्योंकि विपुलमतिका स्वामीकै कषायका उत्कृष्ट बयोपशम विशुद्धिरूप भावका योगतैं अप्रति पाति जो हैं ताकरि भी विपुलमति विशेष हैं क्योंकि विपुलमतिका स्वामीकै कषायका उत्कट पणतैं हीयमान चरित्रको उदय पणौं है यातैं ॥ २ ॥ २४ ॥ अतैं पच्योसमा सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि या मनःपर्ययकै अपना स्वरूप प्रति यो विशेष है तो ये अवधिमनःपर्ययकै अपना स्वरूप प्रति यो विशेष है तो ये अवधि मनःपर्यय जे हैं तिनके विषैं काहैतैं विशेष है ऐसो प्रश्न होय है यातैं सूत्रकार कहै है । सूत्रम्—

विशुद्धिक्षेत्रस्वामिविषयेभ्योऽवधिमनःपर्यययोः ॥२५॥

अर्थ—विशुद्धि क्षेत्र स्वामी विषय जे हैं तिन करि अवधिमैं अर मनः पर्ययमें विशेष है । टीकार्थ—उज्वलता जो है सो तो विशुद्धि है अर जहां तिष्ठता भावनितैं प्राप्त हूजिये सो क्षेत्र है अर प्रेरक जो है सो स्वामी है अर क्षेत्र जो है सो विषय है । प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—अवधिशानान्मनःपर्ययस्य विशुद्धयभावोऽल्पविषयत्वादिति चेन्न भूयेः पर्यायज्ञानात् ॥ १ ॥ अर्थ—प्रश्न, अवधिज्ञानतैं मनःपर्यय ज्ञानकै विशुद्धिको अभाव है क्योंकि मनःपर्ययकै अल्प द्रव्य विषय पणौं है यातैं ? उत्तर, सो नही है क्योंकि प्रचुर पर्यायनिको ज्ञान है तातैं । अर्थ—प्रश्न, अवधिज्ञानतैं मनःपर्ययज्ञान अविशुद्धतर है । प्रश्न, काहैतैं ? उत्तर, अल्प द्रव्य विषय पणतैं जातैं सर्वावधिका विषय रूप रूपी द्रव्य जो है ताको अनंतमो भाग मनःपर्ययको विषय रूप द्रव्य है सो नही है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, बाहुल्यता करि पर्यायको ज्ञान है यातैं सो जैसैं कोऊ

पुरुष तो बहुत शारत्रनिर्णय कर देश करि व्याख्यान करै है परन्तु समस्त पणों करि उनमें प्रात भया अर्थनिर्णय कहनेकूं समर्थ नहीं होय है अर दूसरो पुरुष एक शास्त्रनिर्णय समस्त पणों करि व्याख्यान करै है सो वाकै जितने अर्थ हैं तितने सर्व अर्थनिर्णय कहनेकूं समर्थ होय है तैसे यो पूर्व वक्तव्य विज्ञानवान है तैसे अवधिज्ञानको विषय रूप द्रव्य जो है ताका अनन्तमां भागकूं जानै वारो है तो हू मनःपर्यय ज्ञान विशुद्धतर है यातै वा अनन्तमां भागै रूपदिक बहु पर्यायनि करि प्ररूपण करै है ऐसे विशुद्धि कही अर क्षेत्र पूर्व कद्यो अर विषय आगे कहेंगे अर स्वामित्व प्रति कहिये है ॥ १ ॥ वार्तिक—विशिष्टसंयमगुणैकार्थसमवायी मनःपर्ययः ॥२॥ अर्थ—विशेषरूप संयम गुणकरि एकार्थ समवायी मनःपर्यय ज्ञान है कि जाकै विशुद्धि संयम होय ताही कें मनःपर्यय होय है । टीकार्थ—जहां विशेष संयम गुण विद्यमान है तहां मनःपर्यय प्रवर्तै है तैसे ही है कि मनुष्यनिकै विषै मनःपर्यय प्रकट होय है अर देव नारकी तिर्यञ्चनिकै विषै नहीं उत्पन्न होय है अर मनुष्यनिर्णय उत्पन्न हो तो संतो गर्भजनिकै विषै उत्पन्न होय है परन्तु सम्मूर्छनकै विषै नहीं उत्पन्न होय है अर गर्भजनिकै विषै उत्पन्न होतो संतो. कर्मभूमिजनिकै विषै उत्पन्न होय है । भोगभूमिजनिकै विषै नहीं उत्पन्न होय है अर कर्म भूमिजनिकै विषै उत्पन्न होतो संतो पर्याप्तनिकै विषै उत्पन्न होय है अपर्याप्तनिकै विषै नहीं उत्पन्न होय है अर पर्याप्तनिकै विषै उत्पन्न होतो संतो सम्यग्दृष्टीनिकै विषै ही उत्पन्न होय है । मिथ्यादृष्टि सासादन सम्यग्दृष्टी सम्यग्मिथ्यादृष्टीनिकै विषै नहीं उत्पन्न होय है । अर सम्यग्दृष्टीनिकै विषै उत्पन्न होतो संतो संयमीनिकै विषै उत्पन्न होय है अर संयत सम्यग्दृष्टी संयतासंयत सम्यग्दृष्टीनिकै विषै नहीं उत्पन्न होय है अर संयतीनिकै विषै उत्पन्न होतो संतो प्रमत्त आदि कारण कषाय पर्यंत गुण स्थाननिकै विषै उत्पन्न होय है औरनिर्णय नहीं उत्पन्न होय है अर तिन अण स्थाननिर्णय भी उत्पन्न होतो संतो वर्द्धमान चारित्र वानकै विषै उत्पन्न होय है । हीयमान

चरित्र वानकै विषै नहीं उत्पन्न होय है अर वरुद्धमान चारित्रवानकै भी उत्पन्न होतो संतो सप्त विधि ऋद्धिमैसुं कोऊ ऋद्धि प्राप्तकै विषै उत्पन्न हुहोय है औरनिकै विषै नहीं उत्पन्न होय है अर ऋद्धिप्राप्तिकै विषै भी कोउसाकै उत्पन्न होय है सर्वकै विषै नहीं उत्पन्न होय है यातै विशिष्ट संयम पदको ग्रहण वाक्यमै है । धहुरि अवधिज्ञान च्याहूँ गतिवाननिकै विषै उत्पन्न होय है । ऐसै स्वामीका भेदतै भी इनमै विशेष है ॥ २ ॥ २५ ॥ अरुँ छुब्बीसमां सूत्रकी उरथानिका लिखिये है कि अरुँ केवलज्ञानको लक्षण कहनेको अवसर है ताँनें उल्लंघन करि ज्ञाननिका विषयको नियम परीचा करिये है । प्रश्न, काहँतै ? उत्तर, केवलज्ञानकै “मोहचया-ज्ञानदर्शनवर्णांतरायक्षयच्च केवलम्” ऐसै सूत्रकार करि ही वक्ष्यमाण परणौ है यातै प्रश्न, जो ऐसै है तो आदिके मति श्रुत जे हैं तिनका विषयनिको नियम कहौ ? उत्तर, ऐसो प्रश्न होय है यातै सूत्रकार कहै है । सूत्रम्—

मतिश्रुतयोर्निर्वधो द्रव्येष्वसर्वपर्यायिषु ॥२६॥

अर्थ—मतिज्ञानका अर श्रुतज्ञानका विषयको नियम असर्व पर्यायवान छहूँ द्रव्यनिकै विषै है । टीकार्थ—निबंधन कहिये नियम जो है सो निबंध है । प्रश्न, कौनको ? उत्तर, मतिश्रुतका विषयको । प्रश्न, ऐसै है तो सूत्रमै विषय शब्दको ग्रहण करनें योग्य है ? उत्तर, नहीं कर्तव्य है । प्रश्न, काहँतै ? उत्तररूपवार्तिक—प्रत्यासत्तेः प्रकृतविषयग्रहणाभिसंबंधः ॥ १ ॥ अर्थ—निकट-तातै प्रकारणमै आया विषयांका ग्रहणको अभिसंबंध है । टीकार्थ—विषयको ग्रहण प्रकरण प्राप्त है । प्रश्न, प्रकरण प्राप्त कहां है ? उत्तर, विशुद्धिचेत्रस्वामिविषयेभ्यः या सूत्रमै विषय शब्द है तहांतै निकटपणतै विषयको ग्रहण इहां भलेप्रकार संबन्धनै प्राप्त करिये है । प्रश्न, यो विषय-शब्द विभक्त्यन्तकरि दिखायो है तातै इहां संबंध होनेकं समर्थ नहीं है ? उत्तर, अर्थका वशतै

विभक्तिको विपरिणाम होय है जैसे देवदत्तस्योच्चानि गृहाणि आमंत्रयस्वैनं देवदत्तमिति, याको अर्थ ऐसो है कि देवदत्तका ग्रह उच्च है या देवदत्तनै आमन्त्रण करहु यामै देवदत्त शब्द पष्ठ्यन्त है ताकू ही दूसरां द्वितीयांतकरि ग्रहण कीयो है देवदत्तका गाय अश्व हिरण है अर यो धनवान है, विधवाको पुत्र है। इहां पष्ठ्यन्तकू प्रथमांत करि कह्यौ है, इहां भी ऐसै ही नियम है। प्रश्न, कौनको ? उत्तर, विषयको अभिसंबंध पष्ठ्यन्त करि करिये है ॥ १ ॥ प्रश्न, द्रव्येषु ऐसो बहु वचन कहा निमित्त है ? उत्तर रूप वार्तिक—द्रव्येष्विति बहुवचनिदेशः सर्वद्रव्यसंग्रहार्थः ॥ २ ॥ अर्थ—उत्तर, द्रव्येषु ऐसो बहु वचन रूप निदेश सर्व द्रव्यनिका संग्रहकै अर्थि है। टीकार्थ—जीव, धर्म, अधर्म, आकाश, काल, पुद्गल है नाम जिनकै ऐसै षट् द्रव्य है तिन सर्वनिका संग्रहकै निमित्त द्रव्येषु ऐसै बहु वचनको निदेश करिये है। वार्तिक—तद्विशेषणार्थमसर्वपर्यायग्रहणम् ॥ ३ ॥ अर्थ—मतिज्ञान श्रुतज्ञानका विशेषणकै अर्थ असर्व पर्याय पदको ग्रहण कियो है। टीकार्थ—तिन द्रव्यनिको अवशेष करि मति श्रुतकै विषय भावको प्रसंग होत सतै द्रव्यनिका विशेषणकै अर्थ असर्वपर्याय शब्दको ग्रहण करिये है अर मति श्रुतका विषय भावनै प्राप्त भया जे बै द्रव्य ते कितनेक पर्यायनि करि विषय भावनै प्राप्त होय है। अनंती सर्व पर्यायनिकरि विषय भावनै नहीं प्राप्त होय है। इहां मति है सो चक्षु आदि इंद्रिय निमित्त जानै ऐसी है अर वा मति जो रूपादिकनिको आलंबन करने वाली है सो जा द्रव्यकै विषै रूपादिक है ता द्रव्यकै विषै प्रवर्तै है परंतु तहां सर्व पर्यायनिनै नहीं ग्रहण करै है। चक्षु आदिका विषयनिनै ही आलंबन करै है अर श्रुत भी शब्द लिंग है कि शब्द है निमित्त जानै ऐसो है अर सर्व शब्द संख्याते ही हैं अर द्रव्यपर्याय जे हैं ते संख्याते अनंत भेद रूप है। भावार्थ—द्रव्य करि तो संख्यात भेद रूप है अर पर्यायनि करि अनंत भेद रूप है ते सर्व विशेषाकार करि तिन शब्दनि करि विषय

रूप नहीं करिये हे अनभिलाष्यानां कहिये नहीं कहनेमें आवै अर्थात् केवलज्ञानके गोचर ऐसैं जीवादि पदार्थनिकै अनंत भागनिमें एक भाग मात्र जीवादिक पदार्थ जे हैं ते प्रज्ञापनीय कहिये हे अर वै प्रज्ञापनीय भाव हैं ते श्रीमत्तीर्थकरका सातिशय दिव्यध्वनि करि प्रतिपादन करने योग्य होय हे अर वा सातिशय दिव्यध्वनि करि प्रतिपादित प्रज्ञापनीय भाव जे जीवादिक पदार्थ तिनका अनंत भागनिमें एक भाग मात्र द्वादशंग श्रुत स्कंधको निबंध कहिये विषय पणां करि नियम रूप होय हे अर्थात् श्रुत केवलीनिके भी अगोचर अर्थ जे हे ताकै प्रतिपादनकी हे शक्ति जा विषै ऐसी दिव्यध्वनि अर वा दिव्यध्वनिके भी अगोचर जीवाद्यर्थनिका ग्रहणकी शक्ति केवलज्ञानमें हे । भावार्थ—केवलज्ञान गोचर जीवादिक पदार्थनिको स्वरूप जो हे ताका अनंतमां भागनै दिव्यध्वनि जनावै हे अर ता दिव्यध्वनिका जनाया अर्थ को अनंतम् भाग श्रुतको विषय हे ॥ ३ ॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—अतिन्द्रियेष्टमतेरभावात्सर्वद्रव्यासंप्रत्यय इति चेन्न नोऽन्द्रियविषयत्वात् ॥४॥ अर्थ—प्रश्न, इन्द्रिय पादार्थनिकै विषै मतिज्ञानका अभावतै सर्व द्रव्यकी अप्रतीति हे ? उत्तर, सो नहीं हे क्योंकि उन द्रव्यनिके नो इन्द्रियको विषय पणौ हे यातै । अर्थ—प्रश्न, धर्मास्थि कायादिकनिकै विषै मतिज्ञानको अभाव हे क्योंकि तिनके अतीन्द्रिय पणौ हे यातै तातै सर्व द्रव्य विषय निबंधा मतिज्ञान हे ऐसो लक्षण अयुक्त हे ? उत्तर, सो नहीं हे । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, तिनके नो इन्द्रिय विषय पणौ हे यातै नो इन्द्रियावरणका क्षयोपरम विशेषकी उपलब्धि जो हे ताकी हे अपेक्षा जाके ऐसो नो इन्द्रिय तिन धर्मास्तिकाय।ुदनिके विषै प्रवतै हे अर जो निश्चय करि तिनके विषै नो इन्द्रिय नहीं वर्ततो तौ अत्रधिके साथि ही श्रुतज्ञाननै भी उपदेश करता कि यो भी रूप द्रव्यके विषै ही प्रवतै हे यातै तथा सर्वार्थ सिद्धिमें पूज्यपाद स्वामी ऐसै लिख्या हे । तिन धर्मास्तिकाय।ुदनिके आलंवन करनवारो अनिन्द्रय नामा कारण हे सो नो

इन्द्रियावरणका लयोपशमकी उपलब्धि पूर्वक उपयोग आत्मप्रदेशनिका परिस्पंद रूप अवग्रह रूप है सो अतीन्द्रिय पदार्थनिके विषे प्रवर्तने का समय में इन्द्रियनिर्मे प्राप्त होय श्रुतज्ञान रूप होनेका अनुक्रमने उल्लंघन करि इन्द्रिय संबिकर्षकी प्राप्तिके पूर्व ही आपनां विषयका ग्रहण करवा के विषे पाई है उत्कर्षता जानें ऐसो हुवो संतो अवग्रहादि चतुष्टय रूप परिणाम्यं होय मतिज्ञान का कार्यन देनेवालो आप होय श्रुतज्ञानका विषयभूत धर्मास्तिकायादिक जे है तिनने कितनीक पर्यायनि करि सहित जानें है ॥ ४ ॥ २६ ॥ अवे सत्ताईसमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि मति श्रुतके अनंतर निर्देश करने योग्य अवधिज्ञान जो है ताको कहा विषय निबंध है ऐसो प्रश्न उत्पन्न होय है याते सूत्रकार कहै है । सूत्रम्—

रूपिष्ववधेः ॥ २७ ॥

अर्थ—रूपी द्रव्यके विषे अवधिज्ञानका विषयको निबंध है । वार्तिक—रूपस्यानेकार्थत्वे सामर्थ्याच्छुक्लादिग्रहणं ॥ १ ॥ अर्थ—रूप शब्दके अनेकार्थपणाने होतां संता भी प्रकरण की सामर्थ्यते शुक्ल आदिको ग्रहण करिये है । ;टीकार्थ—यो रूप शब्द अनेकार्थवाची है कि कहुं तौ चानुषे कहिये चक्षुरिन्द्रियका विषयके विषे प्रवर्ते है सो जैसे रूप रस गंध स्पर्शा कहिये चक्षुरिन्द्रियको विषय रूप है, रसना इन्द्रियको विषय रस है, नासिका इन्द्रियको विषय गंध है, त्वचा इन्द्रियको विषय स्पर्श है बहुरि कहुं स्वभाव अर्थके विषे प्रवर्ते है सो जैसे अनंत रूप है कि अनंत स्वभाव है तिनमें सूंइहां या सूत्रकी सामर्थ्यते शुक्लादि चक्षु विषयके विषे प्रवर्ततो संतो ग्रहण करिये है अर जो रूप शब्दने स्वभाववाची ग्रहण करिये तौ यो सूत्र ही अनर्थक होय क्योंकि कोउके स्वभाव नहीं है ऐसो कोउ ही नहीं है याते ॥ १ ॥ वार्तिक—भूमाद्यनेकार्थ—संभवे नित्ययोगोऽभिधानवशात् ॥ २ ॥ अर्थ—रूपी शब्दमें इन प्रत्यय भयो है ताको भूमि

आदि अनेक अर्थ-संभवतां संतां भी अभिधानका वशतँ नित्य योग अर्थ ग्रहण करिये है। टीकार्थ—रूप है विद्यमान जिनके ते रूपी कहिये। इहां नित्य विद्यमान अर्थमें इन प्रत्यय द्वुवो है तातँ इन प्रत्यय वाननिकै प्रचुर आदि बहुत अर्थ संभवै है तो हू इहां कथनका वशतँ नित्य योग अर्थ जानवो योग्य है कि नित्य ही पुद्गल जे हैं ते रूप करि युक्त है सो जैसे वृज नीर जो रसता-करि युक्त है तैसें है। प्रश्न, जो ऐसें है तो अवधिज्ञानके रूप मुख करि ही पुद्गल विषय भावनै प्राप्त होय रसादि मुख करि नहीं होय ? उत्तर, यो दोष नहीं है। वातिक—तदुपलक्षण-र्थ त्वात्तद्विनाभाव रसादिग्रहणं ॥ ३ ॥ अर्थ—रूपके उपलक्षणार्थ पणतँ रूपतँ अविनाभावी रसादिकको ग्रहण है। टीकार्थ—वो रूप गुण जो है सो द्रव्यके उपलक्षण पणां करि कहिये यातँ रूपतँ अविनाभावी रसादिक भी ग्रहण करिये है। प्रश्न, जो ऐसें है तो वा पुद्गलमें प्राप्त भया सर्व अनंतगुण पर्याय जे हैं तिनके विषै अवधिका विषयको निबंध प्राप्त होय है यातँ कहे है। वातिक—असर्वपर्यायग्रहणानुवृत्तेन सर्वगतिः ॥ ४ ॥ अर्थ—असर्व पर्याय पदका ग्रहण अनुवृत्त है तातँ सर्वगत नहीं है। टीकार्थ—असर्व पर्यायिषु ऐसें पूर्व सूत्र में पठित है सो इहां ग्रहण में अनुवृत्त है सो जैसें देवदत्तके अर्थि गौ देवौ अर जिनदत्तके अर्थ कंवल देवौ ऐसें ही इहां भी असर्व पर्यायिषु येसा संबंधतँ सर्वपर्यायनिमें अवधिकी गति नहीं है तातँ पूर्वोक्त द्रव्य क्षेत्र आदि परिमाण रूपी पद्मल द्रव्यके विषै अर औद्रयिक औपशमिक बायोपशमिक जीवके पर्याय जे हैं तिनके विषै अवधिज्ञान उत्पन्न होय है क्योंकि इनके रूपी द्रव्यको संबंध है यातँ अर चायिक पारिणामिक भावनिकै विषै तथा धर्मास्तिकायादिकनिकै विषै नहीं उत्पन्न होय है क्योंकि रूपादिका संबंधको अभाव है यातँ ॥ ४ ॥ २७ ॥ अबै अद्वाइसमा सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि मनःपर्ययका विषयको नियम कहा है ऐना प्रश्न उत्पन्न होय है यातँ सूत्रकार कहै है। सूत्रम—

तदनन्तभागे मनःपर्ययस्य ॥२८॥

अर्थ—जो रूपी द्रव्य सर्वावधिज्ञानका विषय पणां करि समर्थित कियो है ताका अनन्त भाग किया जो एक भाग होय है ताकै विषै मनःपर्यय ज्ञान प्रवर्तै है ॥ २८ ॥ अर्वै गुणतीसमां सूत्रकी उरथानिका लिखिये है कि जो अंतकै विषै दिखायो केवलज्ञान है ताका विषयको निबंध कहा है ऐसो प्रश्न उत्पन्न होय है यातै सूत्रकार कहै है। सूत्रम्—

सर्वद्रव्यपर्यायेषु केवलस्य ॥ २९ ॥

अर्थ—सर्व द्रव्य अरु सर्व पर्याय जे हैं तिनकै विषै केवलज्ञानका विषयको निबन्ध है। टीकार्थ—इहां प्रश्न है कि द्रव्य कहा है। उत्तररूपवार्तिक—स्वपर्यायान् द्रवति द्रूयते वा तैरिति द्रव्यम् ॥ १ ॥ अर्थ—अपनी पर्यायनिर्णय प्राप्त होय अथवा पर्यायनि करि प्राप्त होय सो द्रव्य है। टीकार्थ—अपनी पर्यायनिर्णय द्रवै है कि प्राप्त होय है सो द्रव्य है इहां बहुलकी अपेक्षा करि कर्त्ता अर्थ में प्रत्यय है अथवा तिन पर्यायनिकरि प्राप्त हूजिये कि जानिये सो द्रव्य है। वार्तिक—कर्त्तृचिद्भेद-सिद्धौ तत्कर्त्तृकर्मव्यपदेशसिद्धिः ॥ २ ॥ अर्थ—कर्त्तृचित् भेदकी सिद्धि होत संतै वा कर्त्ता कर्मका उपदेशकी सिद्धिनै होतां संता कर्त्तृ कर्मको उपदेश सिद्ध होय है ॥ २ ॥ वार्तिक—इतरथा हि तदप्रसिद्धे रत्यंताव्यतिरेकात् ॥ ३ ॥ अर्थ—जो कर्त्तृचित् भी भेद नहीं मानिये तो कर्त्ता कर्मकी अप्रसिद्धितै अत्यन्त एक पणौ होय है यातै। टीकार्थ—जो एकांत करि एकत्र ही अवधारण करिये है ताकै कर्त्तृकर्मको उपदेश अप्रसिद्ध है। प्रश्न, काहें ? उत्तर, अत्यंत अव्यतिरेकतै सो ही एक वस्तु निर्विशेष निश्चय करि शक्त्यंतरकी अपेक्षा विना कर्त्तृकर्म होनेकं समर्थ नहीं है ॥ ३ ॥ प्रश्न, पर्याय कहा है ? उत्तररूप वार्तिक—तस्य मिथोभवनं प्रतिविरोध्यविरोधिनां धर्माणामुपात्तानुपात्तहेतुकानां शब्दांतरात्मलाभनमित्त्वादर्पितव्यवहारविषयोऽवस्थविशेषः

पर्यायः ॥ ४ ॥ अर्थ—द्रव्यकै परस्पर होनें प्रति उपात्तानुपात्त हेतुकै जे विरोधी अविरोधी धर्म तिनक शब्दांतर रूप आत्मलाभका निमित्तपणतैं अप्रमाणकीयो जो व्यवहार विशेष रूप अवस्था विशेष सो पर्याय है। अर्थात् द्रव्यकै अवस्था विशेष जो है सो पर्याय है। टीकार्थ—परस्पर सामिल होनें प्रति कितनेक तौ अविरोधी धर्म है अर कितनेक विरोधी धर्म है तिनमें प्रथम जीवकै अनादि पारिणामिक चैतन्य जीवत्व, द्रव्यत्व, भव्यत्व तथा अभव्यत्व ऊर्ध्वगति स्वभावत्व अस्तित्व आदि करि औदयिकादिक भाव यथा संभव एकै काल होवतैं अविरोधी है अर नारक तैर्यग् देव मनुष्य स्त्री पुरुष नपुंसक एकेंद्रिय द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय पंचेंद्रिय बाल पणौ कुमार पणौ कोप प्रसाद आदि भाव जे हैं ते साथि अनवस्थानतैं विरोधी है तैसें ही पुद्गलका अनादि पारिणामिक रूप रस, गंध, स्पर्श, शब्द, सामान्य, अस्तित्वादिक जे हैं ते शुक्लादि पंचक तथा तित्कादि पंचक गंध द्रव्य स्पर्शको अष्टक रूप पर्यायनि करि प्रत्येक एक दोग तीन च्यार पांच आदि संख्यात अनंत गुण रूप परिणामनि करि यथा संभव युगपत् होवतैं अविरोधी है अर शुक्ल कृष्ण नील तौ वर्ण अर तित्त कटुक रस अर शुभ अशुभ गंध इत्यादि विरोधी है अर सहानवस्थानतैं परमाणुमें अर स्कंधमें प्रायोगिक तथा वैश्रिसिक जे हैं ते विरोधी है। भावार्थ—परमाणुमें तौ प्रायोगिक कहिये प्रयोग जनित गुण तथा पर्याय नहीं है अर वैश्रिसिक जो स्वाभावोत्पन्न गुण तथा पर्याय ही है अर स्कंधमें प्रायोगिक ही गुण पर्याय है, वैश्रिसिक नहीं है ऐसें ही धर्मास्तिकायादिकनिमें भी अमूर्तत्व अचेतनत्व असंख्येय प्रदेशत्व गति कारण स्वभावत्व अस्तित्व आदि धर्म जे हैं ते अनंत भेदवान जे अगुरु लघु गुण जनित हानि वृद्धि रूप विकार तिन करि निज स्वभाव रूप कारण करि तथा पर स्वभाव रूप कारण करि गतिका कारण पणां रूप विशेष आदि करि अविरोधी तथा परस्पर विरोधी जानवे योग्य है तिनमें कितनेक तौ उपात्त हेतुक है कि द्रव्य क्षेत्र काल भाव है निमित्त जिनमें ऐसें औदयिकादिक

हैं अर कितनेक अनुपात्त हेतुक है ते तीनू कालमें अविकारी परिणामिक चैतन्यादिक है ते विरोधी अविरोधी उपात्त हेतुक अनुपात्त हेतुक धर्म जे हैं तिनको शब्दांतर रूप आत्म लाभका निमित्त पणतै चेतन नारक जालक ऐसैं आरोपण कीया व्यवहारको विषय है सो व्यवहार नय छजु सूत्रनय शब्द नय ऐसैं त्रिविध नयात्मक है अर द्रव्यार्थिकनयका अर्पणतै पर्यायार्थिक करि अर्पित कियो वा पर्यायार्थिकको विषय ऐसौ वा द्रव्यको व्यवस्था विशेष जो है सो पर्याय है ऐसैं कहिये है ॥ ४ ॥ वार्तिक—तयोरितरेतयगलजणो द्रुद्रः ॥ ५ ॥ अर्थ—तिनके इतरेतर योग लजण द्रुद्र समास होय है । टीकार्थ—तिन द्रव्य पर्यायनिकै परस्पर योग लजण द्रुद्र समास जानवे योग्य है सो ऐसैं है कि द्रव्य और पर्याय जे हैं ते द्रव्य अर पर्याय है ॥ ५ ॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—द्रुद्रस्यत्वं प्लज्जन्यप्रोधवदिति चेन्न तस्य कथंचिद्भेदेऽपि दर्शनाद्गोत्वगोपिंडवत् ॥ ६ ॥ अर्थ—प्रश्न, द्रुद्र समास नैं होतां संतां पीपल बड़कै समान अन्य पणों होय है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि तिनकै कथंचित् भेदनैं होतां संतां भो गोपणों कै अर गो शरीरकै समान देखिये है यातैं । टीकार्थ—जो द्रुद्र समास है तौ प्लज जो पीपल अर न्यप्रोध जो बड़ तिनकै समान द्रव्य पर्यायनिकै अन्यपणों प्राप्त होय है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, वा द्रुद्र समासको कथंचित् भेदनैं होतां संता भी गौ पणों कै अर गो पिंडकै समान दर्शन है यातैं सो जैसैं गोपणों अर गो पिंड जो है सो गोत्व पिंड है ऐसैं अनन्यपणानैं होतां संता भी द्रुद्र समास होय है तैसैं ही द्रव्य पर्यायकै वियैं भी द्रुद्र समास होय है । प्रश्न, समान्य विशेषकै अन्यपणानैं यो कथन साध्य सम है । अर्थात् सामान्य तौ द्रव्य है अर विशेष पर्याय है अर इन दोउनिकै अन्यपणानैं होतां संतां दोऊ ही साध्य भया साधन कोऊ नहीं रखा ? उत्तर, यो दोष नहीं है क्योंकि यो समान्य विशेषको अनन्यपणों पूर्वे कह्यो है यातैं अर्थात् कथंचित् अन्य है, कथंचित् अनन्य है ॥ ६ ॥ वार्तिक—द्रव्यग्रहणं पर्यायविशेषणं

चेन्नानर्थक्यात् ॥ ७ ॥ अथ—प्रश्न, द्रव्यनिकै पर्याय जे हैं तो द्रव्य पर्याय है ऐसैं तत्पुरुष समास होत सैंतें द्रव्यको ग्रहण जो है सो पर्यायको विशेषण है ? उत्तर, सो नहीं है ऐसैं किये द्रव्यपदको ग्रहण अनर्थक होय । टीकार्थ—प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अनर्थक पणान्तें सो ऐसैं है कि ऐसैं समास होत सैंतें द्रव्यको ग्रहण अनर्थक है क्योंकि निश्चय करि अद्रव्यकै पर्याय नहीं है अर्थात् पर्याय द्रव्यकै ही होय है तातें द्रव्य शब्द सूत्रमें अनर्थक हो तो ॥ ७ ॥

वार्त्तिक—द्रव्याज्ञानप्रसंगाच्च ॥ ८ ॥ अर्थ—अर पर्याय ही कहते अर द्रव्य नहीं कहते तौ केवल द्रव्यका अज्ञानको प्रसंग आवतो यातें । टीकार्थ—केवलज्ञान करि पर्याय ही जानिये है द्रव्य नहीं जानिये है ऐसैं द्रव्यका अज्ञानको प्रसंग आवै है क्योंकि तत्पुरुष समासकै उत्तर पदको प्रधान पणौं है यातें । प्रश्न, ऐसैं मान्य है कि सर्व पर्यायनिर्ने जानतां संता कछु भी अज्ञान नहीं है तातें पर्यायनिर्ने भिन्न द्रव्यको अभाव है यातें ? उत्तर, जो ऐसैं है तौ द्रव्यको ग्रहण अनर्थक होय ऐसैं पूर्व कछो ही है तातें यो द्वंद्व समास उत्तम कछो है क्योंकि यानें होत सैंतें द्रव्य शब्दकै अनर्थक पणौं नहीं आवै है । प्रश्न, द्वंद्व समासनें होत सैंतें भी द्रव्यको ग्रहण अनर्थक है क्योंकि पर्यायनिर्ने भिन्न करि द्रव्यकी अनुपलब्धि है यातें ? उत्तर, यो दोष नहीं है क्योंकि संज्ञा अर निज लक्षण पणां आदि जानित भेदतें भेदकी उपपत्ति है यातें ॥८॥

प्रश्न, सर्व शब्दको ग्रहण कहा निमित्त है, बहु बचनका निर्देशतैं ही बहु पणांकी प्रतीत सिद्ध होय है यातें ? उत्तर रूपवातिक—सर्वग्रहणं निर्विशेषप्रतिपत्यर्थम् ॥ ९ ॥ अर्थ—सर्व पदको ग्रहण निर्विशेषकी प्रतीतिकै अर्थ कियो है । टीकार्थ—जे लोकालोकका भेद करि भिन्न भये ऐसैं त्रिकाल विषय द्रव्य पर्याय अनंत जे हैं तिन समस्तनिकै विषै केवलज्ञानका विषयको निबंध है ऐसैं प्रतीति उत्पन्न करनें निमित्त सर्व शब्दको ग्रहण है, अर्थात् जितना लोकालोकका स्वभाव है तितना अनंतानंत भी जो होय तौ तिन सबनिर्ने जानने कूं याको सामर्थ्य है,

ऐसों अपरिमित महात्म्य है सो केवलज्ञान जानवे योग्य है ॥ ६ ॥ अरु तीसमा सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि मत्यादिकनिका विषयको निर्वध तो अवधारण भयो परंतु या नहीं जानी कि एक आत्मकै विषय अपना निमित्त की निकटता जनित है वृत्ति जिनकी ऐसै ज्ञान युगपत् पणं करि कितनें होय है ? उत्तर, ऐसो प्रश्न होय है यातैं सूत्रकार कहै है । सूत्रम्—

एकादीनि भाज्यानि युगपदेकस्मिन्नाचतुर्भ्यः ॥३०॥

अर्थ—प्रश्न, एक यो शब्द कहा वाची है ? उत्तर रूप वार्तिक—अनेकार्थसंभवे विवक्षातः प्राथम्यवचन एकशब्दः ॥ १ ॥ अर्थ—एक शब्दका अनेक अर्थ संभवतां संतां भी वक्ताकी इच्छातैं प्रथमको वाचक एक शब्द है । टीकार्थ—यो एक शब्द अनेक अर्थनिमें दृष्ट प्रयोग है सो ऐसै है कि कहूं संख्या अर्थमें प्रवतै है कि एक दोग बहुत इत्यादि अर कहूं अन्य पणं में प्रवतै है कि एक आचार्या कहिये अन्य आचार्य है अर कहूं असहाय अर्थमें प्रवतै है कि जे वीर हैं ते एकाकी विचारै हैं अर कहूं प्रथम अर्थमें वतै है कि एक आगमन है अर कहूं प्राधान्य अर्थमें प्रवतै है कि एक हत सेनानै करुंगो कि प्रधान हत सेनानै करुंगो ऐसो अर्थ होय है तिनमें सूं इहां वक्ताकी इच्छातैं प्रथम अर्थ को वाचक एक शब्द जानवे योग्य है ॥ १ ॥ वार्तिक—आदिशब्दश्वावयवचनः ॥ २ ॥ अर्थ—आदि शब्द अवयवको वाचक है । टीकार्थ—यो आदि शब्द अनेक अर्थमें संभवता वक्ताकी इच्छातैं इहां अवयव को वाचक जाननें योग्य है अर कहूं व्यवस्था अर्थमें प्रवतै है कि ब्राह्मणदिक च्यार वर्ण है कि ब्राह्मणतैं व्यवस्था है कि ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र है ऐसो अर्थ है अर कहूं प्रकार अर्थमें प्रवतै है कि भुजंगादिक परिहार करनें योग्य है कि भुजंगका प्रकार कहिये भुजंग सद्रश विषवान परिहार करनें योग्य है ऐसा अर्थ है अर कहूं समीप पणंमें प्रवतै है कि नद्यादि क्षेत्र है कि नदीकै समीप क्षेत्र है ऐसो अर्थ है

अर कहुँ अवयव अर्थमें प्रवर्तते हैं कि ऋगादि अध्ययन करे है कि ऋग्वेद के अवयव पढ़े है ऐसो अर्थ है ता कारण करि यो कह्यो होय है कि एक को आदि सो एकादि अर्थात् प्रथम को अवयव, प्रश्न, कौनसा प्रथम को ? उत्तर, परोक्षको प्रश्न, कौनसो अवयव है ? उत्तर, मतिज्ञान अर्थात् एकादि कहिये मतिज्ञान आदि । वार्तिक—सामीप्य बचनो वा ॥ ३ ॥ अर्थ—अथवा आदि शब्द सामीप वाचक है । टीकाथ—अथवा यो आदिशब्द सामीप्यको वाचक देखवे योग्य है ता कारण करि प्रथम मतिज्ञान जो है ताकै समीप श्रुतज्ञान है ऐसैं कह्यो होय है अर्थात् एक जो मति ताकै आदि कहिये समीप सो श्रुत है ॥ ३ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—मतेर्वहिर्भावप्रसंग-इति चेन्नानयोः सदा व्यभिचारात् ॥ ४ ॥ अर्थ—आदि शब्द सामीप वाची होत संतै मति शब्दकै बहिर्भावको प्रसंग आवै है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि इनि दोउनिकै सदा अव्यभिचार है यातै । टीकार्थ—ऐसैं होत संतै मतिकै बहिर्भाव प्राप्त होय है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहाकारण ? उत्तर, इन दोउनिकै सदा अव्यभिचार है यातै ये मति श्रु न जे हैं ते सर्वकाल नारद पर्वतकै समान अव्यभिचारी है तातै इनिमेंसूं कोऊ एकाग्रहणनै संतां होतां दूसराको ग्रहण निकट होय है । प्रश्न, एकादि शब्द करि तौ मति श्रुत ग्रहण किया तातै इहां आदि शब्द और ग्रहण कीया चाहिये ॥ ४ ॥ उत्तररूपवार्तिक—ततोऽन्यपदार्थवृत्तावेकस्यादिशब्दस्य निवृत्तिरुत्सुखवत् ॥ ५ ॥ अर्थ—तातै अन्य पदार्थवृत्तिकै एक आदि शब्दको निवृत्ति उष्ट्र मुख प्रयोगकै समान होय है । टीकार्थ—जैसैं उष्ट्रको जो मुख सो उष्ट्र है अर उष्ट्र मुखकै समान है मुख याको सो उष्ट्रमुख है ऐसा समासकै विषै एक मुख शब्द की निवृत्ति है कि लोप होय है ऐकों ही इहां भी एकादि है आदि जिनकै ते एकादि कहिये ऐसैं समासकै विषै एकादि शब्दकी निवृत्ति होय है ॥५॥ वार्तिक—अवयवेन विग्रहः समुदायो वृत्त्यर्थः ॥६॥ अर्थ—अवयव करि समास करिये है सो समासको अर्थ समुदाय होय है । टीकार्थ—अवयवकरि विग्रह कहिये है कि समास करिये है

अर् सनासको अर्थ समुदाय होय है ता कारण करि एकादि ज्ञानकै आभ्यंतरवर्ती करि भाज्यानि
 कहीये अर्पण करने योग्य है । भावार्थ—एकादि जो मतिज्ञान श्रुतज्ञान तौने अभ्यंतर करि यथा
 संभव उत्तर ज्ञान भाज्य होय है । प्रश्न, सर्व ही अर्पण करने योग्य है । कहा कारण ? उत्तर,
 नहीं, ज्यार पर्यंत ही अर्पण करने योग्य है । प्रश्न, या काहेंतै ? ॥ ६ ॥ उत्तररूप वार्तिक—
 अर्थ—केवलकै
 केवलस्यासहायत्वादितरेषां च ज्योपशमनिमित्तत्वाद्यौगप्याभावः ॥ ७ ॥ अभाव है ।
 असहाई पणतै अर अन्यकै ज्योपशम निमित्त पणतै एकै काल होनेको अभाव है ।
 टीकार्थ—जो जायिक केवलज्ञान है सो असहाय है अर और ज्ञान जे हें ते ज्योपशम निमित्त है
 है यातै केवलतै इनकै विरोध है तातै जुगपत् असंभव हें तातै ज्यार पर्यंत ही होय है
 ऐसै कहिये है ॥ ७ ॥ प्रश्नोत्तर रूपवार्तिक—नाभावोऽभिभूतत्वाद् हनि नचत्रवदिति चेन्न
 जायिकत्वात् ॥ ८ ॥ अर्थ—प्रश्न, केवलकै होतै अन्यको अभाव नहीं है दिवसकै विपै
 नचत्रनिकै समान तिरस्कृतपणतै है यातै ? उत्तर, सो नहीं है ज्योकि केवलकै जायिक पणतै
 है यातै । टीकार्थ—केवलनें होतां संतां ज्योपशमि क ज्ञाननिको अभाव नहीं है तो कहा
 है कि महान् केवलज्ञानकरि निस्कार रूप किया अपना प्रयोजनकै विपै भास्करको प्रभाकरि
 तिरस्कार रूप भया नचत्रनिके सम व्यापार नहीं करे है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा—
 कारण ? उत्तर, जणिकपणतै कीण भयो है समस्त ज्ञानावरण जाकै ऐसो भगवान अर्हंत जो है
 तावै विपै ज्योपशमिक ज्ञाननिको संभव कैसें होय क्योंकि निरचय करि परिपूर्ण प्राप्त भई है
 सर्व शुद्धि जा विपै ऐसा स्थानकै विपै एक प्रदेशकी अशुद्धि नहीं रहे हैं ॥ ८ ॥ तथा प्रश्नोत्तर
 रूप वार्तिक—इंद्रियत्वादिति चेन्नापार्थानवबोधात् ॥ ९ ॥ अर्थ—प्रश्न, इंद्रियवान पणतै केवलकै
 भी मत्यादिक संभवै है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि आर्षका अर्थको अवबोधतिहारै नहीं है यातै ।
 टीकार्थ—प्रश्न, ऐसै ही आगम प्रवतै है कि पंचेंद्रिय जे हें ते असंजी पंचेंद्रियनै आदि लेय अयो-

गकेवली पर्यंत है याँतै इन्द्रियवान पणतैँ इन्द्रियको कार्य ज्ञान जो है ताँनै होवो योग्य है? उत्तर, सो नहीं है, प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, आर्ष वचनका अर्थको अनवबोध है, याँतैँ क्योँकि निश्चय करि आर्ष वचनमें संयोगकेवली अर अयोगकेवलीके पंचिन्द्रियपणौँ है सो द्रव्येन्द्रिय प्रति कह्यो है भावेन्द्रिय प्रति नहीं कह्यो है अर जो निश्चय करि भावेन्द्रिय प्रति ही यो वचन होय तो नहीं चीण भया सकलावरण पणतैँ सबज्ञ पणोंको निवृत्ति होय ताँनैँ यो कह्यो होय है कि कोऊ एक आत्मके विषैँ मति श्रुत ये दोय होय है अर कोऊ आत्मके विषैँ तीन होय है कि मति श्रुत अवधि होय है अथवा मति श्रुत मनःपर्यय होय है अर कोऊ आत्मके विषैँ ब्यार होय है कि मति श्रुत अवधि होय है अथवा मति श्रुत मनःपर्यय होय है परंतु एक आत्मके विषैँ युगपत् पाँच नहीं संभवैँ है ॥ ६ ॥ वार्तिक—संख्यावचनो वैकशब्दः ॥ १० ॥ अर्थ—अथवा संख्या वाची एक शब्द है । टीकार्थ—अथवा यो एक शब्द संख्यावाची है एक है आदि जिनके ते एकादि कहिये । प्रश्न, कैसेँ ? उत्तर, एक आत्मके विषैँ एक मतिज्ञान होय है अर जो अवर श्रुत है सो दोय अनेक द्वादश भेदरूप उपदेशपूर्वक होय है सो भजनीय है कि होय अथवा नहीं होय और पूर्ववत् होय है । बहुरि और कहे है कि असंख्य पणों असहायपणों प्रधान पणोंको वाचक एक शब्दनेँ होतां संता एकादीनि कहिये केवल आदि होय है कि एक आत्मके विषैँ चायिक पणतैँ एक केवलज्ञान होय है अर दोय होय है तहां मति श्रुत होय है इत्यादि पूर्ववत् जानना ॥ १० ॥ अरुँ इकतीसमा सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि कह्या मत्यादिक ज्ञान नामनेँ ही प्राप्त होय है कि अन्यथा नामनेँ प्राप्त होय है ऐसो प्रश्न होत संतैँ सूत्रकार कहे है । सूत्रम्—

मतिश्रुतावधयोर्विपर्ययश्च ॥ ३१ ॥

अर्थ—मति श्रुत अवधि जे हैं ते विपर्यय स्वरूप भी होय हैं कि कुमति कुश्रुत कुअवधि

स्वरूप होय है। अर्थ—मति श्रुत अवधि जे हैं ते विषय स्वरूप भी है अर चकारतें सम्यक् स्वरूप भी है। इहां विपर्यय नाम अन्यथाका है। प्रश्न, काहेंतें ? उत्तर, सम्यक्का अधिकारतें अर च शब्द जो है सो समुच्चयकै अर्थि है कि विपर्यय भी है अर सम्यग् भी है। प्रश्न, इनिके विपरीतता काहेंतें है ? उत्तर रूप वार्तिक—मिथ्यादर्शनपरिग्रहान्मत्यादिविपर्ययः ॥ १ ॥ अर्थ—मिथ्यादर्शनका परिग्रहतें मत्यादिकनिके विपरीतता है। अर्थ—जो यो दर्शनमोहनीयका उदयनै होतां संता मिथ्यादर्शन रूप परिणाम होय है ताकरि सहित एकार्थ समवायतें मत्यादिकनिके विपरीतता होय है। प्रश्न, भ्रष्टाका ग्रहमें प्राप्त भया भी मणि कनक आदि जे हैं तिनकै स्वभावको विनाश नहीं होय है तैसें ही मत्यादिकनिके भी स्वभावको विनाश नहीं होय है ? उत्तर, यो दोष नहीं है। वार्तिक—स्रजसकटुकालावृगतदुग्धवत्स्वगुणविनाशः ॥ २ ॥ अर्थ—स्रज सहित कड़वी तूंबड़ी जो है ताकै विषे प्राप्त भया दुग्धकै समान निज गुणको विनाश होय है। टीकार्थ—जैसें स्रज सहित कटुक आलावू जो तूंबो ताका भाजनकै विषे स्थापन कियो दुग्ध अपना गुणनै परित्याग करै है तैसें ही मत्यादिक भी मिथ्यादृष्टि रूप भाजनमें प्राप्त भया दोषनै प्राप्त होय है क्योकि आधारका दोषतें आधेयमें दोष उत्पन्न होय है। प्रश्न, और सुनूं कि निश्चय करि यो एकांत नहीं है कि ये मणि कनक आदि भ्रष्टाका ग्रहमें प्राप्त भया भी स्वभावनै नहीं तजे है ऐसें कछो सो एकांत नहीं है। प्रश्न, तहां या कैसें अवधारण करिये है कि मत्यादिक आलावू दुग्धवत् दोषनै प्राप्त होय है अर मत्यादिक मणि कनक आदिवत् दोषनै नहीं प्राप्त होय है ॥ २ ॥ उत्तररूप वार्तिक—परिणामिकशक्तिविशेषात् ॥ ३ ॥ अर्थ—उत्तर, परिणामन करावनेवाला वस्तुका शक्ति विशेषतें परिणामन होय है। टीकार्थ—परिणाम वस्तुको परिणामन करावनेवारा वस्तुका शक्ति विशेषतें अन्यथा भाव होय है सो जैसें आलावू द्रव्य दुग्धनै विपरीत परिणामायवे कूं समर्थ है तैसें ही मिथ्यादर्शन भी मत्यादिकनिकूं अन्य-

थां पणानिं करनेकूँ समर्थ है क्योंकि मिथ्यादर्शनका उदयनै होतां संता अन्यथा निरूपणको दर्शन है याते अरु अष्टाको यह मणि कनक आदिकै विकार उत्पन्न करनेकूँ समर्थ नहीं है अरु उनकूँ विशेष परिणाम करावनेवारा द्रव्यकी निकटतानै होतां संता तिनके भी अन्याया परिणाम होय ही है । बहुरि जा समय सम्यग्दर्शन उत्पन्न होय है ता समय मिथ्या परिणामका दर्शनको अभाव है यातै तिन मत्स्योदिकनिकै सम्यक्त्व पणौं है यातै सम्यग्दर्शन मिथ्या-दर्शनका उदय विशेषतै तिन तीननिकै दोय प्रकार कल्पना होय है कि मतिज्ञान मत्स्यज्ञान श्रुतज्ञान अवधिज्ञान विभंगज्ञान ऐसै ॥ ३ ॥ ३१ ॥ अरु वत्तीसमा सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि इहां वादी कहै है कि रूपादि विषयकी उपलब्धिकै व्यभिचारका अभावतै विपर्यय ज्ञानको अभाव है क्योंकि जैसै मतिज्ञान करि सम्यग्दृष्टी रूपादिकनिकै ग्रहण करै है तैसै ही मिथ्यादृष्टि भी मत्स्यज्ञान करि ग्रहण करै है अरु जैसै घटादिकनिकै विषै रूपादिकनिकै श्रुतज्ञान करि सम्यग्दृष्टी निश्चय करै है अरु अन्य जे हैं तिनके अर्थ उपदेश करै है तैसै ही श्रुतज्ञान करि मिथ्यादृष्टि भी निश्चय करै है अरु अन्य जे हैं तिनके अर्थ उपदेश करै है तैसै ही अवधिज्ञान करि रूपी अर्थनै ग्रहण करै है तैसै ही विभंगज्ञान करि रूपी अर्थनै ग्रहण करै है तातै ये तीनूँ विपर्यय नहीं है ऐसो प्रश्न उत्पन्न होय है तातै सूत्रकार कहै है । सूत्रम्—

सदसतोर विशेषद्यद्रच्छौपलव्धेरुन्मत्तवत् ॥ ३२ ॥

अर्थ—सत् असत्का अविशेषतै अपनी इच्छापूर्वक उपलब्धितै उन्मत्तकै समान है । वार्तिक--सच्छब्दस्यानेकार्थसंभवे विवक्षातः प्रशंसार्थग्रहणम् ॥ १ ॥ अर्थ--सत् शब्दका अनेक अर्थ संभवतां संतां वक्ताकी इच्छातै प्रशंसा अर्थको ग्रहण है । टीकार्थ—यो सत् शब्द अनेकार्थ वाची

हे ऐसैं व्याख्यान कियो है, ता सत् शब्दको इहां वक्ताकी इच्छातैं प्रशंसा अर्थको ग्रहण जानवे योग्य है कि प्रशस्त तत्त्व ज्ञान है ऐसो सत् शब्दको अर्थ है आ असत् है सो अज्ञान है । सत् असत् जे हैं तिनको अविशेष करि अपनी इच्छाकरि उपलब्धितैं है कि ग्रहण करवातैं विपर्यय है प्रश्न, कैसे ? उत्तर, उन्मत्तवत् सो जैसे उन्मत्त दोषका उदयतैं उपहतैं भई है इन्द्रिय अर मति जाकी ऐसो जीव जो है सो विपरीत ग्राही होय है सो अर्थवतैं गो अंगीकार करे है अर गौनैं अश्व निरचय करे है अथवा लोष्टनैं सुवर्ण अर सुवर्णनैं लोष्ट अथवा लोष्टनैं लोष्ट अर सुवर्णनैं सुवर्ण जानै है कि निश्चय करे है अर अविशेष करि निश्चय करतो जो है ताकै अज्ञान ही है तैसे ही मिथ्यादर्शन करि उपहत हैं इन्द्रिय अर मति जाकी ताकै मति श्रुति अचधि भी अज्ञान ही है ॥ १ ॥ वार्तिक—भवत्यर्थग्रहणं वा ॥ २ ॥ अर्थ—अथवा सत् शब्दको विद्यमान अर्थ ग्रहण है । टीकार्थ—अथवा यो सत् शब्द भवति अर्थमें जाननैं योग्य है अर्थात् सत् कहिये विद्यमान ऐसो अर्थ है अर असत् कहिये अविद्यमान ऐसो अर्थ है तिन दोउनिको अविशेष करि अपनी इच्छा करि उपलब्धितैं विपर्यय है । कदाचित् रूपादि सत् भी असत् जैसे अंगीकार करे है अर असत् भी सत् जैसे अंगीकार करे है अर कदाचित् सत् असत् ही अर असत् असत् ही जैसे अंगीकार करे है ॥ २ ॥ प्रश्न, काहेंतैं ? उत्तर रूपवार्तिक—प्रवाद्विपरिकल्पनाभेदाद्विपर्ययग्रहः ॥ ३ ॥ अर्थ—प्रतिवादीकी कल्पनाका भेदतैं विपरीत ग्रहण होय है टीकार्थ—प्रतिवादीनिका कल्पनाका भेदतैं विपर्यय ग्रहण होय है सो जैसे है कि प्रथमसूतौ कितनेक कहै है कि द्रव्य ही हैं रूपादिक नहीं है अर और कहै है कि रूपादिक ही है द्रव्य नहीं है अर औरनिको मत ऐसो है कि अन्य द्रव्य हैं अन्य रूपादिक हैं । प्रश्न, इनकै विपर्यय ग्रहण कैसे है ? उत्तर कहिये है कि जो द्रव्य ही है अर रूपादिक नहीं है तो लक्षणका अभावतैं लक्ष्यका अनवधारणको प्रसंग आवै है अर और सुनूं कि इन्द्रिय करि सन्निकर्ष रूप कीयो

द्रव्य रूपादिकका अभावनें होतां संता सर्वात्मा करि सन्निकष करिये तातैं सर्वात्मा करि ग्रहणको प्रसंग आवै है अर करण भेदका अभावको प्रसंग आवै है सो जो नहीं तो प्रत्यक्षगम्य है अर नहीं अनुमान गम्य है अर रूपादिक ही द्रव्य नहीं है ऐसैं भी निराधारपणातैं रूपादिकनिका अभावको प्रसंग आवै है अर और सुनूं कि परस्पर विलक्षण रूपादिकनिका समुदायनें होतां संतां भी समुदायकै एक अर्थांतर भावतैं कि एक रूप भावतैं सर्वको अभाव होगो अर्थात् एक रूप होतैं रूपादिक भिन्न भिन्न है तिन सबनिको अभाव होगो क्योंकि उनके परस्परतैं अर्थांतर पणौं है यातैं अर निश्चय करि द्रव्य अन्य है अर रूपादिक गुण अन्य है ऐसैं होत संतैं भी तिनकै लक्ष्य लक्षण भावको अभाव होय है क्योंकि परस्परतैं अर्थांतर पणौं है यातैं अर्थात् जे भिन्न भिन्न है तिनक लक्ष्य लक्षण भाव नहीं होय है । इहां वादी कहै है कि दंड दंडीके समान भिन्न भिन्न होतैं भी लक्ष्य लक्षण भाव होय है ? उत्तर, ऐसैं कहो हो सो नहीं है क्योंकि दृष्टांतकै विषम पणौं हैं यातैं सो ऐसैं है कि भिन्न भिन्न विद्यमाननिकै लक्ष्य लक्षण युक्त होय है अर अविद्यमाननिकै लक्ष्य लक्षण भाव युक्त नहीं होय अर्थात् द्रव्य अर गुण उपलब्ध नहीं है तातैं लक्ष्य लक्षण भाव युक्त नहीं है अर और सुनूं कि द्रव्यतैं अर्थांतर भूत रूपादिक गुण जे है तिनैं अमूर्तिक होत संतैं इन्द्रिय संनिकष युक्त नहीं होय है तातैं रूपादिकनिका ज्ञान को अभाव होगो अर अर्थान्तरभूत द्रव्य रूपादिकनिका ज्ञानको कारण होनें कूं योग्य नहीं होय है ॥ ३ ॥ वार्तिक—मूलकारणविप्रतिपत्तेः ॥ ४ ॥ अथ—मूल कारणमें विवाद है यातैं । टीकार्थ— इनि वादीनिकै घटादिकनिका मूल कारणकै विषै विवाद है सो ऐसैं है कि कितनेक तो कहै है कि अव्यक्त जो प्रधान तातैं महत् अर महत् तैं अहंकार अर अहंकारतैं तन्मात्रा अर तन्मात्रातैं इन्द्रिय अर इन्द्रियतैं महाभूत अर महाभूततैं मृत-पिंडादिकनिकी रचना ऐसैं अनुक्रम करि घटादिक जो विश्व रूप जगत् ताको उत्पाद होय है सो

अयुक्त है क्योंकि अमृत पणां निरवयवपणां निःक्रिय पणां अतीन्द्रियपणां अनंत पणां नित्यपणां अपर प्रयोज्यपणां आदि विशेषणनि करि संयुक्त प्रधान जो है ताकै वातै विलक्षण घटादि कार्य होनेकं योग्य नहीं होय है क्योंकि कारणतै विलक्षण कार्यकै अदृष्टपणौं है यातै अथवा और सुनूं कि अपर प्रयोज्य कहिये पर कर नहीं प्रेरित अर आप अभिप्राय रहित प्रधान जो है ताकै अभिप्राय पूर्वक उत्पत्तिको अनुक्रम युक्त नहीं होय है अर और सुनूं कि प्रथम तौ पुरुष जो है सो निःक्रिय पणां तै महत् आदिकै उत्पन्न करने निमित्त प्रधाननै नहीं प्रयुक्त करै है कि नहीं प्रेरण करै है अर प्रधान आप निःक्रय पणां तै अपना प्रधान स्वरूपनै महत् आदिका उत्पन्न करवा निमित्त प्रयुक्त करनेकूं नहीं योग्य है क्योंकि आप गमन करनेसँ विकल पांगलो पुरुष आपनै सावधान करि उठाय गमन करतौ नहीं देख्यो है यातै अर और सुनूं कि प्रयोजन रहित प्रधान जो है ताकै महत् आदिको उत्पन्न करनेनौ युक्तिमान् नहीं है। इहां वादी कहै है कि प्रधानकै तो प्रयोजन नहीं है तथापि पुरुषको भोग है सो प्रयोजन है ? उत्तर, ऐसै कहो हो सो नहीं है क्योंकि स्वारथका अभावतै कि प्रथम तौ प्रधानकै अपनौ प्रयोजन नहीं है यातै अर ता सिवाय पुरुष विभू नित्य आत्मा जो है ताकै भोग परिणामको अभाव है यातै अर और सुनूं कि अचेतन पणातै भी उत्पत्ति क्रम नहीं संभवै है क्योंकि या लोकमें चेतन चैत्र नामा पुरुष ओदनको अर्थी क्रियाफल साधन जे हैं तिनको जानने वारो ओदनकै अर्थ अग्नि संधुक्षण आदिकै विषै प्रवर्तन करतो देख्यो है तैसो प्रधान चैतन्य नहीं है यातै याक महत् आदि क्रियाका उत्पत्तिको क्रम जो है ताको अभाव है अर पुरुष भी महत् आदिका अनुक्रमको प्रेरक नहीं है क्योंकि पुरुषकै निःक्रिय पणौं है यातै। बहुरि और वादी कहै है कि भिन्न भिन्न नियम रूप पार्थिव आदि जाति करि विशेष रूप परमाणु प्राणिनिका अदृष्ट आदिकी निकटतानै होतां संतां संग रूप भये तिनतै अर्थांतर भूत घटादि कार्यको आत्म लाभ होय है कि अपना स्वरूपको प्रगट पणौं

होय है याको उत्तर आश्चर्य कहै है कि ऐसों कसौ सो भी अयुक्त है कि अयुक्त है कि अयुक्त जे हे तिनके नित्य पणोंतें कार्यका आरम्भ करने रूप शक्तिको अभाव है यातें अर आरम्भ करत संतें नित्य पणोंकी हानि है यातें अर नित्यके अर्थान्तरमूत कार्यको आरम्भ युक्त नहीं हे क्योंकि कारणतें भिन्न कार्यकी अनुपलब्धि हे यातें अर कारणतें भिन्न कार्यकी उपलब्धि नै होतां संतां अणुके सहित पणोंकी अभाव कहो हो सो भी युक्त नहीं होवंगो । भावार्थ—अर और सूनू कि परमाणुनिकें जाति प्रति भिन्न होनेको नियम भी नहीं सभवे क्योंकि भिन्न जातिमाननिके उनतें भिन्न कार्यका आरम्भको दर्शन हे यातें । प्रश्न, भिन्न जाति माननिके विषे समुदाय मात्र है ? उत्तर, तुल्य जातिमाननिके विषे भी समुदायके विषे कर्तापणों नहीं उत्पन्न होय हे क्योंकि आत्माके तथा घटात्मा जो सृत्तिका द्रव्य ताके निःक्रियपणों तथा नित्यपणों हे यातें अर अदृष्ट आदि आत्म गुण जो है ताके भिन्न क्रिया पणोंतें ही कर्तापणों नहीं उत्पन्न होय हे क्योंकि निःक्रिय हे सो अर्थान्तरमें क्रियाको हेतु नहीं देख्यो हे यातें अर और वादी ऐसा माने हे कि वर्णादि परमाणू का समुदायात्मक रूप परमाणू अतीन्द्रिय विषय जे हे ते एकत्र भया संतां इन्द्रिय प्राही समुदायात्मक रूप परमाणू अतीन्द्रिय विषय जे हे ते एकत्र भया संतां इन्द्रिय प्राही पणोंतें अनुभव करि घटादि कार्यका आत्मलाभको हेतुपणों जो हे ताके प्राप्त होय है ? उत्तर, सो अयुक्त है क्योंकि प्रत्येक रूप परमाणूनिके अतीन्द्रिय पणोंतें अर तातें अन्य घटादि कार्यके भी अतीन्द्रिय पणोंको प्रसंग आवे हे यातें अर तातें ही कि अतीन्द्रिय पणोंतें ही दृश्य विषयमें प्रमाण प्रमाणभासके विकल्पको अभाव होय हे अर कार्यका अभावतें कार्यको लिंग रूप कारण जो हे ताको भी अभाव होय है । बहुरि और सूनू कि चणिक पणोंतें तथा निःक्रिय पणोंतें कार्यका आरम्भको अभाव है । अभिन्न शक्तिमाननिके परस्पर अभिसंबंधको अभाव है अर और अन्य चेतन अर्थ नहीं हे जो तिनके सम्बन्धको कर्ता होय हे अर अन्य चेतन कर्ताका अभा-

वर्तै षण्णिक परमाणूकै संबंधको अभाव है ऐसै अन्य भी प्रवादी जे हैं तिनकै विषै विग्रहमानमें अवि-
यमान अरः अविद्यमानमें विद्यमान विपर्यय है सो मिथ्यादर्शनको जो उदय ताका वशतँ पित्तका
उदय करि आकुलित रसना इन्द्रिय विपर्ययाही होय है ताकै समान जानवे योग्य है, ताँतँ जो
कह्यो कि रूपादि विपर्यको उपलब्धिकै व्यभिचारका अभावतँ मिथ्यादृष्टिको ज्ञान अय अज्ञान रूप
नहीं है सो असम्यक् है ॥ ४ । ३२ ॥ अवे तेतीसका सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है कि लक्षण
आदि करि ज्ञान तो व्याख्यान कियो अर चारित्र व्याख्यान करने योग्य है । ताँतँ उरुलंबनि
करि नय कहिये है । प्रश्न, काहँतँ ? उत्तर, मोक्षका विधानकै विषै चारित्रिकै वच्यमाणा पणौं है
याँतँ । प्रश्न, मोक्षकी विधिके विषै काहँतँ कहिये है ? उत्तर, ऐसँ कहौं हो तो सुनूँ कि मोक्ष प्रति
चारित्रिकै प्रधान कारण पणौं है याँतँ । प्रश्न, कहाकृत प्रधानता है ? उत्तर, सर्व कर्म रूप ईंधनका
निःशेष दहनकृत प्रधानता है क्योंकि जाँतँ आत्मा व्युपरत क्यूा नामा चतुर्थ श्रुबल ध्यानमें प्रगट
भयौं है आत्मबल जाँकै एसो हुवो संतो समस्त कर्म रूप ईंधनका निःशेष दहन करनेमें समर्थ होय
है । इहां आशंका है कि जो वायिक सम्यक्त्व और वायिक केवलज्ञान सहित आत्मा ही समस्त
कर्मरूप ईंधनका निःशेष दहन करनेमें समर्थ होय तो वायिक केवल ज्ञानकी उत्पत्तिकै अनन्तर
ही समस्त कर्मको व्यय होय कि मोक्ष होय ? उत्तर, व्युपरतक्रिया ध्यानकी उपत्पत्तिकै अनन्तर
ही समस्त कर्मको व्यय होय है । ताँतँ व्युपरतक्रिया ध्यानकी उत्पत्तिकै अनन्तर ही उत्तम परिपूर्ण
चारित्र होय है सो कर्मादानका हेतुरूप क्रियाकी निवृत्तिरूप चारित्र है एसँ वचन है याँतँ, जो
ऐसँ है तो इहां वो ही चारित्र कहो ? उत्तर, मोक्षका विधानकै विषै भी वो कहने योग्य है !
याँतँ इहां काहँतँ गौरव होय ताँतँ वहां ही कहंगे । प्रश्न, ऐसँ सम्यग्दर्शन ज्ञानका प्रतिपादन
करि जीवादि व्याख्यान करने योग्य कहिये है अर प्रमाण तो व्याख्यान कियो अर प्रमाण
भाषित अर्थकै एक देश कहने बारे नय है क्योँकि प्रमाणनयैरधिगतः ऐसौ वचन है याँतँ

प्रमाणकै अनन्तर कहने योग्य नय है । प्रश्न, ऐसै है तो वे कितने हैं ऐसौ प्रश्न होय है यातै सूत्रकार कहै है । सूत्रम्—

नैगमसंग्रहव्यवहारजुसूत्रशब्दसमभिरूढवम्भूता नयाः ॥ ३३ ॥

अर्थ—नैगम, संग्रह, व्यवहार, ऋजुसूत्र, शब्द, समभिरूढ, एवम्भूत ये सात नय हैं ते नय शब्दकी अपेक्षा करि एक आदि असंख्यात विकल्परूप है तहां अति संक्षेपतै प्रतिपत्ति कहिये ज्ञान नहीं होय, अर अति विस्तारकै विषे अल्प बुद्धिमाननिकै अनुग्रह नहीं होय यातै मध्य द्वाँत्त करि सप्त नय इहां कहिये है तिनका सामान्य लक्षण कहने योग्य है, तहां प्रथम सामान्य लक्षण कहिये हैं । वार्तिक—प्रमाणप्रकाशितार्थविशेषरूपको नयः ॥१॥ अर्थ—प्रमाण करि प्रकाशरूप किया अर्थको विशेष प्ररूपण करनवारो जो ज्ञान है सो नय है । टीकार्थ—प्रकर्ष करि जो मान सो प्रमाण है, अर्थात् सकलदेश जो है सो प्रमाण है ता प्रमाण करि प्रकाशित अर्थात् प्रमाणभास करि परिग्रहीत नहीं ऐसै अस्तित्व, नास्तित्व, नित्यत्व, अनित्यत्व, आदि धर्मात्मक जीवादिक अर्थ जे हैं तिनकै जे विशेष रूप पर्याय तिनको प्रकर्ष करि प्ररूपक है । अर्थात् निरुद्ध कहिये रह्यौ है दोषका आगमको द्वार जाकै ऐसा दोषको जो प्रकर्ष ता करि प्ररूपण करनवारो है लक्षण जाको सो नय है । ताकै मूल भेद दोय है तहां एक द्रव्यास्तिक है दूसरो पर्यायास्तिक है इनकी निरुक्ति ऐसी ह कि द्रव्य है ऐसी है बुद्धि जाकी सो द्रव्यस्तिक है । अर्थात् द्रव्यको होनों ही है क्योंकि या द्रव्यतै अन्य भावकै विकार कहिये पर्याय सो यहीं है यातै ऐसै द्रव्यास्तिक है अर पर्याय ही हैं ऐसी है मति जाकी सो पर्यायास्तिक है कि जन्मादि भाव विकार मात्र ही होनो है । अर तातै अन्य द्रव्य नहीं है क्योंकि पर्याय विना द्रव्यकी अनुपलब्धि है । यातै ऐसै पर्यायास्तिक है अथवा द्रव्य ही है अर्थ कहिये प्रयोजन याको अर तुण कर्म जे है ते

प्रयोजन रूप नहीं है, क्योंकि वे तो द्रव्यकी अवस्था रूप हैं याँ, ऐसे द्रव्यार्थिक है अरू
 रूपादि गुण तथा उत्त्वेपण आदि कर्म रूप पर्याय ही है प्रयोजन याको सो पर्यायार्थिक है ।
 अरू पर्यायतै अन्य द्रव्य नहीं है, ऐसै पर्यायार्थिक है अथवा अर्थतै कहिये प्राप्त इ लिये अथवा
 गम्यते कहिये जानिये अथवा निष्पादिते कहिये उत्पन्न कहिये सो अर्थ है अरू जाको अर्थात् कारणरूप
 कहिये प्राप्त होय सो द्रव्य है अर्थात् कारण है, अरू द्रव्य ही है अर्थ जाको अर्थात् कारणरूप
 ही कार्य है । अर्थान्तर नहीं है क्योंकि कार्य कारणमें कछू स्वरूप भेद नहीं है पूर्वकै अरू अंगु-
 लीकै समान दोऊ एकाकार ही है ऐसै द्रव्यार्थिक नय कहिये है, अरू सर्वतरफतै प्राप्त दूजिये सो
 पर्याय है, अरू पर्याय ही है प्रयोजन कहिये कार्य याको अर्थात् द्रव्य प्रयोजन नहीं है क्योंकि
 अतीत अनागतमें विनष्ट अनुत्पन्न पणां करि व्यवहारको अभाव है याँ सो ही वर्तमान काल
 वर्ती पर्याय कार्य कारण नामको भजनेवारो है । ऐसै पर्यायार्थिक अथवा अर्थन जो है सो अर्थ
 है कि प्रयोजन है सो अर्थ है । अरू द्रव्य ही है प्रयोजन जाको सो द्रव्यार्थिक है क्योंकि प्रत्यय
 कहिये प्रतीत अभिधान कहिये नाम अनुवृत्ति कहिये ताँके अनुकूल प्रवर्तन अरू लिंग कहिये
 चिन्ह इनका दर्शनकूँ छिपावनेमें असमर्थ पणों है याँ अरू पर्याय ही प्रयोजन जाको तथा
 पर्यायार्थिक है क्योंकि वाक् कहिये शब्द अरू विज्ञान कहिये जाननभाव इनकी निवृत्तिको तथा
 प्रवृत्तिको कारण भूत व्यवहार जो है ताकी प्रसिद्धतै अर्थात् मृत्पिंडकै घट पर्याय होय है तहां
 मृत् शब्दकी निवृत्ति है, अरू मृत् ज्ञानकी निवृत्ति है, अरू घट शब्दकी तथा घट ज्ञानकी प्रवृत्ति है
 अरू या है कारण जानै ऐसा व्यवहारकी प्रसिद्धि है याँ ॥१॥ ऐसै इनि दोऊ नयकै भेद नैगमा-
 दिक है तिनके विशेष लक्षण कहिये । वार्तिक—संकल्पमात्रयाही नैगमः ॥२॥ अर्थ—पदार्थका
 संकल्प मात्रको ग्रहण करणवारो जो है सो नैगमनय है । टीकार्थ—याँके विषै प्राप्त होय सो
 निगम अथवा प्राप्त होना मात्र जो है सो निगम है अरू निगममें कुशल होय सो नैगम है, अथवा

निगममें होय सो नैगम है ताको लोकमें व्यवहार अर्थका सकल्प मात्र ग्रहण है। प्रस्थ, इन्द्र ग्रह गमी आदिके विषय है सो ऐसे हैं कि कोऊ पुरुष परसूनं ग्रहण करि गमन करतो जो है ताँ देखि कहै कि कहा निमित्त जाँ है ऐसौ प्रश्न होत संतै वो वाकै अर्थ कहै कि, प्रस्थ लेने निमित्त जाऊं हूँ ऐसैं ही इन्द्रके अर्थ तथा ग्रहादिकके विषयें तथा गमीके विषयें जानना सो ऐसैं है कि इहाँ कोऊ प्रश्न करै है कि कौनसौ गमी है कि गाँव जाय है ऐसैं कहत संतै सो कहै कि मैं गमी हूँ। इहाँ वर्तमान कालमें नहीं गमन करतो संतो भी कहै है कि मैं गमी हूँ, ऐसैं व्यवहार है या प्रकार और भी अनेक नैगम नयकै विषय जानतें ॥२॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्त्तिक— भाविसंज्ञाव्यवहार इति चेन्न भूतद्रव्यसन्निधानात् ॥ ३ ॥ अर्थ—यो भाविसंज्ञा व्यवहार है? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि भूत द्रव्यके असन्निधान है याँतें। टीकार्थ—यो नैगम नयको विषय नहीं है यो तो भाविसंज्ञा व्यवहार है कि जैसे भूत संज्ञा व्यवहार है। वर्तमान संज्ञा व्यवहार है तैसें ही ये उदाहरण भाविसंज्ञा व्यवहारके है? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, भूतद्रव्यका असन्निधानतें क्योंकि निश्चय करि कुमार तथा तंडुल आदि द्रव्यमें आश्रयकरि राजा तथा ऊदन आदि भावनि संज्ञा प्रवर्ततें है तैसें नैगम नयका विषयमें किंचित् भूत द्रव्य नहीं है जाका आश्रयकरि भाविनी संज्ञा जानिये ॥ ३ ॥ तथा प्रश्नोत्तर रूप वार्त्तिक— उपकारानुपलम्भात्सम्बन्धवहारानुपपत्तिरिति चेन्नानुप्रतिज्ञानात्। अर्थ—प्रश्न, उपकारका अनुपलम्भतें व्यवहारकी अनुपत्ति है? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि प्रतिज्ञा नहीं करी है याँतें। टीकार्थ—नैगम नयकै वक्तव्य विषय जो है ताँकै विषयें उपकार नहीं प्राप्त होय है, अर भावि संज्ञा विषय राजादिकके विषयें उपकार प्राप्त होय है। ताँतें यो नैगम नय युक्त नहीं है। उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, अप्रतिज्ञानतें क्योंकि हमने या प्रतिज्ञा नहीं करी है कि उपकारतें नहीं होतां संता ही नैगम नय होय। प्रश्न, तो कहा है? उत्तर, या नयको विषय-

दिखाइये है अथवा उपकार प्रति सम्बुल पणतै उपकारवान नहीं है ॥ ४ ॥ वाचिक—स्वजात्य-
 विरोधैकत्वोपनयात्समस्त ग्रहणं संग्रहः ॥५॥ अर्थ-अपनी जातिका अविरोध करि एक पणतै प्राप्त
 करवातै समस्तको ग्रहण जो है सो संग्रह नय है । टीकार्थ—वृद्धि नामा अनुकूल प्रवृत्ति खिग
 इनको सदृशपणौ जो है सो जाति है, अथवा निज रूपको ग्रहण जो है सो जाति है, सो चेतन
 अचेतन स्वरूपालम्बक है । अर शब्दकी प्रवृत्तिका निमित्तपणां करि प्रति नियमतै अपना
 नामकी भजने वारी होय है । अर अपनी जाति है सो स्व जाति है । अर नहीं प्रच्यवन है सो
 अविरोध है अर अपनी जातितै नहीं प्रच्यवन जो है सो स्व जात्यविरोध है । अर वा अपनी जाति-
 का अविरोध करि एक पणांका प्राप्त होवातै एक पणांकी प्राप्ति होवातै । अरन, कौनको ग्रहण
 होय है । उत्तर, भेदनको ग्रहण होय है अर्थात् समस्त भेदनिको ग्रहण जो है सो संग्रह है ।
 याको उदाहरण ऐसौ है कि जैसे सत् तथा द्रव्यं तथा घट इत्यादि सत् ऐसै कहतां संतां सत्ताका
 सम्बन्धकै योग्य द्रव्य पर्याय तथा तिनकै भेद तथा प्रभेदनिकै तिनतै अव्यतिरेक पणतै ता एक पणां
 करि संग्रह होय है । अर द्रव्यं ऐसा कहतां संता जीव अजीव तिनकै भेद तथा प्रभेदनिकै द्रव्य-
 पणांका अविरोधतै वै एकत्व पणांकरि संग्रह होय है । अर घट ऐसै कहतां संता नामादिक
 भेदतै तथा मृत्तिका सुवर्ण आदि कारण विशेषतै तथा वर्ण संस्थान विकारतै भिन्न जे घट शब्द-
 कै वाच्य सर्व घट तिनका वाच्यपणांका अव्यतिरेक पणतै एक पणांकरि संग्रह होय है । ऐसै
 औरिनिकै विषै भी जानना तिनमें नाम अर प्रतीत जेहें ते सामान्य है अर्थात् जाति है क्योंकि दूर भयो
 विशेष भाव है यातै । अरन, सत्तादिक अर्थान्तर भूत है तिनका अभिसम्बन्धतै सत् आदि नाम
 है ? उत्तर, सो नहीं ? क्योंकि दोऊ तरै करि ही अनुपपत्ति है यातै । इहां यो विचार करने योग्य है
 कि सत्ताका सम्बन्धतै पूर्व द्रव्यादिकनिकै विषै सत् ऐसो नाम अर प्रतीत है या नहीं ? जो है
 तो प्रकाशितको प्रकाशन व्यर्थ है तैसै सत्ताको सम्बन्ध व्यर्थ है । पर सत्ताकै दोय पणांको-

प्रसंग आवे है कि अभ्यन्तर रहन वारी है, दूसरी बाह्य रहन वारी है, याँ सिद्धान्त विरोध होय है सो सिद्धान्त सत् रूप लिंगका अविशेषतै अर शेष लिंगका अभावतै एक भाव है ऐसो है याँ खर विषयादिकनिमें अति प्रसंग नहीं है। प्रश्न, यो द्रव्यके अर सत्ताके विशेष है सो समवाय कृत है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि समवायके पूर्व नियेध पणों है याँ, अर औरसुनूं कि सत्ताके सत् पूर्वसौ नाम जो है ताँके सत्तान्तर हेतुपणों तथा अहेतु पणों होतां संता अनवस्था तथा प्रतिज्ञा हानि दोषको प्रसंग आवे। इहां वादी कहे है कि पदार्थके शक्ति प्रति नियमतै कि पदार्थ पदार्थ प्रति भिन्न भिन्न शक्तिका नियमतै द्रव्यदिकनिके विषे सत् ऐसो नाम जो है सो तो निमित्तान्तर हेतुक है अर सत्ताके विषे सत् ऐसो नाम है सो स्वतै ही है ? उत्तर, जो ऐसै है तो संसर्गवादको त्याग होय कि सत्ताके सत्तान्तरका सम्बन्धको त्याग होय, अर इच्छा मात्र कल्पनाको प्रसंग आवे, अर और सुनूं कि पदार्थान्तर सत्तादिक जे हें तिनकी द्रव्यादिकनिके विषे प्रवृत्ति जो है सो याकी है ऐसै बहुबोहि समास रूप है कि सो या है, ऐसै कर्मधारय समास रूप है जो सो याकी है ऐसो समास है तो मत्वर्थीय पणोंकरि सत्तावाच् द्रव्य है ऐसो होनो योग्य है। जैसे गोमान् यवमान् हे तैसें है याँ मत्वर्थके भावार्थकी निवृत्ति कहने योग्य है। अथवा सो यो है ऐसा अभिसम्बन्ध करि समास करिये तो सत्ता द्रव्य है। ऐसो अर्थ प्राप्त होय है कि जैसें दंड पुरुष है याँ सत् द्रव्य है ऐसै कहो हो सो नहीं है क्योंकि यामें भावरूप अर्थको निवृत्ति कहने योग्य है। अर और सुनूं कि दृष्टान्तका अभावतै क्योंकि निश्चय करि कोऊ एक अनेकको सम्बन्धी नहीं देख्यो है। अर्थात् ऐसो कोऊ ही नहीं है कि जानै देखि एक सत्ता अनेक सम्बन्धिनी निश्चय करिये। प्रश्न, नीली द्रव्यके समान एक सत्ता अनेक सम्बन्धिनी है ? उत्तर, सो नहीं है। क्योंकि नीली द्रव्यके भी अनेक पणों है याँ। प्रश्न, नीलीपणोंके समान सत्ता अनेक सम्बन्धिनी है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि वा नीली पणोंके

असिद्ध पणों है यातें । वार्तिक—अतो विधिपूर्वकमवहरणं व्यवहारः । ॥६॥ अर्थ—संप्रह-
नयतै प्रहण किया अर्थको अनुपूर्वी करि प्रहण करणं जो है सो व्यवहार है । टीकार्थ—
अतः कहिये यातें, प्रश्न, काहेतैं, उत्तर, संप्रहतैं सो ऐसौ है कि संप्रह नय करि प्रहण किया
अर्थनिको विधि पूर्वक अवहरण जो है सो व्यवहार है । प्रश्न, कौनसा विधि है ? उत्तर,
संप्रहनय करि प्रहण कियौ अर्थ जो है ताको अनुपूर्वी करि ही व्यवहार प्रवर्त्तै है सो यो
विधि है सो ऐसैं हैं कि सर्वका संप्रह करि सत्को प्रहण है सो अनपेक्षित विशेष है सो
भला व्यवहारकै अर्थ समर्थ नहीं है यातें व्यवहार नय आश्रय करिये है अथवा जो सार
है सो द्रव्य है अथवा गुण है इहां जीव अजीवकी अपेक्षा रहित संप्रह नय प्रहण किया द्रव्य
करि भी व्यवहार करने कूं समर्थ नहीं होय है यातें जीव द्रव्य है, तथा अजीव द्रव्य है ऐसा
व्यवहारनै आश्रय करै है, अथवा संप्रह नय कै विषै प्राप्त भया जीव अजीव भी भला व्यवहारकै
अर्थ समर्थ नहीं है यातें देव नारक आदि तथा घट पट आदि व्यवहार करि आश्रय करिये
है । याको उदाहरण ऐसौ है कि कषायलो द्रव्य जो है सो औषधि है । ऐसैं कहतां संता
सामान्यकै विशेषात्मक पणों न्यप्रोध आदिका विशेष सामर्थ्यनै आश्रय करिये है क्योंकि
प्रभु चक्रवर्ती भी सर्व कषायला द्रव्यनै एकत्र करनेकूं समर्थ नहीं है यातें अर संप्रह नय
करि प्रहण किया नाम स्थापन द्रव्य जे है ते भी भला व्यवहारकै अर्थ समर्थ नहीं है यातें भाव
रूप वर्त्तमानपर्यायही प्रहण करिये है ऐसैं यो नय तावत् प्रवर्त्तै है कि यावत् फेर विभाग नहीं
होय ॥ ६ ॥ वार्तिक—सूत्रपातवत् ऋजुसूत्रः ॥७॥ अर्थ—सूत्रका पतनकै समान सरल कहै सो
ऋजुसूत्र नय है ॥ टीकार्थ—जैसैं सरल सूत्रको पतन है तैसैं ऋजुसूत्र कहिये सरलसूत्रयति
कहिये व्याख्यान करै सो ऋजुसूत्र है सो सर्व त्रिकाल विषय पर्यायनितैं उल्लंघन करि वर्त्तमान
विषयनै प्रहण करै है । क्योंकि अतीत अनागतकै बिनष्ट अनुत्पन्न पणों करि व्यवहारको

अभाव है याँ याको विषय वर्तमान कालवर्त्ता पर्याय मात्र ही दिखायो है। याको उदाहरण ऐसो है कि कथायो भैषज्य कहिये कथा जो है औषधि है। इहाँ परिपूर्ण प्राप्त भयो है रस जा विषै ऐसो कथा जो है सो भैषज है अर प्राथमिक कथाय अल्प रसवान जो है सो नहीं है क्योंकि वाकै अनभिब्यक्त इस पणौ है याँ अर याको विषय विपच्यमान अर पक्व है अर पक्व जो है सो कदाचित् पच्यमान है कि वो पकतो हुओ है, अर कदाचित् उपरत पाक है कि पक्व है। प्रश्न, या अस्त है क्योंकि तिनकै विरोध है याँ सो ऐसै हैं कि पच्यमान तो वर्त्तमान विषय है, अर पक्व अतीत विषय है तिन दोऊनिको एककै विषै अवस्थित रहनौ जो है सो विरोधी है? उत्तर, यो दोष नहीं है। क्योंकि इहाँ ऐसो उत्तर उपजै है कि पचनकी आदिमें अविभाग समय जो है ताकै विषै कोऊ असंपक्यौ हुवौ है कि नहीं है जो पक्व नहीं है तो द्वितियादि समयकै विषै भी नहीं पकजाँ पाकको अभाव होय है ताँ पाकका होवाँ वाकी अपेक्षा करि पच्यमान है सो पक्व है अर जो अपेक्षा अंगीकार नहीं करिये तो सम कै त्रिविधिको अप्रसंग होवै क्योंकि वै ही ओदन पच्यमान जो है सो कथंचित् पक्व है कथंचित् पच्यमान है। ऐसै कहिये है क्योंकि पाक करनवारेका अभिप्राय को अतिवृत्ति है। याँ सो ऐसै है कि निश्चय करि कोऊ पाकको कर्त्ता जो है ताकै तो भलै प्रकार विशद पक्या हुआ ओदनकै विषै पक्वको अभिप्राय है सो उपरित पाक है ऐसै कहिये है अर कोऊ पाकको कर्त्ता जो है ताकै किंचित् पक्याकै विषै ही कृतार्थ पणौ है याँ पच्यमान भी पक्व कहिये हैं। ऐसै क्रियमाण अर कृत तथा भुज्यमान अर भुक्त तथा कथ्यमान अर वद्ध तथा सिद्धयत् अर सिद्ध आदि जे हैं ते जोड़ने योग्य है, तथा याको उदाहरण प्रस्थ ऐसै होय है कि याकै विषै तिष्ठै हे याँ प्रस्थ है सो जा समयमें प्रमाण करिये ता समयमें है। अतीत अनागत ध्यान जो है ताका मानको अभाव है याँ, तथा उदाहरण कुम्भकारका अभावको ऐसै है कि शिवकादि पर्यायका करण समयमें

तौ वा कुंभका अभावतै कुंभकार नामको अभाव है यातै और कुम्भ पर्यायका समयमें कुम्भकार अपना अवयवनिका प्रचारतै ही निवृत्ति करै है कि कुम्भनै करै है यातै भी कुम्भकारका नामको अभाव है तथा उदाहरण ऐसै है कि तिष्ठता पुरुष प्रति प्रश्न करै है या समय कहाँसे आवत हो, ऐसै पूछतां संतां कहै है कि कहाँतै भी नहीं आयो क्योंकि या समय यो ऐसै मानै है कि या काल गमन क्रिया परिणामको अभाव है यातै, तथा कोऊनै प्रश्न कियो कि तुम कहाँ वसौ हो तहां यो कहै है कि याही आकाश प्रदेशतै अवगाढ रूप करनेको कूं हम समर्थ है अथवा आत्म परिणामनै ही अवगाढ रूप करने कूं हम समर्थ है क्योंकि याको बांही वास है यातै, अथवा काक कृष्ण है ऐसै कहनौ भी याकौ विषय नहीं है। क्योंकि दोऊनिकै ही निज स्वरूपाल्म-कपर्णौ है यातै कृष्ण तो कृष्णात्मक है काकाल्मक नहीं है अर जो कृष्ण भी काकाल्मक होय तो भ्रमरादिकनिकै भी काकपर्णोंको प्रसंग आवै, अर काक काकाल्मक है कृष्णात्मक नहीं है अर जो काक भी कृष्णात्मक है तो शुभ्र काकको अभाव होय है क्योंकि काकनिकै पंचवर्णाल्मक पर्णौ है यातै, अथवा पित्तकै तथा अस्थिकै तथा रुचिर आदिकै पीला पर्णौ शुक्लपर्णौ रक्तपर्णौ आदि वर्णवान पर्णौ है यातै इनतै भिन्नकरि काकको अभाव है यातै क्योंकि एककै समान अधिकरण पर्णौ नहीं होय है, क्योंकि द्रव्यकै पर्यायनितै अनन्यपर्णौ है यातै अर पर्याय ही भिन्न भिन्न शक्तिमान है, कछु द्रव्य नाम नहीं है। ऐसै या ऋजुसूत्र नयकै अभिप्रायतै काक कृष्ण नहीं है। प्रश्न, कृष्ण गुणका प्रधानपर्णातै काक कृष्ण है ? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि ऐसै मानै अस्थि रक्तादिकनिकै विषै कृष्णगुणको अतिप्रसङ्ग आवै है यातै अथवा सहतके विषै कषाय मधूर पर्णानै होतां संता विरोध है यातै सो ऐसै है कि कोऊ काकका अर कृष्णका विशेषको जानने वारो जो है, तातै द्वीपान्तर निवासी अर नहीं प्राप्त भयौ है कृष्णको अर काकको विशेष जाकै ता प्रति कृष्ण काक है ऐसै कहता संता संशय उत्पन्न होय है कि यो काक कृष्णपर्णातै गुणका प्रधान

पणतैं कहै हे कि द्रव्यकाही तैसा परिणाम भया हे यातैं कहे हे अथवा यातैं ही पलाल आदिका दाहको अभाव हे, क्योंकि पलालके अर दाहके भिन्न भिन्न कालको परिग्रहण हे यातैं क्योंकि या नयको अविभाग रूप वर्तमान समग्र हे सो विषय हे यातैं अर अग्निको सम्बन्धन दीपन, उबलन, दहन ये जे हे ते असंख्यात समयके अन्तरालवान हे । यातैं याके दहनको अभाव हे । अर ओर सुन' कि जा समय दाह हे ता समय पलाल नहीं हे क्योंकि दाह समय भस्म पणांकी रचना हे यातैं, अर जा समय पलाल हे ता समय दाह नहीं हे । प्रश्न, जा पलाल हे सो ही दहे हे, उत्तर, सो नहीं हे क्योंकि अवशेष सहित हे यातैं । प्रश्न, समुदायक' कहनवारे शब्दनिकी अवयवनिके विषे भी वृत्तिको दर्शन हे यातैं दोष नहीं हे ? उत्तर, सो नहीं हे, क्योंकि एक देशके दाह रहित वैसाका वैसा अवस्थितपणां हे यातैं एक देशके दाहका अभावके उक्तपणां हे, यातैं । प्रश्न, दाहका असम्भवतैं पलालदाह कहनां सम्भव हे ? उत्तर, सो नहीं हे क्योंकि वचन विरोध हे यातैं अर वैसाका वैसा अवस्थित पणां हे यातैं तिनमें प्रथम ही वचन विरोध तो ऐसो हे कि जो निरवशेष पलालका दाहको असंभव हे यातैं एक देश दाहतैं पलालको दाह जो हे सो अदाह नहीं हे, ऐसैं तू कहे हे तो तिहारा वचनके निरविशेष पर पत्र दूपण पणांका अभावतैं पर पत्रको एक देश जो हे ताके दूपक पणतैं हे यातैं एक देश रूप दूपक पणतैं यो वचन समस्त भी दूपक ही हे ऐसैं या वचनके साधक पणांकी सामर्थ्यको अभाव हे, अर वैसाको वैसा स्थित रह्यौ भी एक समयमें दाहको अभाव हे । ऐसा उक्त पणतैं अवयवनिके अनेक पणतैं होतां संतां जो अवयव दाहतैं सर्वत्र दाह हे तो अवयवान्तरका अदाहतैं सर्व दाहको अभाव हे । अर जो अवयवका दाहतैं सर्वत्र दाह हे तो अवयवान्तरका अदाहतैं अदाह काहेंतैं नहीं हे, यातैं दाह नहीं हे । ऐसैं पान भोजनादि व्यवहारको अभाव हे अथवा या नयकी अपेक्षा करि शुक वस्त्र आदि द्रव्य कृष्ण नहीं होय हे क्योंकि दोउनिके भिन्न कालमें अवस्थित पणतैं हे

याँ अर प्रत्युत्पन्न विषयनै होतां संता भी निवृत्त पर्यायका अनभिसम्बन्धतै शुक्ल कृष्ण नहीं है। प्रश्न, ऐसै होत सँतै सर्व व्यवहारका लोप होय है? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि इहाँ तो विषय मात्रको प्रदर्शन है याँतै। अर पूर्व नयकै वक्ता पणतै व्यवहारकी सिद्धि है ॥ ७ ॥ वाक्तिक—त्रायत्यर्थमाह्वयति प्रत्यायतीति शब्दः ॥ ८ ॥ अर्थ—उच्चारण कियो शब्द अर्थनै कहै, बुलावै, प्रतीति करावै सो शब्दनय है। टीकार्थ—उच्चारण कियो शब्द जो है सो कृत संगत पुरुषकै अपना अभिधेयकै विषै प्रतीतिनै धारण करै हे सो शब्दनय है ऐसै कहिये है ॥ ८ ॥ वाक्तिक—स च लिंगसंख्यासाधनादिकाव्यभिचारनिवृत्तिपरः ॥ ९ ॥ अर्थ—सो लिंग संख्या साधन आदिका व्यभिचारकी निवृत्तिमें तत्पर है। टीकार्थ—लिंग तो स्त्री लिंग, पुरुष लिंग, नपुंसक लिंग, है अर संख्या एक वचन पणौ, द्विवचन पणौ, बहु वचन पणौ है अर साधन अस्मद शुष्मद आदि शब्द हैं, इत्यादिकनिको व्यभिचार नहीं होनो जो है सो न्याय है अर वा न्यायकी निवृत्तिमें तत्पर यो नय है सो ऐसै है कि तिनमें प्रथम तो लिंग व्यभिचार है कि स्त्रीलिंगकै विषै पुरुष लिंगको कहनौ कि तारका है सो स्वाति है, अर पुरुष लिंगके विषै स्त्री लिंग कहनौ कि अवगम है सो विद्या है, अर स्त्री लिंगके विषै नपुंसक लिंग कहनौ कि वाणी है सो आतोद्य है, अर नपुंसक लिंगके विषै स्त्री लिंग कहनौ कि आयुध है सो शक्ति है। अर पुरुष लिंगके विषै नपुंसक लिंग कहनौ कि पट है सो वस्त्र है। अर नपुंसक लिंगके विषै पुरुष लिंगके विषै नपुंसक लिंग कहनौ कि द्रव्य है सो परशु है। बहुरि संख्या व्यभिचार ऐसै है कि एक वचनकै विषै द्विवचन कहनौ कि नक्षत्र है सो पुनर्वसु है। अर एक वचनकै विषै बहुवचन कहनौ कि नक्षत्र है सो शत-भिषज है, अर द्विवचनकै विषै एक वचन कहनौ कि गायनिको देनेवारो सो ग्राम हैं, अर द्विवचनकै विषै बहु वचन कहनौ कि पुनर्वसु है ते पंच तारका है, अर बहुवचनकै विषै एक वचन कहनौ कि आस्र है ते वन है, अर बहु वचनकै विषै द्विवचन कहनौ कि देव अर मनुष्य है ते दोग

राशि है। बहुत्र साधन व्यभिचार ऐसे हैं कि एहि मनोरथेन यास्यति नहि यास्यसि यातस्ते पितेति। अर्थ— एहि कहिये तू आहू मन्थे कहिये में मानू हूं रथेन यास्यसि कहिये रथ करि गमन करुंगो सो नहीं जायगो तिहारो पिता गयो। इहां मन्थसे रथेन यास्यामि ऐसा चाहिये था ताकी ऐवज मन्थे रथेन यास्यसि ऐसा कया सो मन्थसे ऐसा मध्यम पुरुषका मन्थे ऐसा उत्तम पुरुष था ताकी एवज यास्यसि ऐसा मध्यम पुरुष किया, इत्यादि हे सो साधन व्यभिचार है। बहुत्र आदि शब्द करि कालादि व्यभिचार ग्रहण करिये कि विश्व दृशास्य पुत्रो भविना कहिये समस्तकूं देखत भयो ऐसो याके पुत्र होनहार है। इहां भावी कार्यमें होत भयो ऐसे भूत रूप कथ्यो हे ऐसे काल व्यभिचार है, अर संतिष्ठते की एवज प्रतिष्ठते कहे तथा विरमतिकी एवज उपरमति कहे सो उपग्रह कहिये उपसर्ग व्यभिचार है। इहां वादी कहे हे कि इत्यादिक व्यभिचार युक्त है। प्रश्न, काहें ? उत्तर, अन्य अर्थको अन्य अर्थ करि सम्बन्ध होनेको अभाव है यातें अर जो होय तो घट पट होउ होउ तातें यथालिंग यथा संख्या साधन आदि कहनों न्याय है। प्रश्न, ऐसे शब्द नयके मानतें लोकमें अर समयमें विरोध होय हे ? उत्तर, ऐसे हैं तो भला ही विरोध हो इहां तो हमनें तत्र निर्णय करिये हे। अर सुहृद पुरुषनिके विषे उपचार हे कि ज्ञानवाननिनें कहनी उपचार है। वार्तिक—नानार्थ समभिरोहणात्समभिरूढः ॥ १० ॥ अर्थ—इहां नानार्थ समभिरोहणात् पद पंचम्यन्त हे सो कौमुदीका मततें त्यप प्रत्ययका लोपमें पंचमी हे तातें नाना अर्थनिनें ओड़ि करि ऐसा अर्थ होय हे। तातें नाना अर्थनिनें छाड़ि करि एक अर्थनें ग्रहण करे हे सो समभिरूढनय हे। टीकार्थ—जातें नाना अर्थनिनें उलंघनि करि एक अर्थनें सन्मुख पणां करि रूढ होय हे कि अर्थनें ग्रहण करनें वारो होय हे तातें समभिरूढ है। प्रश्न, काहें ? उत्तर, वस्त्वन्तरका असंक्रमण करि वा एकमें ही तिष्ठवापणतें। प्रश्न, कैसे ? उत्तर, अवितर्क्य ध्यानके समान सो जैसे तीसरो शुक्ल ध्यान सूत्रम क्रिया रूप

अवितर्क अरु अभीचार ऐसेो ध्यान हे सो अर्थका तथा व्यंजनका तथा योगनिका पलटनका अभावतँ सूक्ष्म काय योगमें लिष्टवापणातँ हे तथा गौ यो शब्द वाक आदि अनेक अर्थनिमें प्रवर्त्तै हे तथापि पशु विशेष गौ जो हे ताकँ विषै रूढ़ हे । ऐसँ औरनिकै विषै भी रूढ़ि शब्द हे सो या नयको विषय हे । अथवा अर्थकी प्रतिकै अर्थ शब्दको प्रयोग हे । तहां एक अर्थको एक शब्द करि गतपणौँ हे यातँ पर्याय शब्दको प्रयोग अनर्थक होय । अरु जो शब्द भेद हे सो जैसँ इन्दन क्रिया वान पणातँ इन्द्र हे और समर्थ पणातँ शक्र हे, अरु पुर नगर आदिका भेदन करवातँ पुरन्दर हे । ऐसँ ही सर्वत्र जाननँ अथवा जो जहां अधिरूढ़ हे सो तहां प्राप्त होय करि सन्मुख पणांकरि प्राप्त होवातँ समभिरूढ़ हे । सो जैसँ कोऊ प्रश्न करै कि तुम कहां िष्टो हे तदि वो कहै कि निज स्वरूपमें लिष्टे हे । प्रश्न, काहँतँ ? उत्तर, वस्त्वन्तरमें प्रवृत्तिका अभावतँ । अरु जो अन्यकी अन्यमें प्रवृत्ति होय तो ज्ञानादिक आत्मगुण जे हँ तिनकी तथा रूपादिक पुद्गल जे हे तिनकी आकाशमें प्रवृत्ति होय ॥१०॥ वार्तिक—येनात्मना भूतस्तेनैवाध्यवसायतीत्येवंभूतः॥ १॥ अर्थ—जा समय जा स्वरूप करि भयो ता समय ता स्वरूप करि ही प्रतीति करावै हे यातँ एवम्भूत नय हे । टीकार्थ—जा स्वरूप करि तथा जा नाम करि शब्द उत्पन्न भयो हे ताकरि ही जा स्वरूप करि तथा जा नाम करि शब्द उत्पन्न भयो हे ताकरि ही निश्चय करावै सो एवम्भूत नय हे । सो जैसँ इन्द्र शब्द परमेश्वरपणांको कहन वारो हे सो परिणाम जामें जा समय प्रवर्त्तै हे तामें ता समय ही युक्त हे । नाम स्थापना द्रव्य जे हँ तिनकै विषै युक्त नहीं हे, क्योंकि नामादिकनिमें परमेश्वर रूप परिणामको अभाव हे यातँ ऐसँ ही और भी शब्दनिकै विषै अपना अभिधेय रूप क्रिया को परणतिका बरणमें ही वा नाम की युक्त हे अरु बरणमें नहीं युक्त हे, अथवा स्वरूप करि भयो अर्थ ता स्वरूप करि ही निश्चय करावै कि जैसँ गमन करती गौ हे कि जा समय गमन करै हे ता ही समय गौ हे लिष्टती तथा सोवती गौ नहीं हे, क्योंकि पूर्वकालमें तथा उत्तर

कालमें गमन करानरूप अर्थका अभावतैं दंडीके समान है ऐसैं ही औरनिकें विषे भी जानना । अथवा जा स्वरूपकरि जा ज्ञान करि भयौ कि परिणम्यौ ता स्वरूप करि ही निश्चय करावै सो एवम्भूत है सो जैसैं इन्द्रका तथा अग्निका ज्ञान करि परिणति आत्मा ही इन्द्र है, अग्नि है ऐसैं एवम्भूत अर्थका प्रतीति उत्पन्न करावैतैं शब्द एवम्भूत है । इहां वा कार्यतैं वा शब्दपणां-की प्रसिद्धि है यातैं, प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—दाहकत्वाद्यतिप्रसंग इति चेतदव्यतिरेका-दप्रसंगः इति ॥ अर्थ—दाहकपणांतैं अति प्रसङ्ग है ऐसैं है तो अव्यतिरेकतैं अप्रसङ्ग है । टीकार्थ—अग्नि आदि नाम जो आत्माके विषे करिये हे तो दाहक पणां आदि अति प्रसङ्ग हूजिये है ऐसैं कहिये हे ? उत्तर, यातैं अभिन्न है यातैं अति प्रसङ्ग नहीं होय हे सो ऐसैं है कि वे नामादिक जा स्वरूप करि कहिये हे ता स्वरूपतैं तिन नामादिकनिको अव्यतिरेक है । अर धर्मनिके प्रति नियत अर्थमें वृत्तिपणां हे यातैं तातैं नो आगम भावरूप अग्निके विषे वर्तमान दाहकपणां हे सो आगमभावरूप अग्निाक विषे प्रवर्तै, ऐसैं नैगमादिक नय कहा अर इनके उत्तरोत्तर सूक्ष्म विषय पणां हे और पूर्व पूर्व हेतु पणांतैं अनुक्रम हे ऐसैं ये नय पूर्व पूर्व विरुद्ध महा विषयरूप हे अर उत्तर उत्तर अनुकूल अल्प विषय रूप हे, क्योंकि द्रव्यकी अनन्त शक्ति हे यातैं शक्ति शक्ति प्रति भेदनें प्राप्त भया नय बहु विकल्प-रूप उत्पन्न होय है । ये पूर्वोक्तगुण प्रधान पणांकरि परस्पर सापेक्ष हुआ संता सम्यग्दर्शनका कारण होय है क्योंकि पुरुषार्थ रूप क्रियाका साधन स्वरूप सामर्थ्यतैं तत्त्वादिकके समान यथा योग्य उपाय करि स्थापन किया पट आदि संज्ञानें प्राप्त होय है । अर स्वतन्त्र हुआ संता तत्त्वा-दिकके समान असमर्थ होय है । प्रश्न, ऐसो दृष्टान्त विषय उपन्यास रूप है । प्रश्न, तत्त्वादिक निरपेक्ष भी कोऊ अर्थ मात्रनें तो उत्पन्न करै है कि कोऊ प्रत्येक तंतु तो त्वक्त्राणमें समर्थ है । अर कोऊ एक वृद्धकी छासित उत्पन्न भयो तंतु बंधनमें समर्थ है अर ये नय निरपेक्ष हुआ

संता कछू भी सम्यग्दर्शन मात्रा नै नहीं प्रगट करे हे ? उत्तर, यो दोष नहीं हे बर्योकि तिहारे कहनेका अभिप्रायको अनबबोध हे यातै परका कथा अर्थ नै नहीं जाणिकरि यो उपासम्भ करे हे जो कसौ कि निरपेक्ष तन्तुआदिकनिके विषै पटादि कार्य नहीं हे अर जो बाने कार्य दिखायो सो पटादि कार्य नहीं हे । प्रश्न, तो कहा हे ? उत्तर, तन्तुआदि कार्य हे अर तन्तुआदि कार्य भी निरपेक्ष तन्तुआदि अवयनिके विषै नहीं हे ऐसै भी हमारी पक्ष सिद्धि ही हे । प्रश्न, निरपेक्ष तन्तुके अवयवनि के विषै भी तन्तु आदि कार्य शक्तिकी अपेक्षा करि हे ऐसै कहिये हे ? उत्तर, बुद्धि अभिधान रूप कि ज्ञान ऐसा नाम रूप निरपेक्ष नयके विषै भी कारणका वशतै सम्यग्दर्शनका कारणपणां रूप विपरिणतिका सद्भावतै शक्ति स्वरूप करि अस्तित्व हे ऐसै कहतै दृष्टान्त कही द्रुतो ताका उपन्यासके समपणौं ही हे ॥ १२ ॥ १३ ॥

श्लोक—ज्ञानदर्शनयोस्तस्त्वं नयानां चैव लक्षणम् ।

ज्ञानस्य च प्रमाणत्वमध्ययेऽरिमन्निरूपितम् ॥ १-॥

अर्थ—या अध्यायके विषै ज्ञानको तथा दर्शनको स्वरूप अर नयनिका लक्षण अर ज्ञानके प्रमाणाता निरूपण कियो ॥ ? ॥

इति श्रीमद्कलकद्वेष प्रणीते तत्त्वार्थ वासिके ध्यास्थानालंकारे प्रथमेऽध्याये तद्वपरकाम राजवार्तिक सागरोद्भूत

तत्त्व बीस्तुमे षष्ठ महिम्नं परिसमाप्तम् ।

। आन्हिकमें मूल ग्रन्थ संख्या अर्थ ताके मध्य सूत्र २५ हैं अर वातिक एकसौ वाणवे हैं । तिनमें नवम सूत्र परि चौतीस हैं, दशम सूत्रपर तेईस हैं । ग्यारसा सूत्र पर सात हैं । बारसा सूत्रपर सोला । तेरसा पर चौदा । चौदसापर चार । पनरसापर चौदा । सोलसापर

उगणीस । सतरा पर नव । अठारमा पर दोय । उगणीसमा पर दश । वीसमा पर पनरा । ईकवीसमा पर छै । वाईसमा पर पांच । तेईसमा पर दश । चौवीसमा पर दोय । पच्चीसमा पर दोय । छवीसमा पर च्यार । सत्ताईसमा पर चार । अट्टाईसमा पर नही है । गुणतीसमा पर नव । तीसमा पर दश । इकतीसमा पर तीन वत्तीसमापर चार । तेतीसमा सूत्र पर वारा वार्त्तिक हैं । तिनकी देश भाषा मयी वचनिका रूप अर्थ परिडत फतैलाल जी की सम्मतिँ श्रीमज्जिन बचन प्रकाशक श्रावक संघी पन्नालाल दूनीवालने कर्मका चय निमित्त निज बुद्धि प्रमाण लिख्यौ है । तामें ग्रन्थप्रमाण श्लोक संख्या ६२६० है ।



॥ इति प्रथमोऽध्यायः ॥

श्रीमद्भद्राकलंकदेव विरचित

तत्त्वार्थ रत्नवार्तिक

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

द्वितीय अध्याय ।

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

टीकाकार—

स्वर्गीय पं० मन्नालालजी दूनवाले

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

प्रकाशक—

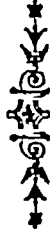
जिनवाणी प्रचारक कार्यालय, पोष्ट बक्स ६७४८ कलकत्ता



नमः सिद्धेभ्यः ।

तत्त्वार्थ रत्नवार्तिक

भाष्य षष्ठीविक्रम संस्कृत ॥



द्वितीय अध्याय ।



तहां ग्रंथकार इष्टदेवकी जयात्मक स्तुति करता संता मंगलाचरण करे है ।

श्लोक—जीयाच्चिरमकलंकब्रह्मा बहुहृव्वनृपतिव्रतनयः ।

अनवरतनिखिलविद्वज्जननुतविद्यः प्रशस्तजनहृद्यः ॥१॥

अर्थ—नहीं है अष्टादश दोष विशेष रूप कलंक जाके अर प्रजाने बधावे सो ब्रह्मा कहिये । अर अकलंक ऐसो जो ब्रह्मा सो अकलंक ब्रह्मा कहिये अर्थात् ऋषभदेव अर याके ब्रह्म पणो तो कर्म भूमिको जो प्रयोग ताका प्रदर्शकपणां करि जाणिवे योग्य है । अर्थात् आदि ब्रह्मा है सो चिरकाल सर्वोत्कर्षपणां करि वती । क्योंकि धर्मके अनादि निधनपणानें होतां संतां भी प्राप्त

भया अवसर्पिणी कालका प्रारंभके विषे प्रथम रत्नत्रय स्वरूपका धारण पणों करि तथा प्रवर्तक पणों करि असाधारण उपकार कर्तापणों विशेष पण कह्यो है। यतैं ही चिरकाल जयवंतौ रह्यो या पदकी समीचीन गति है। बहुरि वो अकलंक ब्रह्मा कैसोक है? उत्तर, लघु हव्व नृपति वर तनय है याको अर्थ ऐसो है कि हव्व शब्द प्राकृत रूप है सो कोऊ नृपति विशेषको वाचक है सो तौ द्वितीय अर्थमें ग्रहण करने योग्य है। अर इहां तौ प्रकृति भूत पणतैं कि प्राकृतमें हव्व शब्दनै हव्व आदेश भयो है यतैं हव्व शब्दको ग्रहण है तातैं ही लघु हव्व नृपति वर तनयः ऐसो भयो है। अर याको अर्थ ऐसो है कि हव्व शब्दके भोजन वाचकता है। बयोंकि हुदानादनयोः या धातु करि उत्पन्न पणों है यतैं तथा हव्व कव्ये दैव पैन्ने अन्न ऐसा लिंगानुशासन है यतैं तातैं ही लघु कहिये सूक्ष्म है हव्व कहिये भोजन जाकै सो लघु हव्व कहिये बयोंकि अन्तिम भोग भूमिमें उत्पन्न भयाकल्पवृत्तैं है उत्पत्ति जाकी ऐसा भोजनका कारवातैं भोजनमें लघु पणों है। अर्थात्-जघन्य भोग भूमिमें वोर प्रमाण भोजन है यतैं लघु पणों कह्यो है। इहां लघु शब्द है सो अपेबा सहित है यतैं कह्यो कि कौनतैं लघु है ऐसी आशंका नै होतां संतां कहिये है कि कर्म भूमिज मनुष्यनितैं लघु भोजन है सो लघु हव्व नृपति है अर्थात्-नाभि राजा है। ताको वर पुत्र ऋषभदेव है। बहुरि अकलंक ब्रह्मा कैसोक है? उत्तर, अनवतनिखिलविद्वज्जननुत्तविद्यः। याको अर्थ ऐसो है कि निखिल जे विद्वज्जन ते निखिल विद्वज्जना कहिये अथवा विद्वांस तौ देव है बयोंकि विबुध पर्यायका वाचक पणतैं है। अर जन जे हैं ते मनुष्य हैं तिनकरि निरंतर नुत है कि प्रकर्षणै स्तुति रूप है विद्यां कहिये केवल ज्ञान जाको अथवा विद्वान् कहिये विद् जो अवधिज्ञान सो है विद्यमान जाके सो विद्वान् सौधर्मन्द्र है। अर जना कहिये भरतादि भक्त जन तिन करि नुत है कि आदर करि ग्रहण करी है विद्या कहिये ह्योपा-देयरूप उपदेश जाको ऐसो है। बहुरि अकलंक ब्रह्मा कैसोक है? उत्तर, प्रशस्तजनहृद्यः।

याको अर्थ ऐसो है कि प्रशस्ता कहिये प्रशस्तानें प्राप्त भया कि सप्त प्रकार ऋद्धिनें प्राप्त भया ऐसा वृषभसेन आदि गणेश है अर जना कहिये द्वादश सभा निवासी प्राणी है तिनका हृदय गत अर्थका प्रकाशपणा तें हृद है कि मनोहर है। ऐसैं तौ ऋषभदेवकी जया-त्मक स्तुति रूप अर्थ जाननूं। बहुरि दूसरो अर्थ यो है कि अकलंक नामक आचार्य जो ब्रह्मा है या अर्थमें ब्रह्मा शब्दको निरुक्ति ऐसी है कि वधायो है चरित्र जानैं अथवा वधायो है सूत्रार्थ जानैं ऐसो ब्रह्मा है। अर अकलंक ऐसो जो ब्रह्मा कहिये या पदकरि शास्त्र कर्ता अपना नामनै प्रगट करे है सो चिरकाल जयवंतो रहो। याको अर्थ पूर्ववत् जानौं। बहुरि अकलंक ब्रह्मा कैसो-क है? उत्तर—लघुह्रस्वनृपतिवरतनयः याको अर्थ ऐसो है कि ह्रस्व नामा नृपति जो है सो ह्रस्व नृपति कहिये। अर ह्रस्व नृपतिको जो उत्तम पुत्र सो ह्रस्व नृपति वर तनय कहिये अर लघु ऐसो जो ह्रस्व नृपतिको उत्तम पुत्र सो लघु ह्रस्व नृपति वर तनय कहिये। अर्थात् ह्रस्व नृपतिको कनिष्ठ पुत्र है। बहुरि अकलंक ब्रह्मा कैसोक है? उत्तर, अनवरतनिखिलविद्वज्जननुत-विद्यः याको अर्थ ऐसो है कि निखिल कहिये समस्त विद्वज्जन आगमदर्शी जे हैं तिनकरि निरं-तर नुत है कि प्रस्तुत है स्याद्वाद विद्या जाकी ऐसो है। बहुरि अकलंक ब्रह्मा कैसोक है? उत्तर, प्रशस्तजनहृद्यः। याको अर्थ ऐसो है कि प्रशस्त जना कहिये सम्यग्दर्शनकरि संयुक्त भव्य जे हैं तिनका मनको हरन वारो है। क्योंकि वाकै अपना वचनरूप अमृत करि मिथ्यादर्शनरूप संशयादिक हालाहलका दूरि करिवा पणतैं ॥ १ ॥ अर्वे प्रथम सूत्रकी उत्थानिका लिखिये है। कि इहां कहैं हैं कि मोक्षमार्गकी व्याख्याका प्रसंग करि सम्यग्दर्शनादिक जे हैं ते उप-देशके विषय होय हैं, अर तिनका लक्षण तथा उत्पत्ति कारण तथा विषयका नियम आदि प्रथम अंगगणके सिवें व्याख्यान किये तहां तत्त्वार्थका श्रद्धानै सम्यग्दर्शन कइयो। अर तत्त्वार्थ का प्रमाणनिर्णय कइयो तहां आदिमें कइयो जो जीव ताको कइ। श्रद्धान करने योग्य है

ऐसा प्रश्न होत, सतें कहै हैं कि जाका अवधारणतै तथा ज्ञानतै तथा उपासनातैं जो उपलब्ध होय सो अज्ञान करने योग्य है। यातैं तत्व कहिये हैं सो तत्व आत्माको स्वभाव है यातै अज्ञान करने योग्य है। प्रश्न, ऐसैं है तो आत्माको तत्व कहा है सो कहो ? ऐसैं कहतां संतां उत्तर रूप सूत्र कहै हैं तथा उत्थानिका लिखिये हैं कि अथवा प्रमाण नयके अनन्तर ही दिखाये हैं ते प्रमेयके जनावनै रूप हैं कि प्रमेय इततैं जाने जांय हैं। अर प्रमेय जीवादिक पदार्थ हैं ते अर्व दिखाये योग्य है। प्रश्न, जो ऐसैं है तो या प्रथम कहा हुवा जीवको तत्व कहा है ऐसा प्रश्न होत सतैं सूत्रकार कहै हैं। सूत्रम्—

औपशमिकचायिकौ भावौ भिअश्र जीवस्य स्वतत्वमौदयिकपारिणामिकौ च ॥१॥

अर्थ—औपशमिक अर चायिक ये दोय भाव हैं तथा मिश्र भी भाव है, ये तीन भाव जीवके निज तत्व हैं। बहुरि औदयिक अर पारिणामिक भाव हैं ते भी निज तत्व हैं ॥१॥ प्रश्न, औपशमिकादिकनिके लक्षण भी कहौ। उत्तररूप वार्तिक—हस्मणोनुद्भूतस्वीर्यवृत्तितो-पशमोयः प्रापितपंकवत् ॥१॥ अर्थ--कर्म कै नहीं प्रगट भई जो अपना वीर्यकी प्रवृत्तितता तीं स्वरूप आत्माकी विशुद्धि जो है सो उपशम है सो जैसैं नीचे बैठि गयो है कादो जाको ऐसा जलके समान उज्वलता है। जैसैं कतकादिक द्रव्यानिका मिलापतैं अधोभाग में प्राप्त भयो है मल द्रव्य जाको ऐसो कालिमा सहित जल जो है ताकै वा मल कृत कालिमाको जो उदय ताका अभावतैं उज्वलता पाइये है। तैसैं सम्यग्दर्शन आदि कारणका वशतैं कर्मके नहीं प्रगट भई जो अपना वीर्यकी प्रवृत्तितता तीं रूप आत्माकी विशुद्धि जो है सो उपशम है। अर्थात् आत्माका स्वभावनें मलिन करनवारे कर्म सत्तामें विद्यमान है। तथापि सम्यग्दर्शनदिककी निकटततैं शक्तिका नहीं प्रगट होना जो है सो उपशम है ॥१॥ वार्तिक—द्वयो निवृत्तिरात्यांतिकी ॥२॥ अर्थ—प्रथम ती अधोभागमें प्राप्त भयो है पंक जाको बहुरि दूसरा उज्वल पात्रमें प्राप्त भयो

ऐसो जो जल तक अत्यंत उज्वलता जो है सो ज्य है तैसे आत्माके भी कर्मकी अत्यंत निवृत्ति—
 नें होतां संतां अत्यंत विशुद्धि जो है सो ज्य है । इहां कारणको कार्यके विषे उपचार करि
 कइयो है क्योंकि विशुद्धताको कारण कर्मको ज्य है ताकूं ही विशुद्धि कही है सो योग्य ही
 है ॥२॥ वार्तिक—उभयारमको मिश्रः चीणिचीणमदशक्तिकोद्भवत् ॥३॥ अर्थ—जैसे प्रचालन
 विशेषतें कुछ चीण भई अर कुछ नहीं चीण भई है मद शक्ति जिनकी ऐसे जे कोद्रव तिनकी
 द्योय भेद रूप प्रवृत्ति है । तैसें यथोक सम्यग्दर्शनादिक जे कर्म ज्यका कारण तिनने निकट होतां
 संता कर्मका एकोदेश ज्य होवतैं अर एकोदेश शक्तिका उपशम होवतैं आत्माके जो भाव
 होय सो उभयात्मक मिश्रभाव हैं । ऐसें उपदेश करिये है ॥३॥ वार्तिक—द्रव्यादिनिमित्तवशात्क-
 मणः फलप्राप्तिरुदयः ॥४॥ अर्थ—द्रव्य, जेत्र, काल, भाव, रूप निमित्तनें प्रतीति करि पक्या जो
 कर्म ताका फलकी जो प्राप्ति सो उदय नामनें पावै है ॥४॥ वार्तिक—द्रव्यात्मलाभमात्रहेतुकः
 परिणामः ॥५॥ अर्थ—द्रव्यका स्वरूपको लाभ मात्र ही जाको हेतु है अर और हेतु नहीं है सो
 परिणाम है ऐसें कहिये है । भावार्थ—अपना स्वरूपको जनावनेवागो जो भाव है सो परिणाम
 है ॥५॥ वार्तिक—तत्संयोजनत्वाद्बृत्तिवचनम् ॥६॥ अर्थ—ते उपशमादिक हैं प्रयोजन जिनके ऐसी
 वृत्ति करिये हैं अर्थात् कर्मनिको उपशम है प्रयोजन जाको सो औपशमिक भाव है अरकर्मनिको
 ज्य है प्रयोजन जाको सो जायिक भाव है । अर कर्मनिको ज्योपशम है प्रयोजन जाको
 सो ज्योपशमिक भाव है सो ही मिश्रभाव है । अर कर्मनिको उदय है प्रयोजन जाको सो
 औदयिक भाव है । अर परिणाम है प्रयोजन जाको सो परिणामिक भाव है । ऐसें ए पांच भाव
 आत्माका स्वतत्व है कि निज तत्व है अर्थात् असाधारण भाव है ॥६॥ अर्थ इनि भावनिका
 अनुक्रम जनावनें निमित्त कहे हैं । वार्तिक—व्याप्तैरौदयिकपरिणामिकग्रहणमादावित्तिचेल्ल
 भव्यजोवधर्मविशेषव्यापनार्थत्वादावौपशमिकादिभाववचनम् ॥७॥ अर्थ—प्रश्न, सर्व जीवनिमें

साधारणपणाकी व्याप्तिमें औदयिक परिणामिक भावनिको ग्रहण आदिमें न्याय्य है ? उत्तर, ऐसे नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, भव्य जीवनिका धर्म विशेष जनावनेंका प्रयोजन-पणानें क्योंकि निश्चय करि भव्यकूं मोक्षका प्रतिपादनके अर्थ ही यो प्रयास है, चाते आत्माका धर्म विशेष औपशमिकादि भाव जे हें ते आदिमें कहिये है ॥७॥ वार्तिक—तत्र चादा-वौपशमिकवचनं तदादित्वात्सम्यग्दर्शनस्य ॥८॥ अर्थ—बहुरि तिनभावनिमें सम्यग्दर्शनकी आदिमें औपशमिकभाव है । ता पीछें जायिकभाव है । ता पीछें चायोपशमिक भाव है । चाते आदिमें औपशमिक भाव ग्रहण करिये है ॥८॥ वार्तिक—अल्पात्वाच्च ॥९॥ अर्थ—औपशमिक भावनिकें अल्पपणों है चातें भी आदिमें ही योग्य है । अथवा जायिकतें अर चायोपशमिकतें औपशमिक भाव अल्प है सो ऐसें हें कि उपशम सम्यक्त्वको काल अन्तर सुहूर्त्त हे सो अन्तर-सुहूर्त्त असंख्यात समय प्रमाण है । तहां समय २ निरन्तर संवय रूप किया उपशम सम्यग्दृष्टी अन्तरसुहूर्त्तकी समाप्ति पर्यन्त पल्योपम असंख्यात भाग प्रमाण है चातें सर्वतें अल्प है । भावार्थ-उपशम सम्यक्त्वको काल अन्तर सुहूर्त्त प्रमाण कखो ताका समय असंख्यात कख्या ते समय पल्यका जे असंख्यात समय तिन प्रमाण है अर वाकी कालका समय २ प्रति भिन्न २ सम्यग्दृष्टी तिष्ठे है । तातें ते हू तात्रप्रमाण है । तातें अल्प है ॥९॥ वार्तिक—ततो विशुद्धिर्पर्ययुक्तत्वात् जायिकः ॥१०॥ अर्थ-निश्चय करि औपशमिकतें जायिक भाव जो है सो मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व, सम्यक्त्व प्रकृति इनका समस्त पणोंकरि चय होवातें अत्यन्त शुद्ध युक्त है । तातें औपशमिकतें परे जायिक वचन है ॥१०॥ वार्तिक-बहुत्वाच्च ॥११॥ अर्थ-औपशमिक सम्यग्दृष्टीनितें जायिक सम्यग्दृष्टी बहुत हैं । प्रश्न, काहेतें ? उत्तर, गुणकार विशेषतें प्रश्न, कौनसा गुणकार है ? उत्तर, आवलीको असंख्यातमो भाग जो है सो भी असंख्यात समय प्रमाण है । प्रश्न, काहेतें ? उत्तर, आवलीको असंख्यातकी रासिका असंख्यात ही भेद है । तातें आवलीका असंख्यात भाग करि गुण्य उपशम

सम्यग्दृष्टी चाधिक सम्यग्दृष्टिकी संख्याने प्राप्त होय है। प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, संचय कालका मह-
 त्यणतै इहां चाधिकसम्यग्दृष्टीको तेतीस सागरोपम किंचित् अधिक काल है। ताका प्रथम
 समयतै आरम्भ करि समय समयके विषै संचय किया वाका कालकी परिसमाप्त पर्यन्त बहुत होत है
 भावार्थ—चाधिक सम्यक्त्वको काल आठ वर्ष घाटि दिय कोटि पूर्व अधिक तेतीस सागरको है
 ताके समय प्रति भिन्न भिन्न तिष्ठते चाधिक सम्यग्दृष्टी तावत् प्रमाण होय है। यातै उपशम
 सम्यग्दृष्टीतै चाधिक सम्यग्दृष्टी बहुत है ॥१॥ वार्त्तिक—तदसंख्येयगुणत्वात्तदनन्तरं मिश्र-
 वचनम् ॥२॥ टीकार्थ—चाधिकतै असंख्यात गुणौ चायोपशमिक है सो द्रव्यतै हैं। भावतै नहीं
 है अर निश्चय करि भावतै विशुद्धताकी प्रकर्षताका योगतै चायोपशमिकतै चाधिक अनन्तगुणौ
 है। तातै द्रव्यतै चाधिकतै चायोपशमिक असंख्यातगुणौ है। प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, गुणकार
 विशेषतै है प्रश्न, वो गुणकार कौनसो है ? उत्तर, आवलीका असंख्यात भाग प्रमाण है।
 प्रश्न, काहेतै है ? उत्तर, संचयकालका महत् पणतै है इहां चायोपशमिक सम्यग्दृष्टी के
 छयाछठि सागर प्रमाण पूर्व पूर्णकाल है। ताका प्रथम समयतै आरम्भ करि समय समयके विषै
 संचय किया चायोपशमिक सम्यग्दृष्टी वा कालकी समाप्ति पर्यन्त बहुत होय है ॥२॥ वार्त्तिक—तदनन्त
 गुणत्वादन्तेद्वयवचनम् ॥३॥ अर्थ—तिन सवनिके विषै ही अनन्त गुण औदधिक अर पारिणा-
 मिक भाव है। तातै अन्तके विषै तिनको वचन कियो है ॥३॥ वार्त्तिक—तैरेव चात्मनः समधि-
 मात् ॥३॥ अर्थ—अतीन्द्रियपणतै आत्माको जाननौ मनुष्य तिर्यच योनि आदि तौ औदधिक
 भावनिकरि तथा चैतन्य जीवत्व आदि पारिणामिक भावनिकरि होय है यातै भी देउनिको
 वचन अन्तमै ही योग्य है ॥३॥ वार्त्तिक—सर्वजीवतुल्यत्वाच्च ॥५॥ अर्थ—अथवा सर्व
 जीवनिके औदधिक अर पारिणामिक भाव तुल्य है तातै भी तिनको अन्तके विषै वचन कहनौ
 न्याय है ॥५॥ इहां प्रश्नोत्तर रूप वार्त्तिक—तत्त्वमिति बहुवचनप्रसङ्ग इति चेन्न भावस्यैकत्वात् ॥६॥

अर्थ—प्रश्न, औदयिकादि पंच भावनिका समान अधिकरण पणतै तत्वके बहुवचनकी प्राप्ति होय है ? उत्तर, ऐसैं नहीं है । प्रश्न, काहेंतै ? उत्तर, भावके एक पणतै तत्व ऐसैं कही है, क्योंकि यो एक भाव है ॥१६॥ वार्त्तिक-फलभेदान्नात्वमिति चेन्न स्वात्मभावभेदस्थयविवचि- तत्त्वाद्भावोधनमिति यथा ॥१७॥ अर्थ—प्रश्न, इनि औपशमिकादि भावनिकै पांच पणों है यतै फल भेदतै भावनि कै नाना पणू है । उत्तर-ऐसैं, नहीं है । प्रश्न-कहा कारण ? उत्तर, अपने निज भावनिके भेदनिको कहनेकी इच्छा नहीं है यतै बहुरि याको दृष्टान्त कहै है कि जैसैं गावो धन कहिये गऊ जे हैं ते धन हैं । भावार्थ—गावः धनं इहां गावः शब्द बहुवचनांत होत सतैं भी धनं ऐसैं एक वचन कहतैं भी समानाधिकरण पणों होय है क्योंकि गऊ प्रत्येक प्रत्येक धन है । तथापि गो गति भेदनकी अविच्छाकरि गावो धनं ऐसा होय है । तैसैं ही औपशमिकादयः भावाः तत्व इहां औपशमिकादिकनिकै बहुवचनांतपणों होत सतैं भी तत्व ऐसा एक वचन कहनेतैं भी समा- नाधिकरणपणों होय है । क्योंकि औपशमिकादिक प्रत्येक प्रत्येक तत्व हैं । तथापि औपशमिकादि गत भेदनकी अविच्छाकरि तत्वं ऐसो एक वचन कह्यो है ऐसे जानना ॥१७॥ वार्त्तिक-प्रत्येक- मभिसम्बन्धाच्च ॥१८॥ अर्थ—अथवा भावनिकै तत्व शब्दका अभिसंबंध करवातैं एक पणों उत्पन्न होय है सो ऐसे औपशमिक भाव निज तत्व है । चायिक भाव निज तत्व है । मिश्र भाव निज तत्व है, औदयिक भाव निज तत्व है, पारिणामिक भाव निज तत्व है । ऐसैं पांच भाव निज तत्व हैं ॥१८॥ वार्त्तिक—द्वंद्वनिदेशो युक्त इति चेन्नोभयधर्मव्यतिरेकणान्यभावप्रसंगात् ॥१९॥ अर्थ— प्रश्न, तत्व शब्दको औपशमिकादिक शब्दनिकै प्रत्येक संबंध करो हो तौ इहां द्वन्द्व समासको निर्देश करवो योग्य है, तहां यो भी अर्थ होय है अर दोय है अर शब्द नहीं कर्तव्य होय है ? उत्तर, तुमनैं कही तैसैं नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, उभय धर्म विना और भावकी प्राप्ति होवा- को प्रसंग आवै है यतैं । भावार्थ—ऐसैं द्वन्द्व समास करवातैं उपशम अर चायिक दोऊ भावनिका

मिलाप रूप मिश्र भाव है ताँ भिन्न और मिश्र भावकी प्रतीत होवै ताँ द्बन्द समाप्त करना योग्य नहीं है। अर च शब्दके होतै पूर्वोक्त दोऊ भावनिका आकर्षणको अर्थ युक्त होय है ॥१६॥

वार्तिक—चायोपचमिक ग्रहणमिति चेन्न गौरवात् ॥२०॥ अर्थ—ऐसैं है तो अन्य भावकी निवृत्ति के अर्थ मिश्र शब्दकी एवज चायोपशमिक शब्दको ग्रहण करवो ही योग्य है। उत्तर, तुमने कहीं तैसैं नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, ऐसैं करनेतैं सूत्रमें गौरव होय है याँतैं ॥२०॥ वार्तिक— मध्ये मिश्रवचनं क्रियते पूर्वोत्तरापेक्षार्थम् ॥२१॥ अर्थ—सूत्रके मध्यमें मिश्र वचन करिये है सो पूर्व उत्तर भावनिके ग्रहण करनेकी अपेक्षाकै अर्थ है। प्रश्न, दोऊ भावनिकी अपेक्षाको कहा प्रयोजन है ? उत्तर, भव्यनिकै औपशमिक अर चायिक सम्यक्त्व चारित्र भी भाव है। अर औपशमिक परिणामिक ज्ञान दर्शन, चारित्र रूप भी भाव है। भावार्थ—भव्यनके औपशमिक सम्यम्यक्त्व अर औपशमिक चारित्र तथा चायिक सम्यम्यत्व अर चायिक चरित्र तथा चायोपशमिक सम्यम्यक्त्व अर चायोपशमिक चारित्र तथा औपशमिक परिणामिक भी भाव है। अर भव्यनिके भी औपशमिक परिणामिक तथा चायोपशमिक भी भाव है। तहां अभव्यनिके तथा भव्य मिथ्यादृष्टीनिकै चारित्र विना ज्ञान दर्शनके विकल्प हैं ते चायोपशमिक हैं। प्रश्न, सम्यकदर्शन विना चायोपशमिक दर्शन ज्ञान कैसें संभवै ? उत्तर, घुणाक्षरन्यायकरि स्वयमेव कर्मकी चालतैं ज्ञान दर्शनके विकल्प चायोपशमिरूप होय है ते ज्ञान दर्शनके विकल्प है। अर ये सम्यकरूप ज्ञान दर्शनके विकल्प रूप नहीं है। प्रश्न, ऐसैं है तो सूत्रमें छैः भेद कहे चाहिये ? उत्तर, नहीं कहे चाहिये क्योंकि चायोपशम टोय प्रकार है कि एक सम्यक् चायोपशम है दूसरो असम्यक् चायोपशम है याँतैं ॥२१॥

वार्तिक—जीवस्येति वचनमन्यद्रव्यनिवृत्त्यर्थम् ॥२२॥ अर्थ,—सूत्रमें जीवस्य ऐसो वचनहै सो यो स्वत्व-जीवको है अयद्रव्यको नहीं है ऐसैं जनावने निमित्त है ॥२२॥ वार्तिक—स्वभावपरित्यागापरित्याग-योः शून्यता निर्मोक्षप्रसंग इति चेन्नादेशवचनात् ॥२३॥ अर्थ—प्रश्न, इहां यो विचार करनौ योग्य है कि

आत्मा औपशमकादि भावनिको परित्यागी है कि अपरित्यागी है जो परित्यागकरे है तो स्वभावका अभावका आत्माके शून्यता प्राप्त होयगी याको दृष्टांत कहे हैं कि जैसे अग्निके उष्ण स्वभावका परित्यागनें होतां संता अभाव होय है तैसें अभाव होयगा । अर जो आत्मा क्रोधादि स्वभावको अपरित्यागी है तो क्रोधादि स्वभावका अपरित्यागनें आत्माके मोचको अभाव प्राप्त होयगो । उत्तर, ऐसे कह्यौ हो सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, आदेशका वचनतैं ऐसें है कि अनादि पारिणामिक चैतन्य रूप स्वभाव है आत्मानें कहने वारा जो द्रव्यार्थिक नय ताका आदेशतैं कथंचित् स्वभावको अपरित्यागी है । अर आदिमान औदयिकादि पर्याय स्वभाव रूप आत्मानें कहनेवारी जो पर्यायार्थिक नय ताका आदेशतैं कथंचित् स्वभावको परित्यागी है । इत्यादि पूर्ववत् सप्तभंगी जानवो योग्य है अर जाके एकांत करि स्वभावको परित्याग अथवा अपरित्याग है ताकें यथोक्त दोष होय है अर स्याद्वादीनिकें नहीं होय है ॥२३॥वार्तिक—अप्रतिज्ञानात् ॥२४॥ अर्थ—अर या हम नहीं प्रतिज्ञा करे हैं कि स्वभावका परित्यागतैं तथा अपरित्यागनें मोच है । प्रश्न, तो काहेतैं मोच है ? उत्तर, अष्ट प्रकारके कर्मनिका जो परिणमन ताकरि वशीकृत जो आत्मा ताकें द्रव्य क्षेत्र काल भाव रूपवाह्य निमित्तकी निकटतानैं होतां संता अर आभ्यंतर सम्यदर्शन, ज्ञान चरित्र मोचमार्गकी प्रबलताकी प्राप्तिये होतां संता सर्वकर्मका चयतैं मोच होनो कह्यो है । तातैं तुमने कह्यो सो दोष नहीं है । अर तुमने अग्निको दृष्टांत कह्यो सो भी योग्य नहीं है क्योंकि अशिके उष्ण स्वभावका परित्यागनें होतां संता भो द्रव्यको अभाव नहीं है । प्रश्न, काहेतैं ? उत्तर, द्रव्यरूप पदार्थका अवस्थानतैं । भावार्थ—पुद्गल द्रव्यको ही पर्याय उष्ण भाव है ताका अभावनै होतां संता भी विद्यमान अचेतनपणां आदि गुणानि करि संयुक्त द्रव्यको अवस्थान है यातैं अर्थात् तैसें जीव द्रव्यके मनुष्य पर्याय है तैसें पुद्गलके अग्नि-पर्याय है । अर पर्यायका नाश होनेतैं द्रव्यको नाश नहीं होय है । अर जीव द्रव्य अपने योग्य

अन्य पर्यायने प्राप्त होय है तैसे ही पुद्गल द्रव्य अपने योग्य अन्य पर्यायने प्राप्त होय है तथापि दोऊ ही द्रव्य अपना नित्य औद्योग्य गुणने नहीं छोडे है ताते अभाव नहीं है । प्रश्न, अग्नि पर्यायको तो अभाव होय है । उत्तर, पर्याय तो ब्रह्मस्थायी ही होय है ताको कहा कहने है ॥२४॥ वार्तिक—कर्मसन्निधाने तद्भावे चोभयभावविशेषोपलब्धेर्नेत्रवत् ॥ १५ ॥ अर्थ—बहुतरि जैसे नेत्र है सो रूप ग्राहक स्वभाव रूप है सो जा समय रूप नहीं ग्रहण करे ता समय रूपग्राहक स्वभावका परित्यागते भी अभावरूप नहीं है अथवा चायोपशमिक, पूणाते होतां संता रूप ग्राहक स्वभावी जे नेत्र है तिनको समस्तपणै क्षीण भये हैं सकल आवरण जा विषै ऐसा केवल ज्ञानके विषै मतिज्ञानका अभावतै नेत्रात्मक रूप ग्राहकका स्वभावनै परित्यागने होतां संता भी द्रव्यनेत्रका सद्भावतै नेत्रको अभाव नहीं मानिये है । तैसे कर्मके निमित्ततै भये जे औद्योगिकादिक भाव तिनका अभावनें होतां संता भी चायिक भावका सद्भावतै आत्माको अभाव नहीं है । विशेष उपलब्धि है इहां कोऊ प्रश्न करै है कि कर्मका निमित्ततै भये जे भाव तिनकूं स्वभाव कैसे कहे ? उत्तर, क्रोधादिक विभाव कर्मके निमित्ततै होय है । तथापि क्रोधादिरूप आत्मा ही होय है । ताते उपचारतै स्वभाव कथा है ॥२५॥ अथै दूसरा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि इहां कोऊ प्रश्न करै है कि आत्माके औपशमिकादिक भाव हैं ते भेदवान हैं कि अभेदरूप हैं । इहां उत्तर कहै है कि भेदवान हैं । प्रश्न, जो ऐसे हैं तो वे भेद कहो कि कितनेक हैं ? याते उत्तर रूप सूत्रकहै हैं ॥ सूत्रम्—

द्विनवाष्टादशैकविंशतिभेदा यथाक्रमम् ॥३॥

अर्थ—दोय नव अष्टादश एकविंशति तीन भेद यथाक्रम हैं । भावार्थ—औपशमिकभाव दोय प्रकार है । चायिकभाव नव प्रकार हैं । मिश्रभाव अष्टादश प्रकार है । औद्योगिकभाव एकविंशति प्रकार हैं । पारिणामिकभाव तीन प्रकार है । ऐसे तिरपेनभाव आत्माके निज तत्व

हैं। प्रश्न, यो कहा निर्देश है। उत्तररूपवार्त्तिक—द्वयादीनां कृतद्वन्द्वानां भेदशब्दे न वृत्तिः ॥ अर्थ—द्वोय, नव अष्टादश, एकविंशति, तीन होय ते द्विनवाष्टादशैकविंशति त्रय कहिये ऐसे द्वंद्व समास करि पीछे भेद शब्दके साथ यो सामास जानने योग्य है। प्रश्न, इहां इतरेतर योगमें द्वंद्व समास कियो सो तुल्य योगमें होय है कि समानाधिकरणमें होय है? अर इहां तुल्ययोग नहीं हैं। प्रश्न, कैसे उत्तर, द्वयादिकशब्द जे हैं ते संख्येय प्रधान हैं कि संख्या जाकी कीजिये ता अर्थनै कइ है। एकविंशति शब्द संख्यान अग्रधान है कि संख्याकू कहै हैं ताँतै द्वन्द्वसमास नहीं वन सकै हे यहां ग्रन्थकार कहै हे कि यो दोष नहीं है क्योंकि इनि द्वयादिक संख्या शब्दनिकू संख्येय प्रधान पणों होत संते भी कारणान्तरका आश्रयतै संख्या वाची शब्दनिके विषै भी समास होय हैं सो ऐसे हैं कि जैसे प्रधान हैं सो किंचित् निमित्तनै अपेक्षाकरि गौणनै आश्रय करे हे जैसे प्रधान भूत भी राजा गौणभूतजो मंत्री तानें आश्रय करै हे अर वा मंत्री करि प्रयोग रूप कियो जो क्रियाको फल ताका प्रयोजनवानपणों तै ता मंत्रीको ता अर्थमें प्रधानपणों भी जाने है। भावार्थ—द्वयादिक शब्द संख्येय प्रधान है तो हू गौणभूत जो संख्यान प्रधान ताको योग होत संतै अपना संख्येय प्रधान अर्थनै गौणकरि संख्या प्रधानरूप होय तुल्य योग करै है। ताँतै इतरेतरयोग द्वंद्व समास होय है। इहां वादी कहै है कि यो समाधान तो युक्तिके आश्रय है। अर व्याकरण शास्त्र करि तो विरुद्ध ही है। उत्तर, ऐसे ही व्याकरण शास्त्रमें कछो है। एकद्वय. प्राविंशतेः संख्येयप्रधाना विश्ल्यादयस्तु कदाचित्संख्यानप्रधानाः—कदाचित्संख्येयप्रधाना है। इति याकौ अर्थ ऐसेो हैं कि एकादिक शब्द जे हैं ते वीस्तै पूर्ण उगर्णीस पर्यंत तो संख्येय प्रधान हैं। विश्ल्यादिक जे हैं ते कदाचित् संख्यान प्रधान हैं कदाचित् संख्येय प्रधान हैं अरद्वयादिक शब्द भी संख्यान अर्थ प्रवर्त्ते तो अर विश्ल्यादिक शब्दनिकरि तुल्य होय तहां कहा दोष होय। सो कहिये है कि अपने सम्बन्धी शब्दनिकी विभक्ति

जो है ताने अपनी विभक्तिकरि द्वयादिक शब्दनिकी विभक्तिको भिन्न पणांकरि श्रवण होय । अर संख्याकूँ स्वतैं एकपणातैं एकवचन सुनिये है सो जैसे विंशतिर्गवां । इहां गो ने हे तिनकी विंशति संख्या है ऐसी अर्थ होय है । तहां विंशति शब्दको सम्यन्धी जो गौ शब्द ताके पण्टी विभक्ति अर बहुवचन सुनिये है । अर विंशति संख्या प्रधान शब्दके प्रथमा विभक्ति अर एक वचन ही सुनिये है । भावार्थ—पंच घटा, दश घटा इहां पंचन् शब्दकूँ संख्यातप्रधान मानिये तौ विंशति गवां प्रयोगके समान घटाना पंच ऐसा प्रयोग होना चाहिये । तथा पंचशब्दके बहुवचनान्त पणां भी नहीं होना चाहिये क्यंकि संख्या वाची शब्दकूँ स्वतैं एक पणाँ है यातैं । प्रश्न, व्याकरण शास्त्रमें ही द्वेकयोर्द्विवचनैकवचने या सूत्रमें संख्यावाची जो द्वि शब्द तथा एक शब्द हे तिनकी प्रवृत्ति देखिये हे । अर प्रविंशतेः संख्येयप्रधानाः या सूत्रमें संख्येय प्रधान कहे हैं सो दोऊनिकी संगति कैसें हे ? उत्तर, ऐसैं है कि द्वेकयोः इहां संख्या वाचीका प्रयोग नहीं है । प्रश्न, तौ काहेका प्रयोग है । उत्तर, दो संख्याविशिष्ट जो समुदाय ताके गौणभूत जे दोय अवयव तिनकी वाची द्वि शब्द जो है ताकी प्रयोग है । भावार्थ—समुदायके अवयव जे हैं ते तो संख्येय ही हैं संख्या नहीं है । अर जो संख्या ही मानिये तौ द्वि शब्द करि दोय संख्याका ग्रहण अर एक शब्द करि एक संख्याको ग्रहणमें ऐसैं दोऊनिका संयोगतैं तीन संख्याको बोध होय तातैं द्वेकयो या शब्दकी एवज द्वेकेपां ऐसा बहुवचनांत प्रयोग होय । तातैं समुदायवाची ही शब्द हे संख्यावाची नहीं हे । याको दृष्टान्त ऐसो हे कि बहु शक्तिकीटकं याको इहां ऐसा अर्थ जाननौ कि बहुत है शक्ति जाकी ऐसो कीटक है । इहां बहु शब्दके संख्यावाची पणातैं बहुवचन होय है । तथापि बहु शिष्ट समुदाय रूप है शक्ति जाकी ऐसी अर्थ करनतैं बहु शब्दके संख्येय पणाँ ही हे । भावार्थ—संख्या पणाँ मानिये तो बहुशक्तयः कीटकं ऐसी बहुवचन विशिष्ट प्रयोग होय तातैं संख्येय प्रधान ही माननौ योग्य है । इहां प्रश्न ऐसौ उपजे है कि कीटकं या एक वचनांत शब्दका सामानाधिकरण

पणतैं बहुशक्यः ऐसा बहुवचनतका अभाव होगा कि एक वचनांत ही होगा । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, नयका आश्रयतें सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः या प्रयोगके समानाधिकरण संभवे है । प्रश्न, भाव प्रत्यय विना कि द्वित्व, एकत्र ऐसा शब्द विना गौण रूप अर्थ कैसे संभवे है ? उत्तर, भाव प्रत्यय विना भी गुण प्रधान निर्देश होय है कि जैसे व्याकरणाका सूत्रकार्तै द्वेकथो ऐसा सूत्रप्रभाव प्रत्यय रहित कियो है यतैं वैसे वादीकी शंका होतसतैं आचार्य उत्तर कहै है कि ऐसो तो द्वयादिक शब्द संख्येय प्रधान ही है । अर एक विशति शब्द भी संख्येय वृत्ति ही ग्रहण करिये है । यतैं तुल्य योगकी उत्पत्तितें भेदशब्दके साथ द्वन्द्व समास युक्त है । बहुरि प्रश्नभेद शब्द करि सहित समास हो तौ परन्तु इहां स्वपदार्थ प्रधान वृत्ति है कि अन्य पदार्थ प्रधान वृत्ति है । भावार्थ—केई समास तो पूर्व पदार्थ प्रधान होय है कि दोय पद होय तहां दूसरा पदको अर्थ तौ गौणरूप होय अर पूर्व पदको अर्थ प्रधानरूप होय है । जैसे अव्ययीभाव समास है । अर केई समास स्वपदार्थ प्रधान होय है कि जिन पदनिका समास करिये तिन सर्व पदनिका ही अर्थ प्रधानता करि भापे सो स्वपदार्थ प्रधान होय है जैसे कर्मधारय समास है । अर केई समास अन्य पदार्थ प्रधान होय है कि जिन पदार्थका समास करिये तिन पदनिका अर्थ तौ गौणरूप भासै अर अन्यपदार्थको अर्थ प्रधानरूप भासै सो जैसे बहुव्रीही समास है तातैं इहां कर्मधारय समास है कि बहुव्रीहि समास है ? उत्तर, इहां स्वपदार्थ प्रधान वृत्ति है । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, “विशेषणं विशेष्येण बहुलम्” या सूत्रकरि समास होय है सो ऐसै कि दोय, नव, अष्टादश, एकविंशति तीन रूप ही भेद होय द्विनवाष्टादशैकविंशति त्रिभेदा कहिये ऐसै है । बहुरि प्रश्न, द्वियमुनं याका समास ऐसा है कि द्वे यमुने समाहते इति याको अर्थ ऐसो है कि दोय मुनी एकत्र होय सो द्वि यमुन कहिये, इत्यादिक शब्दनिमें पूर्व प्रधान वृत्ति है कि अव्ययी भाव समास होय है । अर पूर्वपद जो द्वि शब्द सो तौ विशेष्य है, अर यमुना

उत्तरपद है सौ विशेषण है। तैसें ही इहाँ द्वादिक शब्दनिष्कृति विशेष पणां उक्त है। ता कारण करि भेद शब्दकृति विशेषणपणां होतां संता या भेद शब्दको पूर्व निपात प्राप्त होय है कि भेदाद्विनवाष्टादशैकविंशतित्रयः ऐसा सूत्र प्राप्त होय है। उत्तर, यो दोष नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, जो द्वि यमुनं या पदमें द्वि शब्दकृति विशेष्यपणा कहा था सो तो सामान्य कथन होतां संतां विशेष अभिधान कहिये। विशेष कथन जाका करिये ता अर्थ की प्राप्तिमें कहा था सो ऐसे है के द्वे कि कौन दोय है ऐसा सामान्य अर्थका प्रतिभास होत संतै कहिये है कि यमुने कि यमुना नामा नदी है, ऐसा विशेषका अभिधान कहिये है। अर जो प्रथम ही यमुने ऐसा प्रथमाका द्विवचन रूप प्रयोग उक्त होत संतै पीछे द्वि शब्दको प्रयोग कियो अनर्थ होय है। भावार्थ—यमुने ऐसे कहतां संता प्रथमाका द्विवचनका योगतें दोय यमुना है। ऐसा अर्थका प्रतिभास होय है तातें बहुरि द्वे ऐसा कहना व्यर्थ होता। तातें द्वे ऐसा कहना प्रथम ही भया, तहां आकांक्षा होय है कि वे दोय कौन हैं, तब कहिये है कि यमुना है। ऐसें दोऊ पदनिका कहनां संगत होय है अर इहां तो बहुवचनतें संदेह होय है कि भेदाः ऐसें कहत संतै संदेह होय है कि कितने भेद हैं तातें कहिये है कि द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रय इति अर्थात् ये भेद हैं। अर द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रय ऐसा ही प्रथम कहना होय तो संदेह होय है कि ये कौन है, तब भेद है ऐसा कहना ही पड़ेगा। यातें द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रय तथा पदमें अर भेदाः या पदमें दोऊ ही स्थलमें विशेष्य विशेषणका व्यभिचार है कि दोऊ ही के विशेष्य विशेषण पणांका यथेच्छपणातें भेद शब्दका पूर्वनिपात नहीं बणाँ है अर जो कदाचित् भेदकृति विशेषण ही मानिये तो भेद शब्दका पूर्व निपात ही होना योग्य होय है। परन्तु सो नहीं सम्भव है क्योंकि द्वाद्यादिक शब्दनिष्कृतिगुणवाची पणाँ है, यातें विशेषण पणाँ ही विवक्षित है। तातें द्वाद्यादिक शब्दका ही पूर्व निपात

होय है। भेद शब्दका नहीं होय है। इहां प्रश्न उपजै है कि द्वयादिकनिष्कं गुणवाचकता कैसे है। उत्तर, द्वयादिक शब्द संख्याप्रधान है अर संख्या है सो गुण है यातें अर व्याकरणमें ऐसा सिद्धपद है कि जातिवाचक शब्दसमभिव्याहारे गुणवाचस्य शब्दस्य विशेषणत्वमेव नीलघटवत् इति याका अर्थ शब्द चार प्रकारके हैं कि जातिवाची १ संज्ञावाची २ क्रियावाची ३ गुणवाची ४ तहां जातिवाचीके गुणवाचीके समास होत सैं गुणवाचक है सो विशेषण ही होय है जैसे नील-घट, इहां नील शब्द तो नीलरूपका बोधक पणायें गुणवाची है। अर घटशब्दत्त्व जातिविशिष्ट पृथु बुध्नोदरकारवान जो घृत्तिकाको पर्याय है ताको वाची है तहां जो प्रथम नीलः ऐसा कहता सैं नीलरूपवानका बोध होय है। तहां बहुरि आकांजा उपजै है कि नील रूपवान कौन है तहां कहिये है कि घट इति कि घट है। इहां नीलपद तो विशेषण भया है अर घट पदका विशेष्य भया है। अर जहां घटः ऐसा कहनां होय है तहां आकांजा उपजै है कि कौनसा घट है, तहां कहिये है कि नीलः इति कि नीलरूपवान है सो घट है, इहां घटपद तो विशेष्य है। अर नीलपद विशेषण है। इहां विशेषण नाम तो अन्य पदार्थनितैं भिन्न जनावनैं वारे लक्षणका है अर वा लक्षण करि अन्य पदार्थनितैं भिन्न होथ सो विशेष्य हे सो यथा सम्भव इहां लगवनां परन्तु ये दोऊ सम्भव पणां जहां होय है कि दोऊ शब्द भिन्न भिन्न होय अर एक विभक्तिमान होय अर जहां समास होय तहां नहीं होय, क्योंकि जातिवाचीके समास होत सैं गुणवाची शब्दको विशेषण पणां ही सिद्धान्त पठित है। यातें ऐसैं ही द्विनवाष्टा दशैक विंशतिय अर भेद ऐसैं जुदे जुदे शब्द होते तो विशेष्य विशेषण दोऊ सम्भव था परन्तु इहां समास है यातें द्वाद्यादिक गुण-वाची शब्दनिष्कं विशेषणपणां ही विवक्षित है। तातें इन्हीका पूर्वनिपात कियो है। ऐसैं तो स्व पदार्थ प्रधान वृत्ति समथन करी। बहुरि कहें ह कि अन्यपदार्थ प्रधान वृत्ति भी हो। अर्थात्। बहुरीही समास भी हो सो ऐसैं होय है कि दोय, नव अष्टादश एकविंशति विभेदा कहिये ऐसा

समासमें संख्या प्रधान जे द्वयादिक तिनके विशेषणति होत सतें भी सर्वनामसंख्ययो रूप संख्यानं याका अर्थ ऐसा है कि बहुव्रीही समासकै विषै सर्वनाम वाची शब्दनिकं अर संख्यावाची शब्दनिकूं पूर्वनिपातको | उपसंख्यान है कि होनी है या सूत्र करि संख्यावाची द्वयादिक शब्दको पूर्वनिपात भयो है। ऐसै अन्य पदार्थ वृत्ति समर्थन करी। अरु इहां ऐसा विचार करना कि प्रथम कह्यो जो कर्मधारय समास ताकै विषै तो अर्थका वशतै विभक्तिको विपरिणाम करणों कि भेदाः या सूत्रमें भेदाः कहनेतै भेद होय है। ऐसा अर्थमें आकांक्षा होय है कि किनके भेद होय है तहां पूर्वसूत्रतै औपशमिकादिकनिकी अनुवृत्ति करि षष्ठ्यन्तवर्णाय तिनके भेद है ऐसा अर्थका सम्बन्ध करना अरु दूसरो जो बहुव्रीही समास तासैं पठित क्रम करि ही अर्थात् प्रथमांत सूत्र पठित है ता क्रम करि ही औपशमिकादिकनिका सम्बन्ध करना ॥१॥ वार्त्तिक—भेद-शब्दस्य प्रत्येकं परिसमासिर्भुजिवन् ॥२॥ अर्थ—यथा देवदत्तजिनदत्तगुरुदत्ता भोज्यंतां जैसे देवदत्त, जिनदत्त, गुरुदत्त ये तीन शब्द जे हैं तिनमें एक एक प्रति भोज्यंतां या क्रिया शब्दमें लगाइये है तैसे ही भेद शब्द एक एक प्रति लगावनां योग्य है सो ऐसैं दोय भेद, नव भेद इत्यादि बहुरि याही अर्थकूं स्पष्ट करणें निमित्त कहै हैं ॥२॥ वार्त्तिक—यथा निर्दिष्टौपशमिकादि-भावाभिसम्बन्धार्थं द्वयादिक्रम वचनं ॥३॥ अर्थ—इहां क्रम शब्द आनुपूर्वी वाचक है तातैं जो क्रम है सो यथाक्रम है। तातैं ऐसा अर्थ भया कि उसा अनुक्रमि करि औपशमिकादिभाव कख्या, तैसा अनुक्रमि करि ही द्वयादिक शब्दनि करि अभिसम्बन्ध कर्तव्य है। अरु तीसरा सूत्र की उत्थानिका कहै है। प्रश्न, यो यथाक्रम कसैं है। ऐसैं प्रश्न होत सतैं कहिये है कि नहीं निर्धार कियो है जिनको ऐसे जे संख्येय तिनका सम्बन्धी जो द्वयादिक संख्यावाची शब्द तिनकै प्रति विशिष्ट जे अभिधेय तिनके कहनेका प्राप्त भया अदसरमें गुगपत् कहनेका असम्भवतै जो यो आदिमें कह्यो औपशमिक भाव ताके भेद दिखावनेकूं कहै हैं ॥२॥ सूत्रम्—

सम्यक्त्वचारित्रे ॥३॥

अर्थ—औपशमिक भाव डोय प्रकार कक्षा ते सम्यक्त्व रूप और चारित्र रूप हें। ऐसं व्याख्यान कियो हे लक्षण जिनको ऐसं जो सम्यक्त्व अर चारित्र तिनके औपशमिक पणों कसैं हें ऐसो प्रश्न होतें सैंतें कहें हे। वार्तिक-सप्तप्रकृत्युपशमादौपशमिकं सम्यक्त्वं ॥१॥ अर्थ-अनन्तानुवन्धी, चारित्र मोह सम्बन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ रूप चार तो कषाय अर दर्शन मोह सम्बन्धी मिथ्यात्व, सम्यक्मिथ्यात्व, सम्यक्त्व ऐसं तीन ये। इनि सप्त प्रकृतिनिका उपशमैंतें औपशमिक सम्यक्त्व होय हे सो अनादि मिथ्यादृष्टी भव्यकै कर्मका उदय करि ग्रहण करी कल्पतानें होतां संतां तिन सप्त प्रकृतिनको उपशम काहैंतें होय हे? ऐसा प्रश्न होत सैंतें कहें हे ॥१॥ वार्तिक-काललब्ध्याद्य-पेचयातदुपशमः ॥२॥ टीकार्थ—काल लब्धि आदि कारणनिं अपेक्षा करि तिन सप्त प्रकृतिनको उपशम होय हे। तहां प्रथम तो या काल लब्धि हे कि कर्मान्निष्ठ आत्मा भव्य जो हे सो संसारमें परिश्रमणरूप अर्द्ध पुद्गलपरिवर्त्तन नामा कालें अवशेष रहतां संतां प्रथम सम्यक्त्वका ग्रहणकै योग्य होय हे। अधिक कालें रहतां संतां सम्यक्त्वके योग्य नहीं होय हे। या प्रकार एक काल लब्धि हे। अर दूसरी कर्म स्थितिका नामा काल लब्धि हे कि उत्कृष्ट स्थितिमान तथा जघन्य स्थितिमान कर्मनिं विद्यमान होतां संतां प्रथम सम्यक्त्वको लाभ नहीं होय हे। प्रश्न, तो क्व होय हे? उत्तर, घुणाचर न्याय करि समस्त कर्मनिं विपें आशु कर्म विना अन्तः कोटा-कोटि सागरोपम स्थितिमान कर्मबंधनें प्राप्त होतां संतां विशुद्ध रूप परिणामका वृत्तें विद्यमान कर्मनिं एक हजार संख्यात सागरोपम घाटि अन्तः कोटाकोटी सागरोपम स्थितिके विपें स्थापित होतां संतां प्रथम सम्यक्त्वके योग्य होय हे। बहुरि तसैं ही और काल लब्धि भावनिकी अपेक्षा हे सो आगांनं कहसी। अर आदि शब्द करि जाति स्मणादिक ग्रहण करिये हे। बहुरि

भव्य पंचेन्द्रिय संज्ञी, मिथ्यादृष्टि, पर्याप्तक जो हैं सो सर्व विशुद्ध कहिये, अनिवृत्ति करणका चरम समयवर्ती होत संतें प्रथम सम्यक्त्वनें उत्पन्न करै है शन, अनुवृत्ति करण गुणस्थान तो आठमां है अर इहां अनिवृत्तिकरणका चरम समय वर्तीकें प्रथम सम्यक्त्व होनां कैसें कइया है ? उत्तर, वे अनिवृत्तिकरण स्थान तौ भिन्न है। अर ये तीन करण रूप परिणाम सदा काल परिवर्तन रूप दुआ करै हैं, तिन में अनिवृत्तिकरणके समयमें प्रथम सम्यक्त्व होना कइया है। अर उत्पन्न करतो संतो जीव अन्तमुहूर्त ही प्रवर्त्तवै है। भावार्थ—प्रथमोपशम सम्यक्त्वको काल अन्तर मुहूर्त मात्र ही है। ता पीछे वहाँतें मिथ्यात्व कर्मनैं तीन प्रकार भेद नें प्राप्त करै है सो भेद सम्यक्त्व मिथ्यात्व २ सम्यग्मिथ्यात्व ३ रूप जानना। इहां भाव ऐसा भाव जानना कि सम्यक्त्व प्रकृतिका उदय-तैं तो वेदक सम्यक्त्व होय है सो चलमलिन आगम रूप होय है। अर मिथ्यात्व प्रकृतिका उदय-तैं सासादन गुण स्थानके मार्ग होय अतत्व श्रद्धान रूप मिथ्यात्वी होय है। अर सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिका उदयतैं दधि गुड़ मिश्रित द्रव्यके समान पारणामी मिश्र गुणस्थानी होय है। प्रश्न, दर्शन मोहनीय कर्मकी प्रकृतिनैं उपशमावतो संतो कहा उपशमावे है। उत्तर, चारों ही गतिमें उपशमावे है। तहां नारकी प्रथम सम्यक्त्वनें उपजावतो कहां उपशमावै है। उत्तर, चारो ही गतिमें उपशमावै है तहां नारकी प्रथम सम्यक्त्वनें उपजावते संतें पर्याप्तक उपजावै है। अपर्याप्तक नहीं उपजावै है अर पर्याप्तक भी अन्तर मुहूर्त उपरान्त उपजावै है। अन्तर मुहूर्त पहली नहीं उपजावे है ऐसैं सातूं ही पृथ्वीनिकै विषै उपजावे है। तहां भी उपरली तीनुं पृथ्वीनिके विषै तो नारकी तीन कारणनि करि सम्यक्त्वनें उत्पन्न करै है। तिनमें कितनेक तौ पूर्व जन्मनैं स्मरण करि उत्पन्न करै है। अर कितनेक धर्म-नैं श्रवण करि उत्पन्न करै है। अर कितनेक वेदनाका अनुभम करि उत्पन्न करै है। बहुरि नीचे चारूं पृथ्वीमें दीय कारण करि ही सम्यक्त्वनें उत्पन्न करै है। तहां कितनेक तौ पूब जन्मनैं

स्मरण करि उत्पन्न करै है। अर कितनेक वेदान्त करि त्रासित होय करि सम्यक्त्व नै उत्पन्न करै है। अर तिर्यच सम्यक्त्व नै उत्पन्न करतां संतां पर्याप्त करै है। अर पर्याप्तक नहीं करै है। अर पर्याप्तकनिमें भी सात आठ दिन उपरान्त करै है पहली नहीं करै है। ऐसैं सर्व द्वीप समुद्रनिके विषैं तिर्यचनिके तीन कारणनि करि सम्यक्त्वकी उत्पत्ति है। तिनमें कितनेक तो पूर्वजन्मनैं स्मरण करि उत्पन्न करै है। अर कितनेक धर्म श्रवण करि उत्पन्न करै है। अर कितनेक जिन विवै नै देखि करि उत्पन्न करै है। प्रश्न, सर्व द्वीप समुद्रनिमें जिनविब तो है ही नहीं, कारणनिमें कैसे कहो हो? उत्तर, यहां सामान्य वर्णन है तातैं जहां है तहां तहां ही जानना। अर मनुष्य सम्यक्त्वनैं उत्पन्न करतां संतां पर्याप्तक सैनी ही उत्पन्न करै है अपर्याप्तक नहीं करै है। अर पर्याप्तकनि में भी अष्ट वर्षकी स्थिति उपरांत करै है, पहली नहीं करै है। तहां तिनके ढाई द्वीपनिमें तथा दोय समुद्रनिके विषैं तीन कारणनि करि सम्यक्त्वकी उत्पत्ति है तिनमें कितनेक तो जाति स्मरणतैं अर और धर्म श्रवणतैं अर और जिन विवका दर्शनतैं उत्पन्न करै है। अर देव सम्यक्त्वनैं उत्पन्न करतां संतां पर्याप्तक ही उत्पन्न करै है। अर अपर्याप्तक नहीं करै है। अर अपर्याप्तकनिमें भी अन्तरमुहूर्त्तके उपरांत ही उत्पन्न करै है। पहिली नहीं करै है ते देव भवनवासीनैं आदि लेय उपरिस त्रैवेयिक पर्यंतका ही उत्पन्न करै है। तिनमें सहस्रार कल्प पर्यंतका देव तो चार कारणनि करि प्रथम सम्यक्त्वनैं प्राप्त होय है तिनमें कितनेक तो जातिस्मरण करि अर और धर्म श्रवण करि, अर और जिन महिमाका देखवा करि अर देवनिकी ऋद्धिका देखवा करि सम्यक्त्व उत्पन्न करै है। अर आनत, प्राणत, आरण, अच्युत स्वर्गनिके विषैं अन्य देवनिकी ऋद्धिका देखवा विना पूर्वोक्त तीन कारणनि करि ही उत्पन्न करै है, अर नव त्रैवेयिकनिके विषैं जातिस्मरण तथा धर्म श्रवण रूप दोय कारणनि तैं ही उत्पन्न करै है। अर उपरिके देव नियम करि सम्यग्दृष्टी ही होय है ॥२॥ अत्र औपशमिक चारित्रिके भेद जनावनैं निमित्त कहै है। वार्त्तिक—

अष्टाविंशतिमोहविकल्पयोश्चमादौपशमिकं चारित्रम् ॥ ३ ॥ अर्थ—अनन्तानुबंधी क्रोध मान माया लोभ, अप्रत्याख्यानी क्रोध मान माया लोभ, प्रत्याख्यानी क्रोध मान माया लोभ, संवलन क्रोध मान माया लोभ इति विकल्पनिरूप षोडश तो कषाय अर हास्य १ रति २ अरति ३ शोक ४ भय ५ जुगुप्सा ६ स्त्री वेद ७ पुरुष वेद ८ नपुंसक वेद ९ इति विकल्पनिरूप नव तो कषाय ऐसैं चरित्र मोहके तो पच्चीस विकल्प, अर मिथ्यात्व १ सम्यग्मिथ्यात्व २ सम्यक्त्व ३ इति विकल्पनिरूप तीन दर्शन मोहके विकल्प इनि दोऊनिके जोड़ रू अष्टाविंशति मोह-विकल्पनिके उपशमतैं औपशमिक चारित्र होय है ॥३॥ वार्तिक—सम्यक्त्वस्यादौ वचनं तत्पूर्व-कत्वाच्चारित्रस्य ॥४॥ अर्थ—निरचय करि आत्माको प्रथम सम्यक्त्व पर्याय करि आविर्भाव होय है । ता पीछे अनुक्रमतैं चारित्र पर्याय रूप प्रगट होय है । या कारणतैं सम्यक्त्वकूं आदि-के विषैं ग्रहण करिये है ॥४॥ अर्वा चौथा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि जो चायिक भाव नव प्रकार कह्यो ताके भेदनिका स्वरूप दिखावने निमित्त कहै है । सूत्रम्—

ज्ञानदर्शनदानलाभभोगोपभोगवीर्याणि च ॥४॥

अर्थ—ज्ञान १ दर्शन २ दान ३ लाभ ४ भोग ५ उपभोग ६ वीर्य ७ अर च शब्दतैं सम्यक्त्व ८ चारित्र ९ समुच्चय करिये है । वार्तिक—ज्ञानदर्शनान्तराण्यन्वयात्केवले ज्ञानदर्शने चायिके ॥१॥ अर्थ—समस्त ज्ञानारण दर्शनारण कर्मका जयतैं केवलज्ञान केवलदर्शन चायिक होय है ॥ १ ॥ वार्तिक—अनन्तप्राणिगणानुग्रहकरं सकलदानान्तराण्यन्वयाद्भयदानम् ; ॥२॥ अर्थ—दानांतराय कर्मका अत्यन्त समीचीनपणैं जय होवातैं प्रगट भयो त्रिकाल गोचर अनंत प्राणिगणको अनुग्रह करनवारो चायिक अभयदान है ॥२॥ वार्तिक—अशोभलाभान्तराय-निरासात्परमशुभपुद्गलानामादानं लाभः ॥ ३ ॥ अर्थ—समस्त लाभान्तरायका अवशेष निरास

होनेतें परित्यक्त है कवचाहार रूपक्रिया जिनके पेसं केवलीनिकं जतिं शरीरका अर वलका
 आधारका कारण अर अन्य गनुग्नितितं असाधारण अर परम शुभ सूक्ष्म अनन्ता पुद्गल
 समय समय प्रति संबंधनं प्राप्त होय है सो जायिक लाभ है, तातें ओदारिककी किंचित्
 न्यून पूर्व क्लोडि वर्ष प्रमाण स्थिति कबलाहार विना कैसे संभवे या प्रकार जो वचन है सो अशि-
 जितको कियो जनाइये है ॥३॥ वार्तिक-कृत्स्नभोगांत(यानि)राभावात्परमप्रकृष्टो भोगः ॥३॥
 अर्थ—समस्त भोगांतगत कर्मका नाशतें प्रगट भयो अतिशुचवान अंतनो भोग जायिक है ।
 जाका क्रिया पंचवर्णरूप नुगंधित पुष्पवृष्टि अर नाना प्रकारका दिव्यगंधकी वृष्टि अर चरगा-
 निक्षेप स्थानमें सप्त पद्मपंक्ति अर सुगंधित धूम अर सुन्दरूप शीतल पवन आदि भाव है ॥३॥ वार्तिक-
 निरवशेषोपभोगांतरायप्रलयात्तन्तोपभोग जायिकः ॥५॥ अर्थ—निरवशो उपभोगांतराय कर्मका
 प्रलयतें प्रगटभयो उपभोग जायिक है । जाका क्रिया सिंहासन, बाल, द्यनन, अशोक वृक्ष, छत्र-
 त्रय, प्रभामंडल, गंभीर स्तिग्धस्वरूप परिणम्यं दिव्यध्वनि अर देवदंडुभी आदि भाव है ॥५॥
 वार्तिक—वीर्यांतरायात्यंतसंज्ञयाद्दन्तवीर्यम् ॥६॥ अर्थ—आत्माको सामर्थ्यकूं रोकनेवारो
 वीर्यांतराय कर्म जो है ताका अत्यंत चयतें उत्पन्न भई जो प्रवृत्ति सो जायिक अनंतो वीर्य है ॥६॥
 वार्तिक—पूर्वोक्तमोहप्रकृतिनिरवशेषजयात्सम्यक्स्वचारिणे ॥७॥ अर्थ—पूर्वोक्त दर्शनमोहके
 विक्रम अर चारित्र मोहके पंचविंशति विकल्पनिका निरवशेष जय होवातें जायिकसम्यग्फल अर
 जायिकचारित्रि है । प्रश्न, मेंसं कहे जे अनन्त दान लब्धि आदि ते दानांतरायादि कर्मका चयतें
 अभयदानादिकां कारण है तिनको प्रसंग सिद्धनिके विषे भी हो ? उत्तर, यो दोष नहीं है क्योंकि
 शरीर नामकर्म अर तींकर नामकर्म आदिकी अपेक्षाएणांतें सिद्धनिके विषे शरीर नामकर्म आदिका
 अभावतें होतां संतां दानादिकको प्रसंग नहीं है । अर परम अनंत अव्याधाथरूप करि ही तिनकी तथा
 प्रवृत्ति है सो केवल ज्ञानरूपकरि अनंतवीर्यकी प्रवृत्तिके समान है । प्रश्न, सिद्धएणां भी जायिक

आगममें कह्यो हैं ताँतें ताको भी कथन या सूत्रमें कारवो योग्य है ? उत्तर, नहीं कारवो योग्य है क्योंकि विशेषनिर्दिष्टाचता संतां उनको विषयरूप सामान्य विना कह्यो ही सिद्ध है । याको दृष्टान्त ऐसैं जानन कि पर्वआदि अंगुलके अवयवनिका निर्देशनैं होतां संता अंगुलकी सिद्धि है । तैसैं ही सिद्धरणौं विना कह्यो ही सिद्ध है । क्योंकि सर्व जायिक भावनिकै विवै साधारणरणौं है यातैं ॥७॥ अबै पांचवा सूत्रकी उत्थानिका कहैं है कि कह्यो जो अष्टादश विकल्परूप चायोपशमिक भाव ताकै भेद निरूपण करनैकै अर्थि कहैं है ॥ सूत्रम्—

ज्ञानज्ञानदर्शनलब्धयश्चतुस्त्रिपंचभेदाः सम्यक्त्वचारित्रसंयमासंयमाश्च ॥५॥

अर्थ—ज्ञान चार, अज्ञान तीन, दर्शन तीन, लब्धि पांच अर सम्यक्त्व अर चारित्र अर संयमासंयम ऐसैं अष्टादश भेदरूप चायोपशमिक भाव है ॥५॥ इहां व्याकरणरूप वार्तिक--चतुरादीनां कृतद्वंद्वानां भेदशब्देन वृत्तिः ॥१॥ अर्थ—च्यार तीन तीन पांच होय ते चतुस्त्रिपंच कहिजे अर ये हे भेद जिनके ते चतुस्त्रिपंचभेदा कहिये । ऐसैं द्वंद्व समास गर्भित वृत्ति है । प्रश्न, त्रि शब्दको इहां द्वंद्वपवादरूप एक शेष समास काहैंतैं नहीं होय है ? उत्तर, संख्याकरि पदाथकी अप्रतीति होवतैं तथा अन्य पदार्थ प्रधानरणतैं तथा भिन्न दूसरा त्रिशब्दका कहवामैं प्रयोजनको सद्भाव है कि अनुक्रमको स्पष्ट दर्शन है यातैं एक शेष नहीं होय है । प्रश्न ? या सूत्रमें यथाक्रम वचन ज्ञानादिकनि करि आनुपूर्वीका सम्बन्धकै अर्थि कहनो योग्य है ? वादी प्रति प्रश्नरूप उत्तर, कहा प्रयोजन ? वादीको उत्तर, चार प्रकार ज्ञान तीन प्रकार अज्ञान इत्यादि अभिसम्बन्धके अर्थि यथाक्रम वचन कहनौ योग्य है । याको उत्तर ग्रन्थकार कहैं हैं कि यथाक्रम वचनसूत्रमें कहनौ योग्य नहीं क्योंकि यथाक्रम ऐसी शब्द इहां कह्यो सो अनुवर्तै है । प्रश्न, कहां कह्यो है ? उत्तर, द्विनवाष्टादशैकविंशतिभेदा यथाक्रमम् या सूत्रमें कह्यो सो अनुवर्तै है ॥१॥ प्रश्न, कौनका जयतैं

अर कौनका उपशमते जायोपशमिकभाव होय हे । उत्तररूप वार्तिक—सर्वघातिसर्द्धकानामुदय-
ज्यात्तेषामेव सदुपशमादेशघातिसर्द्धकानामुदये जायोपशमिको भावः ॥२॥ अर्थ—स्पर्द्धक दोय
प्रकार हे तहां एक तो देशघाति स्पर्द्धक हे । दूसरा सर्वघातिसर्द्धक हे । तिनमेंसू जा समय
सर्वघाति स्पर्द्धकानि को उदय होय हे ता समय तो किंचित् भी आस्माने गुणनिकी
प्रगटता नहीं होय हे । ताते सर्वघाती स्पर्द्धकनिका उदयको अभाव जो हे सो जय हे ऐसे
कहिये हे । अर नहीं उदयने प्राप्त भया जे वे ही सर्वघाती स्पर्द्धक तिनका सत्तामें
स्थिति रहना जो हे सो उपशम हे ऐसे कहिये हे, अर नहीं प्रकट भयो जो निज वीर्यता-
रूप प्रवृत्तिपणते अङ्गीकार किया जे सर्वघाति स्पर्द्धक तिनको उदयाभावरूप जय होतां
सतां अर देशघाती स्पर्द्धकको उदय होतां सता सर्वघातिका अभावते प्राप्त भयो जो भाव सो
जायोपशमिक भाव हे ऐसे कहिये हे ॥२॥ प्रश्न, स्पर्द्धक कहा है ? उत्तररूप वार्तिक—अविभाग-
परिच्छिन्नकर्मप्रदेशरसभागप्रचयपंक्तिः क्रमहानिः स्पर्द्धकम् ॥३॥ अर्थ—उदय प्राप्त जो
कर्म ताके प्रदेश अभव्य राशिते अनंतगुणा अर सिद्धराशिके अनंतमें भाग प्रमाण हे । तिनमें सू
सर्वते जघन्य गुणवान एक प्रदेश ग्रहण कियो ताको अनुभाग जो हे सो बुद्धिते अर्धच्छेद करि
तितनी बार परिच्छिन्न कियो कि अर्धच्छेदरूप विभाग स्वरूप कियो कि फेर विभाग नहीं होय ते
अविभाग परिच्छेद कहिये ते अविभाग परिच्छेद सर्व जीवराशिते अनंतगुणे हे ऐसे एक राशि तो
A. या किरि अर वैसे ही अवशेष सर्व जघन्य गुणवान प्रदेश जे हे ते तसे ही परिच्छेद रूप किये, अर
A. पंक्ति रूप किये अर वर्ग रूप किये । भावार्थ—जघन्य गुणवान प्रदेश भी अनंते हे तिनमें सू
A. एक एक नै ग्रहण किये अर पूर्वोक्त प्रकार अर्धच्छेद किये अर पंक्ति रूप स्थापन करि वर्ग रूप
किये ऐसे सर्व जघन्य गुणवाननिकी राशि वर्गरूप करि स्थापन करी । वदुरि वाते एक अविभाग
परिच्छेदाधिक प्रदेश ग्रहण कियो अर तसे ही ताके अविभाग परिच्छेद किये अर वर्गरूप किये

सो भी एक राशि और भई । बहुरि तैसे ही एक अविभाग परिच्छेदाधिक सप्त गुणवान सर्वराशि
 जो है तानें अर्धच्छेद रूप करि वर्ग रूप करी ऐसे यावत् एक अविभाग परिच्छेदको अधिक लाभ
 होय तावत् पर्यंत पंक्ति करी अर ता अधिक विभाग परिच्छेदको अलाभ होत संते ताके अनंतर ही
 विशेष हीन अर कम वृद्धि अर कम हानि युक्त जे ये पंक्ति तिनको समुदाय भयो सो स्पष्टक कहिये
 है । ता उपरांत प्रदेश रहेते दोय, तीन, चार तथा सख्यात असख्यात गुणां रसवान नहीं पाइये है ।
 अनंत गुणा रसवान ही पाइये है तिनमेंसू एक प्रदेश जघन्य गुणवान ग्रहण कियो ताका अन-
 भागका अविभाग परिच्छेद पूर्ववत् किये । अर्थात् अर्धच्छेद करि वर्गाल्मक करि पंक्ति रूप किये
 एसे ताके सप्त गुणवान प्रदेश भी अविभाग अर्द्धच्छेद रूप करि वर्गाल्मक करि पंक्ति रूप किये
 एसे करत संते सर्व वर्ग भये ते एकत्र किये वर्गणा होय है । अर्थात् एक अविभाग परिच्छेदाधिक
 राशि जो है सो पूर्ववत् विरलन करि पंक्तिरूप करी जो राशि तानें विरलन देखकरि एकत्र करी ते
 वर्गणा है । तानें तिन सकल राशनि प्रमाण वर्गणा भी अनंत होय है । यहां ग्रंथकार संकोचने
 करि अर्थने जनावे है कि यावत् इन राशनिके परस्पर अंतर होय है तावत् एक स्पष्टक होय है
 ऐसे याक्रम करि विभाग करत संते सर्व स्पष्टक होय है ते अभव्य राशितें अनंतगुणें अर सिद्धरा-
 शितें अनंत भाग प्रमाण होय है सो यो समुदाय रूप एक उदय स्थान होय है ॥३॥ वार्तिक—तत्र
 ज्ञानं चतुर्विधं चायोपशमिकं आभिनिवोधिकज्ञानं श्रुतज्ञानमवधिज्ञानं मनःपर्ययज्ञानं चेति ॥४॥
 अर्थ—वीर्यान्तराय अर मति ज्ञानावरणका तथा श्रुत ज्ञानावरणका सर्वघाती स्पष्टक जे है तिनका
 जो उदय ताका जय तें अर सत्तामें उपशम होवातें । अर देशघाती स्पष्टकनिका उदयनें होतां
 संतां मतिज्ञान श्रुतज्ञान होय है । अर देशघाती स्पष्टकनिका जो रस ताका प्रकर्ष अप्रकर्षका योगतें
 गुणघातका अतिशय अनतिशय पणतें ते ज्ञानके भेद हैं । भावार्थ—आत्मगुणका विशेषघातनें
 होतां संतां तो मतिज्ञान ही होय है । अर न्यून घात होतां संतां श्रुतज्ञान होय है इनि में

इतनी ही भेद है ऐसे ही अर्वाधि मनः पर्यायके भी निज आवरणका चयोपशमरूप भेदतै चायोप-
 शमिक पणौ जानने योग्य है ॥४॥ वार्तिक—अज्ञानं त्रिविधं मत्प्रज्ञानं श्रुताज्ञानं विभङ्गं चेति ॥५॥
 अर्थ—अज्ञान तीन प्रकार है तिनमें एक मतिअज्ञान एक श्रुतअज्ञान एक विभंगज्ञान है, तिनके
 चायोपशमिकपणौ तो पूर्ववत् जाननू कि द्वितीय अध्यायका प्रथम सूत्र संबंधी इकवोशमा वार्तिकमें
 कछो है तैसे जाननू । अरु ज्ञान अज्ञानको भेद सिध्यात्व कर्मका उदय अनुदयकी अपेक्षा सहित
 है ॥५॥ वार्तिक—दर्शनं त्रिविधं चायोपशमिकं चतुर्दर्शनमचतुर्दर्शनमवधिदर्शनं चेति ॥६॥
 अर्थ—चायोपशमिक दर्शन तीन प्रकार है तिनमें एक चतुर्दर्शन एक अचतुर्दर्शन एक अवधि-
 दर्शन है । ये तीनु ही पूर्ववत् अपना आवरणका चयोपशमकी अपेक्षा सहित जानवो योग्य है ॥६॥
 वार्तिक—लब्धयः पंच चायोपशमिकाः दानलब्धित्वाभिलब्धिभोगलब्धिरुपभोगलब्धिवीर्य-
 लब्धिश्चेति ॥७॥ अर्थ—दानांतराय आदि सर्व घातिस्पृहकानिका चयोपशमनें होतां संतां अरु
 देशघाती स्पृहकनिका उदयका सद्भावनें होतां संतां दानलब्धि, लाभलब्धि, भोगलब्धि,
 उपभोगलब्धि वीर्यलब्धि, ये पांच लब्धि चायोपशमिक रूपा होय है । सूत्रमें सम्यक्त्व
 पद ग्रहण है ता करि चायोपशमिक सम्यक्त्व ग्रहण करिये हे सो अनंतानुबंधी कषाय चतुष्ट-
 यका तथा मिथ्यात्व सम्यग्मिथ्यात्वका उदयाभावरूप चय होवतै अरु सम्यक्त्व प्रकृतिका
 देशघाती स्पृहकनिका उदयनें होतां संतां तत्त्वार्थका भ्रद्धानरूप चायोपशमिक सम्यक्त्व होय है ।
 अनंतानुबंधी अप्रत्याख्यानावरणी, प्रत्याख्यानावरणी रूप द्वादश कषाय जे हैं तिनका उदया-
 भावरूप चय होवतै तथा सत्तामें उपशम होवतै अरु संज्वलन कषायचतुष्टयनिमें सूं कोऊ
 एक देशघाती स्पृहकनिका उदयनें होतां संतां अरु नो कषायको जो नवक ताका यथा संभव
 उदयनें होतां संता जो आत्माके निवृत्ति परिणाम होय हे सो चायोपशमिक चारित्र है ।
 अनंतानुबंधी अरु अप्रत्याख्यानी कषायको जो अष्टक ताका उदयाभाव रूप चयका

होषाते तथा सत्तामें उपशम होवा तें अर प्रत्याख्यानी कषायका उदयनै होतां संतां तथा संत्व-
 लन कषायका देशघाती स्पर्द्धक जे हैं तिनका उदयनै होतां संतां अर नो कषायको जो नवक
 ताका यथा संभव उदयनै होतां संतां किरतावित परिणाम जो है सो बायोपशमिक संयमा-
 संयम है ॥७॥ वास्तिक—संज्ञित्वस्यग्निमिथ्यात्वयोगोपसंख्यानमिति चेन्न ज्ञानसम्यक्त्वलब्धि-
 ग्रहणेन यहीतत्वात् ॥ ८ ॥ अर्थ—प्रश्न, सूत्रमें संज्ञी पणांको अर सम्यग्मिथ्यात्वको अर
 योगको नाम ग्रहण करवो योग्य है, क्योंकि ये भी निश्चय करि बायोपशमिक अर
 उत्तर, ऐसै कहे सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, ज्ञानका अर सम्यक्त्वका अर लब्धि-
 का ग्रहण करने करि उनका भी ग्रहणपणां है यातें सो ऐसे हैं कि संज्ञी पणां तो नो इन्द्रिया-
 वरणका बायोपशमकी अपेक्षावान पणांत् मतिज्ञान करि ग्रहण कियो अर सम्यग्मिथ्यात्वनें
 सम्यक्त्वका ग्रहण करवा करि ग्रहण कियो क्योंकि उभयात्मकको एकात्मक रूप परिग्रह करवातें
 उदक मिश्रित दुग्धका नामके समान ग्रहण कियो जाननो अर योग जो है सो वीर्यलब्धिका
 ग्रहण करि ग्रहण कियो अथवा सूत्रमें च शब्दका ग्रहण करने करि समुच्चयको ग्रहण जानने-
 के भवके विषे है। अर कोई जीवके भवके विषे नहीं है यो भेद काहेतें है? उत्तर कहिये है
 कि संज्ञी जाति नाम कर्मका विशेषको जो उदय ताका बलका लाभनै होतां संतां नो इन्द्रिया-
 वरणको बायोपशम होय है। अर वाका अभाव होते नहीं होय है। ऐसै यो भेद है। यत्को
 दृष्टान्त कहै हैं कि एकेन्द्रिय जाति नाम कर्म आदिको जो उदय विशेष ताकी अपेक्षा करि
 एकेन्द्रिय आदिका बायोपशमका भेदके समान संज्ञी असंज्ञीपणांमें भेद है ॥८॥ अरि ब्रह्मा
 सूत्रकी उत्थानिका कहै हैं कि जो एकविंशति भेद रूप औदयिक भाव कहे ताके भेद अर नाम
 कहनेके अर्थ यो आरम्भ करिये है। सूत्रम्—

गतिकषायलिङ्गमिथ्यादर्शनज्ञानासंयतासिद्ध- लेश्याश्चतुश्चतुस्त्रयेकैकैषड् भेदाः ॥६॥

अर्थ—गति चार, कषाय चार, लिङ्ग तीन, मिथ्या दर्शन एक, अज्ञान एक, असंयत एक, असिद्ध एक, लेश्या छैँ ऐसैँ एक विशति भेद रूप औदयिक भाव हैं। यहाँ गत्यादिकनिके इतरेतरयोगके विषेँ द्वन्द्व समास होय है, अर चतुरादिकनिके द्वन्द्व गर्भा अन्य पदार्थ प्रधानावृत्ति होय है। प्रश्न, इहाँ एक शेष समास होना चाहिये ? उत्तर, याको समाधान पूर्वैँ ज्ञानाज्ञानदर्शनलब्धय इत्यादिक सूत्रकी व्याख्यामें कह्यो सो ही जाननूँ। वार्त्तिक—गतिनामकर्मोदयादात्मनस्तदभावपरिणामाद्गतिरौदयिकी ॥ १ ॥ अर्थ—जा कर्म करि आत्मार्त्तिके नरक गति नाम, तिर्यगति नाम, मनुष्य गति नाम, देव गति नाम तिनमें नरक गति नाम कर्मका उदय करि नरक भाव होय है सो औदयिक है। ऐसैँ ही तिर्यगति नाम कर्मका उदयतैँ तिर्यग्भाव औदयिक है, अर मनुष्य गति नाम कर्मका उदयतैँ मनुष्य भाव औदयिक है। अर देव गति नाम कर्मका उदयतैँ देव भाव औदयिक है ॥१॥ वार्त्तिक--चारित्रसोहोदयात्कलुषभावः कषाय औदयिकः ॥२॥ अर्थ—चारित्र मोहकी प्रकृति कषाय वेदनीय जो है ताका उदयतैँ आत्मार्त्तिके क्रीधादि रूप कलुषपरणौ उत्पन्न भयो सो औदयिक है। इहाँ कषाय शब्दकी निरुक्ति ऐसैँ है कि आत्मानं कपति हिनस्तीति कषायः याको अर्थ ऐसो जाननूँ कि आत्मानेँ कषेँ कि हणैँ सो कषाय है सो कषाय क्रोध, मान, माया, बोध रूप चार प्रकार है तिनके भेद अनन्तानुबंधी अप्रत्याख्यानी, प्रत्याख्यानी, संज्वलन विकल्प रूप हैं ॥२॥ वार्त्तिक—वेदोदयापादितोभिलाषविशेषो लिंगम् ॥ ३ ॥ अर्थ—वेदका उदयतैँ ग्रहण कियो जो अभिलाष

विशेष से लिंग है, सो लिंग दोग प्रकार है तहां एक द्रव्य लिंग, दूसरो भावलिंग तहां जो नाम कर्मका उदय करि पहण कियो द्रव्य लिंग है सो तौ इहां नहीं अंगीकार इत है, क्योंकि इहां आत्मपरिणामको प्रकरण है यातें अर भावलिंग आत्माको परिणाम है सो स्त्री, पुरुष, नपुंसकनिके परस्पर अभिलाप लक्षण है सो चारित्र मोहको विकल्प जो नो कषाय स्त्री-वेद, पुरुषवेद, नपुंसकवेद रूप ताका उदयतें होय है तातें औदयिक है ॥३॥ वार्त्तिक—दर्शनमोहो-दयात्त्वार्थश्रद्धानपरिणामो मिथ्यादर्शनम् ॥४॥ अर्थ—तत्त्वार्थनिकी रुचि स्वभाव आत्मा है ताकें वा स्वभावका रोकवाको कारण जो दर्शन मोह है ताका उदयमें निरूपण किया भी तत्त्वार्थनिके विषै श्रद्धान नहीं उत्पन्न होय । तातें मिथ्यादर्शन औदयिक है ऐसे कहिये है ॥४॥ वार्त्तिक—ज्ञानावरणोदयादज्ञानम् ॥५॥ अर्थ—ज्ञानन स्वभाव आत्माके ज्ञानावरण कर्मका उदयतें होतां संतां ज्ञान नहीं होय है । तातें अज्ञान भाव औदयिक है । सो मेघ समूह करि रुक गया सूर्यका तेजकी अग्रगटताके समान है सो ऐसे है कि जैसे-एकेन्द्रिय जीवके रसना, घ्राण, श्रोत्र, चक्षु इन चारो इन्द्रियनिका प्रतिनियत जो मति ज्ञानावरण ताका सर्व घाली स्पृच्छिकनिका उदय-तें रस गंध शब्द रूपको अज्ञान जो है सो औदयिक है । ऐसे ही वे इन्द्रिय, ते इन्द्रिय, चक्षुरिन्द्रिय-वान जीवनके विषै वाकीकी इन्द्रियनका विषयको अज्ञान कहने योग्य है । अर शुक सारिकादिक विना और पंचेन्द्रिय तिर्यचनिके विषै अर कितनेक मनुष्यनिके विषै अर शुक शारिकादिक घाली स्पृच्छकनिका उदयतें अर श्रुतकी रचनाका अभावतें अर श्रुतावरणका सर्व-नो इन्द्रियावरणका सर्वघाली स्पृच्छकनिका उदयतें अर श्रुताज्ञान औदयिक है अर अस्तंश्रिपणौ औदयिक है सो भी इहां अज्ञानभाव के विषै ही अन्तरभाव होय है । ऐसे ही अवधि मनः पर्याय केवल ज्ञानावरणका उदय तें प्रत्येक अज्ञानभाव है सो भी औदयिक कहने योग्य है ॥ ५ ॥ वार्त्तिक—चारित्रमोहोदयादनिवृत्तिपरिणामोऽसंयतः ॥ ६ ॥ अर्थ—चारित्र्य

मोहका सर्वघाती स्पर्द्धक जे हैं तिनका उदयतें प्राणिनिका उपघात अर इन्द्रियनके वियय जे हैं तिनके विषे द्वेषका अरि अभिलाषका निवृत्ति रूप परिणाम रहित असांयत भाव है सो औदयिक है ॥६॥ वार्त्तिक—कर्मोदयसामान्यापेक्षोऽसिद्धः ॥ ७ ॥ अर्थ—अनादि कर्म संबंधका संतान करि परतंत्र आत्मा जो है ताके कर्मोदय सामान्य होतां संतां असिद्धपणांकी पर्याय है सो औदयिक है । बहुरि सो असिद्ध पणौ मिथ्याष्टी आदि सूक्ष्मसांप्रदायका अन्त पर्यंतके विषे तौ कर्माण्टकका उदयकी अपेक्षा सहित है अर शांति भई है कषाय जाके तथा चीण भई है कषाय जाके ताके सत कर्मका उदयकी अपेक्षा सहित है, अर संयोगकेवती के तथा अयोग, केवलीके अघातिया कर्मनिका उदयकी अपेक्षा सहित है ॥७॥ वार्त्तिक—कषायोदयरजितायोग-प्रवृत्तिलेश्या ॥८॥ अर्थ—कषायनिका उदय करि रंजित योगनिकी प्रवृत्ति जो है सो लेश्या है, सो लेश्या दोष प्रकार है । तिन में एक द्रव्य लेश्या दूसरी भाव लेश्या है, तहां द्रव्य लेश्या तो पुद्गल विषाकी कर्मका उदय करि ग्रहण करी है सो इहां नहीं ग्रहण करिये है क्योंकि आत्माका जाभनिको प्रकरण है यतें अर भाव लेश्या जो है सो कषायका उदय करि रंजित योगनिकी प्रवृत्ति रूप है ऐसैं करि औदयकी है ऐसैं कहिये है । प्रश्न—आत्म प्रदेशनिका परिस्पंद रूप क्रिया है सो योग प्रवृत्ति है । अर जा योगतें प्राप्त होय आत्माको परिस्पंद होय है वा योगके योग्य वीर्यकी उपलब्धि जो है सो वायोऽशुभिकी है । ऐसैं व्याख्यान करी अर कषायतें औदयिको व्याख्यान करी तातें लेश्या अनथांतर भूत है ? उत्तर, यो दोष नहीं है क्योंकि कषाय के अर लेश्या के तोत्र मंद रूप अवस्थाका भेदतें अथांतर, पणौ ही है । बहुरि वा लेश्या छे प्रकार है सो ऐसैं है कि कृष्ण लेश्या, नील लेश्या, कापोत लेश्या, तेजो लेश्या, पद्म लेश्या, शुक्ल लेश्या है अर वा लेश्याके आत्म परिणामको अशुद्धताका अधिक पणांकी अपेक्षा करि कृष्ण आदि शब्दको उपचार करिये है । प्रश्न—उप शांत कषायमें अर चीण कषायमें अर सयोगकेत्रलमें शुक्ल

लेश्या है। ऐसे आगम कहें हैं तहां कषाय करि अनुरंजित पणांका अभावतैं लेश्याके औदयिक पणौं नहीं उत्पन्न होय है उत्तर, पूर्वभाव प्रज्ञापन नयकी अपेक्षा करि यो दोष नहीं है क्योंकि पूर्वकालमें जो कषाय करि अनुरंजित योगनिकी प्रवृत्ति हुती सो ही या है ऐसा उपचारतैं औदयिकी कहिये है। अर उन योगनका अभावतैं अयोगि केवली अलेश्य है ऐसैं निश्चय करिये हैं बहुरि इहां प्रश्न करे हैं कि जैसे अज्ञान औदयिक है तैसे ही अदर्शन भी दर्शनावरणका उदयतैं औदयिक है अर निद्रा निद्रादिक भी औदयिक है। अर वेदनाय कर्मका उदयतैं सुख दुःख भी औदयिक है। अर हास्य रति अरति आदि छे नो कषाय भी औदयिक है अर आयु कर्मका उदयतैं भव धारण भी औदयिक है, अर ऊंच नीच कर्मका उदयतैं उच्च नीच गोत्र परिणाम होय है, यातैं इनिका नहीं ग्रहण करवातैं औदयिक भावकी लक्षण सूत्रकार कियो सो न्यून है? उत्तर, यहां आत्मपरिणामका अधिकृत पणौं शरीरादिकनिके विषे औदयिक पणौं होतां संतां भी पुहल विपाकी पणौं तिनको असंग्रह है ऐसैं मानिये हैं प्रश्न, ऐसैं है तोऊ जे जीव विपाकी जात्यादिक है तिनको तौ ग्रहण करनौं योग्य है। यातैं उत्तर कहे है। वार्तिक—मिथ्यादर्शने दर्शनावरोधः ॥६॥ अर्थ—सूत्रमें मिथ्यादर्शन पद कह्यो है ताके विषे अदर्शनको अवरोध है कि अन्तर्भाव है अर निद्रा निद्रादिकनिको भी दर्शन सामान्यावरणपणौं वाहीमें अन्तर्भाव है। बहुरि प्रश्न, तत्त्वार्थनिको अज्ञान जो है सो मिथ्यादर्शन है ऐसैं कह्यो है। भावार्थ—वहां तो अश्रद्धानतैं अदर्शन कह्यो है अर इहां हम अदर्शन नहीं देखनकूं कहे है? उत्तर, तुमने कहा सो सत्य है तथापि सामान्य निर्देशके विषे विशेषको अन्तर्भाव है यातैं अज्ञान भी एक विशेष है। अर यो नहीं देखने रूप भी एक विशेष है। यातैं अदर्शन अप्रतिपत्ति मिथ्यादर्शन ये सामान्य अदर्शनका ही विशेष है ॥६॥ वार्तिक—लिंगग्रहणे हास्यरत्यायं तर्भावः सहचारित्वात् ॥१०॥ अर्थ—

लिंग शब्दका ग्रहणकै विषे हास्य, रति, अरति, आदिको अन्तरभाव है। प्रश्न, काहेत ? उत्तर, सहचारीपणतै, पर्वतका ग्रहणकरि नारदका ग्रहणकी नाईं अथवा लिंग विना हास्यादिकनिकी उत्पत्ति नहीं है। यातैं भी लिंगके कहनेतैं हास्यादिकको ग्रहण होय है ॥१०॥ वार्तिक—गति-ग्रहणमघात्युपलक्षणम् ॥११॥ अर्थ—अघातिया कर्मनिका उदर्यतैं अंगीकार किया जे भाव तिन सवनिको गतिशब्दनिको ग्रहण जो है सो उपलक्षण है ताको दृष्टान्त ऐसौ है कि जैसे काकनितैं घृतकी रत्ना करो। इहां काक शब्द जो है सो घृतके घातक सर्व जीवनिको उपलक्षण शब्द है तैसे ही इहां गति शब्द सर्व अघातियनिको उपलक्षण जाननू ता कारण करि नाम कर्मका विशेषका उदय करि ग्रहण किया जे जाति, शरीर, अंगोपांग, वर्ण, संस्थानादिक तथा वेदनीय आयु, नाम, गोत्रका उदय करि किया जो सुख दुःख आयु शरीर उच्च नीच गोत्र ते गति शब्दका ग्रहण करि ग्रहण कगिये है। प्रश्न, गति चार प्रकार है इत्यादिक आनुपूर्वीका जानवने निमित्त यथाक्रम वचन या सूत्रमें कहनौ योग्य है ? उत्तर, नहीं कहने योग्य है क्योंकि यथाक्रम शब्द इहां अनुवर्तै कि पूर्व सूत्रमें यथाक्रम वचन है ताको इहां अनुवृत्ति है ॥११॥ अर्थ सातमां सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि जो पारणामिक भाव तीन भेदरूप कछौ ताके जो विकल्प तिनका स्वरूप प्रतिपादनके अर्थि कहै है। सूत्रम्—

जीवभव्याभव्यत्वानि च ॥७॥

अर्थ—जीवत्व १ भव्यत्व २ अभव्यत्व ३ ये तीन भाव पारणामिक हैं ॥७॥ वार्तिक—अन्यद्रव्यासाधारणास्त्रयः पारणामिकाः ॥१॥ अर्थ—जीवत्व १ भव्यत्व २ अभव्यत्व ३ ये तीनभाव आत्माका अन्य द्रव्यतैं आसाधारण पारिणामिक जाननै योग्य है ॥१॥ प्रश्न, इनिकै पारिणामिक पणौ काहेतैं है ? उत्तर रूप वार्तिक—कर्मादयव्यवयोपशमानेपेक्षत्वात् ॥२॥ अर्थ—कर्मका उदय त्रय व्ययोप-

शुभकी अपेक्षा रहित पणतै तीनू भाव पारणामिक हैं । भावार्थ—निश्चय करि या प्रकारको कर्म है ही नहीं जाका उदयतै, बयतै अयोपशमतै जीव, भव्य, अभव्य कहिये है, तातै अनादि कर्मके कर्मोदयादिकका अभावतै स्वरूप सम्बन्धरूप परिणामका निमित्त पणतै पारिणामिक है ऐसे कहिये है । वार्तिक—आयुद्रव्यापेक्ष जीवत्वं न पारिणामिकमिति चेन्न पुद्गलद्रव्यसम्बन्धे सत्यन्य-द्रव्यसामर्थ्याभावात् ॥३॥ अर्थ—प्रश्न, आयु द्रव्यकी अपेक्षा सहित जीवपणौ है । अर जीवपणौ पारिणामिक नहीं है । उत्तर, ऐसै नहीं है क्योंकि पुद्गलका सम्बन्धनै होतां संतां अन्य द्रव्यके सामर्थ्यको अभाव होय है यातै । भावार्थ—इहां प्रश्न करै है कि आयु कर्मरूप द्रव्यका उदयतै जीवै है सो जीव है, अर अनादि पारिणामिकपणतै जीव नहीं है । याको उत्तर कहै है कि तुमनै कह्यौ तैसै नहीं है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, आयु कर्मरूप पुद्गल द्रव्यका सम्बन्धनै होतां संतां ही जीवपणौ होय तौ और धर्मादिक द्रव्यनिकी सामर्थ्यको अभाव होय यातै क्योंकि आयु जो है सो तौ पुद्गल द्रव्य है अर जो वा आयुका सम्बन्धतै जीवपणौ है तो जीवतै अन्य द्रव्य धर्मिक जे हैं तिनके भी आयुका सम्बन्धतै ही जीवपणौ होयगौ । अर्थात् उनके भी आयुकर्मतै ही अपने स्वरूपमें स्थितिपणौ ठहरैगो सो है नहीं तातै जीवपणौ पारिणामिक ही है ॥३॥ तथा और सुनू कि वार्तिक—सिद्धस्याजीवत्वप्रसङ्गात् ॥४॥ अर्थ—जो आयुकर्मका सम्बन्धकी अपेक्षा सहित जीवपणौ है सिद्धनिकै आयुकर्मका अभाव है । अजीवपणौ प्राप्त होय है । तातै आयुकर्म अपेक्षा रहित पणतै जीवपणौ पारिणामिक है ॥४॥ वार्तिक—जीवे त्रिकालविषयविग्रहदर्शनादिति चेन्न रूद्धिशब्दस्य निष्पत्त्यर्थत्वात् ॥५॥ अर्थ—प्रश्न, जीवै है जीवतमयो जीवैगो ऐसै त्रिकालविषय निरुक्त देखिये है । तातै प्राणधारणार्थपणतै कर्मनिकी अपेक्षा पणंकरि सहित पारणामिक पणौ है उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, काहँतै उत्तर, रूढ़ि शब्दके स्वयं सिद्धपणौ है यातै अर रूढ़िके शब्दके विषे उपात्त काला क्रिया जो है सो व्युत्पत्त्यर्था ही है । अर्थात् अपने स्वाधीन धातुका अर्थकू कहने-

वारी नहीं है। याको दृष्टान्त ऐसेो जाननूँ कि जैसे गच्छतीति गौ याको निरुक्त अर्थ ऐसेो है कि गमन करे सो गौ तथापि रुड़ितैं नहीं गमन करती भी साल्नादिमान पशु विशेष जो है ताहि जनावै ही है। अर गमन करती सहिषी आदिसें नहीं जनावै है तैसें ही जीव शब्द प्राण-धारणादि अर्थको वाचक निरुक्त अर्थतै है। तथापि रुड़ितैं चेतनयुग युक्त पदार्थनैं ही जनावै है ऐसा जाननां ॥५॥ वार्त्तिक--चेतन्यमेव वा जीवशब्दस्यार्थः ॥६॥ अर्थ--अथवा जीव शब्द करि चेतन्य कहिये है सो अनादि द्रव्य भवनका निमित्त पणतैं परिणामिक है ॥६॥ वार्त्तिक--सस्य-दर्शनज्ञानचारित्रपरिणामेन भविष्यतीति भव्यः ॥७॥ अर्थ--अव्यादिकनिकै बाहुल्यता करि भविष्यत्कालका विषय पणतैं जो आत्मा सम्यग्दर्शनादि पर्याय करि होयगो सो भव्य है। या प्रकार यो नाम पावै है ॥७॥ वार्त्तिक--तद्विपरीतोऽभव्यः ॥८॥ टीकाकर्थ--जो पूर्वोक्त सम्यग्दर्शनादि पर्याय करि नहीं होयगो सो अभव्य है ऐसें कहिये है। प्रश्न, यो भेद कौनको कियो है? उत्तर, द्रव्यका स्वभावको कियो भेद है यातैं दोऊनिकै ही परिणामिक पणतैं है। ८॥ इहां प्रश्नोत्तरूप वार्त्तिक-योऽनन्तेनापि कालेन न सेस्यत्यसावभव्य एवेति चेन्न भव्यपर्यंतर्भावात् ॥९॥ अर्थ--प्रश्न, जो अनन्त काल करि भी नहीं सिद्ध होयगो सो अभव्य तुल्यपणतैं अभव्य ही है। अथवा सर्व भव्य सिद्ध होहिगे ता पिछला कालमें जगत् भव्य शून्य होहिगो? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहाकारण? उत्तर--जे अनन्त कालमें भी सिद्ध नहीं होहिगे तिनको भी भव्य राशिमें हो अन्तरभाव है यातैं याको दृष्टांत ऐसेो, है कि जैसे कनक पाषाण अनंत काल करि भी कनक नहीं होयगो तोहू वाके कनक पाषाणरूप शक्तिका योगतैं अंध पाषाणपणतैं नहीं है। अथवा जो आगामी काल अनंत कालके विषे भी नहीं आवेगो तो हू ताके आगामी पणतैं नहीं नष्ट होय है। तैसें ही भव्यके भी स्व शक्तिका योगतैं भव्यपणतैं नहीं उगट होत सतैं भी भव्यपणतैंकी हानि नहीं है ॥९॥ वार्त्तिक--भावस्यैकत्वनिर्देशोयुक्त इति चेन्न द्रव्यभेदाद्भावभेदसिद्धेः ॥१०॥

अर्थ-प्रश्न, जीव भव्य अभव्य इहां द्रुद्र समाप्त करतां संतां तिनका भावनें कहनेकी इच्छाके विषे भाव शब्दके एक वचन कहनौ योग्य है क्योंकि जीव भव्य अभव्य जे हैं तिनको भाव है ताँतें जीव भव्याभव्यत्वं ऐसैं कहनौ योग्य है । उत्तर--ऐसैं नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, द्रव्यका भेदतैं भावके भेदपणाकी सिद्धि है याँतें भाव एक पणां ही करि नहीं कहने योग्य है या प्रकार नियम है । ताँतें द्रव्य भेदतैं भावनिमें भेद होत संतैं वट्टबचन पणांको उपदेश योग्य है क्योंकि जीव भव्य अभव्य जे हैं तिनके भाव हैं । ताँतें जीव भव्य अभव्यत्वानि ऐसैं ही योग्य है । बहुरि भावशब्दको प्रत्येक अभिसंबंध होय है ताँतें जीवपणाँ भव्यपणाँ अभव्यपणाँ जो हैं सो पारिणामिक भाव है ॥१०॥ वार्त्तिक--द्वितीयगुणग्रहणमार्षोक्तत्वादितिचेन्न तस्य नयापेक्षत्वात् ॥११॥ अर्थ--प्रश्न, इहां ऐसैं मान्य है कि या सूत्रमें द्वितीय गुणग्रहण करने योग्य है ? उत्तर--सो द्वितीय गुण कौनसो है, प्रश्न, सासादन सम्यग्दृष्टी गुणस्थान है सो भी जीवको साधारण पारिणामिक भाव है । अर ऐसैं ही आर्ष ग्रंथनिमें कह्यो है कि सासादन सम्यग्दृष्टी यो कौनसो भाव है । ऐसैं प्रश्न करतां संतां कहै है कि पारिणामिक भाव है । उत्तर, पारिणामिक भावनिकी गणनामें सासादन गुणस्थान नहीं कर्तव्य है । प्रश्न, काहँतैं । उत्तर, आर्षोक्त वचन के नयकी अपेक्षा पणाँ है याँतें सो ऐसैं जाननो कि सासादन भाव मिथ्यात्व कर्मको उदय चय उपशम जो है ताँतें अपेक्षा नहीं करै है । या कारणतैं तो आर्ष ग्रंथनिमें याकू पारिणामिक कह्यो है । प्रश्न, सासादन किस कूं कह्यो हो ? उत्तर, आसादना नाम विराधनाका है ताँतें विराधना सहित जो पारिणामकू कह्यो हो । उत्तर, अहँै सो सासादन है सो अनंतानुबंधी कषयनिमें सूं कोई एकका उदयतैं सम्यक्त्वतैं चिगि मिथ्यात्वके सन्मुख भयो ताँकै यावत् मिथ्यात्व नहीं प्राप्त भयो ताँकै तावत् मध्यकाल सासादन परिणाम रहै हैं । प्रश्न, ऐसैं हैं तो ये परिणाम अनंतानुबंधीके उदयतैं भये इनकूं पारिणामिक आर्ष ग्रंथनिमें कैसें कहे ? उत्तर, अनंतानुबंधीको कार्य

तो मिथ्यात्व है, सासादन तो प्रासंगिक है। अर जो सासादन ही अनंतानुबंधीको कार्य मानिये तो मिथ्यात्वको कारण अन्य ठहरै है सो नहीं। या नयतै सासादननै परिणामिक आर्षमें कद्यो है। याको दृष्टान्त ऐसो है कि जैसें बृद्धतै फलका टूटना रूप कारणको फल भूमिमें फलको प्राप्त होनी है अर मध्य में गमन रूप क्रिया है सो प्रासंगिक है तैसें ही सासादन भी प्रासंगिक है तातै कर्मोदयाथपेक्ष नहीं है परिणामिक ही है। अर यहां सासादन औदयिक है ऐसें ग्रहण करिये है। क्योंकि अनंतानुबंधी कषायका उदयतै सासादनकी रचना होय है या नयतै औदयिक है ॥११॥ प्रश्न, सूत्रमें च शब्द कहा प्रयोजन निमित्त है? उत्तररूप वार्तिक—अस्तित्वान्यत्व कर्तृव्य भो कृत्व पर्यायवत्सर्वगतत्वानादिसंतिविंधनवद्धत्वप्रदेशत्वारूपत्वनित्यत्वादिसमुच्चयार्थश्च शब्दः ॥१२॥ अर्थ—अस्तित्व, अन्यत्व कर्तृत्व, भोक्तृत्व, पर्यायवत्त्व, अस्वर्गत्व, अनादिसंतति-बंधन बंधत्व, प्रदेशत्व, अरूपत्व, नित्यत्व आदि भाव भी परिणामिक हैं तिन सत्त्विका समुच्चयके अर्थ च शब्द सूत्रमें है ॥१२॥ प्रश्न—जो ये अस्तित्वादिक भाव भी परिणामिक है तो इनको सूत्रके विषे ग्रहण काहेतै नहीं कियो? उत्तररूप वार्तिक—अन्यद्रव्यसाधारणत्वादसूत्रिताः ॥१३॥ अर्थ—अस्तित्वादिक धर्म निश्चय करि और द्रव्यनि में साधारण है तातै वै सूत्रमें नहीं कद्या है सो ऐसें जानना कि प्रथम तो अस्तित्व साधारण है क्योंकि याकै षट् द्रव्य विषय पणौ है यातै। अर वा अस्तित्वके कर्मका उदय, क्षय, क्षयोपशमकी अपेक्षा रहित पणौ है यातै परिणामिक है बहुरि अन्यत्व भी साधारण है क्योंकि सर्व द्रव्यनिके परस्पर अन्य पणौ है यातै अर वो अन्यत्व भी कर्मका उदयादिककी अपेक्षाका अभाव तै परिणामिक है। बहुरि कर्तृत्व भी साधारण है। क्योंकि स्वाभाविक अपनी क्रियाकी उत्पत्तिके विषे सर्व द्रव्यनिके स्वतंत्र पणौ है यातै। प्रश्न—क्रिया परिष्काम शुक्त जीव पुद्गल जे हैं तिनके तो कर्तापणौ कहनौ योग्य है परंतु धर्मादिक द्रव्यनि कैसें कहिये है? उत्तर—धर्मादिकनिके भी अपना अस्तित्व

आदि क्रिया विषय कर्तृत्वपणों हैं और वो कर्तृत्वपणों कर्मका उदयादिककी अपेक्षाका अभाव-
 तें परिणामिक है इहां और प्रश्न करे है कि योग है नाम जाको ऐसा आत्म प्रदेशनिका परि-
 स्पष्टके जो कर्तापणों है सो साधारण नहीं है । या कारणतें जीवके असाधारण भावनिके विषे
 योग गणना करने योग्य है । उत्तर, ऐसैं नहीं है, क्योंकि योग के जायोपशमनिमित्त पणों है यातें
 असाधारण भावनिमें गणना कालो योग्य नहीं है और जो या जीवके पुण्य पापको कर्ता पणों है सो
 अन्य द्रव्यनिके मध्य जीव द्रव्यके ही कर्मनिको उदय चयोपशम निमित्तपणों है यातें । प्रश्न, सिध्या
 काहेतें उत्तर, या कर्तापणके भी कर्मनिको उदय है निमित्त जिनतें ऐसैं है । अर योग जो है सो जायो-
 दर्शन तौ निश्चय करि दर्शन मोहको उदय है निमित्त जिनतें ऐसैं है । अर योग जो है सो जायो-
 पशमिक है निमित्त जानै ऐसो है या कारणतें अन्य द्रव्यनितें असाधारण अनादि परिणामिक
 चैतन्य जो है । ताकी निकटतानें होतां संतां पुण्य पापको कर्तापणों होय है यातें कर्तापणों परि-
 णामिक है । उत्तर, ऐसैं नहीं है, क्योंकि ऐसैं भये सर्व कालमें कर्तापणोंको प्रसङ्ग आवै है कि मुक्ति
 जीवनके भी चैतन्य है तातें पुण्य पापको कर्तापणों होय है ऐसैं ठहरे, अर संसारीनिके तीव्र-
 मंदादि भेद रहित पुण्य पाप ठहरे । क्योंकि चैतन्य कारणको अभेद है यातें । भावार्थ—चैतन्य-
 की निकटतानें पुण्य पापको कर्तापणों ठहरे । अर सर्व जीवनके पुण्य पाप समान ठहरे तातें
 तातें सिद्धनिके भी पुण्य पापको कर्तापणों परिणामिक नहीं है । बहुति भोक्तापणों भी सा-
 चैतन्यकी निकटतानें होतां संतां भी कर्तापणों ऐसैं उर्यति है यातें सो ऐसैं है कि वीर्यका
 धारण ही है । प्रश्न, काहेतें भोक्तापणोंका सब्बणकी ऐसैं उर्यति है यातें सो भोक्तापणोंको सब्बण है । ताको
 प्रकर्ष तें पर द्रव्यका वीर्यका ग्रहण कर वाकी सामर्थ्य जो है सो भोक्तापणोंको वीर्यनें अपनो करवातें भोक्ता
 उदाहरण ऐसैं है कि जैसे आत्मा आहारादिक पर द्रव्यनिका वीर्यनें अपनो करवातें भोक्ता
 तेंसैं अचेतन विष जो है ताके वीर्य प्रकर्षतें कोद्रव द्रव्य आदिकका सार संग्रह करवातें भोक्ता

पणों है। तथा लवण आदि द्रव्यनिकै वीर्यका प्रकर्षतै काष्ठादिक द्रव्यनिकूँ लवण करवातै भोक्तापणों है सो कर्मका उदय आदि अपेक्षाका अभावतै परिणामिक है। बहुरि जो आत्माके शुभाशुभ कर्मका फलको उपभोक्तापणों है सो साधारण भी नहीं है। अर परिणामिक भी नहीं है क्योंकि वा उपभोक्तापणोंके चयोपशम निमित्त पणों है। यातै सो ऐसैं हैं कि वीर्यांतरायका चयोपशमतै अर आंगोपांगनाभा नामकर्मका लाभका प्राप्त होवातै आत्मके शुभाशुभ कर्म फलका उपभोगके विषै सामर्थ्य प्रगट होय है। प्ररन, आहार आदिका वीर्यको अङ्गीकार करण लक्षण भोग है सो तो भोगांतरायका चयोपशमतै है। अर ग्रहण कियाको जीर्ण होनो सो है तो वीर्या-न्तरायका चयोपशमतै है। परन्तु कर्मका सम्बन्ध विना विषादिक अच्येतन द्रव्यनिके भोक्तापणों कैसैं है? उत्तर, ऐसैं कहो तो सुनूँ कि द्रव्यनिकै प्रति नियत कहिये अपने अपने योग्य नियमरूप शक्ति पणोंतै भास्करका प्रतापकै समान भोक्ता पणों है। बहुरि पर्यायवान पणों भी साधारण ही है, क्योंकि सर्व द्रव्यनिकै अपने अपने योग्य नियमरूप पर्यायनिकी उत्पत्ति है। यातै कर्मोदधा-दिककी अपेक्षाका अभावतै वो पर्यायवान पणों परिणामिक है। बहुरि असर्वगत पणों भी साधारण है क्योंकि परमाणु आदिकै तो अब्यापक पणों है यातै। अर धर्मास्तिकायादिकनिकै प्रमाणीक असंख्यात प्रदेश पणोंवान पणों है यातै। भावार्थ—सर्व गत सर्वव्यापी कूँ कहिये है अर धर्मास्ति-कायादिक प्रमाणीक असंख्यात प्रदेशी है, यातै सर्व लोकमें व्यापी है। परन्तु आकाशादिकनिमें नहीं व्यापै है। तातै सर्वगत नहीं है। प्ररन, असंख्यातमें भी प्रमानीक कैसैं कहौ हो? उत्तर, इहां प्रमाणीक कहना केवल ज्ञान अपेक्षा है, क्वस्य ज्ञान अपेक्षा नहीं है। अर यो असर्वगत पणों कर्मोदयादिककी अपेक्षाका अभावतै परिणामिक है। अर जो आत्मके कर्म करि ग्रहण किया शरीरकै स्नान होवा पणों जो है सो असाधारण होतै संतै भी परिणामिक नहीं है। क्योंकि यो शरीर प्रमाण होनों कर्म निमित्त पणोंतै है यातै। बहुरि अनादि संतलि बंधन बद्धयना भी

साधारण है। प्रश्न—काहेतैं उत्तर, सर्व द्रव्यनिके अपना संतानका वंशन करि वृद्ध पणों प्रति अनादिपणों है यातैं सर्वही। द्रव्य जीव, धर्म, अधर्म, आकाश, काल पुद्गल, जे हैं ते अपने अपने योग्य पारिणामिक चैतन्योपयोग स्थिति अपेक्षाशदान वर्तना परिणाम वर्ण रस गंध स्पर्श आदि पर्यायका संतान रूप वंशन करि वृद्ध है। भावार्थ—जीवके, दैतःयोपयोगणों अर आकाशके अवकाश दानपरणों अर कालके वर्तना परिणाम पणों अर पुद्गलके वर्ण, रस, गंध, स्पर्शवान पणों अनादि संतानरूप वंशन करि वृद्ध है सो भी कर्मोदयादिककी अपेक्षाका अभावतैं पारिणामिक नहीं है। अर जैसे अनादि कर्म संतति वंशन करि वृद्ध पणों है सो असाधारण होत सतैं भी पारिणामिक नहीं है। क्योकि यो कर्म वंशनवृद्ध पणों कर्मको उदय है निमित्त जानै ऐसो है सो आगानै सूत्रकार ऐसै कहेंगे कि अनादिसंबंधे च सर्वस्य। भावार्थ—तेजस अर कार्माण है क्योकि सर्व द्रव्यनिके विषे कोई अनादितैं संबंध रूप है। वहुनि प्रदेशवानपणों भी साधारण है क्योकि अनंत प्रदेशवान पणों अनादितैं संबंध रूप है। क्योकि असंख्यात प्रदेशवान पणों कोईके अनंत प्रदेशवान पणों के तो संख्यात प्रदेशवान पणों है। क्योकि असंख्यात प्रदेशवान पणों अभावतैं पारिणामिक है। वहुनि अर यो प्रदेशवान पणों भी कर्मोदयादिककी अपेक्षाका अभावतैं पारिणामिक है। वहुनि अरूपी पणों भी साधारण ही है क्योकि जीव, धर्म, अधर्म, काल, आकाश जे हैं तिनके रूप योगको अभाव है। अर वो अरूपी पणों भी कर्मोदयादिककी अपेक्षाका अभावतैं सर्व द्रव्यनिके नाशका अर नित्यपणों भी साधारण ही है क्योकि द्रव्यार्थिक नयका उपदेशतैं सर्व द्रव्यनिके अभावतैं पारिणामिक अभावतैं पणों भी साधारण ही कर्मोदयादिककी अपेक्षाका अभावतैं पारिणामिक अभावतैं पणों भी साधारण ही कर्मोदयादिककी अपेक्षाका अभावतैं पणों भी उतपादका उपयोगको अभाव है यातैं अर वो नित्यपणों कर्मोदयादिककी अपेक्षाका अभावतैं पारिणामिक है वहुनि उर्ध्वगति पणों भी साधारण ही कर्मोदयादिककी अपेक्षाका अभावतैं पणों भी साधारण है क्योकि अग्यादिकनिके उर्ध्वगति पारिणामिक है अर वो उर्ध्वगति पणों भी साधारण है ॥१३॥ इहां प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—अनंतरसूत्रनिर्दिष्टोपसंग्रहार्थश्र शब्द इति चेन्नानिष्टत्वात् ॥ १४ ॥ अर्थ—प्रश्न,

पिबला सूत्रमें कहे गत्यादिकनिका उपसंग्रहके अर्थ नहीं है। उत्तर, ऐसे नहीं है, क्योंकि पारिणामिक लक्षणाका अभावतः। भावार्थ--गत्यादिक औदयिक है पारिणामिक नहीं है यत्तै ॥१४॥ वार्तिक--त्रिभेदपारिणामिकभावप्रतिज्ञानाच्च ॥१५॥ अर्थ--बहुरि औपशमकादिक भाव-
निकी संख्याका जनवनेवारा सूत्रके विषे तीन भेद रूप ही पारिणामिक है। या प्रकार प्रतिज्ञा
क्रियो हे यत्तै तत्तै गत्यादिकनिका संग्रहके अर्थ च शब्द नहीं है ॥१५॥ वार्तिक--गत्यादीनामु-
भयवत्वं त्रायोपशमिकभाववदिति चेन्नान्वर्थसंज्ञाकरणात् ॥१६॥ अर्थ--प्रत्य, जैसं त्रायोपशमिक
भावके त्रय अर उपशम स्वरूप पणति उभयवान पणौं हें तैसं गत्यादिकनिके उभयवान-
पणौं औदयिक पारिणामिक पणौं है। ऐसं मानतै औदयिक भाव एक विशति भेद रूप हे।
अर पारणामिक तीन भेद रूप हे सो भी सिद्ध रहे ? उत्तर, सो नहीं है। प्रत्य, कहा कारण ? उत्तर,
पारिणामिक भावके सान्वर्थक संज्ञा करी हे। यत्तै सो ऐसै हें कि पारिणाम जो स्वभाव सो
हे प्रयोजन जाको सो पारिणामिक है ऐसै सार्थक संज्ञा हे। अर यो परिणाम स्वभाव
गत्यादिकनिमें नहीं विद्यमान है क्योंकि गत्यादिकनिके कर्मोदय निमित्त पणौं हे यत्तै ॥१६॥
बहुरि सुनुं वार्तिक--तथानभिधानात् ॥ १७ ॥ अर्थ--जैसं उभयवानपणौं ज्ञानादिक
त्रायोपशमिक है ऐसै कहिये हें तैसं गत्यादिक औदयिक पारिणामिक हे। ऐसै भी कहना सो
नहीं कहिये हें अर तैसै नहीं कहतै त्रयोपशमिकके समान गत्यादिक उभयवान नहीं हे ॥१७॥
बहुरि और सुनुं कि वार्तिक--अनिर्मोजप्रसङ्गात् ॥१८॥ अर्थ--गत्यादिकनिके उभयवानपणौं
पारिणामिकपणौं होतां संतां निरन्तर अवस्थानतै मोक्ष रहितपणौंको प्रसंग आवे हे यत्तै सिद्ध या
भाई कि च शब्द आस्तत्वादिकनिका समुच्चयके अर्थि ही हे ॥१८॥ वार्तिक--आदिग्रहणमात्र-
न्यय्यमिति चेन्न त्रिविधपारणामिकभावप्रतिज्ञाहानेः ॥१९॥ अर्थ--ऐसै हें तो जीवभयाभयत्वानि च
या सूत्रमें च शब्दकी येवज आदि शब्द ग्रहण करनौ न्याय्य है क्योंकि अस्तित्वादिकनिके भी इष्ट

पणों ह यातें । उत्तर, सो नहीं न्याय है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, त्रिविध परिणामिक-
 भावकी प्रतिज्ञा पूर्व सूत्रमें करी है ताकी हानि होय है यातें, क्योंकि आदि शब्दका ग्रहणनै करतां
 संतां निश्चय करि जीवपणां, [भव्यपणां, अस्तित्वपणां आदिकै परिणामिकभाव
 पणांकी प्राप्ति होवातें परिणामिकभाव तीन प्रकार ही है । ऐसी जो प्रतिज्ञा पूर्व सूत्रमें
 करी हुती ताकी हानि होय यातें ॥१६॥ वार्त्तिक—समुच्चयार्थेऽपि च शब्दे तुल्यमित्तिन्न
 प्रधानापेक्षत्वात् ॥२०॥ अर्थ—प्रश्न, ऐसैं है तो अस्तित्वादिकनिका समुच्चयकै अर्थ च शब्दनै होतां
 संतां अस्तित्वादिकनिकै परिणामिक पणांकरि समुच्चय होवातें तीन भेदका प्रतिज्ञाकी हानि
 तौ तुल्य ही है ? उत्तर, तुल्य नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, प्रधान पणांकी अपेक्षा
 पणांतें क्योंकि कंठतै । तीन प्रकार ही कहै हैं, तौ अपेक्षा त्रिभेदकी प्रतिज्ञा है । ऐसैं विरोध
 नहीं है क्योंकि च शब्दकरि अस्तित्वादिकनिकै साधारणपणांतें द्योतित किये हैं यातें तिनकै
 गौणभाव है । अर आदि शब्दकरि अस्तित्वादिकनिकौ अंगीकार करतां संतां अस्तित्वादिकनिकै
 प्रधानभाव प्रकट होय यातें च शब्दकरि अस्तित्वादिकनिको द्योतित करतां संतां विरोध
 नहीं है, अर जीवत्वादिकनिकै उपलक्षणार्थपणांतें अस्तित्वादिकनिकै प्रधानता है । अर
 तद्गुणसंविज्ञान नामा बहुव्रीही समासतै होतां संतां दोऊनिकै प्रधानता आवै तातें आदि शब्द
 सूत्रमें कहनौ योग्य नहीं ॥२०॥ वार्त्तिक—सान्निपातिकभावोपसंख्यानमित्तिन्नाभावात् ॥२१॥
 अर्थ—प्रश्न, सान्निपातिक भाव आर्य ग्रन्थनिमें कह्यो है सो इहां कहनौ योग्य है । प्रश्न, कहा
 कारण ? उत्तर, प्रथम तौ सान्निपातिकभावको अभाव है यातें क्योंकि छटो भाव है ही नहीं ॥२१॥
 वार्त्तिक—मिश्रशब्देनाच्चित्वाच्च ॥२२॥ अर्थ—अर जो यो सान्निपातिक भाव विद्यमान है तौ
 हू मिश्रशब्दकरि यो आगयो । प्रश्न, मिश्र शब्द चाथोपशमिकका संग्रहकै अर्थ है सान्नि-
 पातिकका ग्रहणकै अर्थ नहीं है ऐसैं कहिये है ॥२२॥ वार्त्तिक—च शब्दवचनात् ॥२३॥ अर्थ—

औपशमिकजायिकौ भावौ मिश्रश्च जीवश्य स्वतत्त्वमौदयिकपरिणामिकौ च । ऐसैं सिद्ध होत सतैं जो मिश्रशब्दका समीपकैविषैं च शब्द कियो है ता करि जानिये है कि मिश्र शब्द करि दोऊ कहिये है । प्रश्न, मिश्रश्च यो कहा कहै है ? उत्तर, जायोपशमिक भाव है अर सांनिपातिक भाव है । ऐसैं कहै है । भावार्थ--औपशमिक अर जायिक दोऊ शब्दनिक्कैं निकटमें मिश्र शब्द कियो है । तातैं तो जायोपशमिककूं जनाया है । अर मिश्र शब्दके निकट च शब्द हे तातैं सांनिपातिककूं जनाया है । प्रश्न, यो अयोग्य वत्तैं है । उत्तर, यामैं कहा अयोग्य है, प्रश्न, जो सांनिपातिक भाव है तो तुमने अभावात् वार्त्तिक कहाँ है । तातैं विरोधनैं प्राप्त होय है । वहुरि नहीं है तो आर्ष ग्रन्थनिमें सांनिपातिकभाव कैसेँ कह्यो है अर मिश्रशब्द करि कौनको आजप होय है ? उत्तर, यो दोष नहीं है, क्योंकि सांनिपातिकभाव नहीं है । प्रश्न, काहेंतैं ? उत्तर, उन-पंच भावनितैं अन्यभावको अभाव है यातैं ऐसैं कहिये है । अर संयोग भंगकी अपेचा करि सांनिपातिकभाव है या कारणतैं आर्ष वचनमें है अर उन पंच भावनितैं अन्यभाव छठो नहीं है ऐसा अभाव पचके विषैं तो आदि सूत्रके विषैं च शब्द है सो पूर्वोक्त भावनिका अनुकर्षणकै अर्थ है । अर भावपचमें सांनिपातिक भावका प्रतिपादनकै अर्थ च शब्द है सो पूर्वोक्तका अनुकर्षणकी अपेचा करि जानवे योग्य है । प्रश्न, आर्षोक्त सांनिपातिकभाव कितना प्रकार है । इहां उत्तर कहिये है ॥२३॥ वार्त्तिक--षड्विंशतिविधः षड्विंशतिविधः एकचत्वारिंशद्विध इत्येव-मादिरागमे उक्तः ॥२४॥ अर्थ--छब्बीस प्रकार तथा छत्तीस प्रकार तथा इकतालीस प्रकार है इत्यादिक आगमके विषैं कहे है इहां उक्तं च गाथा—

दुग तिग चतु पंचे वय संजोगा होंति सन्निवादेसु ।

दस दस पंचय एक्य भावा छब्बीस पिंडेण ॥१॥

अथ—दोय भावनिका संयोग करि तौ दश भेद होय है अर तीन भावनिका संयोग करि भी दश ही होय है अर इनका जोड़ कर छब्बीस भेद होय है । सो ही दिखाइये है कि दोय भावनिका संयोग करि दश भाव होय है तहां औदयिकनै ग्रहण करि औपशमिकादि चतुष्टयका एक एक का त्याग करि प्रथमकै विषै दोय भेदका संयोगनै होतां संतां चार भंग होय है तहां एक तौ औदयिक औपशमिक सान्निपातिक जीव भाव नामा मनुष्य उपशांत क्रोध है अर दूसरौ औदयिक चायिक सान्निपातिक जीव भाव नामा मनुष्यणी कषाय है अर तीसरो औदयिक चायोपशमिक सान्निपातिक जीव भाव नामा मनुष्य पंचेन्द्रिय है अर चौथो औदयिक पारिणामिक सान्निपातिक जीव भावनामा मनुष्य जीव है । बहुरि दूसरा द्विभाव संयोगकै विषै औदयिकनै छोड़ि औपशमिकका ग्रहण करवातैं चायिकदि भावत्रयका एक एकका त्याग करि तीन भंग होय है, तहां एक तौ औपशमिक चायिक सान्निपातिक जीव नामा उपशान्त लोभ क्षीण दर्शन मोहवान पणातैं चायिक सम्यग्दृष्टी है अर दूसरो औपशमिक चायोपशमिक सान्निपातिक जीव भाव नामा उपशांत मान अभिनिबोधक ज्ञानी है, अर तीसरो औपशमिक पारिणामिक सान्निपातिक जीव भाव नामा उपशांत मायावान भव्य है । बहुरि तृतीय द्विभाव संयोगकै विषै औपशमिकनै छोड़ि चायिकका ग्रहण करवातैं अर चायोपशमिक पारिणामिकका एक एकका त्यागतैं दोय भंग होय है, तहां एक तौ चायिक चायोपशमिक सान्निपातिक जीव भाव नामा चायिक सम्यग्दृष्टी श्रुतज्ञानी है अर दूसरो चायिक पारिणामिक सान्निपातिक जीव भाव नामा क्षीण कषायी भव्य है । बहुरि चौथा द्विभावका संयोगकै विषै चायिकका परित्यागतैं एक भंग होय है सो चायोपशमिक पारिणामिक सान्निपातिक जीव भाव नामा अविधिज्ञानी जीव है सो ए द्विभाव संयोग भंग एकत्र क्रिया संता दश होय है । बहुरि त्रिभाव संयोगकै विषै औदयिक औपशमिकनै ग्रहण करि चायिकदि भावत्रयका एक एक भावका ग्रहण करवातैं तीन

भाव होय है तहां एक तौ औदयिक औपशमिक चायिक सान्निपातिक जीव भाव नामा मनुष्य उपशांत मोह चायिक सम्यग्दृष्टी है, अर दूसरो औदयिक औपशमिक चायोपशमिक सान्निपातिक जीव भावनामा मनुष्य उपशांत क्रोध वचन योगी है, अर तीसरो औदयिक औपशमिक परिणामिक सान्निपातिक जीव भाव नामा मनुष्य उपशांतमानी जीव है। बहुरि द्वितीय त्रिभाग संयोगके विषै औपशमिकनै छोड़ि औदयिक चायिकनै ग्रहण करि चायोपशमिक परिणामिकका एक एकका ग्रहणतै दोय भंग होय है, तहां एक तौ औदयिक चायोपशमिक सान्निपातिक जीव भाव नामा मनुष्य बीण कथयी श्रुतज्ञानी है अर दूसरो औदयिक चायिक परिणामिक सान्निपातिक जीव भाव नामा मनुष्य बीण दर्शन मोही जीव है। बहुरि तृतीय : त्रिभाव संयोगके विषै औदयिकका ग्रहण करवातै औपशमिक चायिकका त्यागतै एक भंग होय है सो औदयिक चायोपशमिक परिणामिक सान्निपातिक जीव भाव नामा मनुष्य सनो यागी जीव है। बहुरि चतुर्थ त्रिभाव संयोगके विषै औदयिकनै छोड़ि करि औपशमिककादि भाव चतुष्टयका एक एकका त्यागतै करतां संतां चार भंग होय है तहां एक तौ औपशमिक चायोपशमिक सान्निपातिक जीव भाव नामा उपशांतमान बीण दर्शन मोह काय योगी है, अर दूसरो औपशमिक चायिक परिणामिक सान्निपातिकजीव भाव नामा उपशांत वेदी चायिक सम्यग्दृष्टी भव्य है, अर तीसरो औपशमिक चायोपशमिक परिणामिक सान्निपातिक जीव भावनामा उपशांतमान मतिज्ञानी जीव है अर चौथो चायिक चायोपशमिक परिणामिक सान्निपातिक जीव भावभावनामा बीण मोह पंचेंद्रिय भव्य है। ये त्रिभाव संयोगरूप भंग कहां ते जोड़रूप किया संतां दश प्रकार है। बहुरि चतुर्थ भाव संयोग करि औदयिकादिकतिके विषै एक एकका त्यागतै पंच भंग होय है तहां एक तौ औपशमिक चायिक चायोपशमिक परिणामिक सान्निपातिक जीव भावनामा उपशांत लोभी बीण दर्शन मोही पंचेंद्रिय जीव है, अर दूसरो

सान्निपातिक जीव भावनामा उपशांत दर्शन मोही जीव है अर दोय चायिकका सन्निपाततै अर चायिककै औदयिकादिक चार जे हैं तिन करि एक एकका सन्निपाततै पांच भंग होय है, तहां एक तौ चायिक सान्निपातिक जीव भाव नामा चायिक सम्यग्दृष्टी बीण कषायी है अर दूसरो चायिक औदयिक सान्निपातिक जीव भावनामा बीण कषायी मनुष्य है अर तीसरो चायिक औपशमिक सान्निपातिक जीव भावनामा चायिक सम्यग्दृष्टी उपशांत वेद है अर चौथो चायिक चायोपशमिक सान्निपातिक जीव भावनामा बीण कषायी मतिज्ञानी हे अर पांचमूं चायिक पारिणामिक सान्निपातिक जीव भावनामा बीण मोही भव्य है । बहुरि दोय चायोपशमिकका सन्निपाततै अर चायोपशमिकके औदयिकादिक चारनि करि एक एकका सन्निपाततै पांच भंग होय है तहां एक तो चायोपशमिक सान्निपातिक जीव भावनामा संयती अवधिज्ञानी हे अर दूसरो चायोपशमिक औदयिक सान्निपातिक जीव भावनामा संयती उपशांत कषायी हे अर चौथो चायोपशमिक चायिक सान्निपातिक जीव भावनामा संयतासंयत चायिक सम्यग्दृष्टी हे अर पांचमूं चायोपशमिक पारिणामिक सान्निपातिक जीव भावनामा अप्रमत्त संयमी जीव है । बहुरि दोय पारिणामिकका सन्निपाततै अर पारिणामिकके औदयिकादि चार करि एक एकका सन्निपाततै पांच भंग होय है, तहां एक तौ पारिणामिक, पारिणामिक सान्निपातिक जीव भावनामा जीव भव्य है अर दूसरो पारिणामिक औदयिक सान्निपातिक जीव भावनामा जीव क्रोधी है अर तीसरो पारिणामिक औपशमिक सान्निपातिक जीव भावनामा भव्य उपशांत कषायी है अर चौथो पारिणामिक चायिक सान्निपातिक जीव भावनामा भव्य बीण कषायी है अर पांचमूं पारिणामिक चायोपशमिक सान्निपातिक जीव भावनामा संयती हे ऐसें ये द्विभाव संयोगी जे हैं ते पच्चीस है । बहुरि पूर्वोक्त त्रिभाव संयोगी भंग दश हैं अर पूर्वोक्त पंच भाव संयोग करि एक भंग है । ऐसें सर्व एकत्र किया छत्तीस भंग होय हे अर पूर्व उत्पन्न भये

चतुर्भाव संयोगतैं पांच भंग हे तिनका मिलापतैं ये ही छत्तीस भंग इकतालीस भंग रूप होय हे ऐसैं इनिनैं आदि लेय और भी भंग आगमका अविरोध करि जानवे योग्य हे ॥२४॥ तथा प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—औपशमिकाद्यात्मतत्त्वानुपपत्तिरतद्भावादितिचेन्न तत्परिणामात् ॥२५॥ अर्थ—प्रश्न, जो वै औपशमिकादिक भाव कहेया तिनकैं आत्म तत्व नाम नहीं उपजै हे ? उत्तर, काहेतैं ? प्रश्न, वै आत्माके भाव नहीं हे यातैं ? क्योंकि वै सर्व ही कर्मका बंध उदय निर्जराकी अपेचा पणतैं पौद्गलिक हे ? उत्तर, सो नहीं हे। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, औपशमिकादिरूप आत्माका परिणामनतैं। भावार्थ—पुद्गल द्रव्यका शक्ति विशेष करि वशीकृत आत्मा वा पुद्गल द्रव्य करि रंजित हुवो संतो जा समवाय निमित्ततैं जा जा परिणामनैं अंगीकार करै हे ता समय तन्मय पणतैं वा लक्षण रूप ही होय हे। इहां उक्तं च गाथा—

परिणामदि जेन द्रव्यं तत्कालं तन्मयसि पणत्तं ।

तद्भाधम्म परिणदो आदा धम्मो मुण्येयव्वो ॥१॥

संस्कृत—परिणामतियेनद्रव्यं तत्कालं तन्मय अस्ति प्रज्ञतं । तस्मात् धर्म परिणत आत्मा धम्मं ज्ञातव्यः ॥१॥ अर्थ—जा समय द्रव्य जीं भाव करि परिणमैं हे ता समय तन्मय कह्यो हे, तातैं धम्म करि परिणम्यूं जीव धम्म हे ऐसैं जानवो योग्य हे। सो परिणाम अन्य द्रव्यनितैं असाधारण पणतैं आत्मतत्व हे ऐसैं कहिये हे ॥ २६ ॥ वार्तिक—अमूर्त्तत्वाद्भिभवानुपपत्तिरिति चेन्न तद्विशेषसामर्थ्योपलब्धेरचैतन्यवत् ॥२६॥ अर्थ—प्रश्न, यो अमूर्त्तिक आत्मा कर्म पुद्गलनि करि नहीं तिरस्कार हूजिये हे। तातैं औपशमिकादि भावरूप परिणामको अभाव हे ? उत्तर, सो नहीं हे। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, तेसा विशेष सामर्थ्यकी उपलब्धि हे यातैं सो याकैं अनादि कर्म बंध संतान हे यातैं यो जीव अनादि कर्मबंध संतानवान हे अर तीं वानकैं विशेष सामर्थ्यकी प्राप्ति

है। प्रश्न, सो कैसे ? उत्तर, चैतन्यवत् है जैसे अनादि परिणामिक चैतन्य वशीकृत आत्मा तीव्रान है कि चैतन्यवान है ताके नारकादि अर मत्यादि पर्यायकी विशेषकी प्रवृत्ति भी चेतन रूप ही है तथा अनादि कार्मण शरीर करि आशक्त पणतै कर्म आत्मके मूर्तमान पणतै गत्यादि पर्याय विशेष करि सामर्थ्यकी उपलब्धि भी मूर्तिमान है ऐसै होलां संतां आत्मा अमूर्तिक नहीं है। मूर्तिमान है। प्रश्न, ऐसै होलां संतां आत्मा अमूर्तिक नहीं है। उत्तर, और सुनूं, वार्तिक—अनेकांतात् ॥२७॥ अर्थ—अनादि कर्म बंधका संतान करि परतंत्र आत्मा जो है ताके अमूर्ति पणंप्रति अनेकांत है सो ऐसै बंध पर्याय प्रति एक पणतै कथंचित् मूर्तिक है तथापि ज्ञानादि निज लक्षणका अपरि त्यागतै कथंचित् अमूर्तिक है इत्यादि पृथक् जानौं अर जाके एकांत करि असूर्तिक ही आत्मा है ताके यो दोष है अर अरिहंतकी आज्ञा प्रमाण माननैवारेकै नहीं है ॥२८॥ और सुनूं वार्तिक-सुराभिभवदर्शनात् ॥२८॥ अर्थ—मदकूं, मोहकूं, विभ्रमकूं करन वारी सुरां पान करि नष्ट भई है स्मृति जाकी ऐसो जन काष्ट समान हलन चलन क्रिया रहित देखिये है तैसै कर्मेन्द्रियका नष्ट होवातै नहीं प्रगट होय है निज लक्षण जाको ऐसो आत्मा अमूर्तिक है। ऐसै निश्चय करिये है ॥२८॥ वार्तिक—करणमोहकरं मद्यमितिचेनतद्विधिकल्पनायां दोषोपपत्तेः ॥ २९॥ अर्थ—इहां प्रश्न उपजै है कि चक्षु आदि इंद्रियनिकै व्यामोहको कारण मद्य है क्योंकि पृथ्वी आदितै उत्पन्न भया प्रसाद स्वरूप पणतै इंद्रियनिकै ही व्यामोहको कारण है आत्मगुणकै व्यामोह करने वारो नहीं है क्योंकि आत्माकै अमूर्तिक पणतै है यातै। उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? तिन इंद्रियनिकै दो विध कल्पना कारतां संतां दोषकी उत्पत्ति है यातै तातै इहां यो विचार करने योग्य है कि वै इंद्रियां चेतन हैं कि अचेतन हैं जो अचेतन हैं तो अचेतन पणतै तिनकै मद करनवारो मद्य नहीं है अर जो अचेतनकै भी मद करनवारो मद्य है तो प्रथम ही अपनै पात्रकै मद करन वारो हो अर अचेतन है तो भिन्न नहीं प्राप्त होय है चेतन स्वभाव जिनतै ऐसै

भावार्थ—
 चतुरादि पृथ्वी आदि द्रव्यनिके चेतना द्रव्यका सम्बन्ध पणतैं ही चैतन्य नाम है । भावार्थ—
 तिनके
 इन्द्रिय पृथिव्यादि रूप है तातैं कहिये है कि इन्द्रियनितैं भिन्न प्रथिवी आदि जे हैं तिनके
 चेतना नहीं देखिये है तातैं चेतनके संबंधतैं ही चेतना है या कारणतैं आत्मा गुणकै ही मोहका
 पणतैं सिद्ध है । इहां चारवाकको प्रश्न है कि पृथिवी आदिकै ही संयोग विशेषतैं होतां
 संता पिष्ट किराव आदिका एक पणतैं विषै मद्यशक्तिकी प्रगटताकै समान सुख दुःख आदिकी
 प्रगटता है । भावार्थ—जैसे पिष्ट किराव उदक आदिका मिलापकै विषै मद्य शक्ति उत्पन्न होय है
 तैसे ही पृथिवी आदिका मिलाप विशेषकै विषै सुख दुःखका अनुभव रूप शक्ति उत्पन्न होय है
 उत्तर, सुख दुःखका रूप आदि गुण जे हैं ते अवयवीनितैं भिन्न होत सतैं तथा अभिन्न
 है क्योंकि पृथिवी आदिका रूप आदि गुण जे हैं तैसे भिन्न तथा अभिन्न शरीरके अवयव जे हैं तिनके
 होत सतैं क्रमकारकै ही हानिनै प्राप्त होय है तैसे भिन्न तथा अभिन्न शरीरके अवयव जे हैं तिनके
 विषै सुख दुःख आदिका गुण नहीं है अर और सुनू कि जो सुखादिक पृथिवी आदिका ही गुण है
 आदि पृथिवी और शरीर अवस्थाकै विषै भी रूपादिककी नाई प्राप्त हुआ चाहिये । इहां भी चा-
 तौ नवीन मृतक और शरीर अवस्थाकै विषै भी रूपादिककी नाई प्राप्त हुआ चाहिये । इहां भी चा-
 रवाक कहै है कि सूक्ष्मभूत पृथिवी आदिका विद्यमान रहवातैं सुखादिकनिकी प्राप्ति होवै अर
 ऐसे है तो भौतसे स्थूल पृथिवी आदिका विद्यमान रहवातैं सुखादिककी अप्राप्ति है तौ तिनके विषै ही वै
 और सुनू कि सूक्ष्म पृथिवी आदिका विनाशतैं ही सुखादिकी अयुक्त है अर और सुनू कि भूत
 गुण है गातैं समुदाय धर्मपणांका अभावतैं मद्यका दृष्टांतकी अयुक्त है अर और सुनू कि भूत
 सूक्ष्मनिका अस्तित्वकी सिद्धिके समान आत्मत्वकी भी सिद्धि है अथवा जिन इन्द्रियनिके व्यामोह
 होय सो अंतःकरण है कि वहिष्करण है जो वहिष्करण है तौ तिनके अचेतन पणतैं व्यामो-
 हको अभाव है अर जो अंतःकरण है तौ तिनके चेतनपणू है कि अचेतन पणू है सो अचेतन

पाणुं होत सतै तो पूर्व वत् व्यामोहको अभाव है अर चेतन पणानै होतां संतां विज्ञान रूप पणानै व्यामोह युक्त है अर अमूर्तिक पणानै ज्ञानका नष्ट होवाको अभाव जो तुमनै कह्यो सुन्नो सो युक्त नहीं है। प्रश्न, जो ऐसै है तो कर्मका उदय अर मद्यका आवेश करि वशी कृत आत्माको अस्तित्व दुरुपलब्ध है। उत्तर, यो दोष नहीं है। प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, कर्मोदयनै तथा मद्यका आवेशतै होतां संतां भी निज लक्षण करि आत्माकी उपलब्धि है सो ही प्राचीन आगम कहै है। गाथा—

बंधं पडि एयत्तं लब्धखणदो होदि तस्स णाणत्तं ।

तम्हा अमुत्ति भावो ण्यंतो होदि जीवस्स ॥१॥

अर्थ—बंध प्रति एकत्व है तथापि लक्षणतै ताकै ज्ञान पणौं है तातै जीवकै अमूर्तिक भाव अनेकांततै है ॥१॥ अर्वाँ आठमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि जो ऐसै है तो प्रथम वो ही लक्षण कहो जाका समीचीन पणौं धारण करवातै बंध परिणाम प्रति अमेदनै होतां संतां भी दोऊनिको विभाग भलै प्रकार ग्रहण करिये, ऐसै प्रश्न होत सतै जीवको लक्षण कहै है। सूत्रम—

उपयोगो लक्षणम्

अर्थ—जीवको उपयोग लक्षण है ॥ ८ ॥ प्रश्न, उपयोग नाम कहा है ? उत्तर रूप वार्तिक—बाह्यान्यंतरहेतुद्वयसंन्निधाने यथा संभवमुपलब्धश्चैतन्यानुविधायी परिणाम उपयोगः॥१ अर्थ—बाह्य अभ्यंतर रूप हेतुद्वयकी निकटतानै होतां संतां यथा संभव उपलब्धिका करता को चैतन्यानुविधायी परिणाम जो है सो उपयोग है। भावार्थ—बाह्य अभ्यंतर रूप हेतु दोय प्रकार है अर द्वय शब्द वार्तिकमें है ताकी निरुक्ति ऐसी है कि दोय है अवयव जाकै सो दोय है अर्थात् उपयोगके हेतु बाह्य अर अभ्यंतर भेद रूप दोय प्रकार है। प्रश्न, स्वरूपका कथनतै ही दोय होने पणानकी प्रतीति होनतै वार्तिकमें द्वय शब्द

कहो सो अनर्थक है ? उत्तर, अनर्थक नहीं है क्योंकि दोऊ भेदनिकै ही दोय पणोंकी प्रतीतिकै अर्थि द्वय शब्द है तातैं वाह्य हेतु दोय प्रकार है अर आभ्यंतर हेतु भी दोय प्रकार ही है ऐसा जनाया है तहां आत्मभूत अर अनात्मभूत नाम वाह्य हेतु दोय प्रकार है तिनमें आत्मा करि संबन्धैं प्राप्त भयो अर अविशेष रूप नाम कर्म करि ग्रहण कियो है भिन्न भिन्न रूप स्थान परिमाणको निर्माण जानैं ऐसौ चबु आदि इंद्रिय समूह जो है सो तौ आत्मभूत वाह्यहेतु है अर प्रदीपादि जो है सो अनात्मभूत वाह्य हेतु है अर अभ्यन्तर हेतु भी अत्मभूत आनात्मभूत नामक दोय प्रकार है तिन में मन, बचन, कायरूप पुद्गल वर्गणा है लक्षण जाको ऐसौ द्रव्ययोग चित्तवन आदिको अवलंबनभूत अंतरंगमें रचनां विशेष-पणतैं आत्स्यंतर हेतु है, ऐसौ नाम पावतो संतौ आत्मतैं अन्यपणतैं अनात्मभूत है, ऐसैं कहिये है । भावार्थ—मन वचन काय रूप पुद्गल वर्गणा अंतरंग रचना विशेष जो है सो अभ्यंतर अनात्मभूत हेतु है अर सो है निमित्त जाको ऐसौ भावयोग है सो वीर्यान्तरायका अर ज्ञानावरण दर्शनावरणका लय तथा चयोपशम निमित्ततैं आत्मकै प्रसन्नता है सो आत्मभूत आभ्यंतर हेतु है ऐसा नामकै योग्य होय है अर सो यो हेतु विकल्प जो है ताको निकट पणों यथा संभव उपलब्धिका कर्ताकै होय है सो ऐसैं जाननं, तहां प्रथम कौऊ प्राणीकै तो प्रदीपादि वाह्य हेतुकी निकटता है सो विज्ञानकी प्रवृत्तिनैं वाह्य कारण है क्योंकि प्रदीपादिक विना चबु आदिकै विज्ञानकी अप्रवृत्ति है यानैं अर कितनेक व्याघ्र मार्जार आदिकनिकै तौ वाह्य प्रदीपादिक कारण विना भी विज्ञानकी प्रवृत्ति होनतैं पूर्वाक्क हेतुनिकै होतैं ही होय ऐसौ नियम नहीं है अर चबु आदिको भी पंचेन्द्रिय विकलेंद्रिय एकेंद्रिय विषयपणां करि निकटता प्रति नियत नहीं है अर मन बचन काय रूप अंतःकरण भी असंज्ञीनिकै मन विना होय है अर संज्ञीनिकै तीन है अर एकेंद्रिय-निकै तथा विग्रहगतितैं प्राप्तभयेनिकै तथा समुद्रघातनैं प्राप्त भये संयोग केवलीनिकै एक काय

योग ही है ताँ योग भी यथा संभव ही है। बहुरि भाव योग चयोपशमादि कृत पंचंद्रिय, विकलेंद्रिय, एकेंद्रिय, असंज्ञी, संज्ञी तथा विग्रह गतिवान तथा समुद्रघात करनवारे संयोग केवलीनिके विषे नियमरूप है। भावार्थ—भावयोग अपने अपने योग्य सवनिके है, तहां चयोपशमभाव तो बीणकषाय पहली है अर याके उपरान्त चार्थिक भाव है ऐसैं यथा संभव हेतुकी निकटतानैं होतां संतां चैतन्य आत्म स्वभाव अनादि जो है ताहि अनुकूल करै ऐसो है स्वभाव जाको सो चैतन्यानुविधायी परिणाम है सो उपयोग है ऐसैं कहिये हैं याको दृष्टान्त कहै कि जैसैं सुर्वणके अनुकूल होनेवाले कड़ा, भुजवंध, कुंडल आदि विकार है तैसैं आत्माके अनुकूल दर्शन ज्ञानरूप परिणामन होनां योग्य है अर आगानैं याही उपयोगका प्रकार दर्शन ज्ञानका भेद कहेंगे ताँ यो वचन पूर्वापर विरुद्ध देखिये है ? उत्तर, यो दोष नहीं है क्योंकि चैतन्य नाम आत्माको सामान्यरूप स्वभाव है अर याका नहीं मिलापतैं और द्रव्यनिके विषे जीव नाम नहीं है अर या चैतन्यके भेद ज्ञान दर्शनादिक है तिनका समुदायके विषे वर्तमान चैतन्य शब्द है अर कहुं चैतन्य शब्द सुखादिक अवयव जे हैं तिनके विषे भी प्रवतैं है क्योंकि समुदायसैं प्रवर्तनवारे शब्द अवयवनिके विषे भी प्रवतैं है ऐसा न्याय है अर इहां समुदायसैं ही प्रवर्तमान चैतन्य शब्द ग्रहण कियो है अर आगानैं याही उपयोगका भेद ज्ञान दर्शनरूप विकल्प कहेंगे या हेतुतैं विरोध नहीं है। प्रश्न, लक्षण कहा है ? उत्तररूपवार्तिक—परस्परव्यतिकरे सति येनान्यत्वं लक्ष्यते तल्लक्षणम् ॥२॥ अर्थ—बंध परिणामका कथनतैं परस्पर मिलान स्वभाव पणानैं होतां संतां भी अन्यपणोंका ज्ञानको कारण जो है सो लक्षण है। ऐसैं भलेप्रकार कहिये है थाको दृष्टान्त कहु है कि सुवर्णके अर रजतके बंध करि एकत्वनैं होतां संता भी वर्ण प्रमाण आदि असाधारण धर्म जो है सो लक्षण है ॥ २ ॥ वार्तिक—अलक्षणमुपयोगेणुगुणिनोरन्यत्वमिति चेन्नोक्तत्वात् ॥ ३ ॥ अर्थ—प्रश्न, जैसैं उष्ण पणों तो गुण है अर अग्नि गुणी है तैसैं आत्मा तो गुणी है अर तिन दोउनिके

लक्षण भेदतै अन्य पणौ है ? उत्तर, ऐसै नहीं है । प्रश्न, कहाकारण ? उत्तर, याको उत्तर पूर्वै कछो है यातै सो ऐसै कछो है कि लक्षणनै असस्वभाव होतां संतां लक्षणका नहीं जाननको प्रसंग आवै है ॥३॥ वार्तिक—लक्ष्यलक्षणभेदादिति चेन्नाऽनवस्थानात् ॥३॥ अर्थ—प्रश्न, याकै अनंतर यो मत है कि लक्ष्य तौ गुणो है अर लक्षण गुण है तातै लक्ष्यतै लक्षणनै भिन्नरूप करि होनां योग्य है यातै इनि दोऊनिकै अन्य पणौ है ? उत्तर, ऐसै नहीं है । प्रश्न, कडा कारण ? उत्तर, अनवस्थान है यातैसो ऐसै जा लक्षण करि लक्ष्यनै देखिये सो लक्षण लक्षण सहित है कि लक्षण रहित है जो लक्षण रहित है तो मीडककी चोटीकै समान अभावनै प्राप्त होय है क्योंकि लक्षणनै नहीं होतां संतां लक्ष्यको जानन नहीं होय है अर जो वो लक्षण सहित है तो वो भी यातै अन्य है अर वाको लक्षण और करिये तौ वाको लक्षण अन्य ठहिरैगौ, ऐसै कहूँ ही नहीं ठहिरैतै अनवस्था आवै है ॥३॥ अर और सुनू वार्तिक—आदेशवचनात् ॥५॥ अर्थ—लक्ष्य लक्षणकै अभेदतै कथंचित् एक पणौ है अर संज्ञा, संख्या लक्षण आदिका भेदपणौतै कथंचित् नाना पणौ है ऐसा आदेशका वचनतै एकांतरूप दोषका मिलापको अभाव है ॥५॥ इहां कोऊ कहै है कि वार्तिक—नोपयोगलक्षणो जीवस्तदात्मकत्वात् ॥६॥ अर्थ—प्रश्न, जीवको उप-योग लक्षण नहीं है क्योंकि दोऊनिकै एकात्मक पणौ है यातै । भावार्थ—या लोककै विषे जो जा-स्वरूप है सो जीरस्वरूपकरि नहीं उपयुक्त हूजिये है याको दृष्टांत ऐसो है कि जीर जीर-स्वरूप है सो जीर स्वरूपकरि नहीं युक्त हूजिये है ऐसै आत्माकै भी ज्ञानात्मक पणौतै ज्ञान करि ही युक्त होनां नहीं संभवै है यातै जीवकै उपयोग लक्षणको अभाव है ॥६॥ प्रश्न, काहैतै ? उत्तररूपवार्तिक—विपर्ययप्रसंगात् ॥७॥ अर्थ—अनन्य पणौतै होतां संतां उपयोगनै इच्छताकै तथा नहीं इच्छताकै कोईकै विपरीतता प्राप्त होय है । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, अविपर्ययकै समान विपरीतता प्राप्त होय है सो ऐसै जीव ही ज्ञानतै अनन्य पणौतै होतां संतां ज्ञानात्मा करि उपयुक्त होय है ऐसै मानिये है

सो नहीं है जैसे चीरादिककी चीरादि आत्मस्वरूपकरि नहीं उपयुक्त होय है अर कदाचित् चीरादिक ही चीरादि आत्मस्वरूप करि परिणाम्यं परंतु जीव तौ ज्ञानस्वरूप करि उपयुक्त नहीं हुआजिये है क्योंकि यो अनिष्ट है यातैं । भावार्थ—योग शब्द वहां प्रवर्तै है कि जहां दोग्य वस्तु प्रथक् ग्रहण होय अर उनको योग करनाँ होय अर इहां ज्ञान अर आत्मा पृथक् ग्रहण नहीं होय है दोऊ एकात्मक है तातैं उपयोग कहना अनिष्ट है ॥७॥ उत्तर रूप वार्तिक—नातस्तस्सिद्धेः ॥८॥ अर्थ—यो कहनौ योग्य नहीं है । प्रश्न, काहेंतै ? उत्तर, या अनन्यपणातैं ही उपयोगकी सिद्धि है यातैं । भावार्थ—जा कारण करि अनन्यपणाँ है ता कारण करि ही उपयोग सिद्ध होय है क्योंकि सर्वथा अन्यत्व होत सतै उपयोग नहीं सिद्ध होय है जैसे आकाशकै रूपादिकतैं सर्वथा अन्यपणाँ होत सतैं रूपादिक को उपयोग कहनौ नहीं वनै है अर जो पूर्व चीराको दृष्टांत कह्यो हो कि चीर जो है सो चीरात्मक है तातैं चीरात्माकरि उपयुक्त नहीं होय है सो भी नहीं है क्योंकि चीरात्मक पणातैं ही चीरात्मक करि उपयुक्त होनेकी सिद्धि है सो ऐसैं जैसे तृण जल आदि कारणके वशतैं चीरभावकी प्रातिकै सन्मुख भयो जो पुद्गलस्कंध सो नैगम नयका आदेशतैं चीरनामको भजने वारो होय है क्योंकि चीरपणाँकी शक्तिको सदभाव है यातैं चीरात्माकरिकै ही परिणामननै प्राप्त होय है ऐसैं कहिये है तैसैं आत्म भी ज्ञानादित्वभाव शक्तिरूप कारणका वशतैं घट पटाद्याकारका अवग्रहादिरूप करि परिणामै है । यातैं, उपयोग आत्मकै सिद्ध होय है अर जो ऐसैं परिणामनरूप उपयोग कूं नहीं मानिये तौ उपयोगकै आत्मभाव नहीं होत सतैं आत्मापणाँकी अभाव होय अर आत्मापणाँकी अभाव होय तदि उपयोगकौ भी अभाव ही होय । भावार्थ—सर्व द्रव्य अपने अपने स्वभावमें परणमन करते संते ही द्रव्य नाम पावै है तातैं इहां आत्मकै घटपटाद्याकार रूप परिणामन है सो ही उपयोग है अर वो उपयोग ही आत्मकै द्रव्यपणाँ जनावै है सो जैसे अग्नि द्रव्यकै उष्णत्वादि रूप परिणामन है सो ही अग्निकै द्रव्यपणाँ जनावै है तातैं

उपयोगनै आत्मस्वरूप नहीं होत सतैं जैसे उष्णताका अभावनै होत सतैं अग्निकी अभाव होय तैसैं आत्मा हीकी अभाव होय ॥८॥ वार्तिक—उभयथापि त्वद्वचनासिद्धेः ॥९॥ अर्थ—उपयोगनै भिन्न मानतां संतां तथा अभिन्न मानतां संतां तिहारा वचनकी असिद्धि है यातैं । भावार्थ—अनेकांत करि वस्तु तत्त्वनै निरूपण करणवारो जो अरिहंत संबंधी न्याय तातैं नहीं जानिकरि जो तैं प्रश्न कियौ कि जो वस्तु जा स्वरूपकरि विद्यमान है ताको ता स्वरूपकरि परिणामन नहीं होय है ताको उत्तर कहिये है कि दोउतरैं तिहारा वचनकी असिद्धि है सो ऐसैं तदात्मक अनुपयोग कहनेवारो जो तू ताको स्व पर पच साधन दूषणात्मक जो निज वचन ताकै स्वपच साधक पणारूप तथा पर पचवाधक पणारूप परिणामनका अभावतैं जिस विषयमें उपदेश कियौ तिस विषयमें ही यो पूर्वोक्त-हेतु असाधक होय है जैसे चीरकै दधिरूपपणां करि परिणामन तौ इष्ट करिये है अर चीरपणां करि नहीं इष्ट करिये है तैसैं ही स्वपचको साधक स्वरूप जो वो तिहारो वचन ताकै रूप करि अपरिणामतैं ही साधक पणां इष्ट करिये है । दूषणपणां करि नहीं इष्ट करिये है, यातैं तदात्मक होत सतैं अनुपयोग है ऐसा तिहारा वचनकी असिद्धि है अथवा तिहारो वचन स्व पर पच साधक दूषारमक होत सतैं स्वपच साधक अर परपच दूषक रूप पर्यायनि करि परिणाममें है तौ दू जो तू कहत भयो कि तदात्ममें अनुपयोग है तातैं ताको तीं रूप करि परिणामन नहीं है ऐसौ यो वचन अयोग होय है ॥९॥ किंच, वार्तिक—स्वसम्युविरोधात् ॥१०॥ अर्थ—और सुनूं कि जो तदात्मकमें अनुपयोग है तौ तिहारा निज सिद्धांतमें विरोध आवै है । भावार्थ—जो जीं रूप है सो तीं रूप करि नहीं परिणामन वारो है ऐसौ तुम्हारो इष्ट है तौ सुनूं कि पृथ्वी, अप, तेज, वायु ये चार महाभूत जे हैं ते रूपाद्यात्मक हैं ते रूपाद्यात्मक पणां करि नहीं परिणामन पावैगे अर उन महाभूतनिको परिणामन रूपाद्यात्मक पणां करि तिहारै इष्ट है अर शुक्लादिरूप आदि परिणामन विशेष पृथिव्यादिकनिमें देखिये है यातैं तिहारै स्व समयमें विरोध होय है ॥१०॥ किंच, वार्तिक—केनचिद्विज्ञाना-

सकत्वात् ॥११॥ अथ—और सुनूँ कि जाके आत्मा एकांतकरि ज्ञानात्मक है ताके ज्ञानात्मा करि परिणमन न होय क्योंकि आप पूर्व ही परिणमन रूप है यातैं अनेकान्तवादी आर्हत जो है ताके तौ कथंचित् ज्ञानरूपपर्यायका उपदेशतैं आत्मा विज्ञानात्मक है अर कथंचित् अन्य पर्यायका उपदेशतैं अन्यात्मक है यातैं कथंचित् तदात्मक पणतैं कथंचित् अतदात्मकपणतैं परिणमनकी सिद्धि है अर जो एकांत करि ज्ञानात्मक ही होय तथा इतरात्मक ही होय तौ वाका परिणमनको अभाव होय अर परिणमनको अभाव होतसतैं आत्माको भी अभाव होय ॥१॥ वार्तिक—तदात्मकस्य तेनैवपरिणामदर्शनात् चीरवत् ॥१२॥ अर्थ—जैसे चीर जो है सो द्रव्यपणनैं तथा मधुरादि अपनां स्वभावनैं नहीं छांडतौ गुड़ादिद्रव्यका संबंधतैं गुड़ चीर मिश्रित परिणामांतरनैं आश्रय करै है अरगवाटिका स्तनतैं निकसत मात्र तौ उष्ण होय है बहुरि कालांतर करि शीतल होय है । बहुरि वै ही चीर अग्निका संबंधकरि उष्ण तथा घन होय है । बहुरि अग्नि संबंधका अभावमें शीतल होय है तथापि चीर जातिनैं नहीं छांडतौ उष्ण चीरादि नामको भजनैं वारो होय है सो इहां चीर चीरात्मा करि ही परिणम्यु है अर जो चीर चीरात्मा करि नहीं परिणमें तौ तहां चीर नामको अभाव होय है तैसें ही उपयोगात्मक आत्मा जो है सो अपना उपयोग स्वभावनैं नहीं छोड़तौ ज्ञान दर्शनादि स्वभाव करि परिणमननैं प्राप्त होय है यातैं तत्व स्वरूपकू उपयोग कहनेमें विरोध नहीं है ॥१३॥ बहुरि या उपरांत यो उपयोग जो एसें तत्स्वरूप नहीं होय तौ दूषण आवै है सा सुनूँ । वार्तिक—अतैश्चैतदेवं यदि हिनस्याग्निःपरिणामत्वप्रसङ्गोऽर्थस्वभावसंकरो वा ॥१२॥ अर्थ—जो जी स्वरूप है ताको तौ स्वरूप करि परिणमन नहीं है तो यदर्थ मात्रकै निःपरिणामी पणांको प्रसङ्ग आवै अर निःपरिणामी पणतैं सर्वथा नित्य पणनैं होतां संतां क्रिया कारक रूप व्यवहारको लोप होय बहुरि परिणामी पणनैं होतां संतां पर स्वरूप करि परिणाम वातैं सर्व पदार्थनिका

स्वभावकै संकर पणोंको प्रसङ्ग आवै अर परिणमन दोऊ रीतितै ही इष्ट है तातै निज स्वभाव करि परिणमन सिद्ध भयो । इहां कोऊ और कहै है । वार्त्तिक—उपयोगलक्षणानुपपत्तिर्लक्ष्याभावात् ॥१३॥ अर्थ—या लोककै विषै विद्यमान लक्ष्य पदार्थको लक्षण होय है ताको दृष्टांत ऐसो है कि जैसे विमान देवदत्तको दंडादिक लक्षण होय है अर अविद्यमान शशाका सींग आदिको कछू भी लक्षण नहीं होय है तैसें सो ही आत्मा दुःख करि स्थापन करने योग्य है तातै आत्माका अभावतै उपयोगकै लक्षण पणौं काहेंतै होय ॥१२॥ प्रश्न, यो आत्माको अभाव कैसें है ? उत्तर, ऐसै है सो कहिये है । वार्त्तिक—तदभावश्चाकारणादिभिः ॥१३॥ अर्थ—वा लक्ष्य रूप आत्माको अभाव है । प्रश्न, काहेंतै ? उत्तर, अकारणपणां आदितै मीडककी शिखाके समान अभाव है ॥१३॥ अर और सुनूं वार्त्तिक—सत्यपि लक्षणत्वानुपपत्तिरनवस्थानात् ॥१४॥ अर्थ—अर लक्ष्य रूप आत्मानै होतां संतां भी उपयोगकै तो लक्षणपणौं नहीं उपजै है । प्रश्न, काहेंतै ? उत्तर, अनवस्थानतै क्योंकि उपयोग जो है सो ज्ञान दर्शन स्वभाव है सो ज्ञान दर्शन क्षणिक पणतै अवस्थित नहीं है अर अवस्थित नहीं होय सो लक्षण नहीं होय क्योंकि वा अनवस्थित लक्षणका नाशनै होतां संतां लक्ष्यको अप्राप्ति है यातै याको दृष्टांत ऐसौ है कि कोऊ प्रश्न करे कि देवदत्तको गृह कैसेक है तदि कोऊ कहै कि जहां यो नीचै काक है । बहुरि वा काकनै उड़ जातां संतां वो घर भी नष्ट होय तैसें ज्ञानादि लक्षण आत्माको होत सतै क्षणिक स्वभावी पणतै ज्ञानादिकका अभावनै होतां संतां आत्माको अभाव प्राप्त होय है ऐसा प्रश्नकै विषै आचार्य कहै है ॥१४॥ वार्त्तिक—आत्मनिन्द्वो न युक्तः साधनदोषदर्शनात् ॥१५॥ अर्थ—इहां आत्माको क्षिप्राव करनौं युक्त नहीं है क्योंकि साधनमें दोषका दर्शन है यातै सुनूं कि पूर्व कद्यौ हुतौ कि आत्मा नहीं है अकारण पणतै मीडककी शिखाकै समान है ॥१५॥ याका उत्तर रूप वार्त्तिक—हेतुरयमसिद्धो विरुद्धोऽनैकांतिकश्च ॥१६॥ अर्थ—यो हेतु असिद्ध विरुद्ध अनैकांतिक स्वरूप है भवार्थ-

आत्मा कारणवान ही है हमारे ऐसो निश्चय है क्योंकि नारकादिभवतैं भिन्न ऐसी द्रव्यार्थिक नयका अभावतैं नारक स्वरूप आत्मके मिथ्यादर्शनादि कारण पणतैं तिहारा कथा अकारण हेतुकै असिद्धता है। बहुरि सकारण पणतैं ही तिहारा मतमें द्रव्यार्थिक पणों करि उपदेशका अभावतैं अर पर्यायकै पर्यायांतरका अनाश्रयतैं आश्रयका अभावतैं भी तिहारा कथा अकारण हेतुकै असिद्धता है। बहुरि तिहारा कथा अकारण हेतुकै विरुद्धता है सो ऐसैं है कि सर्व घटपटादि पदार्थ अकारण ही है ता कारण करि यो हेतु द्रव्यार्थिक नयकै विरुद्ध ही है क्योंकि विद्यमानके अकारण पणों है यातैं अर जो है सो नियम करि ही अकारण है अर विद्यमान है अर कारणमान हे घेसो कोऊ पदार्थ है ही नहीं क्योंकि जो यो हे ही तो यकै विद्यमान रचना पणतैं कारण करि कहा प्रयोजन है अर जो अविद्यमान है ताके ही कारणवान पणों है क्योंकि कारणके कार्यार्थपणों है यातैं ऐसैं हेतुकै विरुद्धार्थता है। बहुरि मीडक शिखादिकनिके अविद्यमानकी प्रतीतिका हेतु पणों करि कल्पित सात् पणोंका अङ्गीकारतैं ही तिन मीडक शिखादिकनिके कारणको अभाव है ऐसैं सत्में तथा असत्में प्रवर्तवातैं अकारण हेतुकै अनेकांतिक पणों है अर दृष्टांत भी साध्य साधन रूप उभय धर्म करि विकल है सो ऐसों हे कि कर्म बंधका वशतैं नाना जानि सम्बन्धनै प्राप्त होतो नित्य स्वरूप जीव जो है ताकै मीडक भवकी प्राप्ति होत सतैं मीडक नामको धारक जो है सो ही फेर मनुष्यगीका जन्मनै प्राप्त होतां संतां जो मीडक हुतो सो ही यो शिखावान हे ऐसों एक जीव संबंध पणतैं मीडककै शिखा है अर अनादि अनंत है परिणमन जाकै ऐसा पुद्गल द्रव्यकै भी मनुष्यगीका भोग्या आहारादिक जे है तिनके केश भावका परिणमनतैं शिखाकी उत्पत्ति होनैतैं कारण पणों है यातैं हेतुकै नास्तित्व अर अकारणत्वधर्मका अभावतैं साध्य अर साधन रूप दोउ ही धर्म करि विकल्प पणों है अर ऐसैं ही बंध्यापुत्र शशका सींग आदिकै विपैं भी जोड़ने योग्य है। प्रश्न, इनिकै तो पूर्व जन्मकी कल्पना करि अस्तित्व

पणों सिद्ध कियो परंतु आकाश कुसुमकै विषे कैसे सिद्ध होयगी ? उत्तर, तहां भी सिद्धि
 हे ताको दृष्टांत सुनौ कि जैसे वनस्पति नाम कर्मका उदय करि ग्रहण कियो हे विशेषरूप
 जानै ऐसौ जो जीव पुद्गलको समुदायरूप वृक्ष ताके पुष्प हे ऐसै कहिये हे अर और
 भी पुद्गलद्रव्यपुष्प भावकरि परिणम्यौ सो ती वृक्ष करि व्यासभाव करि व्याप्य भाव
 करि संबंधपणौं वा वृक्षका पुष्प कहिये हे तैसे ही आकाश करि भी व्याप्य भाव करि
 संबंधपणौं करि व्यासपणौं समान हे तातै आकाशको पुष्प नाम कहनौं युक्त हे । प्रश्न, वृक्षकृत
 उपकारकी अपेक्षाकरि वृक्षको पुष्प हे ऐसै कहिये हे ? उत्तर, आकाशकृत अवगाहन उप-
 कारकी अपेक्षा वा पुष्प कैसे नहीं हे अर इतनौ अधिक हे कि वृक्षतै च्युत भयो भी आकाशतै
 च्युत नहीं होय हे । प्रश्न, आकाश नित्य हे तातै पुष्पको संबंधी नहीं हे क्योंकि आकाशकै अर
 पुष्पकै अर्थान्तर भाव हे । यातै उत्तर, ऐसै मान्य हे तौ वृक्षकै भी पुष्प नहीं हे क्योंकि या लोकमें
 सर्वत्र ही नाम संख्या विशेष स्वलक्षण आदिकी अपेक्षा करि संबंध जोड़िये हे । भावार्थ—आकाशकै
 अर पुष्पकै तथा वृक्षकै अर पुष्पकै व्याप्य व्यापक भावकरि संबंध नित्य हे । इहां तात्पर्य ऐसै हे कि
 जा समय वृक्षकै व्यापकपणौं हे ता समय पुष्पकै भी व्यापकपणौं हे तातै नित्य कहिये अथवा वाह्य
 अर्थकै अकारण परिणम्यो जो विज्ञान ताका विषयपणौंकी अपेक्षाकरि मीडक की शिखा बंध्यापुत्र
 आकाशपुष्प आदिमें भी नास्तित्व अकारणत्व नहीं हे यातै तिहारी युक्तमें दोषको उद्भावन चिंत-
 न करनौं योग्य हे । भावार्थ—विज्ञानवादी तू जो हे ताके मीडक शिखादिक विज्ञानका विषय हे
 तातै आत्माका अभाव करनेमें मीडक शिखाको दृष्टांत कखो हुतौ तामै नास्तित्व अकारणत्व हेतु-
 दियो हुतो सौ नहीं वनै हे । बहुरि इहां नास्तिक प्रश्न करै हे कि ऐसै कहा ही तो सुनू कि
 आत्मा नहीं हे अप्रत्यक्ष पणौंते शशाका सींगकै समान हे ? उत्तर, यो हेतु भी योग्य नहीं हे क्योंकि
 या हेतुकै भी असिद्ध विरुद्ध अनैकांतिकता नहीं छूटै हे यातै सो ऐसै सकल लोकालोक हे

विषय जाको ऐसा केवल ज्ञानकै प्रत्यक्ष पणोंतें शुद्धात्मा प्रत्यक्ष है अरु कर्म नोकर्मरूप बंध करि पराधीन पिंड्यात्मा अविधि मन पर्यय ज्ञानकै भी प्रत्यक्ष है ऐमें प्रत्यक्ष पणोंतें तुनारा कया हेतु असिद्ध है। बहुरि प्रश्न करै है कि इन्द्रिय प्रत्यक्ष पणांका अभावतैं अप्रत्यक्ष है? उत्तर, ऐसैं नहीं है क्योंकि इन्द्रिय प्रत्यक्षकै परोक्ष पणांका अंगीकार है यातैं सो ऐसैं है कि घटादिक अप्रत्यक्ष है क्योंकि अप्राहक जे इन्द्रिय ते है निमित्त जाको ऐसा ग्राह्य पणोंतें धूमादि करि अनुमित्त अत्रिके समान है सो ऐसैं है कि इन्द्रिय अप्राहक है क्योंकि इन्द्रियका विनाशनैं होतां संतां भी पूर्वकालमें ग्रहण कीयाका स्मरणतैं गवाच जो मंदिर ताकै समान घटादिक है। भावार्थ—नेत्रादिक इन्द्रिय-निकू नष्ट होत संतैं भी पूर्वकालमें अनुभव कीया गवाचादिकको स्मरण होय है तातैं इन्द्रिय ग्राहक नहीं है क्योंकि जो इन्द्रिय ही ग्राहक होती तो स्मरण भी इन्द्रियकै साथ ही नष्ट हो जातौ यातैं जानिये है कि इन्द्रिय ग्राहक नहीं है। ग्राहक आत्मा है यातैं इन्द्रिय प्रत्यक्ष जिसकूं कहो ही सो अप्रत्यक्ष ही है अरु ओर सुनूं कि प्रत्यक्षतैं अन्य जो है सो अप्रत्यक्ष है ऐसैं कहै: सो तो पर्युदास है अरु प्रत्यक्ष नहीं है सो अप्रत्यक्ष है ऐसैं कहै सो प्रसङ्गप्रतिषेध है तातैं जो अप्रत्यक्ष हेतुतैं पर्युदास रूप कहौ ही तौ अन्य पणांके दोय पदार्थनिकी स्थितिपणोंतें वस्तुपणांकी सिद्धि है। भावार्थ---दोय पदार्थ हुवा विना यातैं अन्य है ऐसो कहनों नहीं वनें है यातैं तिहारो कह्यो हेतु नास्तिपणांको तौ विरोधो है अरु अस्तित्व साधनतैं अविरुद्ध है अरु जो प्रसङ्ग प्रतिषेध रूप अप्रत्यक्ष हेतुनैं कहौ ही तौ प्रतिषेध करनें योग्य पदार्थनैं विद्यमान होतां संतां प्रतिषेधकी सिद्धि है यातैं विधि विषय सिद्धि है ऐसैं कथंचित्प्रत्यक्ष पणांको उत्पत्ति है यातैं भी हेतु असिद्ध है बहुरि अविद्यमान---शशाका सींगनैं इन्द्रिय प्रत्यक्ष नहीं होतां संतां तथा विद्यमान विज्ञानादिक-निर्नि भी इन्द्रिय प्रत्यक्ष नहीं होतां संतां अप्रत्यक्ष पणांकी प्रतीतितैं हेतुकै अनेकांतिकता है ऐसैं कहतां संतां वादो कहै है कि विज्ञानादिकनिकै स्व संवेद्यपणोंतैं तथा योग प्रत्यक्ष पणोंतैं अप्रत्यक्ष

हेतुकै अनेकांतिक पणांकौ अभाव है। इहां जैनी कहै है कि विज्ञानादिकनिनै स्वसंवेद्य योगि प्रत्यक्ष मानिये है तौ आत्मा भी स्वसंवेद योगी प्रत्यक्ष है याकै माननेमें कहा असंशोध है। बहुरि दृष्टांत भी साध्य साधन रूप दोऊ धर्मनि करि विकल है क्योंकि पूर्वोक्त विधि करि अप्रत्यक्ष पणांकी अर नास्तित्वपणांकी असिद्धि है यातें बहुरि और सुनू कि सर्व वाक्यार्थके विधि प्रतिबेधात्मक-पणांतैं कोऊ ही पदार्थ सर्वथा निषेधकै गम्य नहीं है अर अस्तित्वनै होतां सनां वो पदार्थ उभ-यात्मक है ताको दृष्टांत ऐसों है कि जैसें कुरव जातिके वृचनिकै रक्त श्वेत पणांका निषेधनै होतां संता भी रक्त श्वेत नहीं है तौ हूवर्या रहित नहीं है अर प्रतिषेध पणांतैं रक्त श्वेत नहीं है ऐसैं विद्यमान वस्तु भी पर स्वरूप करि नहीं है अर प्रतिषेधनै होतां संतां भी निज स्वरूप करि है, ऐसैं सिद्ध है बहुरि तैसैं ही प्राचीन सिद्धांत है। श्लोक--अस्तित्वमुपलब्धिश्च कथंचि दस्ततःस्मृतेर्नास्तितानुपलब्धिश्च कथंचित्सत एव ते ॥१॥ सर्वथैव सतो नेमौ धर्मो सर्वात्मदोष-तः सर्वथैवाऽसतो नेमौ वाचां गोचरताऽत्यथात् ॥२॥ अर्थ--अस्तित्व अर उपलब्धि कथंचित् असत्कै भी है क्योंकि असत्की भी स्मृति हाय है। बहुरि नास्तित्ता अर अनुपलब्धि भी कथंचित् सत्कै ही होय है। बहुरि वै ये अस्तित्व अर उपलब्धि दोऊ धर्म सर्वथा ही सत्कै भी नहीं होय है क्यों-कि सर्वात्म नामा दोष आवै है यातैं। बहुरि नास्तित्ता अर अनुपलब्धि ये दोऊ धर्म सर्वथा ही असत्कै भी नहीं होय है क्योंकि वाणीकै गोचरपणांका उल्लंघनतैं ॥२॥ नास्तिपणां करि अर असत्प्रत्यक्षपणां करि भी रहित वस्तु जो है सो कथंचित् अवस्तु है ऐसैं धर्मो असिद्ध है या प्रकार और भी एकांतवादीनि करि प्राप्त किया हेतु जे है ते दांषवांन पणां करि त्याज्य है ॥१६॥ अर आत्माका अस्तित्वनै सिद्ध करिये है। वार्त्तिक--ग्रहणविज्ञानासंभवाफलदर्शनाद् गृहीत्—सिद्धिः ॥१७॥ अर्थ--जो ये पूर्व कृत कर्म करि रचे अर सहकृत तथा पृथक् कृत स्वभावकी सामर्थ्यतैं उत्पन्न भयो है भेद जिनमें अर रूप रस गंध स्पर्श शब्दके ग्राहक ऐसैं चबु रसना घ्राण त्वचा कर्ण

नामके धारक इन्द्रिय जे हैं ते अर इन्द्रिय सनिकर्ष जनित विज्ञान जे हैं ते हैं तथापि तिनकै विषे नहीं संभवै ऐसेो विशेष रूप फल प्राप्त होय है प्रश्न, सो कहा है? उत्तर, आत्म स्वभावका स्थानको ज्ञान है सो यो विषयकी भलै प्रकार प्रतीति रूप है सो इन्द्रियनिकै तो अचेतन पणतैं नहीं संभवै है अर इन्द्रिय संनिकर्ष रूप विज्ञाननिकै क्षणिक पणतैं नहीं संभवै है अर एकार्थग्राही पणतैं तथा उत्थतिकै अनंतर रुकवातैं भी नहीं संभवै है अर विषयकी भलै प्रकार प्राप्ति रूप फल देखिये है सो यो अकस्मात् नहीं देखिये है यातैं विषयकी प्रतिपत्तिमें चतुर इन्द्रियनितैं तथा इन्द्रिय संनिकर्ष ज्ञानतैं भिन्न ऐसेो कोउनैं होनों योग्य है यातैं विषयनैं ग्रहण करन वारा आत्माकी सिद्धि है ॥१७॥ किंच वार्तिक--अस्मदात्मास्तित्वप्रत्ययस्य सर्वविकल्पेष्विष्टसिद्धिः ॥१८॥ अर्थ--और सुनूं कि जो यो हमरो आत्मा है ऐसी प्रतीति जो है सो संशय अनध्यवसाय विषय अर सम्यक प्रत्यय रूप जे सर्व विकल्प तिनकै विषे इष्टनैं सिद्ध करै है तिनमें प्रथम ही संशय तौ नहीं है क्योंकि आत्माकै निर्णयात्मक पणतैं है यातैं अर संशयनैं होतां संतां भी संशयका आलंबन पणतैं आत्माकी सिद्धि है यातैं क्योंकि अबस्तु विषय संशय नहीं होय है अर अनध्यवसाय भी नहीं है क्योंकि जात्यर्थकै अर वधिरकै रूपकै अर शब्दकै समान अनादितैं भले प्रकार प्रतीति है यातैं अर ऐसें ही वियर्यय भी नहीं है क्योंकि पुरुषमें स्थाणुकी प्रतीतिनैं होतां संतां स्थाणुकी सिद्धिकै समान आत्माका अस्तित्वकी सिद्धि है अर सम्यक प्रतीत तौ विसंवाद रहित ही है यो आत्माको अस्तित्व है ऐसें हमरो पत्र सिद्धि है ॥१८॥ इहां भी प्रश्नोत्तररूप वार्तिक--संतात्मादिति चेन्न तस्य संवृति सत्त्वाद् द्रव्यसत्त्वे वा संज्ञाभेदमात्रम् ॥१९॥ अर्थ--प्रश्न, संतान नामा कोऊ एक पदाथ है सो इन्द्रिय सन्निकर्ष रूप विज्ञानका आत्म स्वभावका स्थानादिको भलै प्रकार प्रतिपादन करनेवारो है? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, वा संतानके संवृति स्वरूप पणतैं है कि उपचार स्वरूप पणतैं है यातैं सो ऐसें है कि आत्मानैं नहीं होतां संतां

को संतान निश्चय करि उपचार स्वरूप होतो संतो अपनै कल्पित स्वरूप जो है ताक विषै विशेष प्रतीति रूप कैसै होय । अर्थात् संतानकू उपचार स्वरूप मानैतैं सामान्य ज्ञान होनां संभवै है तथापि विशेष ज्ञान होना नहीं संभवै है अर संतानके द्रव्यत्व अंगीकार करिये तो संज्ञामात्र भेद है अर्थात् आत्माको ही नाम संतान है यातैं अर्थमें विवाद नहीं है । बहुदि वादीनैं जो कह्यो हुतौकि आत्मा है तोहु उपयोगकै लक्षण पणांकी उत्पत्ति नहीं है बयोंकि उपयोगकै अनवस्थान पणौ है यातैं याको उत्तर ग्रंथकार कहै है कि कथंचित् अवस्थानतैं उपयोगकै लक्षण पणांकी उपपत्ति है क्योंकि उपयोगको सर्वथा विनाश तथा सर्वथा अवस्थान नहीं अंगीकार करिये है । प्रश्न, तो कहा अङ्गीकार करिये है ? उत्तर कथंचित् विनाश है कथंचित् अवस्थान है सो पर्यायका आदेशतैं विद्यमान अर्थकी अनुपलब्धितैं विनाश है अर द्रव्यार्थका आदेशतैं अवस्थान है ऐसे कई बेर परीचा कीयो है तातैं उपयोगकै लक्षण पणौ उत्पन्न होय है ॥१६॥ तथा वार्तिक— तदुपरमाभावाच्च ॥२०॥ अर्थ—और सुनूं कि कोउ उपयोगको विनाश है ऐसैं उपयोगकी परंपरा नहीं विश्राम लेवै है यातैं उपयोगके लक्षण पणौ निश्चय करनौं योग्य है ॥२०॥ तथा वार्तिक— सर्वथा विनाशे पुनरनुस्मरणभावाः ॥२१॥ तथा और सुनूं कि जो सर्वथा उपयोगको विनाश होय है तौ अनुस्मरणको अभाव होय है अर निश्चय करि यो अनुस्मरण अपना अनुभव किया अर्थको देखिये है अर नहीं तौ नहीं अनुभव कीयाको अनुस्मरण देखिये है अर नहीं अन्यकरि अनुभव कियाको अनुस्मरण देखिये है अर अनुस्मरणका अभावतैं अनुस्मरण है मूल जाको ऐसो सर्वलोक व्यवहार विनाशनैं प्राप्त होय है ॥२१॥ तथा प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—उपयोगसंबंधो लक्षणमिति चेन्नान्यत्वे संबंधाभावात् ॥२२॥ अर्थ—प्रश्न, उपयोग लक्षण आत्माको नहीं उत्पन्न होय है । प्रश्न, कहै तैं ? उत्तर, अन्यपणौतैं प्रश्न, तौ कहा है ? उत्तर, उपयोगको संबंध लक्षण है याको दृष्टांत ऐसो है कि जैसे देवदत्तको लक्षण दंड नहीं है । प्रश्न, तौ कहा है उत्तर, दंडको संबंध

लक्षण है अरु जो दंड ही लक्षण है तो असंख्य दंड भी लक्षण होय ऐसे करि कब्यो है कि क्रियावान गुणवान समाधाय है कारण जानै ऐसेो द्रव्यको लक्षण है । इहां आचार्य कहै है कि सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अन्यपणनि होतां संता संबंधका अभाव है यातैं अरु जो द्रव्यतै गुण अर्थान्तर भूत है ताकै संबंधको अभाव है ऐसें पूर्वे कब्यो है तातैं आरामभूत लक्षण उपयोग है ऐसें कोऊ दोष नहीं है ॥ २२ ॥ अब नवमां सूत्रकी उत्थानिका कहिये है कि जो उपयोग कब्यो ताके भेद दिखावनं निमित्त कहै है । सूत्रम्—

स द्विविधोऽष्ट चतुर्भेदः ॥१॥

अर्थ—सो उपयोग दोय प्रकार है । सो अष्ट भेद अरु च्यार भेद रूप है । प्रश्न, कैसें दोय प्रकार है ? उत्तररूप वार्तिक—साकारानाकारभेदाद्द्विविधः ॥ १ ॥ अर्थ—एक तो साकार उपयोग दूसरो अनाकार उपयोग ऐसें दोय प्रकार हैं तिनमें साकार तो ज्ञान है अरु अनाकार दर्शन है ॥१॥ वार्तिक—अभ्यर्हितत्वाज्ज्ञानग्रहणमादौ ॥२॥ अर्थ—निश्चय करि ज्ञान पूजनीक है क्योकि पदार्थनिका प्रकाशपणतैं अरु दर्शन पदार्थनिको आलोकन मात्र है यातैं तातैं पूर्वकाल भावी भी दर्शन जो है तातैं ज्ञान प्रथम ग्रहण करिये है । प्रश्न, ज्ञानको ग्रहण आदिमें करिये है ऐसें कैसें जानिये है ॥२॥ उत्तररूप वार्तिक—संख्याविशेषनिर्देशात्-निश्चयः ॥३॥ अर्थ—जातैं संख्या विशेषको निर्देश करिये है कि अष्ट भेद अरु च्यार भेद है तातैं ज्ञानको निश्चय जानने योग्य है प्रश्न, चतुर शब्दको पूर्वनिपात करि होवो योग्य है क्योकि संख्याया अल्पीयस्यादिवचनात् यो व्याकरणको सूत्र है ताको ऐसेो अर्थ है कि संख्यावाची शब्द अल्प प्रमाणवान जो है ताको स्थापन आदिमें होय ऐसा वचनतैं ताको दृष्टांत ऐसेो है कि जैसें चतुर्दश, उत्तर यो दोष नहीं है क्योकि पूर्वे ऐसें कब्यो है कि ज्ञानकै अभ्यर्हित पणों है यातैं पूर्वनिपात है तिनमें ज्ञानोपयोग अष्ट प्रकार है सो ऐसें है कि मतिज्ञान १ श्रुतज्ञान

२ अवधिज्ञान ३ मनःपर्ययज्ञान ४ केवलज्ञान ५ मत्पज्ञान ६ श्रुताज्ञान ७ विभंगज्ञान ८ अर दर्शनोपयोग चार प्रकार है सो ऐसैं है कि चक्षु दर्शन १ अचक्षु दर्शन २ अश्रु दर्शन ३ केवल दर्शन ४ अर इनके लक्षणदिक पूर्वं व्याख्यान किये । प्रश्न, अवग्रहतैं अन्य दर्शन नहीं है ? उत्तर, ऐसैं कहौ तो सुनूं कि इनकैं अन्य पणौं पूर्वं क्यो है कि छद्मस्थनिकैं विषैं तो तिन दोउनिकैं क्रम करि वृत्ति है अर निरावरण केवल ज्ञान जो है ताकैं विषैं एकै कालवृत्ति है । प्रश्न, दर्शनको अर ज्ञानको खभाव तौ एक जानरूप अर केवलीकैं दोऊ एकै काल कहे तौ इन दोउनिनैं केवलीकैं विषैं भी न माननेको हेतु कहा है ? उत्तर, पदार्थ मात्रको स्वरूप सामान्य विशेषात्मक है अर केवली यथावत ग्रहण करै है तातैं एकै काल ग्रहण करै है तौ हू सामान्य विशेषरूप ही ग्रहण करै है यातैं केवलीकैं भी दोऊ भेद संभवै है ॥३६॥ अरै दर्शमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि ग्रहण कियो है परिणाम जानैं अर सर्व आत्मासैं साधारण ऐसौ यथोक्त उपयोग जो है ताकरि उपलचित उपयोगी आत्मा जे हैं ते दोय प्रकार है ऐसैं जनावता संतां कहै है । सूत्रम्—

संसारिणो मुक्ताश्च ॥१०॥

अर्थ--सो आत्मा संसारी अर मुक्त ऐसैं दोय प्रकार है । वार्त्तिक--आत्मः पचितकर्मवशात्समो भवान्तरावृत्तिः संसारः ॥१॥ अर्थ--आत्मा करि संचय कियो कर्म अष्ट प्रकार है सो प्रकृति, स्थिति, अनुभाग बन्ध रूप भेद करि भेदुनैं प्राप्त भयो जो है ताका वशतैं आत्माकैं भवान्तरकी प्राप्ति जो है सो संसार है । ऐसा कहिये है । प्रश्न, या वार्त्तिकमें दोय आत्म पदनिको ग्रहण कहा निमित्त है ? उत्तर, आत्मा ही कर्मनिको कर्ता है । अर कर्मका फलको भोक्ता भी सो ही आत्मा है । या प्रकाकूं दिखावनैं निमित्त दोय आत्मपद कहे हैं, अर और ऐसैं मानैं है कि जो गुण सतो गुण, तमागुण रूप त्रैगुण जे हैं सो तो कर्ता है, अर परमात्मा भोक्ता है ? उत्तर, सो

अयुक्त है क्योंकि अचेतनके पुण्य पापका विषयमें कर्त्तापणांकी घटादिकके समान अनुपपत्ति है याते अर परकृतका फलको भोक्ता अन्यनें होतां संतां अनिमोन्नको प्रसङ्ग आवे है। अर अपना कियाको नाश होय है ताते जो कर्त्ता है सो ही भोक्ता है या युक्त है। अर द्रव्यते तथा जेवते तथा कालते तथा भावते तथा भवते संसार पांच प्रकार है ॥१॥ वार्त्तिक—स येषामस्ति ते संसारिणः ॥१॥ अर्थ—अर वो संसार जिनके है ते संसारी है ॥२॥ वार्त्तिक—निरस्तद्रव्यभावबंधा मुक्ताः ॥३॥ अर्थ—बंध दोय प्रकार है, तहां एक द्रव्य बंध है अर एक भाव बन्ध है तिनमें कर्म नो कर्म रूप परिणत पुद्गल द्रव्य विषय जो है सो तो द्रव्य बंध है अर वा द्रव्यबन्ध कृत क्रोधादि परिणाम जो है ता करि वशीकृत आत्मा जो है सो ही भावबन्ध है सो दोऊ ही बन्ध जिनमें दूर किये ते मुक्त जीव है ॥३॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्त्तिक—द्वंद्वनिर्देशो लघुत्वादिति चेन्नार्थान्तरप्रतीतेः ॥४॥ अर्थ—प्रश्न, इहां द्वन्द्व समास युक्त निर्देश कर्त्ता योग्य है। प्रश्न, काहेते ? उत्तर, नघु पणते, अर निश्चय करि द्वंद्व समासें होतां संतां कथा अर्थको सिद्ध पणों है याते अर च शब्दका अप्रयोगनें होनां संतां लाघव होय है। इहां प्रथकार कहे है कि सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण। उत्तर, अर्थान्तरकी प्रतीति होय है याते सो ऐसें है कि संसारी अर मुक्त ऐसें द्वंद्व समासें होतां संतां अल्पपदपरणते तथा अभ्यहित पणते मुक्त शब्दके पूर्व निपातनं होतां संतां मुक्त संसारिणः ऐसा प्राप्त होय है। अर ऐसों होत संते अर्थान्तर प्रतीति होय कि जा भाव करि संसार कृत्यो सो मुक्त संसार है अर भाववान है ते मुक्ति संसारी है कि कृत्यो है संसार जिनके ऐसा अर्थकी प्रतीति होय है अर ऐसों होत संते मुक्ति जीवनिके ही उपयोग पणों कल्यो होय अर संसारीनिके उपयोग पणों नहीं कल्यो होय याते वाक्य ही करिये है कि भिन्न ही पद करिये है, द्वंद्व समासरूप नहीं करिये है ॥४॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्त्तिक—समुच्चयाभिबन्धक्यर्थे च शब्दोऽनर्थक इति चेन्नोपयोगस्य गुणभावप्रदर्श-

नार्थत्वात् ॥५॥ अर्थ--प्रश्न, सूत्रमें च शब्द है सो अनर्थक है । प्रश्न, काहेतें ? उत्तर, अर्थभेद-
 तें समुच्चय सिद्धि है कि द्वि प्रकारकी सिद्धि है यातें क्योंकि निश्चय करि संसारी अर मुक्त
 भिन्न ही है । तातें विशेषण विशेष पणोंकी अनुपपत्ति है यातें समुच्चय सिद्धि है सो जैसे
 पृथिवी अप तेज वायु ये भिन्न भिन्न है । तैसे ही संसारी अर मुक्त भिन्न भिन्न ही है ?
 उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, उपयोगकै गुणभावका प्रदर्शनार्थ पणोंतें अर यो
 च शब्द समुच्चयके अर्थि नहीं है । प्रश्न, तौ काहेकै अर्थि है ? उत्तर, अन्वाचयके अर्थि है । प्रश्न,
 अन्वाचय किसको कहौ ? उत्तर, जहां निश्चय करि एक तो प्रधानभूत होय अर और गौणभूत
 होय सो अन्वाचय कहिये है । ताको दृष्टान्त ऐसौ है कि भेद्यं चर देवदत्तं चानयति, याको
 अर्थ ऐसौ है कि भिजा करो, अर देवदत्तनें भी लाओ, या वाक्यमें प्रधानभूत तो भिजाको करनौ
 है अर देवदत्तको लावनौ अप्रधानभूत है । तैसें संसारी तो प्रधानपणं करि उपयोगवान है, और
 मुक्त जीव गुणभाव करि उपयोगवान है ऐसैं अन्वाचय रूप उपयोगकूँ दिखावनेकै अर्थि च
 शब्द है । प्रश्न, संसारीनिकै विषै मुख्य उपयोग कैसें है ? अर मुक्त जीवनिके विषै गौण कैसें
 है ? उत्तर रूप वार्तिक--परिणामान्तरसंक्रमाभावाद्ध्यानवत् ॥६॥ अर्थ-- जैसे एकाग्र चिन्ता
 निरोधो ध्यान है सो ध्यान शब्दको अर्थ छद्मस्थनिके विषै मुख्य है, क्योंकि चिन्ता जनित
 विक्षेपवान जे हैं तिनके ही चिन्ताका निरोधकी उपपत्ति है यातें अर चिन्ताका अभावतें केव-
 लीकै विषै ध्यानको फल कर्मनिको भङ्गनौ जो है ताका दर्शनतें उपचरित रूप ध्यान है । तैसें
 ही उपयोग शब्दको अर्थ भी संसारीनिके विषै मुख्य है क्योंकि परिणामान्तरका संक्रमणतें कि
 पलटनतें अर मुक्त जीवनिकै विषै परिणामका जो संक्रमण ताका अभावतें उपयोग गौण
 कल्पना करिये है क्योंकि उनकै उपलब्धि सामान्य है कि जैसा अनन्तरूप ज्ञानवत् है तैसा ही
 वत् है यातें ॥६॥ वार्तिक--संसारिग्रहणमादौ बहुविकल्पत्वात्तत्पूर्वकत्वाच्च स्वसंवेद्यत्वाच्च ॥७॥

अर्थ-- संसारी पदको ग्रहण आदिके विषे करिये हे क्योंकि बहु विकल्पपणोंते कि संसारीनिके गत्यादिक बहुत्व विकल्प हे तथा तत्पूर्वकपणोंते कि संसारी पूर्वक ही मुक्त हे, क्योंकि पूर्व संसारी हे याते अरु स्वस्वैद्यपणोंते कि संसारी स्वस्वैद्य हे । क्योंकि गत्यादि परिणामनिके अनुभूत पणों हे याते, अरु मुक्तजीव जे हे ते अत्यन्त पराज हे क्योंकि मुक्त जीवका अनुभवके अत्राप्तिपणों हे याते ॥७॥१०॥ अवे म्यारमा सूत्रकी उर्थानिका कहे हे कि तिन भेदनिके विषे जायें ये शुभाशुभकर्मको जो फल ताका अनुभवनको जो सम्बन्ध ता करि वशीकृत हें स्वभाव जिनको अरु नहीं दृष्टयो परिश्रमण जिनके अरु पूर्वकृत नाम कर्म रूप जो निमित्त ताकरि उत्पन्न भये हे भेद जिनके ते प्राणी निश्चय करि जैसें होय तैसें वे जनावनें निमित्त कहे हे । सूत्रम्--

समनस्काऽमनस्काः ॥११॥

अर्थ--पंचेन्द्रिय पर्यन्त संसारी मनस्का अरु अमनस्का भेद रूप दोय प्रकार हे । ते मनकी निकटता थकी तथा नहीं निकटता थकी अपेक्षा करि संसारी दोय प्रकार हे अरु मन भी दोय प्रकार हे । तहां एक द्रव्य मन हे । दूसरो भावमन हे । तिनमें पृद्गुगन्धविषाकी कर्मका उदयकी हे अपेक्षा जाके ऐसी तो द्रव्यमन हे । अरु वीर्यान्तराय तथा तो इन्द्रियावरण कर्मका ज्योपशम करि आत्माके विशुद्धि जो सो भावमन हे । अरु था मन करि सहित प्रवर्ते याते समनस्क है । अरु नहीं हे मन विद्यमान जिनके ते अमनस्क है । ऐसें दोय प्रकार संसारी हे । इहां वादी कहे हे कि वार्तिक-- द्विविधजीवप्रकरणायथासंख्यप्रसङ्गः ॥१॥ अर्थ -- निश्चय करि प्रकरणमें आये जीव दोय प्रकार हे अरु तहां एक तो संसारी हे अरु दूसरा मुक्त जीव हे, तिनमें संसारी समनस्क है, अरु मुक्त जीव अमनस्क हे ते । यथासंख्य अर्थ प्राप्त होय हे, वार्तिक-- इष्टमिति चेन्न सर्व संसारिणां समनस्कत्वप्रसंगात्--अर्थ-- प्रत्येक, अरु यो अर्थ इष्ट हे

कि--संसारी समनस्क है अर मुक्त अमनस्क है, क्योंकि सिद्ध मन रहित ही है यातँ ऐसी कहो हो सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण, उत्तर सर्व संसारीनिकै समनस्क पणोंको प्रसंग आवै है, यातँ क्योंकि एक दोग तीन, चार इन्द्रिय वाननिकै अर पंचेन्द्रियनिमें भी केइनिकै मन विषय विशेष व्यवहारका अभावतँ अमनस्कता इष्ट है, ताको वा अर्थ कूं इष्ट किये व्याघात होय अर यहां यथासंख्यको उत्तर और वार्तिक--प्रथक्यागप्रक्रमे संसारी संप्रत्ययः ॥३॥ अर्थ--जो यो प्रथक्योग कारण है कि भिन्न सूत्र कियो है ता करि जानिये है कि इहां संसारी ही सम्बन्धने प्राप्त होय है। अर निश्चय करि और तरह होतो एक ही होतौ एक ही योग करता कि संसारिणो मुक्ताश्च, समनस्का मनस्का इति ॥३॥ तथा उत्तर रूप वार्तिक-उपरिष्ट-संसारिवचनप्रत्यासत्तेश्च ॥४॥ अर्थ--संसारी ऐसो वचन उपरिष्ट है कि आगला सूत्रमें है ताका निकट पणतँ अर अभिसम्बन्ध होवातँ संसारीकी प्रतीति होय है ॥४॥ यहां वादी कहै है। वार्तिक--तदभिसम्बन्धे यथासंख्यप्रसङ्गः ॥५॥ अर्थ--जो उपरिष्ट संसारी वचन है ताको सम्बन्ध करिये तौ तहां त्रस स्थावर शब्दको ग्रहण है ता शब्द करि यथा संख्या प्राप्त होय है कि समनस्क त्रस है। अमनस्क स्थावर है ॥५॥ प्रश्नोत्तर रूपवार्तिक--इष्टमेवेति चेन्न सर्वत्रयानां समनस्कत्वप्रसङ्गात् ॥६॥ अर्थ-यो अर्थ इष्ट है ही कि त्रस समनस्क है अर स्थावर अमनस्क है। उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, सर्व त्रसनिकै समनस्क पणोंका प्रसंगतँ द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रियवाननिकै अर असंज्ञी पंचेन्द्रियाननिकै भी समनस्कपणों प्राप्त होय, अर इनकै यो समनस्क पणों अनिष्ट है। इहां उत्तर कहिये है कि यथासंख्य नहीं होय है, क्योंकि त्रय स्थावरको अनभिसम्बन्ध है यातँ सो ऐसो है कि संसारीको ग्रहण मात्र ही सम्बन्ध रूप किये है, अर त्रस स्थावरको ग्रहण नहीं सम्बन्ध रूप करिये है, क्योंकि निश्चय करि सम्बन्ध इच्छाका वस करि होय अर एक योगका नहीं कर

वातें त्रस स्थावरको सम्बन्ध नहीं करिये है। अर जो त्रस स्थावरका ग्रहण कर भी सम्बन्ध इष्ट होय तो एक योग ही करिये कि समनस्कामनस्का संसारिणस्त्रसस्थावरा इति सो ऐसैं नहीं कियो ता कारणकरि जानिये है कि त्रस स्थावरको ग्रहण नहीं सम्बन्धरूप करिये है। अथवा एक योगका नहीं करवातैं मानिये है कि अनीततो संसारिणो मुक्ताश्च या वाक्यका ग्रहणको अर बद्यमाण त्रस स्थावरा या वाक्यका ग्रहणको समनस्कामनस्का या वाक्यका ग्रहणकरि सम्बन्ध नहीं हैं ॥६॥ उत्तरका असमर्थनरूप वार्तिक—इतरथान्यतरत्र संसारिग्रहणे सतीष्टार्थत्वाद्गुरि संसारिग्रहणसमर्थकम् ॥७॥ अर्थ—और प्रकारकरि होय सो इतरथा कहिये। प्रश्न, कैसैं ? उत्तर जो संसारि मुक्तका ग्रहणकरि तथा त्रस स्थावरका ग्रहण करि याकै सम्बन्ध होय तो एक ही योग्य करिये कि संसारिणः मुक्ताः समनस्कामनस्कास्त्रसस्थावराश्चेति। अर ऐसैं होत सतैं दोऊनिमैसूं एक सूत्रमें संसारी पदकौ ग्रहण करने योग्य होय। प्रश्न, एक सूत्र में भी कौनसे में होय ? उत्तर—समनस्कामनस्का सूत्रकी आदिमें तथा अन्तमें करने योग्य होय। अर ऐसैं होतसतैं इष्ट अर्थका सिद्धरणतैं संसारिणस्त्रसस्थावरा या सूत्रमें संसारीपदको ग्रहण अनर्थक होय ॥७॥ वार्तिक—आदौ समनस्कग्रहणमभ्यर्हितत्वात् ॥८॥ अर्थ—आदिकै विषे समनस्क पदको ग्रहण करिये है। प्रश्न, काहेंतैं ? अभ्यर्हितपणतैं, प्रश्न, कैसैं अभ्यर्हितपणी है ? उत्तर, समनस्कके विषे समस्त इन्द्रिय हैं यातैं अभ्यर्हित पणी है ॥८॥१? अवे द्वादशमां सूत्रकी उत्थानिका कहै हैं कि जो ये निज कृतकर्मफलकी अपेक्षाकरि परिपूर्ण तथा अपरिपूर्ण इन्द्रियग्रामकरि ग्रहण किया द्विविधपणांकरि संयुक्त अर कर्मण शरीरकी प्रणालिकानैं ग्रहण कायौ है नियमरूप अवस्था विशेष जिनको ते निश्चय करि जैसैं होय है तैसैंके जनावने निमित्त कहै है ॥ सूत्रम्—

अर्थ—संसारी जीव त्रस अरु स्थावर भेदरूप दोय प्रकार हैं । इहां कोऊ कहै है कि त्रस कहा कहिये है अरु स्थावर कहा कहिये है ? उत्तररूप वार्तिक-त्रसनामकर्मोदयापादितवृत्त्य-स्त्रसाः ॥१॥ अर्थ—जीवविपाकी त्रस नाम कर्म जो है ताका उदयकरि ग्रहण कगी है वृत्ति जिननै ते त्रस हैं, ऐसैं कहिये है ॥१॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक-त्रसेरुद्धेजनक्रियस्यत्रसा इति चेन्न गर्भादिषु तदभावाद्त्र सत्वप्रसङ्गात् ॥२॥ अर्थ—प्रश्न, उद्देजनार्थ त्रस धातुको त्रस शब्द बनै है, तातैं ऐसी निरुक्ति होय है कि त्रस्यन्तीति त्रसा याको अर्थ ऐसो होय है कि भय कारण प्राप्त होत सतैं त्रस युक्त होय सो त्रस है । उत्तर, सो नहीं हैं, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, गर्भादिकनिकैविषै त्रसित पणांको अभाव है यातैं अत्रसपणांको प्रसंग आवै हैं यातैं गर्भस्थित तथा अंडस्थ, मूर्च्छित, सुषुप्त, आदि त्रस जे हैं तिनकै बाह्यभयका निमित्तको निकट पणौं होत सतैं भी चलनका अभावतैं त्रसपणौं होय । प्रश्न, तो या शब्दकी उत्पत्ति त्रस्यन्तीति त्रसा ऐसी कैसे है ? उत्तर, या निरुक्ति व्युत्पत्तिमात्र है अरु अर्थ है सो प्रधानताकरि गौ शब्दकी प्रवृत्तिकै समान नहीं आश्रय करिये है ॥२॥ वार्तिक—स्थावरनामकर्मोदयोपजनितविशेषाः स्थावराः ॥३॥ अर्थ—जीव विपाकी जो स्थावर नामकर्म ताका उदयकरि उत्पन्न भयौ है विशेष जिनके ते स्थावर हैं, ऐसैं कहिये है ॥३॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—स्थानशीला स्थावरा इति चेन्न वाय्वादीनामस्थावरत्वप्रसङ्गात् ॥४॥ अर्थ—प्रश्न, तिष्ठन्तीत्येवंशीलाः स्थावराः या निरुक्तिको अर्थ ऐसो है कि तिष्ठनेको है स्वभाव जिनको ते स्थावर है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, वायु आदिकनिकै अस्थावरपणांको प्रसङ्ग आवै है यातैं वायु, तेज, जल, जे हैं तिनकै निश्चय करि देशान्तरकी प्राप्तिका दर्शनतैं अस्थावरपणौं होय । प्रश्न, तो या

निरुक्ति होय है किं स्थानशील है ते स्थावर है सो कैसे हैं ? उत्तर, या प्रकार ही रूढ़ि विशेष जो है ताका बलका लाभतें कहूं वत्तै है ॥४॥ तथा प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक—इष्टमेवेतिचेनसमयार्था-
नवबोधाय ॥५॥ अर्थ—प्रश्न, यो मत इष्ट ही है कि वायु आदिकनिके अस्थावर पणों है ? उत्तर,
सो नहीं है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, सिद्धरत्नाका जो अर्थ ताका अनवबोधतें क्योंकि निश्च-
करि सिद्धन्त एसैं अवस्थित है कि सत्की प्ररूपणोंके विषै कायका अनुवादमें त्रसनिको
द्वीन्द्रियतें आरम्भकरि अयोगिकेवली पर्यन्त अवस्थान है, तातें चलन अलचनकी अपेक्षा त्रस
स्थावरपणौ नहीं है । कर्मोदयकी अपेक्षा ही है । एसैं स्थित है कि सिद्ध है ॥५॥ वार्त्तिक—
त्रसग्रहणमादावल्पाच्चतरत्वादभ्यर्हितत्वाच्च ॥६॥ अर्थ—त्रसको ग्रहण आदिके विषै करिये है ।
प्रश्न, काहेतै ? उत्तर अल्प खरचानपणतें तथा अभ्यर्हितपणतें क्याकि त्रसनिमें सर्वे उपयोगनि-
का सम्भव है यातें अभ्यर्हितपणों है ॥६॥२॥ आवैं तेरसा सूत्रकी उर्थानिका कहै है कि सामान्य
विशेष संज्ञाकरि ग्रहण किया भेदमात्रका विज्ञाननैं होतां संतां विशेषकरि अविज्ञात त्रस
स्थावर जे हैं तिनको निर्णय कर्त्तव्य होत संतैं एकेन्द्रियनिके अत्यन्त बहुभेद वक्तव्यपणांका
अभावतें आनुपूर्वीमें भेद करि स्थावर भेदनिकी प्रतिपत्ति के आर्थि कहै है । सूत्रम्—

पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतयः स्थावराः ॥१३॥

अर्थ—पृथिवी १ अप २ तेज ३ वायु ४ वनस्पती ५ इन पांच भेदनि रूप स्थावर हैं
वार्त्तिक—नामकर्मोदयनिमित्ताः पृथिव्यादयः संज्ञाः ॥१॥ अर्थ—स्थावरनाम कर्मका भेद पृथिवी
कायिक है अर जीवनिके विषै पृथिव्यादि कर्मका उदयको है निमित्त जिननैं ऐसा पृथिवी
आदि संज्ञा जानवे योग्य है । अर प्रथम आदि धातुतें उत्पन्न है तो हू रूढ़िका वशतें कथना-
दिककी अनपेक्षा करि वत्तै । अर इनि पृथिवी आदिके आर्षिके विषै प्रत्येक प्रत्येक चार

प्रकार पणों कही है। प्रश्न, सो कैसे ? उत्तर, सो कहिये है कि पृथिवी १ पृथिवीकाय २ पृथिवी कायिक ३ पृथिवी जीव ४ इत्थादि पांचुं स्थावर भेदनिके नाम जानै तहां अचेतन वैश्रिसिक परिणाम करि रची काठिन्यादि गुणात्मिका जो है सो पृथिवी है। अर अचेतन पणतै पृथिवी कायिक नाम कर्मका उदयनै अविद्यमान होतां संता भी प्रथन क्रिया करि उपलक्षिता ही था है। अथवा पृथिवी सामान्य नाम है क्योंकि उत्तरके तीनू भेद जो है तिनके विषे सम्भव है यातै, अर काय नाम शरीरका है तातै पृथिवी कायिक जीवकरि परित्यक्त मृतक मनुष्य आदिकी कायके समान जो है सो पृथिवी काय है ॥३॥ अर्थात् निर्जीव पुद्गल स्कंध मेरु जम्बू वृद्ध्या जो है सो पृथिवी काय है। इहां प्रश्न उपजै है कि निर अवयव पृथिवी परमाणुमें पृथिवी काय नाम कैसे प्रवर्तगा ? उत्तर, अपेक्षा पृथिवी काय रूप बहुप्रदेशी होनेकी शक्ति अपेक्षा पृथिवी काय यह कहना सम्भव है। अर पृथिवी नाम जाके है सो पृथिवी कायिक है सो वा कायका सम्बन्ध करि वशीकृत आत्मा है, अर ग्रहण कियो है पृथिवी कायिक नाम कर्मको उदय जानै ऐसौ ड्रुवो संतौ कर्मणका योग में तिष्ठतौ विग्रह गतिमें आत्मा यावत् पृथिवीनै कायपणां करि नहीं ग्रहण करै तावत् सो पृथिवी जीव है। बहुरि अप १ अपकाय २ अपकायिक ३ अपजीव ४ तेज १ तेजस्कायः २ तेजस्कयिक ३ तेजोजीवा ४ वायु १ वायुकाय २ वायुकायिक ३ वायुजीवः ४ वनस्पति १ वनस्पतिकाय २ वनस्पतिकायिक ३ वनस्पतिजीव ४ येसो जोड़ने योग्य है ॥१॥

वार्तिक—सुखग्रहणहेतुत्वात् स्थूलमूर्त्तित्वादुपकारभूयस्त्वाच्चादौ पृथिवी ग्रहणम् ॥२॥ अर्थ—पृथिवीनै होतां संतां जलको कुंभ करि अर अग्निकौ शारावादिजन करि वायुको कर्म घटादिकरि ग्रहण करिये है। तथा पृथिवी, विमान, भवन प्रस्तर आदि भावरूप परिणामनै स्थूल मूर्त्ति है। अर स्नान पान आदि उपकार जलको है। अर पाक शोक प्रकाशन आदि उपकार अग्निको है, अर खेद स्वेदका दूर करना आदि उपकार वायुको है, अर तिन सवनिका उपकारतै पृथिवीका

उपकार प्रचूर है। अर आसन, आच्छादन, वसन आदि भावरूप उपकार वनस्पतिका हे। ऐसै अप आदिकला जो उपकार भिन्न भिन्न कक्षा सा प्रकृत हातां संतां सम्भवै है। अर जो पृथिवीका उपकार नहो होय तो वो उपकार कहां अवस्थित रहनें वांके होय यातै पृथिवीको ग्रहण आदिसे करिये है ॥२॥ वार्त्तिक—तदनन्तरमयां वचनं भूमतेजसाच्चिरोधादाधयत्वाच्च ॥३॥ अर्थ—पृथिवीके अनन्तर अपको वचन करिये है। प्रश्न, काहेतै ? उत्तर, भूमिके अर तेजके विरोध है यातै, अर आधेय है यातै सो ऐसै है कि निश्चय करि भूमिको विरोधी तेज है, क्योंकि तेजके विनाशकयणौं हे यातै अप करि व्यवधान करिये है और भूमि जलको आधार है, अर जल आधेय है यातै ॥३॥ वार्त्तिक—ततस्तेजोग्रहणं तत्परिपाकहेतुत्वात् ॥४॥ अर्थ—पृथिवीका अर अपका परिपाकका हेतु तेज है। तातै तिनके अनन्तर तेजको ग्रहण करिये है ॥४॥ वार्त्तिक—तेजानन्तरं वायुग्रहणं तदुपकारकत्वात् ॥५॥ अर्थ—निश्चयकरि वायु तिर्यक् प्रवचन कर्मां हे अर तेजको प्रेरणा करि उपकार करे है। यातै तेजके अनन्तर वायुको ग्रहण करिये है ॥५॥ वार्त्तिक—अन्ते वनस्पतिग्रहणं सर्वेषां तस्माद्भवे निमित्तत्वादनन्तरगुणत्वाच्च ॥६॥ अर्थ—निश्चयकरि वनस्पतिका या प्रादुर्भावके विषै पृथिवी आदि सर्व निमित्तप्रणतिं प्राप्त होय है। अर तिन सर्वनिकै मध्य वनस्पति कायिक अग्रान्तगुणा है। तातै अनन्तके विषै ग्रहण करिये है सो पांच प्रकार प्राणी स्थावर है। प्रश्न, इनके प्राण कितने हे ? उत्तर, चार हैं। प्रश्न, ते कौनसे हैं, उत्तर, स्पर्शन इन्द्रिय प्राण १ काय बल प्राण २ उच्छ्वास निश्वास प्राण ३ आयु प्राण ४ ऐसै चार हैं ॥६॥१३॥ अर्बे चतुर्दशमा सूत्रकी उस्थानिका कहै है। वे त्रस कौन हैं, ऐसी प्रश्न होत सतै इहां कहै है। सूत्रम्—

द्वीन्द्रियादयस्त्रसः ॥१४॥

अर्थ—द्वीन्द्रियादिक त्रस हैं, वार्त्तिक—आदि शब्दस्यानेकार्थत्वे विवजातो व्यवस्था ॥१॥

अथ—आदि शब्दकै प्रकार सामीप्यादि वचन पणतैं तिनमें वक्ताकी इच्छातैं इहां व्यवस्था अर्थमें आदि शब्द ग्रहण करिये है अर आगमकै विषै निश्चयकरि ते व्यवस्था रूप है । सो ऐसैं हैं कि द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय ऐसैं चार प्रकार त्रस हैं । प्रश्न, याको समास कौनसौ है । उत्तर, दोष है इन्द्रिय जाकै सो द्वीन्द्रिय है, अर द्वीन्द्रिय है आदि विषय जिनकै ते द्वीन्द्रियादय है । ऐसैं बहुव्रीही समास होय है ॥१॥ प्रश्नरूप वार्तिक—अन्यपदार्थनिर्देश-द्वीन्द्रियाग्रहणम् ॥२॥ अर्थ—इहां प्रधान पणांकरि अन्य पदार्थको आश्रय है तातैं द्वीन्द्रियको ग्रहण उपलक्षण रूप है । यातैं त्रसका ग्रहणमें द्वीन्द्रियको ग्रहण नहीं प्राप्त होय है । याको दृष्टान्त ऐसो है: कि उँसै पर्वत आदि चेत्र है । यमें चेत्रका ग्रहण करि पर्वत नहीं ग्रहण करिये है । उत्तररूप वार्तिक—न वा तद्गुणसंविज्ञानात् ॥३॥ अर्थ—यो दोष नहीं है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, तद्गुण संविज्ञान नाम समासतैं सो जैसैं शुक्लवाससं आनय ऐसैं कहतां संता शुक्ल वास्त्रवानतैं लाइये है, तैसैं यहां भी द्वीन्द्रियको अन्तरभाव है ॥ ३ ॥ वार्तिक—अवयवेन वियहे सति समुदायस्यवृत्त्यर्थत्वद्वा ॥ ४ ॥ अर्थ—अथवा अवयवनि करि समास करिये है अर वृत्तको अर्थ समुदायरूप करिये है । यातैं उपलक्षणरूप द्वीन्द्रियको भी त्रसपणाकै विषै अन्तर्भाव है सो जैसैं सर्वादः सर्वनाम ऐसा सूत्रमें सर्वादिकहनतैं सर्व शब्दको भी सर्वनाम में अन्तर्भाव होय है । प्रश्न, ऐसैं है तो पर्वतादीनि चेत्राणि या वाक्यमें पर्वतको बहिर्भाव कैसे है ? उत्तर, पर्वतकै चेत्रपणांका सम्भवको अभाव है यातैं बहिर्भाव है ॥ प्रश्न, वै ये ज्यारि प्रकारके प्राणी त्रस है तिनके प्राण कितने हैं ? उत्तर, प्रथम ही द्विन्द्रियकै षट् प्राण हैं ते ऐसैं हैं कि स्पर्शन अर रसन ये दोष्यंतो इन्द्रिय प्राण हैं, तथा बचन काय बल अर एक आयु उच्छ्वास निश्वास प्राण है अर त्रीन्द्रियकै वै ही षट् प्राण प्राणैन्द्रिय करि अधिक सात होय है, अर चतुरिन्द्रियके वै ही सात प्राण चतुः इन्द्रिय करि अधिक आठ होय है, अर पंचेन्द्रिय तिर्यंच मनुष्य असंक्षी ये

हैं तिनके वै ही आठ प्राण श्रोत्र इन्द्रिय करि अधिक नव होय है । अरु संज्ञी पंचेन्द्रिय तिर्यच मनुष्य, देव, नारकनिकै वै ही नौ प्राण मनो इन्द्रिय करि अधिक दश होय हैं ॥ १४ ॥ अरु पनरमा सूत्रकी उत्थानिका कहै हैं । आदि शब्द करि दिखाये अरु नहीं जानी है संख्या जिनकी ऐसैं इन्द्रिय जे हैं ते इतने ही हैं ऐसा अवधारणकै अर्थ कहै हैं । सूत्रम्—

पंचेन्द्रियाणि ॥ १५ ॥

अर्थ—इन्द्रिय पांच ही हैं । अथवा या सूत्रकी उत्थानिका ऐसैं भी है कि मिथ्यात्वीजन अपनी प्रक्रिया प्रगटि करनेके इच्छक हैं तिनमें कोऊ तो पांच इन्द्रिय निश्चय करै हैं अरु कोऊ षट् इन्द्रिय निश्चय करै हैं । अरु कोऊ एकादश इन्द्रिय निश्चय करै हैं । तिनमें अनिष्ट संख्याकी निवृत्तिकै अर्थ नियम करता संता सूत्र कहै है कि इन्द्रियां पांच ही हैं अधिक नहीं हैं । वार्त्तिक-इन्द्रस्यात्मनो लिंगमिन्द्रियम् ॥ १ ॥ अर्थ—नहीं निवृत्त भयो है कर्म बन्ध जाकै ऐसी हो तो हू परमेश्वरपणांकी शक्तिका योगतैं इन्द्र नामके योग हो तो संतो भी आप पदार्थनितैं ग्रहण करनेकूं असमर्थ उपभोक्ता आत्मा जो है ताकै उपयोगको उपकरण स्वरूप लिंग जो है सो इन्द्रिय है ऐसैं कहिये हैं । वार्त्तिक—इन्द्रेण कर्मणा स्टाटमिति वा ॥ २ ॥ अर्थ—अथवा निज कृत कर्मको जो विपाक ताका वशतैं आत्मा देवेन्द्रादिकनिकै विषैं तथा तिर्यचनिके विषैं इष्ट अनिष्टनैं अनुभव करै है तातैं वा विषयमें कर्म ही इन्द्रिय है ताकरि रची जो है ऐसैं कहिये हैं ताके भेद स्पर्शनादिक पांच कहेंगे ॥ २ ॥ वार्त्तिक—मनोपीन्द्रियमित्तिचेन्नानवस्थानात् ॥ ३ ॥ अर्थ—प्रश्न, मन भी इन्द्रिय है ? यातैं इन्द्रियनिकी गणनामें ग्रहण करने योग्य है, क्योंकि कर्मकरि मलिन अरु अस्थायी अरु स्वयमेव अर्थका चिन्तयन प्रति असमर्थ ऐसी आत्मा जो है ताकै मनकी क्रिया कृत बलाधान है, उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अनवस्थान

तैं सो जैसे चक्षु आदि भिन्न भिन्न नियम रूप बाह्य देशमें अवस्थान रूप है तैसें बाह्य देशमें अवस्थान रूप मन नहीं है यातैं मन अनिन्द्रिय है ॥३॥ वार्त्तिक—इन्द्रियपरिणामाच्च प्राक्तद्रव्यापारात् ॥४॥ अर्थ—चक्षु आदिकानिकै रूपादि विषय उपयोग परिणामतैं पूर्व मनको व्यापार होय है । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, शुक्लादिरूपतैं देखनैको इच्छक आत्मा प्रथम मन करि उपयोगतैं करै है कि या प्रकारका रूपतैं देखूँ या प्रकारका रसनैं आस्वादूँ तातैं मननैं वलाधानी करि कहिये मननैं अयेसर करि चक्षु आदि इन्द्रियनिके विषैं व्यापार करै है । तातैं या मनके अनिन्द्रियपरणौ है ॥ ४ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक—कर्मन्द्रियोपसंख्यानसित्तिचेन्नोपयोगप्रकरणात् ॥ ५ ॥ अर्थ—प्रश्न, कर्मन्द्रिय वाक्, पाद, पाणि, उपस्थ, गुदा जे हैं ते भी वचन आदिकी क्रिया निमित्त है तातैं तिनको इहां ग्रहण करने योग्य है । उत्तर सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, उपयोगका प्रकरणतैं, उपयोग इहां प्रकरण प्राप्त है । अर उपयोगके उपकरण इन्द्रिय है ते इहां ग्रहण करिये है ता कारण करि कर्मन्द्रियनिको अप्रसंग है ॥ ५ ॥ तथा वार्त्तिक—अनिन्द्रियत्वं वातेषामनवस्थानात् ॥ ६ ॥ अर्थ—अथवा वाक् आदिकैं इन्द्रियणौ नहीं है । अर उपयोगका साधन जे हैं तिनके विषैं निश्चय करि इन्द्रियनिको उपदेश युक्त है अर क्रिया साधनकै विषैं युक्त नहीं है अर जो क्रिया साधनकै विषैं भी इन्द्रियणौ युक्त है तौ अनवस्था प्रसंग आवै है वयोक्ति सर्व ही आंगोपांग मस्तकादि क्रियाका साधन है ॥ ६ ॥ १५ ॥ अर्थ सोलमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है, कि जो इन्द्रिय भोक्ता आत्मा जो है ताकैं इष्ट अनिष्ट विषयनिकै विषैं उपलब्ध है प्रयोजन जिनके ऐसे हैं अर कहीं सामर्थ्य विशेष जो है तातैं व्याप्त भये हैं भेद जिनके ऐसे इन्द्रिय जे हैं तिनके प्रत्येक भेद जलावनैके अर्थ कहै है । सूत्रम्—

द्विविधानि ॥ १६ ॥

अर्थ—वे पांचू इन्द्रिय जे हैं ते भिन्न भिन्न दोय भेद रूप हैं । वार्त्तिक—विध शब्दस्य

प्रकारवाचिनो ग्रहणम् ॥१॥ अर्थ—यो विध शब्द प्रकारवाची ग्रहण करिये हे क्योकि विध, युक्त, गत, प्रकार ये चार शब्द समान वाची हैं यातें दोग्य हैं विध जाके ते द्विविध कहिये अर्थात् दोग्य प्रकार है। प्रश्न, वे दोग्य प्रकार कौनसे हैं? उत्तर, एक द्रव्येन्द्रिय अर दूसरो भावेन्द्रिय है ॥१६॥ अत्रै सत्तरमा सूत्रकी उर्थानिका कहै है, तिनमें द्रव्येन्द्रियको स्वरूप जनाने निर्मित कहै हैं। सूत्रम्—

निवृत्त्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम् ॥१७॥

अर्थ—निवृत्ति अर उपकरणरूप द्रव्येन्द्रिय है। वार्तिक—निवृत्त्यत इति निवृत्तिः। अर्थ—जो कर्म करि रचिये कि उत्पन्न करिये सो निवृत्ति है। ऐसे उपदेश करिये हे ॥१॥ वार्तिक—सा द्वेषा बाह्याभ्यन्तरभेदात् ॥२॥ अर्थ—वा निवृत्ति दोग्य प्रकार है। प्रश्न, काहें? उत्तर, बाह्य अर आभ्यन्तर भेदतै ॥ २ ॥ तत्र वार्तिक विशुद्धात्मप्रदेशवृत्तिराभ्यन्तरा ॥३॥ अर्थ—तिनमें उरसेधायुलका असंख्यातामां भाग प्रमाण विशुद्ध अर भिन्न भिन्न निग्रमरूप चक्षु आदि इन्द्रियनिका संस्थान सान् अवमानरूप अवस्थित आत्मप्रदेश जे हैं तिनकी वृत्ति जो है सो अभ्यन्तर निवृत्ति है ॥ ३ ॥ वार्तिक—तत्र नामकर्मोदयागदितावस्थाविशेषः पुद्गलप्रचयो बाह्या ॥ ४ ॥ अर्थ—तिन आत्मप्रदेशनिकै विषे इन्द्रिय नामकूं भजनेवरो जो भिन्न भिन्न नियम रूप संस्थान नाम कर्मका उदय करि ग्रहण कियो अवस्था विशेष पुद्गलनिको समूह है सो बाह्य निवृत्ति है ॥ ४ ॥ वार्तिक—उपक्रियतेऽनेनेत्युपकरणम् ॥५॥ अर्थ—जा निवृत्तिको उपकार करिये हे सो उपकरण है ॥ ५ ॥ तद्द्विविधं पूर्ववत् ॥६॥ अर्थ—सो उपकरण पूर्ववत् बाह्याभ्यन्तरभेदतै दोग्य प्रकार है ॥ ६ ॥ वार्तिक—तत्राभ्यन्तरशुक्लकृष्णमंडलं बाह्यमक्षिप्रपद्मद्वयादिः ॥ ७ ॥ अर्थ—तिनमें शुक्ल कृष्ण मंडल तौ आभ्यन्तर है अर अक्षि प्रत्र जो नीचे ऊपरि डौला अर

पद्मद्वय कहिये वाफनीको युगल जो हे सो बाह्य उपकरण हे । ऐसैं ही अवशेष पंचेन्द्रिय जे हैं तिनके विषे जाननैं ॥ ७ । १७॥ अबै अठामा सूत्रकी उत्थानिका कहै हे कि भावेन्द्रियनैं कहिये हे ऐसैं करि कहै हैं । सूत्रम्—

लब्धयुपयोगो भावेन्द्रियम् ॥१८॥

अर्थ—लब्धि अरु उपयोगरूप भाव इन्द्रिय हे । अर्थ—प्रश्न, लब्धि यो शब्द कहा वाची हे ? उत्तर, लब्धि हे सो लाभ हे । प्रश्न, जो ऐसैं हैं तो बिट् पणतैं अड् प्रत्यय प्राप्त होय हे ? उत्तर, अनुबन्धकृत नियोग अनित्य हे, विकल्प रूप हे, यातैं नहीं होय, ताकौ दृष्टांत ऐसों हे कि “वर्णानुपलब्धौ वातदर्थगते” या व्याकरणका सूत्रमें भी लब्धि शब्द हे । ऐसैं और भी प्रयोगनिमें लब्धि शब्द हे । अथवा “स्त्रियां किःलभादिभ्यश्चेति किर्भवति” या सूत्रतैं भी लब्धि शब्द सिद्ध होय हे । अरु लभादिक इट हे यातैं । प्रश्न, लब्धि या शब्दको अर्थ कहा हे ? उत्तर, रूप वार्त्तिक-इन्द्रियनिवृत्तिहेतुःचयोपशमविशेषोपलब्धि ॥१॥ अर्थ--जाकी निकटतातैं आत्मा द्रव्येन्द्रियकी निवृत्ति प्रति व्यापार करै हे सो ज्ञानावरणको चयोपशम विशेष हे सो लब्धि हे ऐसैं जनाइये हे ॥१॥ वार्त्तिक—तन्निमित्तः परिणामविशेष उपयोगः ॥२॥ अर्थ—जो ज्ञानावरणको चयोपशम निमित्त कइौ ताहि प्रतीति करि उत्पन्न भयो आत्माको परिणाम हे सो उपयोग हे । ऐसैं उपदेश करिये हैं सो ये लब्धि अरु उपयोग दोऊ ही भावेन्द्रिय हे ॥२॥ प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक—उपयोगस्य फलत्वादिन्द्रियव्यपदेशानुपत्तिरिति चेन्न कारणधर्मस्यकार्यानुवृत्तेः ॥३॥ अर्थ—ऐसैं कहिये हे कि इन्द्रियका फल उपयोग हे प्रश्न, सो कैसे ? इहां इन्द्रिय नामनै प्राप्त होय हे यातैं प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, कारण धर्मके कार्यपणांकी अनुवृत्ति हे यातैं इन्द्रिय नामनै प्राप्त होय हे । अरु निश्चय करि कारण जो हे सो कार्यरूप वर्ततौ लोककै विषे देखिये हे

सो जैसे घटाकारा परिणत विज्ञान है सो घट ह । ऐस कहिये है तैसे इन्द्रिय निमित्त उपयोग जे ह सो इन्द्रिय हे ऐसे कहिये ॥३॥ चार्तिक—शब्दार्थसम्बन्ध ॥४॥ अर्थ—जो शब्दार्थ इन्द्रको लिंग है अथवा इन्द्र करि रचित है सो उपयोगके विषे प्रधानमणां करि विद्यमान है यानि इन्द्रिय व्यवदेश युक्त है ॥४॥१८॥ अर्थ उगणीसमा सूत्रकी उत्थानिका कहें हैं कि कहां जे पाचूं इन्द्रिय तिनके संज्ञा अर आनुपूर्वीको विशेष जो है ताका प्रतियादनके अर्थ कहें है । सूत्रम्—

स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्राणि ॥१६॥

अर्थ—स्पर्शन १ रसन २ घ्राण ३ चक्षु ४ श्रोत्र ५ ये पांच इन्द्रिय हैं । चार्तिक—स्पर्शनादीनां करणसाधनत्वं पारलंघ्यात्कन्तुसाधनत्वं च स्वातंत्र्यात्तदुल्लवचनात् ॥१॥ अर्थ—ये स्पर्शनादिक करण साधन रूप है । प्रश्न, काहेतें ? उत्तर, परतन्त्र पणोंतें, क्योंकि निश्चय करि इन्द्रियनिके परतन्त्र पणां करि लोकके विषे विवक्षा विद्यमान है । अर आत्माके स्वतन्त्रपणांकी विवक्षांते होतां संतां जैसे या नेत्र करि में भले प्रकार देखूं हूं तथा करण करि में भले प्रकार सुनूं हूं । तातें वीर्यन्त-रायको तथा भिन्न भिन्न नियम रूप इन्द्रियावरणको ज्योपशम अर आह्लापांदांतामा नाम कर्म-को लाभ ताका अवण्टस्मर्ते कि प्राप्त होवातें या करि आत्मा स्पर्शें है तातें स्पर्शन है अर या करि आत्मा रसयति कहिये आस्वादन करे है तातें रसन है । अर या करि आत्मा जिघ्रति कहिये सूंघे है तातें घ्राण है । चण्टे धातुके अनेकार्थ पणोंतें, अर ताकी दर्शन अर्थकी विवक्षाके विषे पदार्थनिर्ते या करि आत्मा चण्टे कहिये देखे है तातें चक्षु है । अर या करि आत्मा श्रुणोति कहिये सुणे है तातें श्रोत्र है । बहुरि इन्द्रियनिके स्वतन्त्रपणांकी विवक्षांते होतां संतां कर्तु साधन पणों होय है । सो लोकके विषे स्वतन्त्र करि विवक्षा ऐसें है कि जैसे यो मेरो अजि भले प्रकार देखे है । अर यो मेरो कर्ण भले प्रकार सुणे है, ता कारण करि पूर्वोक्त ज्योपशमादि

कारणनिकी निकटतानें होतां संतां आत्मा ही स्पर्श है ताँ स्पर्शन है । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, बहुवचनतें कर्ता अर्थमें युट् प्रत्यय होय है याँ रसयति कहिये स्वाद लेवे सो रसन है । जिघ्रति कहिये सूँघे सो घ्राण है । अर चष्टे कहिये देखै सो चक्षु है । अर शृणोति कहिये सुणै सो श्रोत्र है ॥१॥ वहुरि या सूत्रमें इन्द्रियाणि ऐसैं कितनेकनिकै पाठ है सो यो पाठ युक्त नहीं है । कैसे ? उत्तररूप वार्तिक—अधिकृतत्वादिन्द्रियाणीति वचनमनर्थकम् ॥२॥ अर्थ—पंचिन्द्रियाणि ऐसैं पूर्व सूत्रमें हैं याँ इन्द्रियपदको ग्रहण अनुवृत्तै है, ता कारण करि इहाँ इन्द्रियाणि ऐसौ वचन अनर्थक है ॥२॥ वार्तिक—स्पर्शनग्रहणमादौ शरीरव्यापित्वात् ॥३॥ अर्थ—जाँ शरीरनै फैलाय तिष्ठै सो स्पर्शन है याँ याको ग्रहण आदिमें करिये है क्योंकि “वनस्पत्यन्तानामेकं” या सूत्रके विषै स्पर्शनको व्यापार है याँ अर वनस्पत्यन्तनामेकं ऐसैं आगे सूत्र कहेंगे तहां स्पर्शनका ग्रहणकै अर्थ आदिमें वचन है ॥३॥ वार्तिक—सर्वसंसारिषूपलब्धेश्च ॥४॥ अर्थ—अथवा सर्व संसारीनिकै स्पर्शन है याँ नाना जीवनिकी अपेचा करि व्यापी पणतैं आदिमें ग्रहण करिये है ॥४॥ वार्तिक—ततो रसनघ्राणचक्षुषां क्रमवचनमुत्तरोत्तराल्पत्वात् ॥५॥ अर्थ—ताँ परै रसनादिक तोन जे हैं तिनकै विषै क्रमरूप वचन करिये हैं । प्रश्न, काँहँतै ? उत्तर, उत्तरोत्तर अल्पपणतैं सो ऐसै हैं कि सर्वतैं जघन्य चक्षु इन्द्रियके प्रदेश है, अर याँ संख्यात गुणै श्रोत्र इन्द्रियके प्रदेश हैं । अर याँ विशेषाधिक घ्राणेन्द्रियकै विषै प्रदेश है अर याँ असंख्यात गुणां जिह्वा इन्द्रिय कै विषै प्रदेश हैं अर याँ अनन्तगुणा स्पर्शन इन्द्रियकै विषै प्रदेश है । प्रश्न, जो ऐसैं है तो चक्षुको ग्रहण अन्तमें करनै योग्य है, क्योंकि सर्वतैं अल्प प्रदेश पणतैं ? उत्तर, यो प्रश्न सत्य है तथापि सुनूँ कि ॥५॥ वार्तिक—श्रोत्रस्यान्ते वचनं बहुपकारत्वात् ॥६॥ अर्थ—जाँ सूत्रका वलाधानतैं उपदेशनै सुणि हितकी प्राप्ति अर अहितको परिहार जो है ताँकै अर्थ आदर करिये है । याँ श्रोत्र बहुत उपकारी है, ताँ अन्तमें

ग्रहण करिये है ॥ ६ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—रसनमपि वक्तृत्वेनेति चेन्नाभ्युपगमात् ॥ ७ ॥ अर्थ—प्रश्न, रसन भी बहुत उपकारी है। प्रश्न, कैसे? उत्तर, जाते वक्तापणांकरि रसन जो है सो अभ्युदय निःश्रेयसके अर्थ उच्चारण अध्ययनके विषे प्रमाण है, याते रसन ही अन्तमें कहने योग्य है। उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, अभ्युपगम्यते, सो ऐसे हे कि श्रोत्रके बहु उपकारीपणाने अंगीकारकरि रसनाके भी बहु उपकारीपणों वरणन करता तुम जो हो तिनमें श्रोत्रके बहु उपकारी पणों अंगीकार कियो याते हमारो वाञ्छित वचन श्रुतके बहु उपकारी पणों है सो असितः कहिये सिद्ध भयो। अर नहीं अङ्गीकार करतां संता रसन बहु उपकारी- है ऐसा प्रसंगकी निवृत्ति है ॥ ७ ॥ किंच वार्तिक—श्रोत्रप्रणालिकापादितोपदेशात् ॥ ८ ॥ अर्थ—और सूने कि श्रोत्रकी प्रणालिका करि उपदेशने सुणि रसन वक्तापणां प्रति व्यापार करे हे याते श्रोत्र ही बहु उपकारी है ॥ ८ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—सर्वज्ञे तद्भाव इति चेन्नेन्द्रियाधि- कारात् ॥ ९ ॥ अर्थ—प्रश्न, सर्वज्ञ जो हे सो श्रोत्रेन्द्रियका बलाधानते परते सुणिकरि वक्तापणाने नहीं अंगीकार करे है। प्रश्न, तो कैसे कहे है? उत्तर, सकल ज्ञानावरणका संचेपते प्रकट भयो अतीन्द्रिय केवल ज्ञान रसनका लाभ मात्रते ही वक्तापणाकरि परिणत सकल श्रुत विषय अर्थनिने उपदेश करे है याते रसना ही बहु उपकारी है। उत्तर, सो नहीं है, प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, इन्द्रियका अधिकारते यो इन्द्रियको अधिकार है याते जिनके विषे इन्द्रियकृत हिता- हितका उपदेश समस्तपणांकरि हे तिन प्रति यो कहनों हे सर्वज्ञ प्रति नहीं हे याते दोष नहीं हे ॥ ९ ॥ वार्तिक—एकैकवृद्धिकप्रज्ञापनार्थं च स्पर्शनादिवचनम् ॥ १० ॥ अर्थ—क्रमिषिपी- लिकाप्रसरामनुष्यादीनामेकैक वृद्धानि एते आगे कहेंगे तहां वृद्धिको क्रम जनावने निमित्त स्पर्शनादिकनिके अनुपूर्वी जानने योग्य हे ॥ १० ॥ वार्तिक—एषां च स्वतस्तद्वत्तत्त्वेकत्वप्रथमत्वं प्रत्यनेकान्त ॥ ११ ॥ अर्थ—इन स्पर्शनादि इन्द्रियनिके स्वत कहिये आपने कि आपसमें अर तद्धतः

कहिये इन्द्रियवान् आत्मा जो है ताँ एकत्व प्रति तथा पृथक्त्व प्रति अनेकान्त जानवे योग्य है कि कथंचित् एक रूप है, अरु कथंचित् भिन्न रूप है, इत्यादि सप्तभङ्ग जाननां सो ऐसे है कि प्रथम तो स्वतः कहिये स्पर्शनादिकनिके आपसमें एक पणौं ऐसे है कि ज्ञानावरणका लयोपशमते उत्पन्न भई जो शक्ति ताकी अभेद कहनैकी इच्छानें होता संतां स्पर्शनादिकनिके कथंचित् एक पणौं है, क्योंकि समुदायीनिके भिन्न पणोंको अभाव है याँतै, अथवा समुदायका एक पणानें अवयविके भी एक पणौं है। ऐसे कथंचित् एक पणौं है। बहुरि भिन्न नियमरूप लयोपशमकी उपलब्धि विशेषकी अपेक्षा करि कथंचित् नाना पणौं है। अरु इन्द्रियकी वृद्धि अरु इन्द्रियका नाम, अरु प्रवृत्ति निवृत्तिका जो अर्पण ताका भेदतै कथंचित् एक पणौं है, कथंचित् भिन्न पणौं है। अर्थात् इन्द्रियपणोंकी बुद्धितै तथा नामतै तो एक पणौं है अरु प्रवृत्ति निवृत्तितै भिन्न पणौं है कि अपने २ विषय प्रति प्रवृत्ति करणतै भिन्न पणानें, अरु इन्द्रियवानके भी इन्द्रियनितै कथंचित् एक पणौं है। अरु कथंचित् नानापणौं है सो ऐसे है कि चैतन्यका अपरित्याग करि, उभय परिणाम कारणकी है अपेक्षा जाके ऐसौ इन्द्रियवान जो है ताके इन्द्रिय पर्यायात्मक पर्यायका लाभनै होतां संता इन्द्रियरूप परिणामनितै तस लोहका पिंडके समान है कि तस भयो लोहको पिंड अग्नि नामको भजनैवारो होय है। तैसँ परिणामतै कि इन्द्रियरूप परिणामन करवातै आत्मनै भिन्न करि इन्द्रियकी अनुपलब्धि है याँतै कथंचित् इन्द्रियके अरु इन्द्रियवानके एक पणौं है, अरु औरतरँ एकान्त करि अन्य पणानें होतां संता आत्मा घटके समान इन्द्रिय रहित ठहरै। तथा पांचू इन्द्रियनिर्मैसँ कोऊ एककी निवृत्तिनै होतां संता इन्द्रियवान आत्माका अवस्थानतै भी कथंचित् नाना पणौं है। अथवा पर्यायीके अरु पर्यायके भेद है याँतै भी कथंचित् नाना पणौं है। अरु संज्ञाके भेद अरु अभेदकी विधिवाकी उत्पत्ति है याँतै कथंचित् एक पणौं, कथंचित् नाना पणौं जानवे योग्य है ॥ ११ ॥ १६ ॥ अँवँ बीसवां सूत्रकी उत्थानिका कहै हैं कि तिन

इन्द्रियनिका विषयनिकूं दिखावनै निमित्त कहै हें । सूत्रम्—

त० वा०

८४

स्पर्शरसगन्धवर्णशब्दास्तदर्थ्याः ॥२०॥

अर्थ—स्पर्श, रस, गन्ध, वर्ण, शब्द ये पांच अनुक्रमि करि पांच इन्द्रियनिके विषय हें ।
वाचिक—स्पर्शादीनां कर्मभावसाधनत्वं द्रव्यपर्यायिविषयानुपपत्तेः ॥ १ ॥ अर्थ—स्पर्शादिकनिके कर्मसाधन पर्यो तथा भाव साधनपर्यो हें । प्रश्न, काहेन ? उत्तर द्रव्य पर्यायके कहनेकी इच्छा उत्पन्न होय हे यानें सो तहां जा सलग द्रव्येन प्रधान पर्यायकरि कहें हे ता समय इन्द्रिय जो हे तानें द्रव्य ही सन्निकर्ष करिये हे । तातें द्रव्यते भिन्न स्पर्शादिक कछु भी नहीं हे । ऐसी विचिजानें होतां संता स्पर्शादिकनिके कर्मसाधनपर्यो निश्चय करिये हे कि स्पर्शन करिये सो स्पर्श, अर आस्वादन करिये सो रस, सूंधिये सो गन्ध, अर वर्णन करिये सो वर्ण, और सुनिये सो शब्द । बहुरि जा समय पर्याय प्रधान पर्यायकरि विवक्षित होय ता समय भेदकी उत्पत्ति हे यातें, उदासीनपर्यायकरि अवस्थितभावका कथनते भावसाधन पर्यो स्पर्शादिकनिके सम्भवे हे कि स्पर्शन जो हे सो स्पर्श हे । अर आस्वादन जो हे सो रस हे । अर सुननो जो हे सो गन्ध हे । अर वर्णन जो हे सो वर्ण हे, अर सुननो जो हे सो शब्द हे । प्रश्न, ऐसें हे तो सूत्रमपरमाणु आदि जे हें तिनके विषे रपर्शादि व्यवहार नहीं प्राप्त होय हे ? उत्तर यो दोष नहीं हे, क्योंकि सूत्रम जे हें तिनके विषे भी वे स्पर्शादिक हे वयोकि सूत्रम परमाणु आदिका कार्य स्थूल जे हें तिनके विषे स्पर्शादिकनिको दर्शन हे यातें अनुमान किया संता हे । क्योंकि सर्वथा असत् जे हें तिनको प्रादुर्भाव नहीं होय हे । प्रश्न, तो कहा होय हे उत्तर, इन्द्रियग्रहण योग्य नहीं हे । अर उनके इन्द्रियग्रहणके अयोग्यपर्यायन होतां संता भी उनके विषे रुद्धिका वशतें स्पर्शादिकनिको व्यवहार हे । प्रश्न, तदर्थ्या यो कहा वाची शब्द हे, उत्तर, तिनका जो अर्थ सो तदर्थ्य हे । प्रश्न,

वे कौन हैं तिनको अर्थ है ? उत्तर, इन्द्रियनिकं अर्थ है कि विषय है प्रश्न, ऐसैं है तो सुनूं, प्रश्नरूप वार्तिक—तदर्था इति वृत्त्यनुपपत्तिरसमर्थत्वात् ॥ २ ॥ अर्थ—प्रश्न, तदर्था ऐसी वृत्ति कहिये समाप्त नहीं उत्पन्न होय है। प्रश्न, काहेंतैं ? उत्तर, असमर्थपणतैं क्योंकि निश्चयकरि समर्थ अथयवनिकू वृत्ति करि होनौं योग्य है अर वा सामर्थ्य इहां नहीं है। प्रश्न, काहेंतैं, उत्तर, सापेक्ष जो होय है सो असमर्थ होय है। अर इहां निश्चयकरि इन्द्रियनिनैं अपेक्षा करै है तातैं असमर्थ है ॥२॥ उत्तररूप वार्तिक—नवागमकत्वान्निरयसापेक्षेपुसम्बन्धिश्चद्वत् ॥ ३ ॥ अर्थ—उत्तर, यो दोष नहीं है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, गमकपणतैं इहां वृत्ति होय है, अर गमकपणुं सम्बन्धि शब्द कै समान नित्य सापेक्षके विषैं होय है सो ऐसैं हैं कि तैसैं सम्बन्ध शब्द जे देवदत्तको गुरुकुल तथा देवदत्तको गुरुपुत्र इत्यादिकनिके विषैं वृत्ति होय है, क्योकि गुरु शब्द नित्य ही शिष्यनैं अपेक्षा करै है। ऐसैं ही इहां भी तत्शब्द सामान्य विशेष वचनरूप आकांक्षा करनवारो हुवो संतो प्रकरणमें आई इन्द्रियनिनैं अपेक्षा करतो भी वृत्तिने प्राप्त होय है ॥३॥ वार्तिक—स्पर्शादीनामानुपद्वयेण निर्देश इन्द्रियक्रमाभिसम्बन्धार्थः ॥ ४ ॥ अर्थ—स्पर्श, रस, गन्ध, वर्ण, शब्द ये जे हैं ते स्पर्शरसगन्धवर्णशब्दा कहिये ऐसैं अनुपूर्वीकरि निर्देश है सो स्पर्शादिक इन्द्रियनिकरि अनुक्रमि करि अभिसम्बन्ध होय ताकै अर्थ है, ऐसैं ये स्पर्शनादिक पुद्गल द्रव्यके गुण अविशेष करि जानने योग्य है, अर या विषयमें कितनेक वादी तिन स्पर्शादिकनिनैं विशेष कल्पना करै है। अर कहै है कि रूप रसगन्ध स्पर्शवान् पृथिवी है अर रूप रस स्पर्शवान् जल है, तथा द्रव स्निग्ध गुणवान भी जल है अर रूप रस स्पर्शवान तेज है। अर स्पर्शवान, वायु है। इहां आचार्य कहै है कि ऐसैं कहैं है सो अयुक्त है क्योकि वायु घटक समान स्पर्शवान है। अर तेज भी रूपवान पणतैं गुडुकै समान रसवान और गंधवान है जल भी रसवान पणतैं आम्रफलके समान गन्धवान है। अर और सुनूं कि जलादिकके विषैं

अर गन्धादिककी साक्षात् उपलब्धि है यातै । प्रश्न, पार्थिवी परमाणूका संयोगतै, गंधादिकनिकी उपलब्धितै ? उत्तर, सो नहीं है, क्योंकि विशेष हेतुका अभाव है यातै सो ऐसै है कि पार्थिव परमाणूका ये गंधादिक गुण है । अर संसर्गतै अल्पजलादिकनिमें प्राप्त होय है । ऐसा दर्शनतै अर निश्चयकरि देखिये है कि पृथिवीके परमाणूनिके कारणका वशतै द्रव्यपणौ है । अर द्रव्यरूप जल जो है ताके करकारम भाव कहिये कठोर गाढ़ा पणांकरि घन भाव देखिये है । अर अर घनको द्रव भाव देखिये है अर तेजको सघी भाव देखिये है अर वायुको भी रूपादिक देखिये है । इहां वादी कहै है कि कैसे जानिये ? उत्तर, ऐसै कहाँ हो तो सुनू कि पुहल परमाणूके विषै तिन रूपादिकनिकी कैसे गति है, इहां वादी फेर कहै ह कि पुहल परमाणूको कार्य जो स्कंध ताके विषै रूपादिकका दर्शनतै अनुमान परमाणूमें करिये है । उत्तर, ऐसै है तो इहां भी तैसे ही जानने योग्य है ॥१॥ वार्त्तिक---तेषां च स्वतस्तद्वत्तत्त्वं यत्स्वत्वं प्रत्येनकांतः ॥१॥ अर्थ--- तिन स्पर्शादिकनिकै स्वतः कहिये परस्परतै तथा द्रव्यतै एक पणां प्रति तथा भिन्न पणां प्रति अनेकांत जानने योग्य है कि कथंचित् एक है, कथंचित् भिन्न है इत्यादि अर या विषयमें और वादी एक पणां तया भिन्न पणांनै एकांत करि अङ्गीकार करै हे सो अयुक्त है । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, जो एकान्त करि स्पर्शादिकनिकै एक पणां है तो स्पर्शन इन्द्रिय करि स्पर्शगुणकी प्राप्ति होत सतै रसादिकनिकी भी उपलब्धि होय । अर स्पर्शादिमान द्रव्यतै भी स्पर्शादिकनिकै अभिन्न पणांनै होतां संतां प्रश्न करिये है कि तत एव कहिये द्रव्य ही है, अथवा स्पर्शादिक ही है, ऐसै भोय पत्र उपजे हैं । तहां जो द्रव्य ही है तो लक्षणका अभावतै लक्ष्यको अभाव होवेगो । अर जो स्पर्शादिक ही है तो निराधार पणांनै स्पर्शादिकनिको भी अभाव होवेगो । बहुरि एकान्त करि भिन्न पणां ही है तो घटका पीतादिरूपकी उपलब्धितै होतां संतां घटका आकारकी अनुपलब्धि के समान स्पर्शकी उपलब्धिनै होतां संतां रूपादिककी अनुपलब्धितै यो घट स्पर्शित है । ऐसै

नहीं जानिये है क्योंकि वा घटके स्पर्शादिक स्वरूप पणोंकी अभाव है यातैं। अर स्पर्शादिमान द्रव्यतैं भी अत्यन्त भिन्न स्पर्शादिकनिनैं होतां संतां दोऊनिको ही अभाव होवेगो। प्रश्न, ग्रहण भेदतैं स्पर्शादिकनिकै भिन्न पणों है? उत्तर-जो ऐसैं कहो तो सुनूँ कि ग्रहणका अभेदनैं होतां संतां दोऊनिको ही अभाव होवेगो। प्रश्न, ग्रहण भेदतैं स्पर्शादिकनिकै भिन्न पणों है? उत्तर जो ऐसैं कहौ हो तो सुनूँ कि ग्रहणका अभेदनैं होतां संतां भां नाना पणोंकी उपलब्धि है सो ऐसैं हे कि शूक्ल कृष्णादिके विषैं संख्या परिमाण पृथक्त्व संयोग विभाग परत्व, अपरत्व, कर्मसत्तादि गुणत्व जेहैं तिनके रूप समवायतैं कि रूपका ग्रहणमें ही इनका ग्रहण होवातैं चाक्षुष कहिये चक्षुरिन्द्रिय रूप जे ये तिनके नाना पणोंकी उपलब्धि है यातैं ग्रहणका अभेदनैं होतां संतां भी नाना पणोंकी उपलब्धि है। प्रश्न, संज्ञा जो है सो निज तत्व है यातैं लक्षण भेदतैं नांनं पणों है? उत्तर, सो नहीं है, क्योंकि संज्ञाका अभेदनैं होतां संतां भी द्रव्य गुण कर्म जे है तिनके नाना पणोंकी उपलब्धि है यातैं, अर्थात् द्रव्य नाम एक है तो हूँ द्रव्य अनेक है तथा गुण नाम एक है तो हूँ गुण अनेक हैं। तथा कर्म नाम एक है तो हूँ कर्म अनेक है यातैं नाना पणोंकी उपलब्धि है ॥५॥ प्रश्न, द्रव्य गुण कर्मनिकै नाना पणों नहीं है? उत्तर, सो नहीं है क्योंकि प्रतिज्ञाका विरोधतैं कि जो निश्चय करि द्रव्य गुण कर्मनिकै एकपणों ही है। तो महत् आदि करि परिणत अर भिन्न पणों करि अनुपलभ्यमान जे सत्व रजस्तम तिनकेँ अन्यपणों प्रतिज्ञा कियो हुतौ सो हानि रूप होय है। अर जो सत्व रजस्तम जेहैं तिनकेँ विषैं भी अनन्य पणों ही है तौ वक्तव्य स्वरूप भेदकी कल्पनां अनर्थक कहा होयगी। तातैं कथंचित् एक पणों कथंचित् भिन्न पणों अङ्गीकार करने योग्य है। सो द्रव्यका अर्पणतैं एक पणों है अर पर्यायका अर्पणतैं नाना पणों है ॥५॥ अर ईकवीसमा सूत्रकी उस्थानिका लिखिये है कि इहां कोऊ कहै है जो मन अनवस्थानतैं इन्द्रिय नहीं होय है ऐसैं कहि करि निराकरण कि सो यो मन उपयोगको

उपकारी है या नहीं है ? उत्तर, उपकारी ही है, क्योंकि मन विना इन्द्रियनिकै अपनं विषयकै विषै अपना प्रयोजन रूप वृत्तिको अभाव है यातै । प्रश्न, मनके इन्द्रियनिका सहकारीपणां मात्र ही प्रयोजन है या और भी प्रयोजन है ? ऐसा प्रश्न होतां संतां कहै है । सूत्रम्—

श्रुतमनिन्द्रियस्य ॥२१॥

अर्थ—श्रुत ज्ञान मनको विषय है । अरु परि प्राप्त भयो है श्रुत ज्ञानावरणको चयोपशम जाकै ऐसौ आत्मा जो है ताकै श्रुत रूप अर्थकै विषै अनिन्द्रियको है आलम्बन जा विषै ऐसो ज्ञान जो है ताकी प्रवृत्ति होय है यातै अथवा श्रुतज्ञान जो है सो श्रुत है सो अनिन्द्रियको विषय है, क्योंकि श्रुत ज्ञानकै मनपूर्वक पणौं है यातै, अरु अतिन्द्रियको विषय रूप पदार्थ जो है सो इन्द्रिय व्यापारतै रहित है कि वा विषयकै विषै इन्द्रियको प्रचार नहीं है । प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—
श्रुतं श्रोत्रेन्द्रियस्य विषय इति चेन्न श्रोत्रेन्द्रियहणे श्रुतस्य मतिज्ञानव्यपदेशात् ॥१॥ अर्थ—
प्रश्न, श्रुत अनिन्द्रियको विषय नहीं है, प्रश्न, तौ कौनको विषय है ? उत्तर, श्रोत्रेन्द्रियको विषय है । अरु निश्चय करि जा समय श्रोत्र इन्द्रिय करि ग्रहण करिये है ता समय वो अक्षयहादि रूप मति-ज्ञान है । ऐसै पूर्वै व्याख्यान कियो है तातै उत्तर कालमें जो मतिपूर्वक जीवादि पदार्थ स्वरूप विषय है सो श्रुत अनिन्द्रियको विषय है । ऐसै निश्चय करने योग्य है ॥१२॥ अबै वाईसमा सूत्र-की उत्थानिका कहै है कि भिन्न भिन्न है नियम रूप विषय जिनके ऐसै कहै जे इन्द्रिय निकै स्वामी पणांको निर्देश करवाव्य होत संतै प्रथम ग्रहण कियो जो स्पर्शन इन्द्रिय ताका प्रथम स्वामीपणांका निश्चय करावनें निमित्त कहै है । सूत्रम्—

वनस्पत्यन्तानामिकम् ॥२२॥

अर्थ—वनस्पती है अन्त विषै जिनके ऐसै पृथिवी, जल, तेज, वायु, वनस्पति कायके जीव जे

हैं तिनके एक स्पर्शन इन्द्रिय है। वार्तिक—अन्तशब्दस्थानेकार्थत्वे विवक्षातोऽवसानगतिः ॥१॥ अर्थ—यो अ त शब्द अनेकार्थ रूप है, तहां कहुं तो अवयव अर्थके विषे प्रवर्तते है किं जैसे वक्षांत कहिये वस्त्रको अवयव है अर कहुं सामीप्य अर्थके विषे प्रवृत्ते है कि उदकांतगतः कहिये उदकके समीप प्राप्त भयो है अर कहुं अवसान अर्थमें प्रवृत्ते है कि जैसे संसारांत गतः कहिये संसारका अंततैं प्राप्त भयो है तिननै इहां वक्ताकी इच्छातैं अवसान अर्थमें अंत शब्दकी गति जानवे योग्य है। अर्थात्—वनस्पत्यन्तानां कहिये वनस्पती है अवसानमें जिनके तिनके एकेन्द्रिय है ॥१॥ वार्तिक—सामीप्यवचनेहि वायुत्रसंप्रत्ययप्रसङ्गः ॥ २ ॥ अर्थ—वनस्पत्यन्तानां या शब्दको अर्थ वनस्पतिकै समीप जे हैं तिनके ऐसी ग्रहणकरतां संता वायु कायिक जे हैं तिनके तथा त्रस-निकै एकेन्द्रिय पणांकी प्रतीति प्राप्त होय है ॥२॥ प्रश्नरूप वार्तिक—अन्तशब्दस्य सम्बन्धिशब्द-त्वादादिसंप्रत्ययः ॥३॥ अर्थ—यो अन्त शब्द सम्बन्धी शब्द पणांतैं कोऊ पूर्वने अपेक्षा करि प्रवर्तते है तातैं ता अर्थतैं आदिकी प्रतीति होय है। ता कारणतैं यो अर्थ जानिये है कि पृथ्वी आदि वनस्पति पर्यंतनिकै एकेन्द्रिय है ॥३॥ इहां कोऊ कहै है कि प्रश्न रूप वार्तिक—अवशिष्टे-केन्द्रियप्रसङ्गो विशेषात् ॥४॥ अर्थ—पृथिवी आदि वनस्पती पर्यंतनिकै स्पर्शन आदि जे हैं तिनके विषे सू कोऊ अविशेष रूप एक इन्द्रिय प्राप्त होय है। प्रश्न—काहेतैं? उत्तर, अविशेषतैं सो ऐसैं है कि शाही एकनै होतौ योग्य है, ऐसे कोऊ विशेष नहीं हैं, क्योंकि यो संख्यावाची एक शब्द है ॥४॥ उत्तर रूप वार्तिक—न वा प्राथम्यवचने स्पर्शनसंप्रत्ययात् ॥५॥ अर्थ—उत्तर, यो दोष नहीं है। प्रश्न, कदा कारण? उत्तर—प्राथम्यवचनमें होतां संतां स्पर्शनकी प्रतीति है यातैं यो एक शब्द प्राथम्य वचन में अर प्राथम्य वचननै ही सूत्र पाठमें आश्रय कियो है तातैं स्पर्शनकी प्रतीति होय है। अर एक शब्द लोकके विषे भी प्राथम्य वचन है कि वीर्यान्तरायका अर स्पर्शनेन्द्रि-यावरणाका आयांषणमनं होतां संतां अर अवशेष इन्द्रियनिके जे सवघाती स्पर्द्धक तिनका उद-

यनैँ होतां संतां अर शरीर अंगोपांग नामा नाम कर्मका लाभकी प्राप्तिनैँ होतां संतां अर एके---
न्द्रिय जाति नामानाम कर्मका उदयकै वशवर्ती होतां संतां स्पर्श नामा एक इन्द्रिय प्रगट होय
हे ॥५।२२॥ अब तेईसमां सूत्रकी उरथानिका कहै हैं—कि और इन्द्रियनिका खामी पणतैं
दिखावनैँ निमित्त कहै हैं । सूत्रम्—

कामिपिपीलिकाभ्रमरमनुष्यादीनामेकैकवृद्धानि ॥२३॥

अर्थ—कृमि, पिपीलिका, भ्रमर, मनुष्य आदिकिकै एक एक इन्द्रियकी वृद्धि है । वात्तिक—
एकैकमिति वीणसा निर्देशः ॥१॥ अर्थ—एक एक शब्द दोय वेर है सो वीणसानैँ जानवे योग्य
है । ऐसो व्याकरणको मत है ॥१॥ वात्तिक—वहुवनिर्देशः सर्वेन्द्रियपिच्छः ॥ अर्थ—सर्व इन्द्रि-
निकै अपेक्षा करि बहुवचन पणको निर्देश है कि बहुवचन कियो है । अर एक एक की है वृद्धि
रूप जिनकै ते एकैक वृद्धानि कहिये है ॥१॥ प्रश्न, तिनमें एक एक की वृद्धि है सो पूर्वतैं हे कि
उत्तरतैं है, अर्थात् क्रमतैं है कि मनुष्यतैं है ? उत्तर रूप वात्तिक—असंदिग्धं स्पर्शमेकैकेन वृद्धि-
मित्यादि विशेषणात् ॥३॥ अर्थ—स्पर्शन ऐसौ इहां शब्द अनुवचैँ है, तानैँ आरम्भ करि एक एक
करि वृद्धिनैँ प्राप्त होय है इत्यादि विशेषणतैं सन्देह नहीं है ॥२॥ प्रश्न, सो कैसेँ ? उत्तर रूप
वात्तिक—वाक्यान्तरोपप्लवात् ॥४॥ अर्थ—या निबन्धनस्थान रूप वाक्यतैं कि निर्णय रूप भयो जो
वनस्पत्यन्तनिकै स्पर्शन रूप एकेन्द्रिय पणतैं तातैं वाक्यान्तर प्राप्त होय है जो जैसेँ अक्षयाः वाक्यतैं ?
उत्तर, भक्ष्यतां, भक्ष्यतां, दीव्यतां ये वाक्यान्तर जे हैं तिनको उपप्लव करिये है अर्थात् अजो
भक्ष्यतां कहिये वैहड़ो भक्षण करो ऐसै वाक्यान्तरको उपप्लव करिये है । ऐसै ही इहां भी कृम्या-
दिकनिकै रसन वृद्धि स्पर्शन है कि रसना करि अधिक स्पर्शन है । अर पिपीलिकादिकनिकै
प्राणकरि अधिक स्पर्शन रसन है अर भ्रमरादिकनिकै चञ्चु करि अधिक स्पर्शन रसन प्राण

है। अर मनुष्यादिकनिकं कर्ण करि अधिक स्पर्शन रसन घ्राण चक्षु हे, ऐसैं वाक्यान्तर जे जे हे ते उपप्लवन्ते कहिये संयुक्त करिये है ॥१॥ वार्तिक—आदि शब्दः प्रकारे व्यवस्थायां वा वेदि-तव्यः ॥५॥ अर्थ—जा समय आगम अनपेक्षित है कि आगम नहीं अपेक्षा करिये है। ता समय आदि शब्द प्रकार अर्थको विपै जानन कि कृत्यादय कहिये कृमि प्रकार है कि कृमि सदृश है अर जा समय आगमन अपेक्षा करिये ता समय आदि शब्द व्यवस्था अर्थमें है कि वे कृमि आदि आगममें प्रसिद्ध है अर तिन इन्द्रियनिकी उत्पत्ति स्पर्शन इन्द्रियकी उत्पत्ति उत्तरोत्तर सर्व घाती स्पृङ्गकनिका उदय करि व्याख्यान करी ॥२३॥ अर्थ चौवीसमां सूत्रकी उत्थानिका कहै है। अर्थ—कि दोय भेदरूप वै संसारी जे हैं तिनके विपै इन्द्रिय भेदतैं पांच प्रकार जे हैं तिनमें नहीं कहे हैं भेद जिनके ऐसैं जे पंचेन्द्रिय तिनके जनावनैं निमित्त कहै है। सूत्रम्—

संज्ञिनः समनस्काः ॥ २४ ॥

अर्थ—मन सहित जे हैं ते संज्ञी हैं। अर मनको लक्षण पूर्व व्याख्यान कीयो है, ता मनकरि सहित हैं ते संज्ञी हैं। इहां वादी कहै है। वार्तिक—समनस्काविशेषणमनर्थकं संज्ञि-शब्देन गतत्वात् ॥१॥ अर्थ—संज्ञिनः या विशेषण करि ही जानन पणौ होय है यातैं समनस्का ऐसौ विशेषण सूत्रमें अनर्थक है ॥ १ ॥ प्रश्न, कैसें? उत्तर, ऐसैं कहौ ही तातैं कहिये है वार्तिक—हिताहितप्राप्तिपरिहारयोगुणदोषविचारणात्मिका संज्ञा ॥ २ ॥ अर्थ—निश्चय करि यो हित है यो अहित है याको प्राप्तिमें यो गुण है तथा याका परिहारमें यो गुण है अथवा याकी प्राप्तिमें यो दोष है, तथा याका परिहारमें यो गुण है ऐसा विचार स्वरूप संज्ञा है ऐसैं कहिये है ॥ ३ ॥ वार्तिक—त्रीद्यादिपाठादिनिसिद्धिः ॥३॥ अर्थ—जातैं संज्ञा शब्दतैं त्रीद्यादि पाठतैं इनि प्रत्ययनै होतां संज्ञा संज्ञिनः ऐसौ शब्द सिद्ध होय है। ऐसैं शब्दतैं सिद्ध करि उत्तररूप वार्तिक कहै है।

न वा शब्दार्थव्यभिचारात् ॥ ४ ॥ अथ—समनस्क विशेषण बिना केवल संज्ञा शब्द अर्थनै व्यभिचार है। प्रश्न, अर्थके व्यभिचारनैमें कहा दोष है? उत्तर, ऐसै कहौ ही तो सुनूं कि जो संज्ञानै नाम कहिये है तो निवर्त्यको अभाव होय है कि व्यावर्त्तन करने योग्य कोऊ नहीं करै है, क्योंकि नाम सर्व पदार्थको है यातै अमनस्क संज्ञी नहीं है। ऐसा इष्ट अर्थका अभाव होय है। अर जो संज्ञाकै छुड़ि पणौ है ऐसै कहिये तौ वा संज्ञा सर्व प्राणीनि प्रति नियमरूपा है यातै भी संज्ञीनिका अभावतै निवर्त्यको अभाव होय है। अर संज्ञानं संज्ञा ऐसी निरुक्तितै जो संज्ञा नाम मतिज्ञानका मानिये तो ज्ञान सर्वकै है यातै भी निवर्त्यको अभाव तुल्य है क्योंकि सर्व प्राणीनिकै ज्ञानात्मक पणौ है यातै ॥ ४ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक—आहारादिसंज्ञेति चेन्नानिष्टत्वात् ॥ ५ ॥ अर्थ—या संज्ञा आहार भय मैथुन परिग्रह विषया है? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, अनिष्ट पणतै क्योंकि निश्चय करि सर्व संसारीनिकै आहार, भय, मैथुन, परिग्रह संज्ञाका संनिधानतै संज्ञी होय। अर यो सर्व होनों अनिष्ट है तातै समनस्का ऐमो विशेषण अर्थवान है ऐसै करतां गर्भमें तथा मूर्खांमें तथा सुषुप्त आदि अवस्थामें तिष्ठतां संतां हित आहितकी परीक्षाका अभावतै भी होतां संतां मनका सन्निधानतै संज्ञी पणौ उरपन्न होय है ॥ ५२४ ॥ अरै पच्चीसमा सूत्रकी उत्थानिका कहे है कि जो या संसारीकै हिताहितकी प्राप्ति निवृत्तिको कारण मनरूप करणकी निकटतानै होतां संतां आत्म प्रदेशनिको परिस्पंद होय है। अर ओळ्यो है पूर्व शरीर जातै अर नवीन शरीर प्रति उद्यमवान भयौ ऐसौ मन रहित आत्मा जो है ताकै जो कर्म है सो कहैतै है ऐसौ प्रश्न होत संते कहे है। सूत्रम्—

विग्रहगतौ कर्मयोगः ॥ २५ ॥

अर्थ—विग्रह गतिकै विषै कम योग है, अथवा जो समनस्क प्राणी विचारि करि क्रियानै

प्रारम्भ करे है तो भिन्न भई है देह जिनके तिनके मननै नही होतां संतां उपपाद क्षेत्र प्रति संमुखपणांकरि जो प्रवृत्ति विग्रहकै अर्थि है सा काहेतै है ? ऐसौ प्रश्न उत्पन्न होय है यतै कहे है कि विग्रहगतिकै विषै कर्मयोग है । वार्त्तिक—विग्रहो देहस्तदर्थो विगतिविग्रहगतिः । अर्थ—औदारिकादि शरीर नाम कर्मका उदयतै औदारिकादि शरीरका रचवामै समर्थ विविध पुद्गल जे है तिननै ग्रहण करे । अथवा संसारी जीव जो हे तानै ग्रहण करिये है सो विग्रह कहिये अर विग्रह नाम देहकी है अर विग्रहके अर्थि जां गति सो विग्रह गति है । प्रश्न, प्रकृति विकृति भाव सम्बन्धनै होतां संतां अर्थ में प्रवृत्ति होय है कि चतुर्थीमें समास होय है । अर इहां प्रकृति विकृतिका अभिसम्बन्धको जो अभाव तातै समास नहीं प्राप्त होय है । उत्तर, यो दोष नहीं है क्योंकि अश्व घासादिकके समान समास जाननै योग्य है । अर्थात् अश्व घासादि या पदकौ ऐसौ अर्थ होय है कि अश्वके अर्थि घास आदि द्रव्य है । इहां प्रकृतिकी विकृति नहीं है । घास अश्वतै अन्य द्रव्य है । तथापि तादर्थ्य चतुर्थीका वाच्यमें देखिये है ॥१॥ वार्त्तिक—विरुद्धो ग्रहो विग्रहो व्याघात इति वा ॥ अर्थ—अथवा विरुद्ध जो ग्रहण सो विग्रह है कि व्याघात है । अर्थात् पुद्गलको आदान जो ग्रहण ताकां निरोध है कि वार्त्तिक—विग्रहेण गतिविग्रहगतिः ॥३॥ अर्थ—आदानका निरोध करि गति होय है ऐसो अर्थ है ॥३॥ वार्त्तिक—कर्मति सर्वशरीरप्ररोहणसमर्थ कार्माणम् ॥४ अर्थ—सर्वशरीर जति उत्पन्न होय है सो बीजभूत कार्माण शरीर है सो कर्म है ऐसै कहिये है ॥४॥ वार्त्तिक—योग आत्मप्रदेश परिस्पन्दः ॥५॥ अर्थ—कायादि वर्गणा है निमित्त जानै ऐसौ आत्मप्रदेशनिको परिस्पन्द जो है सो योग है । अथवा कायादि वर्गणाको निमित्तभूत आत्म प्रदेश जो है सो योग है ऐसै कहिये है ॥५॥ कर्मनिमित्तो योगः कर्मयोगः ॥६॥ अर्थ—वा विग्रहगतिके विषै कार्माणशरीरकृत योग है, अर जा योग करि कर्मनिको ग्रहण होय है अर जा करि उत्पन्न करि ही अमनस्क जीवकै भी विग्रहकै अर्थिगति होय है ॥६॥ अत्रै

छव्वीसमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है, कि परमाणुकी स्थितिका सम्बन्ध करि उपचाररूप जे आकाशके प्रदेश तिनके अधिय जीव अर पुद्गल हैं ते देशान्तर प्रति सन्मुख हुआ संतां दूर कियो है प्रदेशांको क्रम जा विषै ऐसी गतिनँ रचै है। या ग्रहण कियो है प्रदेशनिको क्रम जा विषै ऐसी गतिनँ रचै है। ऐसा विचारनँ होलां संतां याका निर्धारकै अर्थि कहै है। सूत्रम्—

अनुश्रेणि गतिः ॥२६॥

अर्थ—जीव अर पुद्गल जे हैं तिनकी गति अनुश्रेणि रूप है। वार्त्तिक—आकाशप्रदेशपंक्तिःश्रेणिः ॥१॥ अर्थ—लोकका मध्यमें आरम्भ करि ऊर्ध्व तथा अधः तिर्यक् क्रमरूप आकाशका प्रदेश अनुक्रमि करि रचना रूप भये तिनकी जो पङ्क्ति सो श्रेणी है ऐसैं कहियो है ॥१॥ वार्त्तिक—अनोरानुपूर्व्ये वृत्तिः ॥२॥ अर्थ—अनु शब्दको अनुपूर्वी अर्थमें समास होय है अर्थात् आनुपूर्वी करि जो श्रेणि सो अनुश्रेणि है ॥२॥ वार्त्तिक—जीवाधिकारात् पुद्गलासंप्रत्ययः इति चेन्न गतियहणात् ॥३॥ अर्थ—प्रश्न, जीवाधिकारतँ पुद्गलनिकै अनुश्रेणि गति है ऐसी प्रतीत नहीं होय है ? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, गति शब्दका ग्रहणतँ सो ऐसैं है कि जो निश्चय करि इहां जीवकै ही गति इष्ट है तौ गतिका अधिकारमें फेर गति शब्दको ग्रहण अनर्थ होय ताँ जानियो है कि सर्व गतिमाननिकी गति ग्रहण करिये है ॥३॥ वार्त्तिक—क्रियान्तरनिवृत्त्यर्थं गतियहणमिति चेन्नावस्थानाद्यसम्भवात् ॥४॥ अर्थ—गति शब्दको ग्रहण क्रियान्तरिकी निवृत्तिके अर्थ है कि गति ही है और किया नहीं है ? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अवस्थान आदिको अभाव है याँ कि विग्रह गतिनँ ग्रहण करी ऐसा जीवका अवस्थान शयन आदि किया नहीं सम्भवै है याँ स्वतँ ही गति अर्थकी प्रतिति होय है ताँ गति शब्द या सूत्रमें अनर्थक ही ठहरै है सो नहीं ताँ या गति शब्दका सर्व गति-

मानिकी गति जनावनेका ही प्रयोजन सूत्रकारका जानना ॥४॥ वार्तिक—उत्तरसूत्रे जीवग्रह-
णाच्च ॥५॥ अर्थ—अथवा अविग्रहाजीवस्य ऐसौ सूत्र आगें कहेंगे तामें जीवका ग्रहणतै
हम ऐसैं मानैं है कि इहां दोऊनिकै ही गति आश्रित करी है ॥५॥ प्रश्नोत्तर रूप- वार्तिक—
विश्रैण्णितिदर्शनान्नियमायुक्तिरिति चेन्न कालदेशनियमात् ॥६॥ अर्थ—प्रश्न, चक्राधिकनिकै
तथा मेरुकी प्रदक्षिणा करता ज्योतिषनिकै तथा मंडलिक वायुनिकै तथा मेरु आदिकी प्रदक्षिणाका
समयमें विद्याधरनिकै विश्रैण्णिति गति भी देखिये है । ताँतै अनुश्रैण्णि ही गति है । ऐसैं नियम
नहीं उरल्ल होय है ? उत्तर, सो नहीं होय है । प्रश्न, कहाँ कारण ? उत्तर, कालको तथा देश-
को नियम है याँतै तहां प्रथम काल नियम तौ ऐसैं हैं कि जीवनिकै मरण कालमें भवान्तरको
मिलाप होत सँतै तथा मुक्त जीवनिकै उध्वगमन कालमें अनुश्रैणी ही गति है । अर देशको
नियम ऐसौ है कि ऊर्ध्वलोकतै अधोगति अर अधोलोकतै ऊर्ध्वगति तथा तिर्यल्लोकतै अधो-
गति अथवा ऊर्ध्व गति जो है सो अनुश्रैणी रूप है । अर पुद्गलनिके भी जो लोकान्तर प्रापणी
गति है सो अनुश्रैणी गति ही है अर जो और गति है सो भजनीय है । ताँतै भ्रमण रेचक आदि
गति भी सिद्ध है ॥६।२६॥ अर्थ सत्ताईसमां सूत्रकी उत्थानिका कहै है । पूर्वभाव प्रज्ञापक
नय करि अवभासित व्यवहारनै अन्तर नीति करि तथा रुढ़िका वशतै विनिर्मुक्त कर्म बन्धन
जीव जो है ताँकै भी जीवपणानै अवधारण करि यो सूत्र अपदिब्रत कहिये उपदेश करत
भयो । सूत्रम्—

अविग्रहा जीवस्य ॥२७॥

अथ—अविग्रहा गति मुक्ति जीवकै है । क्योंकि विग्रह, व्याघात, कुटिलपणों ये तीनू
शब्द अनर्थान्तर है कि एक अर्थकू कहनवारे हैं, अर सो विग्रह जाँकै नहीं विद्यमान है सो या

अविग्रहा गति है। प्रश्न, कौनकै ? उत्तर, जीवके प्रश्न कैसेकनिकें है ? उत्तर, मुक्तके है। प्रश्न कैसे जानिये है ? उत्तर रूप वार्तिक—उत्तरत्रसंसारिग्रहणदिहमुक्तगतिः ॥१॥ अथ—उत्तर सूत्रके विषे संसारी पदका ग्रहणतें इहां मुक्ति जीवनिकी गति है ऐसौ जानिये है। प्रश्न, यो सूत्र कहा निमित्त कहिये है कि श्रेयन्तरको संग्रह जो है सो विग्रह है। अर वाको जो अभाव है सो अनुश्रेणि गति है। या सूत्र करि ही सिद्ध होय है। यतें या सूत्र करि प्रयोजन नहीं है। उत्तर, इहां प्रयोजन है कि अनुश्रेणि गति या पूर्व सूत्रमें जीव पुद्गलनिकी कद्रु विश्रेणि भी गति है। या प्रयोजनके जनाने निमित्त अविग्रहाजीवस्य यो सूत्र है। बहुरि तहां ही कही है कि कालदेशका निमित्ततें अनुश्रेणि गति है अर सर्वत्र अनुश्रेणि गति नहीं है। उत्तर, सो नहीं है क्योंकि वा अर्थकी सिद्धि भी याही सूत्रका अर्थतें है ॥१२७॥ अवे अद्गुईसमा सूत्रकी उरथानिका कहै है कि जो कर्म संग रहित आत्मके अग्रतिवन्य करि लोक पर्यत एक सम्य मात्र कालवान गति प्रतिज्ञा रूप करिये है तौ कर्मण देह सहित की गति प्रतिवन्धिनी है। या मुक्त जीवके अग्रतिबंध करि ही है। ऐसं प्रश्न होत संतें यो सूत्र कहें है। सूत्रम्—

विग्रहवती च संसारिणः प्राक्चतुर्भ्यः ॥२८॥

अर्थ—विग्रहवान गति संसारिनके चारि समय पहिली है। वार्तिक—कालपरिच्छेदार्थ प्राक्चतुर्भ्य इति वचनम्। अर्थ—समयका लक्षण जो है सो आगने कहेंगे। अर चार समयतें पहिली विग्रहवान गति है। ऐसा कालका परिज्ञानके अर्थ प्राक्चतुर्भ्यः ऐसं कहिये है। प्रश्न चार समय उपरान्त गति काहेंतै नहीं है ? उत्तर, विग्रहका जो निमित्त ताका अभावतें कि सर्वोत्कृष्ट जो विग्रह है सो निमित्त जानें ऐसा तिर्यक् क्षेत्रके विषे उत्पन्न होनेको इच्छुक प्राणी तिर्यक् क्षेत्र-सम्बन्धा अनुपूर्वीमें सरल श्रेणीका अभावतें इगुगतिका अभावतें होतां संतां तिर्यक् क्षेत्र प्रति

प्राप्त करनवारी जो निमित्तरूप तीन विग्रहवान जो गति तानें आरम्भ करै है । अर तीन उपरान्त है विग्रह जा विषै ऐसी गतिनै नाहीं आरम्भ करै है । क्योंकि जा विषै तीन सिवाय विग्रह होय वैसा उत्पादका क्षेत्रको अभाव है यातैं उतना ही काल करि साठी चावल आदिका स्वरूप लाभकै समान उत्पाद क्षेत्रनै प्राप्त होय है यातैं सो जैसैं साठी आदि चावलकै प्रमाणीक कालकी अवधिकरि परिपाक होय है नहीं न्यूनकरि होय, नहीं अधिककरि होय है तैसैं ही अन्तर भव जो विग्रहगति ताकै विषै कालको नियम जाननै योग्य है ॥१॥ वार्तिक—च शब्दः समुच्चयार्थः ॥२॥ अर्थ—च शब्द उपपाद क्षेत्र प्रति ऋज्वी गति कहिये अविग्रहगति अर कुटिलागति कहिये विग्रहवती गति जे है तिनका समुच्चयकै अर्थि है । अर्थात् सर्व गतिका ग्रहणकै अर्थि च शब्द है ॥२॥ वार्तिक—आङ्ग्रहणं लघ्वर्थमित्तेन्नाभिविधिप्रसंगात् ॥३॥ अर्थ—प्रश्न, लघु होनेके निमित्त सूत्रमें आङ्पदको ग्रहण करने योग्य है कि आचतुर्भ्यः ऐसा कहनै योग्य है । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारणतैं ? उत्तर, अभिविधिका प्रसंगतैं कि जाकरि चतुर्थ समयनै व्याप्य करि विग्रह प्रवृत्तै ऐसौ अर्थ होय सो अनिष्ट है यातैं ॥३॥ वार्तिक—उभयसम्भवे व्याख्यानात्मर्यादासंप्रत्ययः इति चेन्न प्रतिपत्तेर्गौरवात् ॥४॥ अर्थ—प्रश्न, मर्यादा अर्थमें अर अभि विधि अर्थमें आङ् शब्द प्रवृत्तै है, तिनमें व्याख्यानतैं विशेष जो इष्ट है ताकी प्रतीति होय है । यातैं मर्यादाकी भलै प्रकार प्रतीति होयगी यातैं आङ् शब्दनै होतां संतां भी दोष नहीं है । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अर्थकी प्रतितिमें गौरव होय है यातैं कि आङ् शब्दनै होतां संतां दोऊ अर्थकी प्रतीतिमें गौरव होय है यातैं कि आङ् शब्दनै करतां संतां दोऊ अर्थकी प्रतीति होय तिनमें एकको त्याग अर एककी प्रतीति होनेमें गौरव होय है । यातैं स्पष्ट अर्थकी प्रतीतिके अर्थ सूत्रमें प्राक्पदको ग्रहण करिये है अर ये चार गति जे हैं तिनकै आर्षोक्त संज्ञा ऐसी है तिनके नाम ऐसैं हैं कि इषुगति १ पाणिमुक्तागति २ लांगलिकागति ३ गौमृत्रिकागति ४ है । तहां प्रथम-

की इषुगति जो है सो तो अविग्रहा है कि मोड़ा रहित इषु जो वाण ताकै समान सरल है अरु अब शेष तीन गति है सो विग्रहवान है कि मोड़ा सहित है । तिनमें इषुगतिकै समान जो है सो इषुगति है । प्रश्न, इहां उपमा अर्थ कहा है ? उत्तर, जैसे वाणकी गति लक्ष्यदेश पर्यन्त सरल है । तैसें संसारीनिकै तथा सिद्ध भये जीवनिकै सरल गति है सो एक समयकी है । अरु पाणिमुक्ताके समान गति जो है सो पाणिमुक्तागति है । प्रश्न, इहां उपमा अर्थ कहा है, उत्तर, जैसे पाणिकरि तिर्यक् दिशा सन्मुख फँक्या द्रव्यकी गति एक विग्रहा है कि मोड़ा सहित है । तैसें संसारीनिकै एक विग्रहगत पाणिमुक्ता है सो दोय समयकी है । अरु लांगलिके समान लांगलिका गति है । प्रश्न, इहां उपमा अर्थ कहा है ? उत्तर, जैसे लांगल दोय वक्रतावान है तैसें दोय विग्रहवान् गति लांगलिकी है सो तीन समयकी है । अरु गोमूत्रिकाके समान गोमूत्रिका गति है । इहां उपमा अर्थ कहा है ? उत्तर, जैसे गोमूत्रिका बहुवक्रतावान है तैसें तीन विग्रहवान गति है सो गौमूत्रिका है सो चार समयकी है ॥४॥ अर्धे गुणतीसमां सूत्रकी उस्थानिका कहै है कि जो या विग्रहवान क्रिया है सो चार समयकी अवस्थारूप निश्चय करिये है तौ परित्यक्त है व्याघात जा विषै ऐसी गति कितनां समयकी है एसो प्रश्न होत संतै कहै है । सूत्र—

एकसमयाविग्रहा ॥२९॥

अर्थ—विग्रह रहित जो गति है सो एक समयकी है । वार्तिक—अधिकृतगतिप्रसमानाधिकरणत् स्त्रीलिङ्गनिर्देशः ॥ अर्थ—गतिको अधिकार है । अरु वा गतिका समानाधिकरण पणतै इहां स्त्रीलिङ्गको निर्देश जानवे योग्य है । अरु एक है समय जाक सो एक समय है । अरु नहीं विद्यमान है विग्रह जाकै सो अविग्रहा है, अरु निश्चय करि ऐसी गतिमान जीव अरु पुरुष जे हैं तिनके नहीं व्याघात करि लोक पर्यन्त भी एक समयकी है ॥१॥ वार्तिक—

आत्मनो क्रियावत्त्वसिद्धेरशुक्रमिति चेन्न क्रियापरिणामहेतुसम्भावोऽव्युत्पत् ॥२॥ अर्थ—प्रश्न, सर्व गतपणान् नैतिक्रिय आत्मकै क्रियावानपणौ नहीं है तातें गतिको कल्पन अशुक्त है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? क्रिया परिणाम रूप हेतुका सदभावतै । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, लोष्टकै समान सो जैसे लोष्ट आप क्रिया परिणाम पणान् वाह्य आभ्यन्तर कारणकी अपेक्षा सहित हुवो संतो देशान्तरमें प्राप्त होनें समर्थ क्रियान् अंगीकार करै है । अर कर्मका अभवतै होतां संता प्रदीपककी शिखाके समान स्वभावकी ऊर्ध्वगमन रूप क्रियान् अंगीकार करै है यातै दोष नहीं है । अर सर्वगत पणान् होतां संता संसारको अभाव होय कि जो सर्वगत आत्मा है तो क्रियाका अभावतै संसारको अभाव होय ॥२॥ अतै तीसरां सूत्रकी उर्थानिका कहै है कि बंधकी संतति प्रति अनादि अर कर्मको जो संबन्ध ताकी जो वृत्ति ताका सम्बन्ध करि आदिमान द्रव्य, क्षेत्र, काल, भव, भावरूप पंच प्रकार संसार पणान् होतां संतां तथा मिथ्या दर्शन आदि कारणनिकी निकटतान् होतां संता उपयोगत्मक यो आत्मा निरन्तर पणान् करि कर्मनै ग्रहण करै है । ऐसा उपदेशतै विग्रह गतिके विषे भी आहारक पणौ प्राप्त होय है । तातै नियमके अर्थयो सूत्र कहै है । सूत्रम्—

एकं द्वौ त्रीन्वानाहारकः ॥३०॥

अर्थ—एक तथा दोय तथा तीन समय अनाहारक है । वार्त्तिक—समयसंप्रत्ययः प्रत्यासत्तेः । अर्थ—एक समया विग्रहा या सूत्रमें समय कहाँ है ताकरि इहां निकटतातै अभि सम्बन्ध जानवे योग्य है कि एक समय दोय समय तीन समय अनाहारक है । एतौ अर्थ होय है । प्रश्न, तहां समय शब्द उपसर्जनी भूत है कि गौण रूप है सो कैसे इहां सम्बन्ध रूप होय ? उत्तर, अन्यका अभावतै अर्थकी सामर्थ्यतै सम्बन्ध देखने योग्य है ॥१॥ वार्त्तिक—

वा शब्दोत्र विकल्पार्थो ज्ञेयः ॥२॥ अर्थ—या सूत्रमें वा शब्द है सो विकल्पार्थ जानबे योग्य है । अर विकल्प जो है सो यथेच्छ अर्थनै कहै है एक अथवा दोय अथवा तीन समय अनाहारक है ॥२॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्तिक—सप्तमीप्रसंगः इति चेन्नात्यन्तसंयोगस्य विवचिनत्वत् ॥३॥ अर्थ—प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, अत्यन्त संयोगका विवक्षित पणति, क्योंकि निश्चय करि अत्यन्त संयोगतै होतां संतां सप्तमीका अपवादतै द्वितिया करिये है । ऐसौ व्याकरणको मत है ॥३॥ वार्तिक—त्रयाणां शरीराणां वराणां पर्यासीनां योग्यपुद्गलग्रहणमाहार ॥४॥ अर्थ—निश्चय करि तैजस कर्मण शरीर यावत् संसारका अन्त पर्यन्त नित्य उपचीयमान स्वयोग्य पुद्गल है कि नित्य अपने योग्य पुद्गलनिनै ग्रहण करै है । यातै आहारादि अभिलाषके कारण जे अवशेष औदारिक, वैक्रियिक, आहारक ये तीन शरीर तिनकै योग्य अर आहार १ शरीर २ इन्द्रिय ३ श्वासो-ज्वास ४ भाषा ५ मन ६ ये षट् पर्यासि जे हैं तिनके योग्य पुद्गलनिको ग्रहण जो है सो आहार है ऐसै कहिये है ॥४॥ वार्तिक—विग्रहगतावसंभवादाहारकशरीरनिवृत्तिः ॥ ५ ॥ अर्थ—ऋद्धि प्राप्त ऋषीश्वर जे हैं तिनकै आहारक शरीर प्रगट योग्य है । यातै विग्रहगतिके विषै आहारक शरीरका असम्भवतै निवृत्ति है कि निबध है ॥५॥ वार्तिक—शेषाहारभावो व्याघातात् ॥६॥ अर्थ—विग्रह गतिके विषै औदारिक, वैक्रियक अर पट् पर्यासि ऐ ही जे आहार तिनको अभाव है । प्रश्न, काहे तै है उत्तर, व्याघाततै कि अष्ट विधकर्म पुद्गलसूक्ष्मरूप परिणम्या जे हैं तिनका संचयरूप मूर्त्ति कर्मण शरीर जो है ताका वशतै प्रावृट् काल करि परिणत जो जलधर तातै निकस्यो जो जल ताका ग्रहणमें सममें अर चेष्यो ऐसो तस लोहको वाण जो है ताकै समान पूर्व देहकी निवृत्ति अर समुद्घात रूप दुःख करि उष्णपणतै गमन करतो भी आहारक है । तथापि वक्र गतिका वशतै एक दोय समयने व्याप्य करि अनाहारक है । तिनमें एक समयकी इषु गतिके विषै कही है लक्षण जाको ऐसा आहारनै अनुभव करतो संतो ही गमन करै है । अर एक विग्रह बान

दोय समयकी पाणिमुक्ता गति जो है ताकै विषै प्रथम समयमें अनाहारक है। अर दूसरा समयमें आहारक है। अर दाय विग्रहवान तीन समयकी लांगलिका गति जो है ताकै विषै प्रथम अर द्वितीय समयमें अनाहारक है, अर तृतीय समयमें आहारक है। अर तीन विग्रहवान चार समयकी गौमूत्रिका गति जो है ताकै विषै चतुर्थ समयमें तो आहारक है अर और प्रथमके तीन समय जो है तिनकै विषै अनाहारक है ॥६॥ इहां तीन विग्रह अर चार समयके स्पष्ट जनावनं निमित्त संस्थान लिखिये है। अत्रै इकईसमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है। कि निश्चय करि शुभाशुभ फलको देनेवारो कार्मण शरीर यो है ताकरि अनुग्रहीत है क्रिया याकै अर अनुश्रेणीनि ग्रहण करतो संतो पूर्वोपाजित कर्म फलनै अनुभवन करने इति कर्म करि परिपूर्ण अर अविग्रहवान तथा विग्रहवान जो गमन द्वय ता करि प्राप्त होय है देशान्तर जाकै एसौ संसारी जो है ताकै नवीन मूर्यन्तरकी रचनाका प्रकार जनावनै निमित्त यो सूत्र कहै है। सूत्रम्—

सम्मूर्धनगर्भोपपादाज्जन्म ॥३१॥

अर्थ—संसारी जीवकै सम्मूर्च्छन १ गर्भ २ उपपाद ये तीन प्रकार जन्म हैं। वार्त्तिक--समन्ततो मूर्च्छनं सम्मूर्च्छनम् ॥१॥ अर्थ---तीन लोकके विषै उपर नीचै तथा बगलमें देहको सर्व तरफतै मूर्च्छन कहिये अवयवनिको प्रकल्पनौ जो है सो सम्मूर्च्छन है ॥१॥ वार्त्तिक---शुक्रशोणितगरणात् गर्भः ॥२॥ अर्थ—जहां शुक्रको अर श्राणितको गरणं कहिये मिलन जो है सो गर्भ है ॥२॥ वार्त्तिक---मात्रोपयुक्ताहारारामसात्करणद्वा ॥३॥ अर्थ---अथवा माता करि उपयुक्त किया आहारका अंगीकार करवा रूप गरणतै गर्भ है ॥३॥ वार्त्तिक---उपेत्य पद्यतेऽस्मिन्नित्युपपादः ॥४॥ अर्थ---हल या सूत्रतै अधिकरण साधनरूप घब् प्रत्यय होय है। तातै उपपाद पद सिद्ध होय है। अर यो देव नारकीनिका उत्पत्ति स्थान विशेषको नाम है। ऐसै ये तीन

संसारि जीवनिकै जन्म है तिनके प्रकार है ॥४॥ वार्त्तिक-सम्मूर्च्छनग्रहणमादावतिस्थूलत्वात् ॥५॥ अर्थ---निश्चय करि सम्मूर्च्छनितें उत्पन्न भयो शरीर जो है सो अति स्थूल है यातें याको ग्रहण आदिमें करिये है । प्रश्न, वैक्रियक शरीरतें अति स्थूल गर्भज शरीर है । तातें सम्मूर्च्छन अरु गर्भज ये दोऊ जे हैं तिनके विषे आदिमें कौनको वचन करानों न्याय है । ऐसैं प्रश्न होत सतें कहे है ॥५॥ वार्त्तिक---अल्पकालजीवित्वात् सम्मूर्च्छनम् ॥६॥ अर्थ---गर्भज उपपादक जे हैं तिनतें सम्मूर्च्छन प्राणी अल्पजीवी हैं । तातें सम्मूर्च्छनको आदिके विषे करानों न्याय है ॥६॥ किंच, वार्त्तिक---तत्कार्यकारणप्रत्यक्षत्वात् ॥७॥ अर्थ---गर्भ अरु उपपाद हे जन्म जिनके निनके कार्य अरु कारणका अप्रत्यक्ष है । अर्थात् अनुमान गम्य है । अरु जे सम्मूर्च्छन जन्म हे ताको कारण सांसादिक अरु वाको कार्य शरीर ये दोऊ ही लोकके विषे प्रत्यक्ष है । तातें याको ग्रहण आदिके वषे करिये है ॥७॥ वार्त्तिक---तदन्तरं गर्भग्रहणं कालप्रकर्षनिष्पत्तेः ॥ ८ ॥ अर्थ---निश्चय करि गर्भजन्म जो है सो सम्मूर्च्छन जन्मतें कालकी अधिकता करि उत्पन्न होय है तातें सम्मूर्च्छनिके अनन्तर गम जन्मको ग्रहण करानौ न्याय है ॥८॥ वार्त्तिक---उपपाद ग्रहणमन्ते दीर्घजीवित्वात् ॥९॥ अर्थ---सम्मूर्च्छनज जे हैं तिनतें उपपाद जन्म वारे दीर्घ जीवी है यातें अंतमें ग्रहण करिये है ॥९॥ प्रश्न, यो जन्म विकल्प कौनको किशो है ? उत्तर, कहिये है ॥ वार्त्तिक---अथवसायविशेषात् कर्मभेदे तद्धृतो जन्मविकल्पः ॥१०॥ अर्थ---अथवसाय जो हे सो परिणाम है सो असंख्यात लोक प्रमाण विकल्प रूप है ताके भेदतें वाके कार्य कर्म बन्ध जे हैं तिनमें विकल्प है । तातें कर्मबंधके फल जन्म विकल्प जाननें योग्य है । क्योंकि निश्चय करि कारणकै अनुकूल कार्य देखिये है । अरु शुभाशुभ लक्षणरूप कर्म जो हैं सो शुभाशुभ रूप ही जन्मतें उत्पन्न करे है ॥१०॥ वार्त्तिक---प्रकारभेदाज्जन्मभेद इति चेन्न तद्विषयसामान्योपदानात् ॥११॥ अर्थ---प्रश्न, जन्मके प्रकार बहुत हैं अरु वाका समानाधिकरण पणतें जन्मके भी

बहुवचन पणों प्राप्त होय है सो जैसे जीवादयः पदार्थ ऐसे वाक्य है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, वा संसारीको विषय सामान्य जो है ताका ग्रहणतै कि वा जन्मका प्रकार विषय रूप जो है ताहिइहां सामान्य जन्म शब्द करि ग्रहण करिये है तातै एकत्व निर्देश है सो जैसे जीवादयस्तत्वं ऐसे वाक्य है ॥१२॥ अर्धे वत्तीसमां सूत्रकी उत्थानिका कहे है । कि अधिकार रूप कियौ अर संसार विषय है जाको ऐसौ जो उपभोग ताकी जो लब्धि ताको जो अधिष्ठान कहिये स्थिति तामें प्रवीण ऐसौ जन्म जो है ताको यो विकल्प कहने योग्य है यतै कहे हैं । सूत्रम्—

सचित्तशतिसंवृताः सेसरामिश्राश्चैकशस्तद्योनयः ॥३२॥

अर्थ—सचित्त, शीत, संवृत, सेतर, मिश्र ये एक एक जन्मकी योनि है कि उत्पत्ति कारण है । वार्तिक—आत्मनः परिणामविशेषश्चित्तम् ॥१॥ अर्थ—चैतन्य स्वरूप आत्मा जो है ताको परिणाम विशेष जो है सो चित्त है । अर वा चित्त करि सहित प्रवर्त्तै सो सचित्त है ॥१॥ वार्तिक—शीत इति स्पर्शविशेषः ॥२॥ अर्थ—शीत या शब्द करि स्पर्श विशेष ग्रहण करिये है, अर शुक्लादि शब्दकै समान उभय वचन पणतै शीत गुण युक्त द्रव्य भी शीत कहिये है ॥२॥ वार्तिक—संवृतो दुरूपलक्ष्यः ॥३॥ सम्यकद्वृत रूप है सो संवृत है । यतै दुरूपलक्ष्य प्रदेशकूं संवृत कहिये है ॥३॥ वार्तिक—सेतराः सप्रतिपन्नाः ॥ ४ ॥ अर्थ—इतर जे प्रतिपन्नी तिन करि सहित जो हैं सो सेतर है । अर्थात् सप्रतिपन्नी है । प्रश्न, वै कौन है ? उत्तर, अचित्त है, उष्ण है, विवृत है ॥४॥ वार्तिक—मिश्रग्रहणमुभयात्मकसंग्रहार्थम् ॥५॥ अर्थ—उभयात्मकका संग्रहणकै अर्थि मिश्रपदको ग्रहण करिये है सो ऐसै है कि सचित्ता चित्तशीतोष्ण, संवृत विवृत ऐसे होय ॥५॥ वार्तिक—च शब्द प्रत्येकसमुच्चयार्थ ॥६॥ अर्थ—मिश्राश्च ऐसै च शब्द है सो प्रत्येकका समुच्चयके अर्थि करिये

है अर जो शब्द नहीं करिये तो तौ मिश्र शब्द पूर्वोक्तिको ही विशेषण ठहरै ताकरि सचित शीत संवृत अर सेतर जा समय मिश्र होय ता समय ही योनि होय यो अर्थ प्राप्त होय । अर चा शब्द नूँ होतां संतां सचित्तादिक प्रत्येक योनि है । अर मिश्र भी योनि है यो अर्थ लब्धि होय है । प्रश्न, च शब्द विना भी वैसा अर्थ की प्रतीति होय है । याँ पूर्वोक्त अर्थ रूप प्रयोजन नहीं है, क्योंकि अन्तरेणापि तत्प्रतीतिः, याकौ अर्थ ऐसों है कि च शब्द विना भी समुच्चय अर्थ प्रतीतिमें आबै है याँ सो जैसें पृथिव्यप्तेजोवायुरिति ऐसा वाक्य में च शब्द नहीं है । तथापि भिन्न भिन्न समुच्चय ग्रहण करिये है । इहां प्रश्न उपजै है कि जो कह्यौ है कि निश्चय करि च शब्द विना पूर्वोक्तिके ही विशेषण होय सो यो दोष नहीं है । क्योंकि विशेषण अर्थका संभवनै होतां संतां समुच्चय अर्थ ही है ऐमें व्याख्यान करिये है ॥६॥ उत्तर रूप वार्तिक—इतरयोनिभेदसमुच्चयार्थस्तु ॥७॥ अर्थ—ऐसै है तो सूत्रमें नहीं कहे जे ये योनिनके भेद तिनका समुच्चयकै अर्थि च शब्द है । प्रश्न, वै भेद कौनसे है ? उत्तर, आगानै कहेंगे ॥ ७ ॥ वार्तिक—एकशो ग्रहणं क्रममिश्रप्रतिपत्यर्थम् ॥ ८ ॥ अर्थ—एक एकका होय सो एकशः कहिये है । ऐसै वीप्सामे शस् प्रत्यय होय है ताँ एकशः पदको ग्रहण क्रम मिश्रकी प्रतीतिकै अर्थ है ऐसै जानिये है कि सचित अर अचित्त तथा शीत अर उष्ण तथा संवृत अर विवृत है । अर ऐसै मति जानू कि सचित शीत आदि भी मिश्र होय है ॥ ८ ॥ वार्तिक—तद्ग्रहणं क्रियते प्रकृतापेक्षार्थम् ॥ ९ ॥ अर्थ—जिनको जो योनि सो तयोनि है । प्रश्न, किनको ? उत्तर, सम्मूर्च्छनादि किनकोः ॥ ९ ॥ वार्तिक—यूयत इति योनिः ॥ १० ॥ तथा वार्तिक—सचित्तादिद्वन्द्वे पुं वद्भावाभावो भिन्नार्थत्वात् ॥ ११ ॥ अर्थ—यूयते कहिये उत्पन्न हूजिये जाकै विषै सो योनि है अर यो योनि शब्द स्त्रीलिंग है ताकी अपेक्षा सचित्तादिक शब्द भी स्त्रीलिंगः है । तिनको द्वन्द्व समास होत सँ पुं वद्भाव नहीं प्राप्त होय है कि सचित्ताश्च शीताश्च

संवृत्तश्च सचित्तशीतसंवृता एतौ प्रश्न काहेतैं है ? उत्तर, भिन्नार्थ पणतैं, क्योंकि निश्चयकार
 पुं वद्भाव एकाश्रयनैं होतां संतां कही है ॥११॥ उत्तररूप वार्त्तिक—नवा योनिशब्दस्योभयलिङ्ग-
 त्वात् ॥१२॥ अर्थ—यो दोष नहीं है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, उभयलिङ्ग पणतैं इहां योनि
 शब्दकै पुं लिङ्ग जानवे योग्य है ॥१२॥ प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक—योनिजन्मनोरविशेषः इति चेन्ना-
 धाराधेयभेदादुविशेषोपपत्तेः ॥ १३ ॥ अर्थ—प्रश्न, योनि कैं अर जन्मकैं अमेद है, क्योंकि जातैं
 आत्मा ही देवादि जन्म पर्यायतैं औपपादिक है ऐसैं कहिये है सो ही योनि है । उत्तर, सो नहीं
 है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, आधाराधेय रूप भेदकी उपपत्ति है कि निश्चयकरि आधार
 योनि है । अर आधेय जन्म है । यातैं सचित्तादि योनि है अधिष्ठान जाको ऐसो आत्मा समू-
 र्छनादिं जन्मनिका शरीर, आहार, इन्द्रिय आदि जे हैं तिनकैं योग्य पुद्गल जे हैं तिननै ग्रहण
 करै है ॥ १३ ॥ वार्त्तिक—सचित्तग्रहणमादौ चेतनात्मकत्वात् ॥ १४ ॥ अर्थ—सचित्तको ग्रहण
 आदिकैं विषै करिये है । प्रश्न, काहेतैं ? उत्तर, चेतनात्मकपणतैं क्योंकि निश्चय करि लोककै
 विषै चेतनात्मक अर्थ प्रधान है यातैं ॥ १४ ॥ वार्त्तिक—तदनन्तरं शीताभिधानं तदाप्यायनहेतु-
 त्वात् ॥ १५ ॥ अर्थ—ता पीछें शीत योनिका अभिसन्बन्ध करिये है । प्रश्न, काहेतैं ? उत्तर,
 जन्मका उत्पत्ति कारणपणतैं क्योंकि निश्चयकरि सचेतन अर्थका उत्पत्तिको कारण शीतस्पर्श
 ही है ॥ १५ ॥ वार्त्तिक—अन्ते संबृतग्रहणं गुप्तरूपत्वात् ॥ १६ ॥ अर्थ—अन्तके विषै संबृत शब्दको
 ग्रहण करिये है । प्रश्न, काहेतैं ? उत्तर, गुप्तरूपपणतैं, क्योंकि लोकके विषै गुप्तरूप वस्तु कर्मकरि
 ग्राह्य है ॥ १६ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक—एक एव योनिरितिचेन्न प्रत्यात्मं सुखदुःखानुभवनहेतु-
 सदुभावात् ॥ १७ ॥ अर्थ—सब जीवनिकै एक ही योनि हाय है । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा
 कारण ? उत्तर, आत्मा प्रति भिन्न सुख दुःखका अनुभवनको सद्भाव है यातैं, क्योंकि
 कि निश्चयकरि आत्मा आत्मा प्रति शुभाशुभ परिणाम भिन्न भिन्न है । अर वा परिणाम जनित

कर्मबन्ध भी विचित्र है। यहाँ विचित्र कर्मबन्ध करि दुःख दुःखका अनुभवका कारणरूप योनि भी बहुविधि आरम्भ करिये है ॥ १७ ॥ वार्त्तिक—तत्राचित्तयोनिंका देवनारकाः ॥ १८ ॥ अर्थ—तहां देव अर नारकी जे हैं ते अचित्त योनिवान है क्योंकि निश्चयकरि तिनके उपपादस्थानके प्रदेश पुद्गल समूह है सो अचित्त योनि है ॥ १८ ॥ वार्त्तिक—गर्भजा मिश्रयोनीयः ॥ १९ ॥ अर्थ—जे गर्भज जीव हैं ते मिश्रवान जानवे योग्य है। क्योंकि निश्चयकरि तिनके माताका गर्भके विषे शुक्र अर शोणित जो है सो तो अचित्त है अर तहां ही योनि स्वरूप करि आत्मप्रदेश हैं ते चेत-नावान है ताँ मिश्र है ॥ १९ ॥ वार्त्तिक—शेषास्त्रिविकल्पः ॥ २० ॥ अर्थ—अवशेष सम्मूर्च्छन जे हैं ते तीनुं विकल्परूप है कि कितनेक सचित्त योनि है, अर और अचित्त योनि है अर और मिश्र योनि है। अर तिन सम्मूर्च्छननिमें जे साधारण शरीरवान है ते सचित्त योनि है। प्रश्न, काहेतें ? उत्तर, परस्पर आश्रयपणतैं अर और जे हैं ते अचित्त योनि है तथा मिश्र योनि है ॥ २० ॥ वार्त्तिक—शीतोष्णयोनीयो देवनारकाः ॥ २१ ॥ अर्थ—देव अर नारकी जे हैं ते तो शीत योनिवान है तथा उष्णवान योनि है, क्योंकि निश्चयकरि तिनके उपपादस्थान कितनेक उष्ण है कितनेक शीत है याँतैं ॥ २२ ॥ वार्त्तिक—उष्णायोनिस्तेजस्कायिकः ॥ २२ ॥ अर्थ—अग्निकायके जीव उष्ण-योनि जानने योग्य है ॥ २२ ॥ वार्त्तिक—इतरे त्रिप्रकाराः ॥ २३ ॥ अर्थ—अर और कायके जीव तीन प्रकारके योनिवान हैं। कितनेक शीत योनिवान है। अन्य उष्ण योनिवान है। अर मिश्र-योनिवान है ॥ २३ ॥ वार्त्तिक—देवनारकैकेन्द्रियासंवृतयोनीयः ॥ २४ ॥ अर्थ—देवनारकी अर एकेंद्रिय जे हैं ते संवृत योनिवान है ॥ २४ ॥ वार्त्तिक—विकलेन्द्रिया जीवाः विवृतयोनीयो वेदित-व्याः ॥ २५ ॥ अर्थ—विकलेन्द्रिय जीव जे हैं ते विवृत योनिवान जानवे योग्य है ॥ २५ ॥ वार्त्तिक—मिश्रयोनीयोः गर्भजाः ॥ २६ ॥ अर्थ—गर्भज जीव जे हैं ते मिश्रयोनिवान है कि किंचित् विवृत योनिवान जानवे योग्य है ॥ २६ ॥ वार्त्तिक—तद्भेदाश्च शब्दसमुच्चिता प्रत्यक्षज्ञानिहृष्टाः

इतरेषामागमगम्याश्चतुरशीतिशतसहस्रसंख्याः ॥ २७ ॥ अर्थ—तिन नव योनिके भेद कर्म भेद जनित है भिन्न भिन्न वृत्ति जिनकी ऐसैं हैं ते प्रत्यक्ष ज्ञानीनिकरि दिव्य नेत्र जो ज्ञाननेत्र ताकरि देखै है । अर छद्मस्थ जे हैं तिनके श्रुत है नाम जाका ऐसा आगमकरि जानने योग्य चौरासी लाख संख्या प्रमाण जानने योग्य है सो ऐसैं है कि नित्य निगोदनिके सात लाख भेद हैं अर अनित्य निगोदके सात लाख भेद है । प्रश्न, वे नित्य निगोद तथा अनित्य निगोद कौन है ? उत्तर, भूत, भविष्यत्, वर्तमानकालमें त्रसभावके योग्य नहीं है ते नित्य निगोद है । अर जे त्रस भावनें प्राप्त भया अर प्राप्त होवेंगे ते अनित्य निगोद है । अर कायकनिके सात लाख भेद है, अर वनस्पतिकायकनिके दश लाख भेद है, अर पृथिवी, अप, तेज, वायु, छे लाख भेद हैं । देवनिके नारकीनिके तथा पंचन्द्रिय तिर्यञ्चनिके प्रत्येक चार चार लाख भेद है अर मनुष्यनिके चौदा लाख भेद है ये सर्व एकत्र जोड़िरूप किया संतां चौरासी लाख कहिये है । उक्तं च, गाथा—

खिञ्चिदरधादुसत्तय तरुदस वियलिंदिएतु छच्चेव ।
सुरणिरयतिरियचउरो चोदस मणुए सद सहस्सा ॥१॥

संस्कृत—नित्येतरधातु सप्तसप्ततरोः दशविकलेन्द्रियेषु षट् चैव ।
सुरनारकतिरश्चां चतुरचतुर्दशमनुष्येषु शतसहस्राश्च ॥१॥

अबै तेतीसमा सूत्रकी उस्थानिका कहै है कि ऐसैं इनि नव भेद रूप योनि संकटके विषै तीन प्रकार जन्म सर्व प्राण धारीनिके अनियम करि प्राप्त होय है । ताँ जिनके जैसें सम्भवे तिनके तैसेंके अवधार निमित्त कहै है । सूत्रम्—

जरायुजांडजपोतानां गर्भः ॥३३॥

अर्थ—जरायुज, अंडज अर पोत जे हैं तिनके गर्भ जन्म है । वार्तिक—जासवत्याणि-

परिवरणं जरायुः ॥ १ ॥ अर्थ—जो जालके समान प्राणीके सर्व तरफतैं आवरण रूप फैल्यो भांस शोणित होय सो जरायु है ऐसैं कहिये है ॥ १ ॥ वार्त्तिक—शुक्रशोणित परिवरणमुपात्तका ठिन्यं नखत्कसदृशं परिसंडलमंडम् ॥ २ ॥ अर्थ—जहां निश्चय करि नखकी त्वचाके समान ग्रहण कियो है कठिनपणों जानै ऐसो शुक्र शोणितको आवरण रूप मंडलाकृति है सो अंड है ऐसैं कहिये है ॥ २ ॥ वार्त्तिक—संपूर्णव्यवः परिस्यंदादिसामर्थ्योपलब्धितः पोत ॥ ३ ॥ अर्थ—किंचित् भी आवरण विना परिपूर्ण है अवयव जाकै अर योनितैं निकसनैं मात्रतैं ही परिस्यंदादि सामार्थ्य करि संयुक्त जो है सो पोत है ऐसैं कहिये है । अर इन शब्दनिके निरुक्ततैं अर्थ ऐसैं है कि जरायुके विषैं उत्पन्न होय सो जरायुज कहिये । अर अंडाके विषैं उत्पन्न होय सो अंडज कहिये । अर जरायुज तथा अंडज तथा पोत जे हैं ते जरायुजांडजपोता कहिये ॥ ३ ॥ वार्त्तिक—पोतजा इत्ययुक्तमर्थभेदाभावात् ॥ ४ ॥ अर्थ—कितनेक पुरुष पोतजा पढ़ै हैं सो अयुक्त है । प्रश्न, कहतैं, उत्तर, अर्थभेदका अभावतैं कि निश्चय करि पोतके विषैं उत्पन्न होय है ऐसो कोऊ पदार्थ पोत नहीं है ॥ ४ ॥ वार्त्तिक—आत्मापोतज इतिचेनतत्परिणामात् ॥ ५ ॥ अर्थ—प्रश्न, पोतके विषैं उत्पन्न भयो आत्मा पोत है ऐसैं अर्थ भेद है । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, वा पोत रूप परिणामतैं कि आत्मा ही पोत परिणाम करि परिणम्यो पोत है । ऐसैं कहिये है, तातैं आत्मातैं भिन्न पोत नामा कोऊ और जरायुके समान नहीं है । तथा प्रश्न, पोतकैं विषैं उत्पन्न भयो सो पोतज है ? उत्तर, पदार्थ भेद नहीं है । अर्थात् पोत रूप परिणाम्युं आत्मा ही पोत नाम पावै है । अन्य कोऊ पदार्थ नहीं है । वार्त्तिक—जरायुजग्रहणमादावभ्यर्हितत्वात् ॥ ६ ॥ अर्थ—जरायुजको ग्रहण आदिमें करिये है । प्रश्न, कहतैं ? उत्तर, अभ्यर्हित पणतैं प्रश्न, कसैं अभ्यर्हित पणों है ? उत्तर रूप वार्त्तिक—किंयारम्भशक्तियोगात् ॥ ७ ॥ अर्थ—निश्चय करि अंडनितैं देखिये है यातैं । वार्त्तिक—

कैपाचितसहाप्रभवत्वात् ॥८॥ अर्थ—अर जरायुजनिमें ही उत्पन्न भये कितनेक चक्रधर वासुदेव आदि महा प्रभाववान होय है । प्रश्न, इहां तीर्थंकरका नाम क्यूं नहीं कहा ? उत्तर, निश्चय करि तीर्थंकर भी जरायुजनिकी गणनामें ही है, तथापि षट् कुमारका गर्भ सोधन आदि क्रिया करे है । ताँते माताको गर्भ स्फटिक समान दिव्य है । याँते तीर्थंकर का शरीरके ऊपर रुधिर मांस जालके समान जरायु नहीं है । ताँते नहीं कहा है । प्रश्न, ऐसै है तो यो पोत ही क्योँ नहीं कही ? उत्तर, पोत जो है सो गर्भते निकसत ही अपनी पर्यायके योग्य चलन बोलन आदि कर्म करे है अर तीर्थंकर सखिलित चरण रूप तो चलन अर गदगद रूप बोलन आदि कर्म करे है ताँते पोत नहीं है, जरायुज ही है । किंच वार्त्तिक—मार्गफलाभिसम्बन्धात् ॥९॥ अर्थ—और सुनूँ कि जरायुजनिके ही सम्यग्दर्शन आदि मार्ग जो है ताका फलरूप मोच सुख करि अभि सम्बन्ध होय है, अर औरनिके नहीं होय है । याँते अभ्यर्हितपणौँ है ॥९॥ वार्त्तिक—तदनन्तरमंडजग्रहणं पोतेभ्योऽभ्यर्हितत्वात् ॥१०॥ अर्थ—जरायुजके अनन्तर अंडजनिको ग्रहण करिये है । प्रश्न, काहँते ? उत्तर, पोतनिँते अभ्यर्हितपणौँ है याँते, क्योँकि अंडजनिके विषै कितनेक सारिकादिक अक्षर उच्चरण आदि क्रियाके विषै कुशल है याँते पोतनिँते अभ्यर्हित है ॥१०॥ वार्त्तिक—उर्ध्वशवान्निर्देश इति चेन्न गौरवप्रसंगात् ॥ ११ ॥ अर्थ—प्रश्न, सम्मूर्छन गर्भोपादाब्जन्म या सूत्रमें उर्ध्व है ताँके समान नहीं निर्देशनौँ होनै योग्य है । याँते सम्मूर्छनजनिको पूर्व ग्रहण कर्त्तव्य है । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, गौरवको प्रसंग आवै है याँते जो निश्चय करि सम्मूर्छनजको निर्देश आदिमें करिये तो शास्त्र गौरव होय है । क्योँकि एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय तिर्यच तथा समुष्य जे हैं तिनमें कितनेकनिको सम्मूर्छन जन्म है । याँते गर्भजनिनै तथा औपपादिकनिँते कहि करि शेषाणाँ सम्मूर्छन ऐसै लघु उपाय करि कहूँगौँ या अभिप्रायतै उर्ध्वशको क्रम उल्लंघन कियो ॥११॥

वार्त्तिक—सिद्धेविधिवधारणार्थः ॥ १२ ॥ अर्थ—जरायु आदिकनिकै गर्भ जन्मका सम्बन्धकी सामान्य करि सिद्ध होत संतै बहुरि आरम्भ करि विधि नियमकै अर्थ है कि जरायुज अंडज अर पोत जे हैं तिनके ही गर्भ जन्म है । इनतैं अन्य देवनारकी सम्मूर्च्छन जे हैं तिनकै गर्भ जन्म नहीं है । प्रश्न, नियमके अर्थि आरम्भ करतां संता जरायुज अंडज पोत जे हैं तिनकै गर्भ ही जन्म है ऐसो नियम काहेंतैं नहीं है ? उत्तर, आगैं शेषाणां एसौ वचन है । भावार्थ—जरायुज, अंडज पोतनिकै गर्भ ही जन्म है, ऐसौ नियम करिये तो औरनिकै गर्भ जन्म भी है । ऐसा अर्थको प्रतिभास होय । अर शेषाणां सम्मूर्च्छन या सूत्रतैं अवशेषनिकै सम्मूर्च्छन जन्म ही इष्ट है । ताँ विरुद्ध होय, याँ जरायुजादिकनिकै ही गर्भ जन्म है ऐसौ नियम कियो है ॥१२॥ अवे चौतीसमां सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि जो ये जरायुज, अंडज, अर पोत हैं जे तिनकै गर्भ जन्म अवधारण करिये है तो निश्चय करि उपपाद जन्म किनकै होय है । ऐसा प्रश्न उपजे है याँ कहै है । सूत्र—

देवनारकाणामुपपादः ॥३४॥

अर्थ—देव नारकीनिके उपपाद जन्म है । प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक—देवादिगत्यादय एवास्य जन्मेति चेन्न, शरीरनिर्वर्त्तपुद्गलाभावात् ॥ १ ॥ अर्थ—प्रश्न, मनुष्य तथा तिर्यक् योनि छिन्नायु जो है सो कर्मण काय योगस्थ होत संतै देवादिगतिका उदयतैं देवादि नामको भजने-वारो होय है, ऐसैं करि वो ही वाको जन्म है ऐसैं माने है सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर शरीरकी रचना करनवारे पुद्गलनिका अभावतैं, क्योंकि देवादि शरीरकी रचनानैं होतां संतां ही निश्चय करि देवादि जन्म इष्ट है अर वा कर्मण योगस्थ अवस्थाके विषे अनाहारक पणतैं देवादि शरीरकी रचना ही है, ताँ उपपाद ही जन्म युक्त है । अर वो उपपाद जन्म देव नारकीनि

के ही है ॥ १ ॥ अब पेंतीसमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि ऐसैं है तो दिखाये हैं जन्मके भेद जिनके ऐसैं जरायुजादिक जे है तिनतें अन्य जे हैं तिनके कौनसो जन्म है, ऐसो प्रश्न उपजै है, यातैं कहै है । सूत्रम्—

शेषाणां सम्मूर्छनम् ॥ ३५ ॥

अर्थ—पूर्वोक्तनितैं अवशेष जे हैं तिनके सम्मूर्छन जन्म है । वार्तिक—उभयत्रनियम-पूर्ववत् ॥ १ ॥ अर्थ—दोऊ ही योगनिमें पूर्ववत् नियम जानने योग्य है कि देव नारकीनिकै ही उपपाद जन्म है अर अवशेषनिकै ही सम्मूर्छन जन्म है अर और कहे जे जरायुज अंडज पोत देव नारकी तिनके सम्मूर्छन जन्म नहीं है । प्रश्न, ऐसैं कैसे जानिये है? उत्तर, पूर्वोक्त दोऊ सूत्र-निमें ही जन्मको नियम है । जन्मवान जीवनको नियम नहीं है ऐसैं या सूत्रमें शेषपदका ग्रहण है तातैं जानिये है कि दोऊ पूर्वोक्त सूत्रनिमें जन्मका ही नियम है । तातैं जरायुज, अंडज, पोत जे हैं तिनके ही गर्भ जन्म है । अर देव नारकीनिकै ही उपपाद जन्म है । ऐसा निश्चय रूप अर्थके विषे गर्भ अर उपपाद ये दोऊ जन्म नियमरूप है अर जरायुजादिक जीव जे हैं ते नियमरूप नहीं है क्योंकि तिनके सम्मूर्छनादिक भी प्राप्त होय है । यातैं शेषपद ग्रहण करिये है क्योंकि शेष-निकै ही सम्मूर्छन जन्म है । अर जरायुजादिकनिकै सम्मूर्छन जन्म ही है ऐसो अवधारणको अर्थ है । अर जो निश्चय करि जन्मवाननिको नियम होय तो जरायुज अंडज पोत जे हैं तिनके गर्भ ही जन्म है अर देव नारकीनिकै उपपाद ही जन्म है ऐसैं गर्भ उपपाद जन्म जे हैं तिनका अन्व-धारणतैं जहां सम्मूर्छन जन्म है तहां अन्य जन्म भी प्राप्त होय है अर तहां सम्मूर्छन ही है ऐसा नियमतैं शेष पदको ग्रहण अनर्थक होय तातैं जन्मवान प्रति नियम नहीं है । प्रश्न, यो सूत्र अनर्थक है । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, पूर्वोक्त दोऊ सूत्रनिके विषे दोउ तरह नियमनै होतां संता

जरायुजादिकनिकै गर्भ उपपाद जन्मनिका व्यभिचारै नहीं होतां संतां अत्रशेषनिकै ही सम्मूर्धन जन्म है ऐसो उत्सर्ग कहिये विधान तिष्ठै है। एसै कहिये कि वो ध्वनितै प्राप्त भयो जो नियम है ताकै दोय रूप होनीं दुर्लभ है। ताँतैं जो वो नियम है, ताकै एरु पणतैं जन्ममें अथवा जन्मवाननिमेंसू एक में ही नियम आश्रय करिवे योग्य है। अर एकरूप नियमनैं होतां संतां यो सूत्र आरम्भ करने योग्य होय है ॥ १ ॥ अँवैं छत्तीसमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है। कि तीन प्रकार है जन्म जिनके अर ग्रहण किये हैं बहुत विकल्प रूप नव योनिके भेद जिननैं ऐसै वे संसारी जे हैं तिनकै शुभाशुभ नाम कर्म करि रचे अर बंधको फल जो है ताका अनुभवन करनेके स्थान ऐसै शरीर जे हैं ते कितने हैं ऐसो प्रश्न होत सँते कहै है। सूत्रम्—

औदारिकवैक्रियकाहारकतैजसकर्मणानि शरीराणि ॥ ३६ ॥

अर्थ—औदारिक, वैक्रियक, आहारक, तैजस, कर्मण ये पांच शरीर हैं। प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक—शीर्यन्ते इति शरीराणि घटाद्यति प्रसंग इति चेन्न नामकर्मनिमित्तत्वाभावात् ॥ १ ॥ अर्थ—प्रश्न, जे शीर्यन्ते कहिये विघटन शील होय ते शरीर कहिये है तो घटादिकनिके भी विसरण कहिये विघटनौ है। ताँतैं शरीर पणौं अति प्रसंगरूप होय है? उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, नाम कर्म निमित्त पणोंका अभावतैं कि शरीर नाम कर्मका उदयतैं शरीर पणौं है सो घटादिकनिकै विषैं नहीं है। याँतैं अतिप्रसंग नहीं है ॥ १ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक—विग्रहाभाव इति चेन्न रुद्धिशब्देष्वपि व्युत्पत्तौ क्रियाश्रयात् ॥ २ ॥ अर्थ—प्रश्न, जो शरीर नाम कर्मका उदयतैं शरीर नाम है तौ शीर्यत इति शरीराणि ऐसो समास नहीं उत्पन्न होय है। उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहा कारण? उत्तर, रुद्धि शब्दनिके विषैं भी व्युत्पत्तिके विषैं क्रियाका आश्रयतैं होय है याँतैं सो जैसे गच्छति इति गौ ऐसो समास करिये है तैसे ही शीर्यन्ते इति शरीराणि ऐसो

समास होय है ॥ २ ॥ तथा प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—शरीरत्वादिति चेन्न तदभावात् ॥ ३ ॥ अर्थ—प्रश्न, शरीरपणौं ऐसौ नाम समन्वयरूप जाति जो है ताको विशेष है ताका योगतँ शरीर है । नाम कर्मका उदयतँ शरीर नाम नहीं है । उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, सामान्य विशेषका अभावतँ शरीरमें शरीरपणौं नहीं होत सतँ अग्निकै समान नहीं जानतँको प्रसंग आवै इत्यादि करि अर्थान्तर भूत जातिका सम्बन्धकी कल्पना खंडित करी है । यातँ शरीरतँ भिन्न शरीरपणौं नहीं है ॥ ३ ॥ वार्तिक—उदरास्थूलवाचिनो भवे प्रयोजने वा ठञ् ॥ ४ ॥ अर्थ—उदार नाम स्थूलका है, तातँ भव अर्थमें तथा प्रयोजन अर्थमें ठञ् प्रत्यय होत सतँ औदारिक पद सिद्ध होय है ॥ ४ ॥ वार्तिक—विक्रियाप्रयोजनवैक्रियकम् ॥ ५ ॥ अर्थ—अष्ट गुण रूप ऐश्वर्यका योगतँ एक अनेक अणु महत् शरीर नाना प्रकार करणौं जो है सो विक्रिया है अर वा विक्रिया है प्रयोजन जाकौ सो वैक्रियक शरीर है ॥ ५ ॥ वार्तिक—आह्रियते तदित्याहारकम् ॥ ६ ॥ अर्थ—सूक्ष्म पदार्थका निर्णयके अर्थ तथा असंयमकी परिहारकी वांछा करि प्रमत्त संयतीनि करि आह्रियते कहिये रचिये सो आहारक है ॥ ६ ॥ वार्तिक तेजो निमित्तत्वात्तैजसम् ॥ ७ ॥ अर्थ—जो तेजको निमित्त है सो तैजस है, अथवा तेजके विषे होय सो तैजस है । ऐसँ कहिये है ॥ ७ ॥ वार्तिक—कर्मणामिदं कर्मणसमूह इति कर्मणम् ॥ ८ ॥ अर्थ—कर्मनिको जो यो कार्य सो कर्मण है अथवा कर्मनिको समूह जो है सो कर्मण है सो कथंचित् भेदकी विवक्षाकी उपपत्तितँ कर्मण है ऐसँ कहिये है ॥ ८ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक—सर्वेषां कर्मणस्त्व प्रसंग इति चेन्न प्रतिनियतौदारिकादिनि निमित्तत्वात् ॥ ९ ॥ अर्थ—प्रश्न, कर्मनिको जो यो अथवा कर्मनिको समूह जो है सो कर्मण है ऐसँ कहिये है तो सर्व शरीरनिकै ही कर्मणपणौं तुल्य है । यातँ औदारिकनिकै भी कर्मण पणौंको प्रसंग आवै । उत्तर, सो नहीं है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर भिन्न भिन्न नियम रूप औदारिकादि शरीरनिकै निमित्त पणौं है यातँ कि औदारिक शरीर नामादिक कर्म भिन्न भिन्न नियम

रूप हैं । तिनका जो उदय ताका भेदतें भेद है ॥ ९ ॥ तथा वार्तिक—तद्वृत्तत्वेऽप्यन्यत्वदर्शनात्
 धादिवत् ॥१०॥ अर्थ—अथवा जैसें श्रुतिकाका पिंडरूप कारण जो है, ताका अवशेषनैं होतां संता
 भी घट शरावादिकनिके संज्ञा तथा अपना अपना लक्षण भेदतें भेद है तैसें; कर्मकृतपणका
 अविशेषनैं होतां संतां भी औदारिकादि शरीरनिके संज्ञा अपना अपना लक्षण आदि भेदतें भेद
 निरचय करिये हे ॥१०॥ तथा, वार्तिक—तत्प्रणालिक्याचा अभिनिष्पत्तेः ॥११॥ अर्थ—अथवा
 कार्मण शरीरकी प्रणालिका करि औदारिकादि शरीरनिकी उत्पत्ति हे यातें कार्य कारणका भेदतें
 सर्व शरीरनिके कार्मण पणौं नहौं हे ॥११॥ किंच-वार्तिक—विलसोपचयेन व्यवस्थानात् क्लिन्न गुड-
 रेणुरलेखवत् ॥१२॥ अर्थ—जैसें वैवसिक परिणामात् कहिये स्वाभाविक परिणामतें नर्म गुडमें
 मिली हुई रेणूकाको अवस्थान है, तैसें ही कार्मण शरीरके विषे भी औदारिकादिकनिकौ विल-
 स्तिक उपचय करि अवस्थान है । ऐसें पाचूं ही शरीरनिके नाना पणौं सिद्ध हे । प्रयत्नात्तर रूप
 वार्तिक—कार्मणमस्मिन्निमित्ताभावदिति चेन्न निमित्तनिमित्तभावतस्यैव प्रदीपवत् ॥ १३ ॥
 अर्थ—प्रश्न, कार्मण नामा शरीर नहीं है, प्रश्न, काहेतें ? उत्तर, निमित्तका अभावतें क्योंकि
 जाको निमित्त नहीं हे सो खरपिपाणके समान नहीं हे । उत्तर, सो नहीं हे । प्रश्न, कहा
 कारण ? उत्तर, कार्मण शरीरके ही प्रदीपक समान हे कारण कार्य भाव हे । यातें सो जैसें प्रदीप
 स्वरूप करि ही अपना प्रकाशवते प्रकाश अर प्रकाशक हे । तैसें ही कार्मण शरीर ही आपको कारण
 कार्य रूप आप ही हे ऐसें सिद्ध हे ॥ १३ ॥ तथा वार्तिक—मिथ्यादर्शनादिनिमित्तत्वाच्च ॥१४॥
 अर्थ—अथवा कार्मण शरीरको निमित्त नहीं हे । ऐसें कहे हे सो नहीं हे । प्रश्न, तौ कहा निमित्त
 है ? उत्तर, मिथ्या दर्शनादि निमित्त कर्मण शरीर हे । तातें निमित्तका अभावतें कर्मण शरीरको
 अभाव हे ऐसें कह्यो हुतो सो असिद्ध है ॥ १४ ॥ वार्तिक—इतरथा ह्यनिर्मोच प्रसङ्गः ॥१५॥
 अर्थ—जो कार्मण शरीर अनिमित्त है तेसें ग्रहण करिये तौ अनिमोच ठहरै क्योंकि अहेतु-

कके विनाश हेतुपणांको अभाव है यातें ॥ १५ ॥ तथा प्रश्नोत्तर रूप वार्त्तिक—अशरीरं विश-
 रणांभावादिति चेन्नोपचयापचय धर्मवत्वात् ॥१६॥ अर्थ—प्रश्न, जैसे औदारिकादि शरीर विघट्टे
 है तातें शरीर है तैसे कर्मण शरीर नहीं विघट्टे है, तातें याके अशरीरपणौं है ? उत्तर, सो नहीं
 है । प्रश्न, कहा कारण ? अपचय तो मिलनौ अर अपचय जो विघट्टनौं इनि दोऊ धर्म संयुक्त
 पणौं निमित्तका वशतें निश्चय करि कर्मनिको आवनौं जावनौं निरन्तर है यातें कर्मण शरीरके
 भो विशरण है ॥ १६ ॥ वार्त्तिक—तद्गुणमादावित्तिचेन्न तदनुभेदत्वात् । अर्थ—प्रश्न,
 कर्मण शरीरको ग्रहण आदिके विषे करने योग्य है । प्रश्न, काहेतें ? उत्तर, और शरीर-
 निको याके आधारपणौं है यातें, उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, वाके अनुमेय
 पणौं है यातें सो जैसे घटादि कार्यकी उपलब्धितें परमाणु आदिको अनुमान करिये है, तैसे
 औदारिकादि कार्यकी उपलब्धितें परमाणु आदिको अनुमान करिये है क्योंकि कार्यलिङ्ग हि
 ऐसौ वचन है यातें ॥ १७॥ वार्त्तिक—तत एव कर्मणो मूर्त्तिमत्वं सिद्धं ॥१८॥ अर्थ—जातें याको
 मूर्त्तिमान कार्य है तातें ही कारणरूप कर्म जो है ताके मूर्त्तिमान पणौं सिद्ध है क्योंकि अमूर्त्तिक
 निःक्रिय अदृष्ट आत्मगुण जे हैं तिन करि मूर्त्तिमान क्रियावान द्रव्यको आरम्भ युक्त नहीं है
 ॥१८॥ वार्त्तिक—औदारिक ग्रहणमादावित्थूलत्वात् ॥१९॥ अर्थ—यो औदारिक शरीर इन्द्रिय
 ग्राह्य पणौं अति स्थूल है तातें याको आदिमें ग्रहण करने योग्य है ॥१९॥ उत्तरेषां क्रमःसूक्ष्मक्रम-
 प्रतिपत्त्यर्थम् ॥२०॥ अर्थ—औदारिकतें उत्तर वैक्रियादिक जे हैं तिनका पाठको अनुक्रमके प्रतीतिके
 अर्थ जानवे योग्य है । क्योंकि निश्चय करि परं परं सूक्ष्म ऐसे कहेंगे यातें ॥२०॥ अथै सैतीसमा
 सूत्रकी उत्थानिका कहै है । कि जैसे औदारिक शरीरकी उपलब्धि इन्द्रियनि करि है तैसे
 और शरीरनिकी उपलब्धि काहेतें नहीं होय है ऐसा प्रश्न उत्पन्न होय है यातें कहै है ॥
 सूत्रम्—

परं परं सूक्ष्मम् ॥ ३७ ॥

अर्थ—सूत्रोक्त अनुक्रमतः परं परं सूक्ष्मम् है ॥ वार्त्तिक—परशब्दस्यानेकार्थत्वे विवचानो-
 व्यवस्थार्थगतः ॥ १ ॥ अर्थ—यो पर शब्द अनेकार्थ वाची है सो कहूँ तो व्यवस्था अर्थमें
 प्रवर्त्तते है कि जैसे पूर्वपरः कहिये यो पहिली है यो परै है । अर अन्य अर्थमें प्रवर्त्तते है कि जैसे
 पुत्रः पर भार्या कहिये अन्य पुत्र है, अन्य भार्या है ऐसे जानिये है । अर कहूँ प्रधान पर्यामें प्रवर्त्तते
 है कि जैसे परं इयं कन्या कहिये या कुटुम्बकै विषे या कन्या प्रधान है ऐसे जानिये है । अर कहूँ
 जैसे परं कहिये इष्ट धाममें प्राप्त भयौ इत्यादि अर्थ में सूँ इहां वक्ता की इच्छातै व्यवस्था
 अर्थ ग्रहण करिये है ॥ १ ॥ वार्त्तिक—पृथग्भूतानां शरीराणां सूक्ष्मगुणेन वीप्सानिर्देशः ॥ २ ॥
 अर्थ—संज्ञा लक्षण प्रयोजन आदि करि पृथग्भूत शरीर जे है तिनको सूक्ष्म गुणकरि वीप्सा
 रूप निर्देश करिये है कि परं परं सूक्ष्मम् है ॥ २ ॥ अर्थ—अद्वितीसत्ता सूत्रकी उरथानिका कहे है
 कि जो परं परं सूक्ष्मम् है तो प्रदेशसे भी परं परं निश्चय करि हीन होयंगे । ऐसी विपरीत
 प्रतीतिकी निवृत्तिके अर्थि कहे है । सूत्रम्—

प्रदेशतोऽसंख्येगुणं प्रावर्त्तैजसात् ॥ ३८ ॥

अर्थ—तैजसतै पूर्वके शरीर प्रदेशनितै असंख्यात गुणवान है । वार्त्तिक—प्रदेशपरिमाणवः ॥ १ ॥
 अर्थ—जाकरि प्रमाण करिये ते प्रदेश हैं कि परमाणु है ते ही घटादिकनिके विषे अवयवपणां
 करि ग्रहण करिये है, अथवा जिनकरि प्रमाण करिये ते प्रदेश है । तिनकरि ही आकाशादिक-
 निको क्षेत्र आदिको विभाग दिखाइये है ॥ १ ॥ वार्त्तिक—प्रदेशेभ्यः प्रदेशतः ॥ २ ॥ अर्थ—प्रदे-
 शनितै होय सो प्रदेश कहिये इहां अपादान अर्थमें ही यरुहोचित या सूत्रतै तसि प्रत्यय होय
 है ॥ २ ॥ तथा वार्त्तिक—प्रदेशैर्वा प्रदेशतः तसिप्रकरणेऽद्यादिभ्य उपसंख्यानमिति तसिः ॥ ३ ॥

अर्थ---प्रदेशनितै होय सो प्रदेशतः कहिये । इहां तसि प्रकारे कहिये तसि प्रकारके विषे आधादिभ्यः या सूत्रतै तसि प्रत्यय होय करि प्रदेशतः पद सिद्ध होय है ॥ ३ ॥ वार्तिक--संख्या-नातीतो संख्येयः ॥ ४ ॥ अर्थ---संख्यान जो गणना ताकरि रहित होय सो असंख्येय है । अर असंख्येय रूप है गुणकार जाको सो यो असंख्येय गुण है ॥ ४ ॥ वार्तिक---परं परमित्यनुवृत्तेः प्राकृतैजसादिवचनम् ५ ॥ अर्थ---परं परं ऐसै अनुवृत्तै है ताकरि कार्माण पर्यन्त असंख्येय गुण-पणांकी प्राप्तिनै होतां संनां मर्यादाकरि निर्णयके अर्थि प्राकृतैजसात् ऐसै कहिये है ॥ ५ ॥ वार्तिक--प्रदेशतः इति विशेषणमवरगाहवेत्रनिवृत्त्यर्थम् ॥ ६ ॥ टीकार्थ---प्रदेशनितै परै परै असं-ख्यात गुणकार युक्त है अर अवगाहन चेत्रतै असंख्यात गुणकारवान नहीं है । ऐसा अर्थ की प्रतीतिके अर्थि प्रदेशतः ऐसो विशेषण ग्रहण करिये है । या करि यो कहनौ है कि औदारिकतै वैक्रियक असंख्यात गुण प्रदेशवान है । अर वैक्रियकतै आहारक असंख्यात गुणै प्रदेशवान है । प्रश्न, इहां गुणकार कौनसो है ? उत्तर, पत्यकी उपमा जाकू ऐसौ असंख्येय गुण भाग होती है । अर्थात् असंख्यातरूप पत्य जो है ता कौ गुणकार है ॥ ६ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्तिक---उत्तरोत्तरस्य महत्त्वप्रसङ्गः इति चेन्न प्रचय विशेषादयः पिंडतूलनिचयवत् ॥ ७ ॥ अर्थ--प्रश्न, जो उत्तरोत्तर असंख्यात गुणा प्रदेश है तो परमाणुका महत्त्वपणानै होनौ योग्य है ? उत्तर, सो नहीं है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, प्रचय विशेष है यातै सो लोहपिंड अर तूल निचय के समान है सो जैसै लोहपिंडके बहु प्रदेशीपणानै होतां संता भी अल्प परिमाणपणौ है तैसै ही उत्तर शरीर के असंख्यात गुण प्रदेश पणानै होतां संता भी अल्प परिमाणपणौ है तैसै ही उत्तर शरीरके असंख्यात गुणप्रदेश पणानै होतां संता भी अल्प परिमाणपणौ बंध विशेषतै जानने योग्य है ॥ ८ ॥ अबै गुणतीसमां सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि तैजसतै प्राक् परै परै असंख्यात गुण प्रदेश कथा तो उत्तरके दोऊ शरीरनिकै सम प्रदेश पणौ है या कुछ विशेष है, उत्तर,

कार्मण कै ही अप्रतिघात है। ऐसै कैसे कहिये है यातै, उत्तर, सो नहीं है। प्रश्न, कहाकारण ? उत्तर, सर्वत्रको विवक्षित पणौ है यातै, लोक पर्यन्त सर्वत्र तैजस कार्मणको प्रतिघात नहीं है। ऐसै भी विशेष विवक्षित है। अर वैक्यिक आहारक कै तैसै सर्वत्र अप्रतिघात नहीं है ॥ ३ ॥ अरै इकतालीसमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि तैजस कार्मणकै अर वैक्यिक आहारक आदिनिकै इतनौ ही विशेष है या और भी कोऊ विशेष है। ऐसौ प्रश्न होत संतै कहै है। अथवा आत्माकै अनादि पणौ अर शरीरकै आदिमान पणौ विकरण कहिये इन्द्रिय रहित आत्मा जो है ताकै प्रथम शरीरको सम्बन्ध कौन कृत है ऐसौ प्रश्न होत संतै कहै है। सूत्रम्—

अनादिसम्बन्धे च ॥ ४१ ॥

अर्थ—आत्माके अनादिमान पणौ अर शरीरके आदिमान पणौ अतीन्द्रिय, अमूर्त्तिक आत्मा जो है ताकै आदिमान शरीरको सम्बन्ध कहा कृत है यातै कहै है कि तैजस कार्मण शरीर अनादि सम्बन्ध रूप है। प्रश्न, च शब्दको ग्रहण कहा निमित्त है। उत्तर रूप वार्त्तिक—च शब्दो विकल्पार्थ ॥१॥ अर्थ—च शब्द जो है सो विकल्परूप अर्थके निमित्त जानने योग्य है कि अनादि सम्बन्धरूप भी है। प्रश्न, कैसे ? उत्तर, ऐसै कहौ हो तो कहिये है। वार्त्तिक—बंध-संतत्यपेचायानादिसम्बन्धः सादिश्च विशेषतो जीववृत्तवत् ॥ २ ॥ अर्थ—जैसै बीजतै वृत्त उत्पन्न होय है। अर बीज वृत्तै उत्पन्न होय है, अर वा बीजतै अन्य वृत्त उत्पन्न होय है। ऐसै कार्यकारणरूप सम्बन्ध सामान्य जो है ताकी अपेक्षा करि सम्बन्ध है। अर या बीजतै यो वृत्त है, अर, या वृत्तै यो बीज है ऐसै विशेषकी अपेक्षा करि सादि सम्बन्ध है। ऐसै ही तैजस कार्मण-कै भी चारुवार होता निमित्त नैमित्तक संततिकी अपेक्षा करि अनादि सम्बन्ध है। अर विशेषकी

आंगना करि सादि सम्बन्ध है ॥ २ ॥ वार्तिक—एकान्तेनादिमत्वेभिनवशरीरसम्बन्धाभावो निर्निमित्तत्वात् ॥ ३ ॥ अर्थ—जाके मतमें एकान्त करि आदिमान शरीर है ताके मतमें शरीर सम्बन्धके पूर्व आशयनित्यकी शूद्धिने धारण करितो जीव जो है ताके अभिनव शरीरको सम्बन्ध नहीं होय । प्रश्न, काहें ? उत्तर, निर्निमित्तत्वात् ॥ ३ ॥ वार्तिक—मुक्तात्माभावप्रसङ्गश्च ॥ ४ ॥ अर्थ अत्र एकान्त करि सादि सम्बन्ध मानिये तो जैसे सादि शरीर अकस्मात् सम्बन्धने प्राप्त होय तैसे ही मुक्तात्माके भी अकस्मात् शरीर सम्बन्ध होय । यतैं मुक्तात्माका अभाव प्रसङ्ग होय । वार्तिक—एकान्तनादित्थे चानिमोक्ष प्रसङ्गः ॥ ५ ॥ अर्थ—बहुरि एकान्तकरि शरीरनि-
 के अनादि पणों कल्पना करिये तो तैरों भी आकाशके रामान जाके अनादिपणों है ताको अन्त भी नहीं है यतैं कार्यकारणका सम्बन्धका अभावतैं निमोक्ष प्रसंग आवै है । प्रश्न, अनादिरूप वीज वृत्तको रताना जो है ताके भी अग्निका सम्बन्धनें होतां संतां अन्त देख्यो है । उत्तर, सो नहीं है क्योंकि ताके एकान्त करि अनादिपणोंका अभावतैं निश्चय करि जीव वृत्त जे हैं ते दोऊ ही विशेषकी अपेक्षा करि सादि भाग है । तातैं कोऊ प्रकार करि अनादि सम्बन्ध रूप है । अत्र कोऊ प्रकार करि आदिमान सम्बन्धरूप है । ऐसो कहनो उत्तम है ॥ ५ ॥ अर्थ—व्यालीसमा रूपाकी उरथानिका कहे है कि ये तेजस कार्मण दोऊ शरीर कोऊ जीवके ही है या सर्वके अविशेष करि है ऐसो प्रश्न होत सतैं कहे है । सूत्रम्—

सर्वस्य ॥ ४२ ॥

अर्थ—सर्व संसारीके है । वार्तिक—सर्वशब्दो निरवशेषवाची ॥ १ ॥ अर्थ—सर्व शब्द निरवशेषवाची है । तातैं निरवशेष संसारी जीव जो हैं तिनके वे दोऊ ही शरीर हैं ऐसो अर्थ है ॥ १ ॥ वार्तिक—संसारण धर्म सामान्यादेकवचननिर्देशः अर्थ—संसारण धर्म जो जामनमरण-

धम सामान्य रूप ताका योगतै एक वचनको निर्देश करिये है । आ जो कोऊ संसारतै वे दोऊ शरीर नहीं होते तो संसारीपणों ही याकै नहीं होतो ॥ २ ॥ अवेँ तियालीसमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि अविशेषरूप कहनै तें तिन औदारिकादिकनिकरि सर्व संसारीनिकै युगपत् पणंकारि सम्बन्धका प्रसङ्गनै होतां संतां संभवसे शरीरनिकै दिखानेके आर्थ यो कहै है । सूत्रम्—

तदादीनि भाज्यानि युगपदेकस्मिन्नाचतुर्भ्यः ॥४३॥

अर्थ—तैजस कार्मणनै आदि लेय एकै काल एक जीवके चार पर्यन्त शरीर होय है वार्त्तिक—तद्ग्रहणं कृतशरीरद्वयप्रतिनिर्देशार्थम् ॥ १ ॥ अर्थ—प्रकरणमें आये जे तैजस कार्मण दोग शरीर तिनका प्रति निर्देशकै अर्थि तत् ऐसैं कहिये हैं ॥ १ ॥ वार्त्तिक—आदिशब्देन व्यवस्थावाचिनाशरीरविशेषणम् ॥ अर्थ—पूर्वसूत्रमें व्यवस्थित शरीर जे हैं तिनकी आनुपूर्वीका प्रतिपादन करि आदि शब्द करि विशेषण करिये है । अर्थात् वे दोऊ हैं आदि जिनके ते ये तदादि कहिये है ॥ ३ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक—पृथक्त्वादेव तेषां भाज्यग्रहणमनर्थकमिति चेन्ने-कस्यद्वित्रिचतुःशरीरसम्बन्धविभागोपपत्तेः ॥ ३ ॥ अर्थ—प्रश्न, भाज्यानि कहिये पृथक् करने योग्य है, अर वे औदारिकादिक परस्परतै तथा आत्मातै लक्षण भेदतै पृथक् भूत ही है यातै भाज्य पदको ग्रहण अनर्थक है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, एक जीवकेदोग तथा तीन तथा चार शरीरका सम्बन्धको जो विभाग ताकी उपपत्ति हे यातै सो ऐसैं है कि दोऊ आत्माकै तैजस कार्मण ये दोग शरीर हैं अर आत्माकै औदारिक, तैजस, कार्मण ये तीन शरीर है । अथवा वैक्यिक, तैजस, कार्मण ये तीन शरीर है, अर अन्यकै औदारिक आहारक, तैजस कार्मण शरीर है । ऐसैं विभाग करिये हे तातै भाज्यपद सार्थक हे ॥ ३ ॥ वार्त्तिक—युगपदिति कालैकत्वे ॥ ४ ॥ अर्थ—युगपत यो निपात कालका एक पणंमें देखवे योग्य है कि एक कालके

विषे चार पर्यन्त ही शरीर ही हे । अर काल भेदनें होतां संतां पांच ही होय है ॥ ४ ॥ वार्तिक—
 आडभिध्वर्यः ॥ ५ ॥ अर्थ—आडू यो शब्द अभिविधिके अर्थ देखिवे योग्य है, ता कारण करि
 च्यार भी कोऊ जीवकै होय है अर मर्यादा अर्थके विषे आडू शब्दनें होतां संतां च्यार शरीर
 नहीं होय ॥ ५ ॥ प्रश्न, पाचूं शरीर एकै काल काहेतें नहीं होय है ? उत्तररूप वार्तिक—वैक्रियका-
 हारकयोर्यु गपदसम्भवात्पंचाभाव । अर्थ—जा संयतीके आहारक शरीर है ताकै वैक्रियक नहीं है ।
 अर जो देवनारकीके वैक्रियक शरीर है ताकै आहारक नहीं है यातें युगपत् पंचनिको असम्भव है ।
 ॥ ६ ॥ अत्रै चौवालीसमा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि फिर भी तिन शरीरनिका विशेषकी
 प्रतिपत्तिके अर्थ कहै है । सूत्रम्—

निरुपभोगमन्त्यम् ॥ ४४ ॥

अर्थ—अंतको शरीर कार्मण जो है सो निरुपभोग है । सूत्रकी अनुकूमकी अपेक्षाके विषे
 अन्तमें होय सो अन्त्य कहिये और ए सौ अन्तमें तिष्ठनें वारो कार्मण शरीर है सो निरुपभोग है ।
 या वचनतें अर्थापत्ति प्रमाणतें या सिद्ध होय है कि और शरीर सोपभोग है । वार्तिक—कर्मादाननि
 र्जरा सुखदुःखानुभवनेतुत्वात् सोपभोगमित्तिचेन्न विपक्षितापरिज्ञानात् ॥ १ ॥ प्रश्न, कार्मण जो है
 सो काय योग करि कर्मतें ग्रहण करै है, तथा निर्जरा करै है, अर सुख दुःखनें अनुभव करै है । तातें
 सोपभोग ही है निरुपभोग नहीं है । उत्तर सो नहीं है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर विवक्षितका
 अपरित्यागतें कि विवक्षित उपयोग जो है तातें नहीं जानि करि परनें यो प्रश्न कियो है । प्रश्न,
 इहां यो कौनसो उपभोग विवक्षित है ॥ १ ॥ उत्तर रूप वार्तिक—इन्द्रिय निमित्त शब्दाद्युपलब्धि-
 रुपभोगः ॥ २ ॥ अर्थ—इन्द्रियरूप प्रणाली करि शब्दादिकनिकी उपलब्धि जो है सो उपभोग
 है सो कार्मणके अर्थ है ऐसै कहिये है अर विपक्ष गतिके विषे भी भाव इन्द्रियनिकी उपलब्धिनें

होतां सतां ब्रव्येन्द्रियकी निवृत्तिका अभावतै शब्दादि विषयको जो अनुभव ताका अभावतै निरुपभोग कार्मण शरीर है । ऐसैं कहिये है । प्रश्न, तेजस भी निरुपभोग तातै वा सूत्रमें निरुपभोगमन्त्य ऐसैं कैसे कहिये है, यातैं उत्तर कहिये है ॥ २ ॥ वार्तिक—तैजस्य योगनिमित्तत्वाभावादनधिकारः ॥ ३ ॥ तेजस शरीर योग निमित्त भी नहीं है । तातैं याको उपभोग विचारमें अधिकार नहीं है । तातैं योग निमित्त शरीर जे हैं तिनके विषै अन्त्यको जो है सो निरुपभोग है अर और सोपभोग है यो अर्थ इहां विवचित है ॥ ३ ॥ अवे पेंतालीससा सूत्रकी उस्थानिका कहे है कि तहां आन्नाय रूप किये हैं लक्षण जिनके ऐसे जन्म जे हैं तिनमें ये शरीर प्रगटपणातै प्राप्त भये संतै अविशेष करि हे या कुछ विशेष हे, ऐसो प्रश्न उत्पन्न होय है, यातैं कहे हैं । सूत्रम्—

गर्भसम्भूतजमाद्यम् ॥ ४५ ॥

अर्थ—सूत्र पठित अनुक्रमकी अपेक्षा करि आदिमें होय सो आद्य कहिये सो ऐसो आद्य औदारिक है, यातैं जो गर्भज तथा सम्भूर्ध्वज हे सो सर्व औदारिक देखने योग्य है । अवे छियालीसमां सूत्रकी उस्थानिका कहे है कि औदारिकके अनन्तर जो कछौ हे सो कौनसा जन्मके विषै है ऐसो प्रश्न उत्पन्न होय है । यातैं कहे हैं । सूत्रम्—

आपपादिकं वैक्रियकम् ॥ ४६ ॥

अर्थ—औपपादिकके विषै होय सो औपपादिक है । अर व्याकरणके मत है अध्यात्मालि-त्वादिक या सूत्रतैं औपपादिक शब्द सिद्ध होय है सो सर्व औपपादिक जे हैं ते वैक्रियक जानने योग्य है ॥ ४६ ॥ अवे सैतालीसमां सूत्रकी उस्थानिका कहे है । जो औपपादिक वैक्रियक है तो जो औपपादिक नहीं है । ताके वैक्रियक पणांको अभाव है ऐसो प्रश्न उत्पन्न होय है यातैं कहे हैं । सूत्रम्—

लब्धि प्रत्ययं च ॥४७॥

अर्थ—या सूत्रमें वैकृतिक ऐसो अभि सम्बन्ध प्राप्त होय है यातें लब्धि है कारण जानें ऐसो भी वैकृतिक है। वार्तिक—प्रत्ययशब्दस्थानेकार्थत्वे विवक्षातः कारणगतिः ॥१॥ अर्थ—यो प्रत्यय शब्द अनेकार्थ रूप है। तातें कहूं ज्ञान अर्थमें प्रवर्तते है कि जैसे अर्थाभिधान प्रत्यया कहिये अर्थ अभिधान प्रत्यय तो न् शब्द ज्ञानके वाचक हैं। अर कहूं सत्य पणोंके विषे प्रवर्तते है प्रत्ययकू 'कहिये सत्य करो अर कहूं कारणमें प्रवर्तते है कि मिथ्यादर्शनादिविरतिप्रमादकपाययोगा प्रत्यय कहिये मिथ्यादर्शन, अविरत, प्रमाद, कषाय, योग जे हैं ते बंधके कारण है तिनमें सूं इहां वक्तकी इच्छातें प्रत्यय शब्द कारण पर्यायवाची जानने योग्य है ॥ १ ॥ वार्तिक—तपोविशेषर्द्धि प्राप्तिलब्धिः ॥ २ ॥ अर्थ—तप विशेषतै ऋद्धिकी प्राप्ति जो है सो लब्धि है। ऐसै कहिये है। अर लब्धि है प्रत्यय कहिये कारण जाको सो लब्धि प्रत्यय है। प्रश्न, लब्धिमें अर उपपादमें कहा विशेष है ? उत्तररूप वार्तिक—निश्चयकादाचित्कीकृतो विशेषोपलब्धुपपादयोः ॥३॥ अर्थ—निश्चय करि उपपाद जो है सो तो नियमकरि है, क्योंकि उपपादके जन्म : निमित्तपणौ है यातें अर लब्धि जो है सो कादाचित्की है कि कोऊके कदाचित् होय है, क्योंकि उत्पन्न भयो अर विद्यमान जो है ताके उत्तर कालमें तप विशेषकी अपेक्षापणातें होय है यातें इनि दोऊनिमें यो विशेष है ॥ ३ ॥ वार्तिक—सर्व शरीराणां विनाशित्वाद्द्वैकृतिक विशेषतुपपत्तिरितिचेन्न विवक्षितो परिज्ञानात् ॥ ४ ॥ अर्थ—विक्रिया नाम विनाशका अर वा विनाशरूप विक्रिया सर्व शरीरनिके साधारणी है, क्योंकि सर्व शरीरनिके बारं बार उपचय अर अपचय धर्मवान् पणौ है यातें, अथवा सर्व शरीरनिको उच्छेद है यातें तातें वैकृतिकके विषे कोऊ विशेष नहीं है। उत्तर, सो नहीं है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, विवक्षितका अपरिज्ञानतै, क्योंकि इहां विक्रिया नाम विनाशको विवक्षित नहीं है। प्रश्न, तो कहा विवक्षित है ? उत्तर, विविध करण जो है सो विक्रिया है। अर

वा विक्रिया दोय प्रकार है। तहां एक एकत्व विक्रिया है। दूसरी पृथक्त्व विक्रिया है, तिनमें एकत्व विक्रिया तो अपना शरीरतैं अथभूत भाव करि, सिंह, व्याघ्र, कुरर, हंस आदि भाव करि विविध करण है। अर पृथक् विक्रिया जो है सो अपना शरीरतैं अन्य पणां करि प्रासाद, मंडप आदि विविध करण सो दोऊ विक्रिया भवनवासी व्यन्तर, ज्योतिषी, कल्पवासीनिकै है अर सोलसा स्वर्गतैं ऊपरिके वैमानिक सर्वार्थसिद्धि पर्यन्त जे है तिनके प्रशस्त रूप एकत्व विक्रिया ही है। अर नारकीनिके त्रिशूल, चक्र, खड्ग, मुद्गर, परशु, भिंडिपाल कीट आदि अनेक आयुधरूप षष्ठम नरक पर्यन्त है अर पृथक्त्व विक्रिया नहीं है। अर सप्तम नरकमें महा गो कीटक प्रमाण लान वरण कुंथुरूप एकत्व विक्रिया है। अर अनेक आयुधरूप विक्रिया नहीं है। अर पृथक्त्व विक्रिया भी नहीं है। अर तिर्यचनिमें मथुरादिकनिकै कुमारदि भावरूप ऽतिविशिष्ट कहिये निज जाति प्रमान विक्रिया है अर पृथक्त्व विक्रिया नहीं है, अर मनुष्यनिके तप विद्या आदिकी प्रधानतातैं प्रति विशिष्ट एकरुत्व तथा पृथक्त्व विक्रिया है ॥ ४ ॥ अत्रै अड़तालीसमा सूत्रकी उरथानिका कहै है कि यो वैक्रियक शरीर ही लब्धिकी अपेक्षावान है या और भी है ऐसी प्रश्न उत्पन्न होय है यातैं कहै है ॥ सूत्रम्—

तैजसमपि ॥४८॥

अर्थ— लब्धिप्रत्यय तैजस शरीर भी हैं। प्रश्न, वैक्रियकके अनन्तर आहारक कहने योग्य है, और अकाल प्राप्त तैजस इहां कहा निमित्त कहिये है? उत्तररूप वार्तिक—लब्धि प्रत्ययापे-
 चार्थ तैजसग्रहणम् ॥ १ ॥ अर्थ—लब्धि है कारण जानै ऐसी इहां अनुवृत्त है तातैं देखिकरि इहां तैजसको ग्रहण करिये है ॥ १ ॥ अत्रै गुणचासमा सूत्रकी उरथानिका कहै है कि वैक्रियकके अनन्तर जो उपदेश कियो है ताका स्वरूपका निर्धारणके अर्थ अर स्वामीके दिखाने निमित्त कहै है। सूत्रम्—

शुभं विशुद्धमव्याधति चाहारकं प्रमत्तसंयतस्यैव ॥ ४९ ॥

अर्थ—शुभ, विशुद्ध, अव्याधाती, आहारक शरीर है सो प्रमत्त संयतीके ही होय है । वार्त्तिक—
 शुभकारणत्वाच्छुभव्यपदेशेनुप्राणवत् ॥ १ ॥ अर्थ—अन्न है कारण जिननें ऐसे प्राणनिमें होत
 संतै अन्नको नाम प्राण है कि अन्न वै प्राणः ऐसे कहिये है, तैसें शुभ है कर्म जाको येसौ आहा-
 रक काय योग जो है ताकू कारण पणतै आहारक शरीर शुभ है, ऐसें कहिये है । वार्त्तिक—
 विशुद्धकार्यत्वात् विशुद्धाभिधानं कार्पासतन्तुवत् ॥ २ ॥ अर्थ—जैसें कार्पासका कार्य तन्तु जे हें तिनके
 विषै कार्पास नाम है कि कार्पासास्तं तव ऐसें कहिये है । तैसें निर्मल निरवध, विशुद्ध पुण्य कर्मका
 कार्यपणतै विशुद्धै ऐसें कहिये है ॥ २ ॥ वार्त्तिक—उभयतो व्याघाताभावादव्याधाती ॥ ३ ॥
 अर्थ—नश्चय करि आहारक शरीर करि अन्यको व्याघात नहीं होय है, अर अन्य करि आहा-
 रक शरीरको भी व्याघात नहीं होय है । यातैं दोऊ तरै व्याघातका अभावते अव्याधाती है ऐसें
 कहिये है । वार्त्तिक—च शब्दस्तस्ययोजनसमुच्चयार्थः—अर्थ—आहारक शरीरको जो प्रयोजन
 ताका समुच्चयके अर्थ च शब्द करिये है सो ऐसे है कि कोउ समय लब्ध विशेषको जो सद्-
 भाव ताका जाननके अर्थ है । अर कोउ समय सूक्ष्म पदार्थका निर्द्धारके अर्थि अर संयमका
 परिपालन अर्थ भरतैगवत क्षेत्रके विषै केवलीका विरहनैं होतां संता उत्पन्न भयो है संशय जाके
 ऐसेो हुवो संतो वा संशयको निर्णयके अर्थि महाविदेह क्षेत्रके विषै केवलीका निकटमें जनावनको
 इच्छकतैं जो हूं ताके औदारिक शरीर करि महान् असंयम होय या हेतुतैं ज्ञानवान मुनीश्वर
 आहारक शरीरतैं रचै है ॥ ४ ॥ वार्त्तिक—आहारकमिति प्रागुक्तस्य प्रत्याश्रयः ॥ ५ ॥ अर्थ—या
 प्रकार आहारक है या अर्थको जनावनैं निमित्त बहुरि आहारक शब्दको पाठ करिये है ॥ ५ ॥
 वार्त्तिक—प्रमत्तसंयतग्रहणं स्वामिशेषप्रतिपत्त्यर्थम् ॥ ६ ॥ अर्थ—जो मुनि आहारक शरीरनें

रचनेको आरम्भ करें है ता समय प्रमत्त गुणस्थानी होय है तातें प्रमत्तसंयतस्य ऐसैं कहिये है ॥ ६ ॥ वार्त्तिक—इष्टतौवधारणार्थमेवकारोपादानम् ॥ ७ ॥ अर्थ—जैसैं या प्रकार जानिये है कि प्रमत्तसंयतके ही आहारक होय है, अन्यके नहीं होय है अर ऐसैं नहीं जानै कि प्रमत्त संयतके आहारक ही है, ऐसैं औदारिकारिकानिकी निवृत्ति मति होय या अर्थके अवधारणके अर्थ एवकार है ॥ ७ ॥ वार्त्तिक—एषां शरीराणां परस्परतः संज्ञास्वल्क्षण्यस्वकारणास्त्वमित्त्वसामर्थ्य—प्रमाणवेत्प्रस्यर्शनकालान्तरसंख्याप्रदेशभावाल्पबहुत्वादिभिर्विशेषोवसेयः ॥ ८ ॥ अर्थ—उक्त तथा अनुक्त अर्थ जे हैं तिनका संग्रहके अर्थ दो वार्त्तिक कख्यौ है तिनमें संज्ञाते अन्यपणौ ऐसै है कि औदारिक वैक्रियक, आहारक, तैजस, कामण नामके धारक पांच शरीर घट पटके समान भिन्न भिन्न नामके धारक है ॥ १ ॥ बहुरि निज लक्षणतै नाना पणौ एंसैं है कि स्थूल पणौ है लक्षण जाको सो औदारिक है अर विविध ऋद्धि गुण युक्त फेल्नो है लक्षण जाको सो वैक्रियक है अर कष्ट करि जाननेमें आवै ऐसा सूक्ष्म पदार्थका तत्र निर्णय करनवारो है लक्षण जाको अहारक है । अर संख समान धवल प्रभा है लक्षण जाको सो ते जस है अर सो तै जस दोय प्रकार है । तहां एक निःशरणात्मक है अर दूसरो अनिशरणात्मक है । तिनमें औदारिक वैक्रियक आहारक देहके अभ्यन्तर लिप्ततौ देहकी दीप्तिको कारण जो है सो अनिशरणात्मक है, अर उग्र चारित्रको धारक अति क्रोधित यती जो है तंके जीव प्रवेशनि करि संयुक्त बाहर निकसि दहन करने योग्यनै वेष्टित करि लिप्ततो निःपावक जो धान्यकी राशि अर हरित वस्तुता करि परिपूर्ण स्थानी कहिये हांडी जो है ताहि अग्निके समान पकावे है । अर दाह्यनै पकाय करि निमडै है अर यावत् अग्नि रूप दाह्य पदार्थ होय तावत् चिरकाल तिष्ठै है सो यो निःशरणात्मक है । बहुरि सर्व कर्म अर सर्व शरीर उत्पन्न कारक है लक्षण जाको सो कार्मण है ॥ २ ॥ बहुरि निज कारणतै अन्य पणौ ऐसैं है कि औदारिक शरीर नामा नाम कर्म

हे कारण जानें सो औदारिक है अर वैक्रियक शरीर नामा नाम कर्म है कारण जानें सो वैक्रियक है । अर आहारक शरीर नामा नाम कर्म है कारण जानें सो आहारक है, अर तैजस शरीर नामा नाम कर्म है कारण जानें सो तैजस है । अर कार्मण शरीर नामा नामकर्म है कारण जानें सो कार्मण है ॥३॥ बहुरि स्वामिभेदतैं अन्यपणौं ऐसौ है कि औदारिक शरीर तिर्यञ्चनिकै तथा मनुष्यनिकै है अर वैक्रियक शरीर शरीर देवनिकै है तथा नारकीनिकै तथा कोई कोई तैज-कायनिकै तथा वायुकायनिकै तथा पंचेन्द्रिय तिर्यञ्चनिकै तथा मनुष्यनिकै होय है । प्रश्न, जीव-स्थानमें योगनिका भंग वर्णनमें सप्तविध काय योगका स्वामीनिकी अपूरणोंके विषै औदारिक काय योग अर औदारिक मिश्रयोग तिर्यञ्चनिके तथा मनुष्यनिके कहे हैं । अर देव नारकीनिकै वैक्रियक काययोग तथा वैक्रियक मिश्र काययोग कहौ है अर इहां तिर्यञ्चनिकै तथा मनुष्यनिकै एक ही काययोग कहिये सो यो आर्ष विरोध है ? उत्तर, यहां कहिये है कि यो विरोध नहीं है क्योंकि या ग्रन्थमें अन्य स्थलके विषै उपदेश है यातैं, प्रश्न, व्याख्याप्रज्ञसीके दंडकविषै शरीर भंगका वर्णनमें वायुकायनिकै औदारिक वैक्रियक तैजस कार्मण ये चार शरीर कहें है, अर मनुष्यनिके भी चार ही कहे हैं अर सूत्र पाठमें वैक्रियक शरीर औपपादिक तथा लब्धि प्रत्यय ही कहौ अर वायुकायक नहीं कहौ है ऐसैं भी तिन दोऊ आर्षनिकै विरोध है ? उत्तर, सो विरोध नहीं है, क्योंकि दोऊ आर्षनिकै अभिप्राय युक्तपणौं है यातैं सो ऐसैं है कि जीवस्थानके विषै सर्व देव नारकीनिकै सर्व कालमें वैक्रियक शरीरका दर्शनतैं ताका योग-की विधि है । अर तिर्यचनिके तथा मनुष्यनिकै लब्धि वैक्रियक है सो समस्तनिकै कादाचित्क पणतैं सर्व काल नहीं है ऐसौ अभिप्राय तौ सूत्रकारकौ है अर व्याख्याप्रज्ञसिके विषै अस्तित्व-मात्रतैं अभिप्रायमें करि कहौ है । अर आहारक शरीर प्रमत्त संयतीकै है अर तैजस कार्मण शरीर सर्व प्राणनिकै है ॥ ४ ॥ बहुरि सामर्थ्यतैं अन्य पणौं ऐसैं है कि औदारिककी सामर्थ्य भव

प्रत्यय तथा गुण प्रत्ययरूप द्वाय प्रकार है तिनमें तिर्यक् मनुष्यनिकै भव प्रत्यय सामर्थ्य है सो सिंह अष्टापद आदिकनिकै अर चक्रवर्ती वासुदेव आदिकनिकै प्रकृष्ट अवकृष्ट वीर्यका दर्शनतैं है अर प्रकृष्ट तपो बलवान ऋषीश्वरनिकै जो शरीरकी विषय करण सामर्थ्य है सो गुण प्रत्यय है। प्रश्न, यो सामर्थ्य तपको है, औदारिक शरीरको नहीं है? उत्तर, सो नहीं है, क्योंकि औदारिक शरीर विना केवल तपकै शरीरका विविधकरणकी सामर्थ्यको अभाव है यातैं, अर वैक्रियककी सामर्थ्यको मेरुको प्रचलन तथा सकल पृथिवी मंडलको उद्वर्तन आदि करने रूप है, अर आहारको सामर्थ्य अप्रतिहत वीर्य पणौ है। प्रश्न, वैक्रियकके भी अप्रतिहत सामर्थ्य है क्योंकि वज्रपटल आदिके विषै अप्रतिघातको दर्शन है यातैं? उत्तर, सो नहीं है, क्योंकि इन्द्र-सामानादिकनिकै प्रकर्ष अप्रकर्षरूप सामर्थ्यको दर्शन है यातैं अर अनन्तवीर्य यति करि इन्द्रका वीर्यको प्रतिघात सुनिये है यातैं विक्रिया सम्बन्धी सामर्थ्य प्रतिघात रूप है अर आहारक शरीर जे हैं ते तुल्य वीर्य पणतैं अप्रतिघात वीर्य रूप है। अर तेजसको सामर्थ्य कोप प्रसादकी अपेक्षा सहित दाह अर अनुग्रहरूप है। अर कार्मणकी सामर्थ्य सर्व कर्मनिकु अवकाशदानरूप है ॥५॥ वहुरि प्रमाणतैं कहिये परिमाणतैं अन्यपणौं ऐसैं है कि सर्व जघन्य करि अंगुलका असंख्यातमा भाग प्रमाण सूक्ष्म निगोत याको औदारिक शरीर है। अर उत्कर्षकरि किंचित् अधिक एक हजार योजन प्रमाण नंदीश्वर द्वीपकी बावड़ीमें कमलको औदारिक शरीर है। अर वैक्रियक शरीर मूल शरीरतैं तो जघन्य करि एक हाथ प्रमाण सर्वार्थसिद्ध देव जे हैं तिनके है। अर अनुत्कर्षकरि पांचसौ धनुष प्रमाण तमस्तमः प्रभा नामा सातमी प्रथीमें नारकीनिको है। अर विक्रियाकरि देव उत्कर्षकरि जम्बूद्वीप प्रमाण शरीर बनावै है। अर आहारक शरीर एक हाथ प्रमाण है अर तेजस कार्मण शरीर जे हैं ते जघन्य करि जा सक्य ग्रहण किया औदारिक शरीर है ता समय ता प्रमाण है, अर उत्कर्ष केवल समुद्रघातमें सर्वलोक प्रमाण है ॥६॥ वहुरि चित्रतैं अन्य पणौं एक जीव अपेक्षा

ऐसैं हैं कि औदारिक, वैक्रियक, आहाराक शरीर जे हैं ते तो लोकका असंख्यातमा भागका असंख्यतमाभाग मात्र क्षेत्रमे है, अर तैजस कार्माण जे है ते एक जीव की अपेक्षा लोकका असंख्यातमा भागका असंख्यातमा भागमें है । अथवा प्रतर तथा लोकपूर्ण समयमें सर्व लोकमें है ॥७॥ बहुरि स्पर्शतैं अन्यपर्णौं ऐसैं है कि औदारिकादिकनिको एक जीव प्रति तो आगैं कहेंगे । अर सर्व जीवनि प्रति कहिये है कि औदारिक शरीर करि तिर्यञ्चनि करि सर्वलोक स्पृष्ट है अर मनुष्यनि करि लोकको असंख्यातमूं भाग स्पृष्ट है, अर मूल वैक्रियक शरीर करि लोकको असंख्यातमूं भाग स्पृष्ट है, अर उत्तर वैक्रियक करि आठ राजू अर किंचित् घाटि चौदह भाग प्रमाण स्पृष्ट है । प्रश्न, कैसे ? उत्तर, सौधर्म स्वर्ग निवासी देव आय-अन्य देवकी प्रधानतातैं आरण अच्युत स्वर्गमें विहार करवातैं षट् रज्जु जाय है, अर अपनी प्रधानतातैं बालुका प्रमाण तीसरी पृथ्वी पर्यन्त दोष रज्जु विहार करै है यातैं अष्ट रज्जु स्पृष्ट है, अर आहाराक शरीर लोकका असंख्यातमा भागमें स्पर्श है अर तैजस कार्माणनि करि सर्व लोकमें स्पर्श है ॥८॥ बहुरि कालतैं अन्यपर्णौं ऐसैं है कि एक जीव प्रति तौ आगानें कहेंगे । अर सर्व जीवनि प्रति कहै है कि मिश्रनै बर्जि करि औदारिकको तिर्यञ्च मनुष्यनिकै जघन्य करि अन्तमुर्हृत्त काल है, अर उत्कर्ष करि तीन पल्पोपम अन्तमुर्हृत्त घाटि है सो अन्तमुर्हृत्त पर्याप्तिको काल जानूं क्योंकि अपर्याप्ति अवस्थामें मिश्रपर्णौं है यातैं अर वैक्रियककै देवनिप्रति मूल वैक्रियक देहकै जघन्य करि दश हजार वर्ष हे सो भी पर्याप्तिको काल अन्तमुर्हृत्त जो है ता करि न्यून है । अर उत्कर्षकरि तेतीस मण्डापम है सो भी अपर्याप्तिको काल अन्तमुर्हृत्त जो है ताकरि न्यून है । अर उत्तर वैक्रियकको जघन्य उत्कृष्ट अन्तमुर्हृत्त है । ऐसैं ही नारकीनिकूं जानूं । प्रश्न, तीर्थकरका जन्ममें तथा मंदीश्वर द्वीप सम्बन्धी अर्हदायन आदिका पूजनकै विषे विशेष कैसे है ? उत्तर, पुनः पुनः विक्रियाका करवातैं संतनिको व्यवच्छेद है अर आहाराकको काल जघन्य तथा उत्कर्ष अन्तमुर्हृत्त है, अर तैजस

कार्मण दोऊ जे हैं तिनकौ काल संततिका उपदेशतैं अश्व्यनिप्रति अनादि अनन्त है अर जे भव्य अनन्ता काल करि भी नहीं सिद्ध होहिगें तिन कितनेक भव्यनिप्रति अनादि अनन्त काल है अर जे भव्य सिद्ध होहिगें तिन प्रति अनादि सान्त है, अर निषेधनि प्रति एक समय है अर तैजसको छळटि सागरोपम है, अर कार्मणाका कर्मकी स्थिति सत्तर कोटा कोटि सागरोपम है ॥ ६ ॥ बहुरि अन्तरमें अन्यपणौं ऐसैं हैं कि औदारिकादिकनिक्कै एक जीव प्रति आगैं कहेंगे। सो ऐसैं है कि मिश्रन वैजिकरि औदारिकके जघन्य तो अन्तमूर्च्छको अन्तर है। प्रश्न, कौनसो अन्तमूर्च्छ है ? उत्तर, औदारिक मिश्रको काल है सो अन्तमूर्च्छ है। प्रश्न, कैसे ? उत्तर, चतुरगतिमें भ्रमण करनवारो जीव तिर्यञ्चनिमें तथा मनुष्यनिमें उत्पन्न भयो तहां अन्तमूर्च्छ पर्याप्त कछौ पर्याप्तक पणानें पाय अन्तमूर्च्छ जीवित रहिकरि मर्यौ। बहुरि तिर्यञ्चनिमेंसू कोऊ एककै विषै उत्पन्न भयो तहां अन्तमूर्च्छकी अपर्याप्तनै अनुभव करि पर्याप्तक भयो। ऐसैं औदारिकको अन्तर लव्य भयो। भावार्थ—पर्याप्तक भयो तहां ही औदारिक नाम पायौ अर उत्कर्ष करि तेतीस सागरोपम किंचित् अधिक है। प्रश्न, कैसे ? उत्तर, जो मनुष्य तेतीस सागरोपम देवायुकै विषै उत्पन्न होय स्थितिनैं होतां संतां चय करि बहुरि मनुष्यनिमें उत्पन्न होय ताके योग्य अपर्याप्तक काल है। ताकरि अधिक तेतीस सागरोपम होय है, अर वैक्रियकके जघन्य अन्तर अन्तमूर्च्छ है। प्रश्न, कैसे ? उत्तर, मनुष्य अथवा तिर्यञ्च मरि करि दश हजार वर्ष की है आयु जिनमें तिनमें उत्पन्न होय चयौ अर मनुष्यनिमें तथा तिर्यंचनिमें उत्पन्न होय अपर्याप्तकालनै अनुभव करि बहुरि देव आयु बांधि देवनिमें उत्पन्न होय ताके अन्तमूर्च्छको अन्तर लव्य होय है और वैक्रियकको उत्कर्ष करि अन्तर अनन्तकाल प्रमाण है। प्रश्न, कैसे ? उत्तर, देव होय करि चयो अर तिर्यंच मनुष्यनिमें अनन्त काल परिश्रमण करि देव उत्पन्न भयो सो अपर्याप्त कालमें अनुभव करि वैक्रियक शरीरनैं प्राप्त होय है। ताके अनन्त कालको

अन्तर लब्ध होय है। अर आहारकको जघन्य अन्तर्मुहूर्त्त प्रमाण है। प्रश्न कैसे? उत्तर, प्रमत्त संयत जो है सो आहारक शरीरने रचि अन्तरमुहूर्त्त आहारक शरीर सहित स्थिति रहि करि प्रकरणमें आया आहारक शरीरका कार्यने समेट करि लब्धिकी निकटताते अन्तर्मुहूर्त्त स्थिति रहि करि बहुरि रचे है ऐसैं अन्तर अन्तर्मुहूर्त्तको लब्ध होय है, अर उत्कर्ष करि अर्द्धपुद्गल परिवर्तनके अन्तर्मुहूर्त्त घाटि अन्तर है। प्रश्न, कैसे? उत्तर, जो अनादि मिथ्यादर्शन मोहनें उपशुभाय उपशम सम्यक्त्वने अर संयमने शुगएत् प्राप्त भयो बहुरि उपशम सम्यक्त्वने द्युत भयो संतो वेदक सम्यक्त्व करि सहित उत्पन्न होय अर्थात् वेदक सम्यक्स्वी होय। अन्तर्मुहूर्त्त स्थिति रहितो होतो संयत अप्रमत्त समत स्थानके विषे आहारक शरीर समन्वधी नो कर्मने बांधि ता पीछे प्रमत्त संयत होत संतैं आहारकने रचि मूलशरीरमें प्रवेश करि मिथ्यात्वने प्राप्त होय सो अर्द्ध पुद्गल परिवर्तन किंचित् घाटि संसारमें परि भ्रमण करि मनुष्यनिमें उत्पन्न होय। पूर्व विधि सम्यक्त्वने उत्पन्न करि असंयत सम्यहृष्टि तथा संयतासंयत सम्यहृष्टी गुणस्थान जे हैं तिनमें सूं कोऊ एक कै विषे दर्शनमोहनें जपाय संयमने प्राप्त होय। अप्रमत्त आहारकको बंध करने वारो प्रमत्त होत संतैं आहारकने रचे है। ऐसैं वेई अन्तर्मुहूर्त्त घाटि अर्द्धपुद्गल परिवर्तन प्रमाण अन्तर लब्ध होय है। प्रश्न, इहां जे प्रथमका च्यार अन्तर्मुहूर्त्त कहे ते कौनसे हैं? उत्तर, प्रथम तो दर्शन मोहोपशम सम्यक्त्व समान काल संयम कछो सो अन्तर्मुहूर्त्त है। अर दूसरो वेदक सम्यक्त्वको अन्तर्मुहूर्त्त है, अर तीसरो आहारक बंध कछो सो अन्तर्मुहूर्त्त है, अर चौथो आहारकको रचन कछो सो अन्तरमुहूर्त्त है, अर उत्तर कालमें आहारक शरीरका कार्यको अन्तर्मुहूर्त्त पंचम है। अर मूल शरीरमें वेश करि प्रमत्त अप्रमत्त गुणस्थाननि करि अनेक वार उतार चढ़ावनै अनुभव करतां बहुत अन्तर्मुहूर्त्त होय है। यातें परे अथःप्रवृत्तिकरणकी विशुद्धिकरि विशुद्ध हुवो संतो विश्रामने प्राप्त होय है। अर अपूर्वकरण, अनिवृत्तिकरण, सूक्ष्म साम्प्रगय-

णीय कर्षाण, संयोग केवली अयोगकेवली इनिमें एक एक अन्तर्मुहूर्त्त होय है। ताँ इतना काल करि हीन अर्द्धपुद्गल परिवर्त्तन प्रमाण अन्तर लब्ध है, अर तैजस कार्माण जे है तिनमें अन्तर नहीं है क्योंकि सर्व संसारीनिकै विषै सर्व कान निकट रहै है याँ ॥ १० ॥ बहुरि संख्यातै अन्यपर्यौं ऐसैं है कि औदारिक शरीर असंख्यात लोक प्रमाण है। अर वैक्रियक असंख्यात श्रेणी प्रमाण है। प्रश्न, असंख्यात श्रेणी किसकूं कहाँ हो। उत्तर, लोकप्रतरको असंख्यातमू भाग है अर आहाररु संख्याते हैं। प्रश्न, इहां संख्यात कौनसौ है, उत्तर, चौवन प्रमाण है, अर तैजस, कार्माण अनन्ते हैं। प्रश्न, इहां अन्तर कौनसो है? उत्तर, अनन्तानन्त लोक प्रमाण है ॥ ११ ॥ बहुरि प्रदेशतै अन्यपर्यौं ऐसैं है कि औदारिकका अनन्त प्रदेश है। प्रश्न, इहां अनन्त कौनसा है? उत्तर, अभव्यनितै अनन्तगुणा तथा सिद्धनिके अनन्तमें भाग है। या ही प्रकार अवशेष चार शरीर जे हैं तिनके उत्तरोत्तर अधिक है क्योंकि अनन्तके अनन्त विकल्प पर्यौं है याँ अर अधिकपर्यौंको प्रमाण पूर्व कहाँ है ॥ १२ ॥ बहुरि भावतै अन्यपर्यौं ऐसो है कि औदारिकादि शरीर नाम कर्मका उद्दयतै सर्व ही औदयिक भाव है ॥ १३ ॥ बहुरि अल्प बहुत्वतै अन्य पर्यौं ऐसैं है कि सर्वतै स्नोक तो आहारक है अर वैक्रियक असंख्यातपर्यौं है। प्रश्न, इहां कौनसा असंख्यातको गुणकार है? उत्तर, असंख्यात श्रेणी जो लोक प्रतरको असंख्यातमू भाग है सो गुणकार है ताँ औदारिक शरीर जे हैं ते असंख्यात गुणा है। प्रश्न, इहां गुणकार कौनसो है? उत्तर, असंख्यात लोक प्रमाण है अर तैजस कार्माण जे हैं ते अनन्तगुणे है। प्रश्न, इहां गुणकार कौनसो है? उत्तर, सिद्धनितै अनन्त गुण प्रमाण है ॥ १४ ॥ ४६ ॥ अर्यै पचासमा सूत्रकी उरथानिका कहै है कि आत्माके आश्रित कार्माण जो है ताका निमित्त करि कैसैं जे शरीर तिननै धारण करने अर इन्द्रियनिका सम्बन्ध प्रति विकल्पकूं भजन वारे चलुर्गतिका विकल्प रूप संसारी जे हैं तिनके प्राणी प्राणो प्रति तीन

लिंगनिको निकट पणों हैं यां कछु लिंगको नियम है ऐसो प्रश्न उत्पन्न होय है । याते उत्तर कहै है । सूत्रम—

नारकसम्मूर्छिनो नपुंसकानि ॥ ५० ॥

अर्थ—नारक अर सम्मूर्छन जे हैं ते नपुंसक हैं । वार्त्तिक—धर्मार्थकाममोक्ष कार्यनरणा-
न्तराः ॥ १ ॥ अर्थ—धर्म, अर्थ, काम मोक्ष है जिनके ऐसैं कार्य जे हैं तिनैं नृणन्ति कहिये प्राप्त
होय ते नर हैं ॥ १ ॥ वार्त्तिक—नरान् कार्यतीति नरकाणि ॥ २ ॥ अर्थ—शीत, उष्ण रूप असाता वेद-
नीय जो है ताका उदय करि ग्रहण करी जो वेदना ताकरि नर जे हैं तिनैं कार्यति कहिये शब्द
करावै ते नरक हैं । अर्थात् इहां नर नाम मनुष्यको नहीं जानूं ॥ २ ॥ वार्त्तिक—नृणन्ति वा
॥ ३ ॥ अर्थ—अथवा पाप करनेवाले प्राणीनितैं आत्यन्तिक दुःखनैं प्राप्त करे ते नरक हे । इहां
कर्त्ता अर्थसैं उणादिक अक् प्रत्यय होय नरक शब्द सिद्ध भयौ ॥ ३ ॥ वार्त्तिक—नरकेषु भवा
नारका ॥ ४ ॥ अर्थ—नरकके विषैं होय ते नारक कहिये ॥ ४ ॥ वार्त्तिक—सम्मूर्छनं
सम्मूर्छस्स एवामस्तीति सम्मूर्छिन ॥ ५ ॥ अर्थ—सर्व तरफतैं होना जो हे सो सम्मूर्छन है अर जाके
सम्मूर्छ है सो सम्मूर्छिन है अर नारक तथा सम्मूर्छिन जे हैं ते नारकसम्मूर्छिन है ॥ ५ ॥ वार्त्तिक—
नपुंसकवेदाशुभनामोदयान्नपुंसकानि ॥ ६ ॥ अर्थ—चरित्र मोहको विकल्प जो नो कपय ताकी
भेद नपुंसक वेद जो है ताका अर अशुभ नाम कर्मका उदयतैं नहीं स्त्री तथा नहीं पुरुष ऐसैं
नपुंसक है याते नारक अर सम्मूर्छिन जे हे ते नपुंसक ही हैं जो नियम है अर वानपुंसक भवके
विषैं स्त्री पुरुष विषय मनोल शब्द, गन्ध, रूप, रस, स्पर्श बंध है निमित्त जानैं ऐसी अल्प भी सुख
मात्रा नहीं है ॥ ६ ॥ अर्थ इक्यावनसा सूत्रकी उत्थानिका कहै है कि जो ऐसैं अवधारण
करिये हे तो अर्थ्यापत्ति प्रमाणतैं ये कहे जे दोय तिनैं अन्य जे संसारी है तिन तीनके लिंग

पणों है याँ जहाँ नपुंसक लिंगको अत्यन्त अभाव है ताका प्रतिपादनिके अर्थि कह है ।
सूत्रम्---

न देवाः ॥ ५१ ॥

अथ---देव जे हैं ते नपुंसक नहीं है । वार्तिक---स्त्रीपुरुषविषयनिरतिशयसुखानुभवना-
वेषु नपुंसकाभावः ॥ १ ॥ अर्थ---स्त्री सम्बन्धी तथा पुरुष सम्बन्धी जो निरतिशय कहिये
व्यवच्छेद रहित शुभ गतिका अरु शुभ नाम कर्मका उदय की है अपेक्षा जा विषै ऐसा सुखनै
अनुभवै है, याँ तै निनके विषै नपुंसक नहीं है सो आगनै कहेंगे अरु वाचनमा सूत्रकी
उत्थानिका कहै है कि और संसारी कितने लिंगवान हैं ऐसी प्रश्न उत्पन्न होय है याँ कहै
है । सूत्रम्---

शषास्त्रवेदाः ॥ ५२ ॥

अर्थ---नारकी तथा नपुंसक तथा देव जे है तिनतैं अवशेष जे हैं ते तीनं देवान हैं वेद है
तीन जिनकै ते त्रिवेदा हैं । प्रश्न, वे तीन वेद कौनसे हैं ? उत्तर, स्त्रीपणों पुरुषपणों नपुंसकपणों है ।
प्रश्न, तिनकी सिद्धि कैसे है ? उत्तर रूप वार्तिक---नामकर्मचारित्रमोहनोकषायोदयाद्दत्रय-
सिद्धिः ॥ १ ॥ अर्थ---नाम कर्मका अरु चारित्रमोहको विकल्प नो कषाय जो है ताका उदयतैं
वेदत्रयकी सिद्धि है अरु वेद शब्दकी निरुक्ति ऐसी है कि वेद्यत इति वेद-शको अर्थ ऐसी है कि
अनुभव करिये सो वेद है । अर्थात् लिंग है सो लिंग दोग प्रकार है, तहाँ एक द्रव्य लिंग है ।
दूसरो भावलिंग है, तिनमें नामकर्मका उदयतैं योनि, मेहन, आदि जो है सो द्रव्यलिंग है । अरु
नो कषायका उदयतैं भावलिंग है । तहाँ स्त्री वेदका उदयतैं जाँके विषै गर्भ तिष्ठै सो स्त्री है,
अरु पुरुषवेदका उदयतैं सूते कहिये संतानिनै उत्पत्ति करै सो पुरुष है । अरु नपुंसक वेदका

उदयतै दोऊ शक्ति करि, विफल नपुंसक है । अथवा ये तीनूँ रुद्रि शब्द है अरु रुद्रि शब्दनि-
के विषै क्रिया व्युत्पत्तिके अर्थ ही है सो जैसे गच्छतीति गौ है अरु जो निश्चय करि ऐसे नहीं
मानिये तो गर्भधारण आदि क्रियाकी प्रधानता होत सतै तिर्यञ्च तथा मनुष्य बालक वृद्ध जे हैं
तिनके विषै तथा देवतिके विषै तथा कर्मण योगमें तिष्ठते जे हैं तिनके विषै गर्भ धारण
आदिका अभावतै रत्रीपणां आदि नाम नहीं होय अरु निश्चय करि तिन वेदनिमें स्त्री वेद तो
अंगारके समान है । अरु पुरुष वेद त्रणकी अग्निके समान है । अरु नपुंसक वेद ईंटकी अग्नि-
के समान है । अरु ये तीनूँ ही वेद अवशेष जो गर्भज तिनके हैं ॥१॥५२॥ अरु त्रेपनमा सूत्रकी
उत्थानिका कहै है कि जो ये जन्म योनि शरीर लिंगका सम्बन्धकरि ग्रहण कियो है विशेष
जिननै ऐसे प्राणी देवादिक दिखाये ते विचित्र धर्म अधमके वशीकृत हुआ संतां चारू गतिके
विषै शरीरनिर्धारण करते सते यथाकाल उपभुक्त कियो है आयु कर्म जिननै ऐसे हुये सतै
मृत्यन्तरनै ग्रहण करै है, या अथवा काल भी ग्रहण करै है ऐसौ प्रश्न उत्पन्न होय है यातै उत्तर
कहै है । सूत्रम्—

औपपादिकचरमोत्तमदेहासंख्येयवर्षायुषोऽनपवत्यायुषः ॥ ५३ ॥

अर्थ—उपपाद जन्म वारे तथा चरमोत्तम देहवारे तथा असंख्यात वर्षकी आयुके
धारक अनपवत्यायुष हैं कि नहीं है आयुको अपवर्तन जिनके ऐसैं हैं । वार्त्तिक—औपपादिका
उक्ताः ॥ अर्थ—देव नारकी जे हैं ते औपपादिक हैं ऐसे पूर्वै कहे हैं ॥ १ ॥ वार्त्तिक—चरमशब्द-
स्यान्तवाचित्वात्तज्जन्मनि निर्वाणार्हग्रहणम् ॥२॥ अर्थ—चरम शब्द अन्त्यपर्यायवाची है यातै चरम
हे देह जिनके ते ये चरम देहा कहिये कि पूर्ण भयो है संसार जिनके ऐसैं वाही जन्ममें निर्वाणके
योग्य है जे ते चरम देह शब्द करि ग्रहण करिये है ॥ २ ॥ वार्त्तिक—उत्तमशब्दस्योक्त्याचित्वा

चक्रधरादिग्रहणम् ॥ ३ ॥ अथ--यो उत्तम शब्द उत्कृष्ट वाची है याँ उत्तम है देह जिनके ते उत्तम देहा कहिये याँ चक्रधरादिकको ग्रहण जानने योग्य है ॥ ३ ॥ वार्त्तिक--उपमाप्रमाण गम्यायुषोऽसंख्येयवर्षायुषः ॥ ४ ॥ अर्थ--गई है लौकिक संख्या जा विषे अर उपमा प्रमाण जो पल्यादिक तिनकरि जानने योग्य ऐसौ आयु जिनके ते ये असंख्येय वर्षायुष तिर्यं च मनुष्यगतिमें उत्तर कुरु आदिमें उत्पन्न भये हैं ते हैं ॥ ४ ॥ वार्त्तिक--बाह्यप्रत्ययवशादायुषो ह्यसोऽपवर्त्तः ॥ ५ ॥ अर्थ--उपघातका निमित्त विष शस्त्र आदि जे हैं तिनकी निकटतानें होतां संता हास जो है सो अपवर्त्त है । ऐसैं कहिये है अर अपवर्त्तन करने योग्य है आयु तिनके ते ये अपवर्त्यायुष हैं । अर नहीं जे अपवर्त्यायुष ते अनपवर्त्यायुष है । अर ऐसैं औपपादिक कहा अनपवर्त्यायुष अर निश्चयकरि तिनका आयुष बाह्य निमित्तका वशतें अपवर्त्तरूप नहीं है ॥ ५ ॥ प्रश्न रूप वार्त्तिक--अन्यचक्रधरवासुदेवादीनामायुषोऽपवर्त्तदर्शनादव्याप्तिः ॥ ६ ॥ अर्थ--प्रश्न, उत्तम देहके धारी चक्र धारादिक जे हैं ते अनपवर्त्यायुष है यो लक्षण अव्याप्ति है । प्रश्न, काहेंतें ? उत्तर, अन्तको चक्रधर ब्रह्मदत्त जो है ताके तथा अन्तको वासुदेव कृष्ण जो है ताके तथा इनके समान उत्तम देहने धारी और जे हैं तिनके बाह्य निमित्तका वशतें आयुको अपवर्त्तन देखिये है ॥ ६ ॥ उत्तररूप वार्त्तिक--न वा चरमशब्दस्योत्तमविशेषणत्वात् ॥ ७ ॥ अर्थ--उत्तर, यो दोष नहीं है, प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, चरम शब्दके उत्तम विशेषण पणों है याँ चरम उत्तम है देह जिनके ते चामोत्तम देहके धारी है याँ ॥ ७ ॥ प्रश्नोत्तररूप वार्त्तिक--उत्तमग्रहणमेवेति चेन्न तदनिवृत्ते ॥ ८ ॥ अर्थ--प्रश्न, सूत्रमें उत्तम पदको ही ग्रहण हो कि उत्तम देहा ऐसैं । उत्तर, सो नहीं है, प्रश्न कहा कारण ? उत्तर, वा पूर्वोक्त दोषकी अनिवृत्ति है याँ यो कबहो जो अव्याप्ति दोष सो वैसैं ही लिखै है क्योंकि तिनके भी उत्तम देहपणां है याँ । तथा प्रश्नोत्तर रूप वार्त्तिक--चरमग्रहणमेवेति चेन्न तस्योत्तमत्वप्रतिपादनार्थत्वात् ॥ ९ ॥ अर्थ--प्रश्न,

चरम पदको ही ग्रहण हो कि चरमदेहा ऐसैं ही सूत्र पाठ हो उत्तम पदका ग्रहण करि कहा प्रयोजन है ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहाकारण ? उत्तर, वा चरम देहकै उत्तम पणको प्रतिपादनार्थ पणों है यातैं । अर्थात् वो चरम देह ही सर्वमें उत्तम है सो अर्थ कहिये है अर कितनेकनिके चरम देहा ऐसो भी पाठ है, अर एक है जे हैं तिनकै नियम करि आयु अनपवर्त्य है, अर औरनिकै अनियम करि है ॥ ६ ॥ प्रश्नोत्तर रूप वार्त्तिक—अप्राप्तकालस्यमारणनुपलब्धेर-पर्वताभाव इति चेन्न दृष्टत्वादात्मफलमिदिवत् ॥ १० ॥ अर्थ—प्रश्न, अप्राप्त काल जो है तोका मरणकी अनुपलब्धि है यातैं-अपवर्तनके अभाव है ? अर, सो नहीं है क्योंकि आप्रफल आदिके समान दृष्टपणों हे कि जैसे धारण कियो जो पाकको काल तातैं पहिली उपाय सहित उपक्रमको जो रचना विशेष तातैं होतां संता आप्रफल आदिके पकवो देखिये है तेंसैं प्रमाणीक मरण कालतैं पहिली उदीरण है कारण जानैं ऐसा आयुका अपवर्तन है ॥ १० ॥ वार्त्तिक—आयुर्वेद-सामर्थ्याच्च ॥ ११ ॥ अर्थ—अथवा जैसे अष्टांग आयुर्वेदकूं जाननेवारो वैद्य प्रयोगमें अति निपुण जो है सो यथाकाल वातादिका उदयतैं पहिली वमन विरेचन आदि करि नहीं उदीरणतैं प्राप्त भयो श्लेष्मादिकनैं दूर करै है, अर अकालमृत्युका दूर हो वा निमित्त रसायनतैं उपदेश करै है, अर जो ऐसैं नहीं है तो रसायनका उपदेशकै व्यर्थपणों होय सो व्यर्थपणों नहीं है यातैं आयुर्वेदको सामर्थ्यतैं अकाल मृत्यु है ॥ ११ ॥ वार्त्तिक—दुःखप्रतीकारार्थ इति चेन्नोभयथा दर्शनात् ॥ १२ ॥ अर्थ—प्रश्न, दुःखका प्रतीकारके अर्थि आयुर्वेदकै सामर्थ्यक पणों है, उत्तर, सो नहीं है प्रश्न, कहा कारण ? उत्तर, दोऊ प्रकार देखवातैं निश्चयकरि उत्पन्न भया तथा अनुत्पन्न-भया वेदनानैं होतां संतां भी चिकित्साका दर्शनतैं ॥ १२ ॥ वार्त्तिक—कृतप्रणाशप्रसङ्ग इति चेन्न दत्त्वैवफलं निवृत्तः ॥ १३ ॥ अर्थ—प्रश्न, जो आकाल मृत्यु है तो कृत प्रणाश होयगो कि किया कर्मको फल दिया विना ही विनाशको प्रसंग आवेगो ? उत्तर, सो नहीं है । प्रश्न, कहा

कारण ? कियो कर्म फल देयकरि ही निर्जर है और विना किया कर्मको फल नहीं भोगें है अर किया कर्मका फलको विनाश भी नहीं है क्योंकि विना किया कर्मको फल भी भोगे तो अनिर्मोक्तको प्रसंग आवै यातै । अर किया कर्मका फलको विनाश होय तो दान, तप, संयम आदि क्रियाका आरम्भको विनाश होय यातै । प्रश्न, तो कहा है ? उत्तर, कर्म जो है सो कर्त्ताके अर्थि फल देय करि ही निर्जर है अर वितताद्रपटशोषवत् कहिये फैलयो जो आलो वल ताका सूक वाके समान कियो कर्म यथा कालमें फल देय निर्जर हैं । या प्रकार यो फल विशेष है ॥१३॥५३॥

इति श्रीमदकलङ्कदेवप्रणीते तन्त्रार्थे वार्त्तिके व्याख्यानानुकारे

तदपर नाम राजवार्त्तिक सागरोद्भूत तत्वकौस्तुभे

द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥

या अध्यायके विषै सूत्र त्रेपन हैं अर वार्त्तिक ३७० हैं तिनमें प्रथम सूत्र पर वार्त्तिक पच्चीस है अर दूसरा सूत्र पर वार्त्तिक तीन हैं अर तीसरा सूत्र पर वार्त्तिक चार है अर चौथा सूत्रपर वार्त्तिक सात है अर पांचवां सूत्र पर वार्त्तिक आठ है, अर छठा सूत्रपर वार्त्तिक ग्यारह हैं अर सातमा सूत्रपर वार्त्तिक गुणतालीस है, अर आठमा सूत्रपर वार्त्तिक चौबीस हैं, अर नवमा सूत्रपर वार्त्तिक तीन हैं, अर दशमा सूत्रपर वार्त्तिक सात हैं । अर ग्यारमा सूत्रपर वार्त्तिक आठ हैं, और बारमा सूत्रपर वार्त्तिक छै हैं । अर तेरमा सूत्र पर वार्त्तिक छै हैं, और चौदमा सूत्रपर वार्त्तिक चार हैं । अर परनमा सूत्रपर वार्त्तिक छै हैं, और सोलमा सूत्रपर वार्त्तिक एक है अर सतरमा सूत्रपर वार्त्तिक सात हैं । अर अठारमा सूत्रपर वार्त्तिक चार है । अर उगणीशमा सूत्रपर वार्त्तिक दश है अर बीसमा सूत्रपर वार्त्तिक छै हैं । अर इक्कीसमा सूत्रपर वार्त्तिक एक एक है । अर बाईसमा सूत्रपर वार्त्तिक पांच है । अर तेईसमा सूत्रपर वार्त्तिक पांच है । अर

चौबीसमा सूत्रपर वार्त्तिक पांच है। और पचीसमां सूत्रपर वार्त्तिक छे हैं। और छब्बीसमां सूत्रपर वार्त्तिक छे हैं। अर सत्ताईसमां सूत्रपर वार्त्तिक एक है और अट्ठाईसमां सूत्रपर वार्त्तिक चार हैं। और गुणतीसमां सूत्रपर वार्त्तिक दोय है और तीसमां सूत्रपर वार्त्तिक दू हैं। और इकतीसमां सूत्रपर वार्त्तिक ग्यारा है, और बत्तीसमां सूत्रपर सत्ताइस है। और तेतीसमां सूत्रपर वार्त्तिक बारा है। और चौतीसमां सूत्रपर वार्त्तिक एक है। अर पैतीसमां सूत्रपर वार्त्तिक एक है। और छत्तीसमां सूत्रपर वार्त्तिक बीस है। और सेतीसमां सूत्रपर वार्त्तिक दोय है। और अइतीसमां सूत्रपर वार्त्तिक छे है। अर गुणतालीसमां सूत्रपर वार्त्तिक पांच है अर चालीसमा सूत्रपर वार्त्तिक तीन है। और इकतालीसमा सूत्रपर वार्त्तिक पांच है। और व्यालीसमा सूत्रपर वार्त्तिक दोय है। और तितालीसमां सूत्रपर वार्त्तिक छे है। और चवालीसमा सूत्रपर वार्त्तिक तीन है और पैतालीसमा सूत्रपर वार्त्तिक नहीं है। और छियालीसमा सूत्रपर वार्त्तिक नहीं है। और सैतालीसमा सूत्रपर वार्त्तिक चार है। और अइतालीसमा सूत्रपर वार्त्तिक एक है। और गुणचास सूत्रपर वार्त्तिक आठ है। और पच्चासमां सूत्रपर वार्त्तिक छे है। और इवयावनमां सूत्रपर वार्त्तिक एक है। और बावनमां सूत्रपर वार्त्तिक एक है। और तिरपनमा सूत्रपर वार्त्तिक तेरा है। तिनकी भाषामय बचनिका रूप अर्थ पंडित फतैलानजीकी सम्मतितैं श्रीमज्जिनवच प्रकाशक श्रावक संघी पन्नालाल दूनीवाल ज्ञानावारण कर्मका जय निमित्त निज बुद्धि प्रमाण लिख्यो है और या अध्याय दूसरीमें संख्या श्लोक ४८०० है।

प्रथम खंड समाप्त ।



